

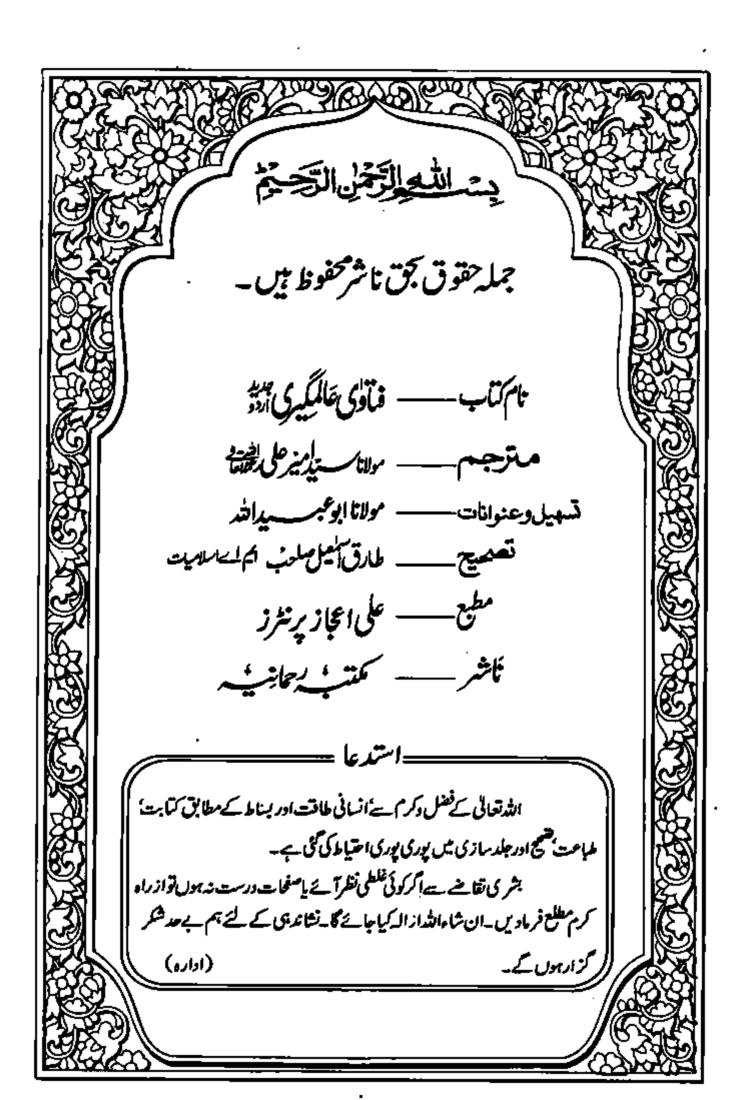
فَقِيهُ وَاحِدُ اَشَدُ عَلَى الشَّيْطِنِ مِنَ الْفِ عَالِدٍ

فأوى عالم كرى مربد

تسهیل وعنوانات مولانا الوعیر مطیبهان منبذوسیده مطیبهان منبذوسیده

-كتاب العاق ه-كتاب الايمان ه-كتاب الحدود م-كتاب السرقه ه-كتاب السير ه-كتاب اللقيط ح-كتاب اللقط ه-كتاب الاباق ه-كتاب المفقود

> مكن برحاند . اقرآسنار عزن شرید دارد و بازار - لابور



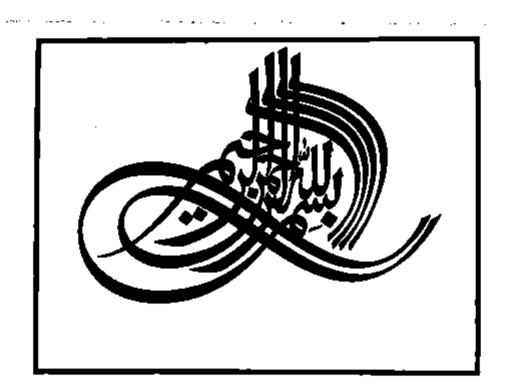
فهرست

منح	مضمون	منخد	مضيون .
1+1	فعن المك كقاره كے بيان ميں	4	≪ کتاب المتاق حجو المتاق ح
PH	⊙ : ⊄⁄v	ı	_ Φ: ζ/ų
	وخول وعنی پر فتم کھانے کے بیان میں		عَمَالَ كَيْفَيرِشْرِى اوراس كركن وظلم وانواع وشرطو
166	@: Ç\!		سبب و الفاظ کے بیان میں اور ملک وغیرہ کے سبب
	نظفاورآنے اورسوار ہونے وغیرہ کی متم کمانے کے		ے عتن واقع ہونے کے بیان میں
	ييان ممل ،	14	J Y 1
IPA	ن برکار در		ملک دغیرہ کی وجہ ہے آزاد ہونے کے بیان میں
	کھانے اور پینے وغیرہ کی تشم کھانے کے میان میں داری ہے۔	14	با√ب: ⊕ محت ليعد عيي م
146	بارې: ئ محال نا کې اورن	8 ~L~	معتق البعض کے بیان میں دان ہے ۔ جم
144	کلام رہم کھانے کے بیان یم مان : ۞	• •	بارب : ﴿ دوغلاموں میں ہے ایک کے معتق کے بیان میں
17.5	ب ب ب طلاق وعماق کی تسم کے بیان میں	14	@: \diamonda
190	@: Ç^\!	,	عتق کے ساتھ متم کھانے کے بیان میں
	خرید و فروخت و نکاح وغیره میں فتم کھانے کے	PG	باکری
	بيان ممل		عتق بعجل کے بیان میں
r.0	با√ب: €	44	باري: 🌀
	مجے ونماز وروز ہیں شم کھانے کے بیان میں		عتق کے ساتھ متم کھانے کے بیان میں
rri	باب : ﴿ كَيْرِ بِينِنْ وَيُوشِشُ وزيورو فِيرو كَ تَمْ كَمَا نِهِ كَ	۸۰	۞ : ټ⁄ <i>ب</i>
	کپڑے پہننے و پوشش وزیور وغیرہ کے تم کھانے کے		استیلاد کے بیان میں
1	بيان مم	91	الإيمان الايمان الم
F1 ∠	باري: ؈	}	① : Ç/\
	ضرب و کل وغیرہ کی متم سے بیان میں		یمین کی تغییر شرک اس کے رکن و شرط و تھم کے
774	(a) : (√) (b) (c) (c) (c) (c) (c) (c) (c) (c) (c) (c	_	بيان يمل ،
	تقاضائے دراہم میں مسم کھانے کے بیان میں	914	باب: ﴿ ان صورتوں کے بیان میں جوشم ہوتی جی اور جوٹیس
			- 1
L			י אינט הַיַּט

صنحة	مضيون	صنح	مضبون
MIA		۲۳۲	٠٠٠هه « كتاب الحدود ٠٠هه «
	قطاع الطريق كيان من		⊕ : ♦⁄ /੫
PFF	♦ كتاب السير المجاهد		حد کی تغییر شرعی اوراس کے رکن کے بیان میں
	0: Ç/v	rrr	⊕ :� [∖] !
	اس کی تغییر شرق وشرط و حکم کے بیان میں		زنا کے بیان میں
771	⊕ : Ç⁄\!	røi	⊙ :
	فال کی کیفیت کے بیان یم		جو وطی موجب حد ہے اور جو تمیں ہے اس کے
FF4	@: Ç^\!		ا بيان عم
	مصالحاورامان کے بیان عمل ا	ran	Ø: Ç⁄V
ror	@: \(\sqrt{ \text{3}} \)	ı	زنا پر گوائی دینے اور اس سے رجوع کرنے کے
	غنائم اوراس کی تقسیم کے میان میں ندیا	•	ا بیان غم
	ن الله الله الله الله الله الله الله الل	121	⊚ : Ç/\!
	غنائم کے بیان میں افویل جب	سوري	شراب خوری کی صدیمی داد میده
וייי	افعيل : ﴿ كيفيت قسمت مِي	12 m	يا√ب: ئ
P2.F	ميت ست من فعل: @	. * A**	ا حدالقذ ف اورتعزیر کے بیان میں ادو بدید میں اور تعدر
'-'	معنیل کے بیان میں معنیل کے بیان میں	191	فعن مكوريانِ تعزير معاد مكادريانِ تعزير معاد كتأب السوقة معاد
. ۳۸۸	بارب: ؈	, , ,	بان : ن
	استیلا و کفار کے بیان میں		سرقد اوراس کے طہور کے بیان میں
14.44	⊙: Ç\/i	p=+	⊕: <\p\i
	متامن کے بیان میں استامن کے بیان میں		ان صورتوں کے بیان میں جن میں ہاتھ کا تا جائے گا
	نهين: ١٠		اس میں تین فصلیں ہیں
	متامن کے امان لے کے دارالحرب میں داخل	۳••	نفيز : ن جن ين باته كانا جائے كا
	ہونے کے بیان عمل	7 •4	فعن : ﴿ حرزاور حرز ع ليف كيان عن
14.2	فعن: 🕝	Pu	فعل : ﴿ كَيْفِيتَ قَطْعُ وَالسَّكَا ثَبَّاتِ كَ بِيانَ مِن
[حربی کے امان لے کر دارالاسلام میں داخل ہونے	PIN	⊕ : ⊄\ _i
	کے بیان میں		سارق مال مرقد من جوشے پیدا کردے أس ك
			بيان ش

(فتلویٰ عالمگیری بلد (این مالمگیری بلد (این مالمگیری بلد (این مالمگیری باد (این مالمگیری

-			
	مطبيون		مضبون
بالمال	ظاہر میں مسلمان ہو کر پھر آخر کو پھر مجھے	انام	(م ون • (ع
ለተግ	(•) : ♦\pi_		ا ہے ہدیہے بیان میں جو بادشاہ اہل حرب مسلمانوں
	یا غیوں کے بیان میں		كىردارنشكرك ياس بيميع
r∠r	مهم كتاب اللقيط معهم الله اللقيط المعالم الله الله الله الله الله الله الله ا	141	۞ : گہۃ
			عشر وخراج کے بیان میں
<u>የ</u> ሬለ	القطة المنظة المنظمة المنظمة	۲۲۲	⊗ : ⟨√⟩i
			جزیہ کے بیان میں
MAZ	محجه كتاب الاياق محهه	۲۲۲	فعن اگردموں نےجدید بیوں یا کنسوں کو بنانا جا ہا
		بالعلما	ب√ب: ⊙
F4 F	مهر المفقود معرف المفقود معرف المفقود معرف المفقود معرفة المفتود معرفة المفتود معرفة المفتود معرفة المفتود		مرتدوں کے احکام میں یعنی جونوک خالی زبان سے



.

العتاق العناق المعلاد

إس من سات ابواب مين

ہ ب ب ب عمّاق کی تفسیر شرعی اور اِس کے رکن وحکم وانواع وشرط وسبب والفاظ کے بیان میں اور ملک وغیرہ کے سبب سے عتق واقع ہونے کے بیان میں

عتق ی تفسیر شری :

عتق الى قومة عكميه بكرجس موقع پرواقع موتى باس بي ليافت مالك مونے كى اور الميت ولايات وشهاوات كى پيدا كرد ہى ہے كذائى محيط السرحى حتى كدوہ اس عتق كى وجہ سے غير دل پرتفرف كرنے اور غيروں كا تفرف الى ذات سے دور كرنے رواوجا تا ہے مة بيين بي كلما ہے۔۔

اعمّاق كاركن وعكم:

اعتاق کارکن ہرابیالفظ ہے جو عتق پرنی الجملہ دلالت کرے یااس کے قائم مقام ہویہ بدائع بیں لکھا ہے اوراعماق کا تھم یہ ہے کہ رقبق کی گرون سے دعامی مالک کی ملکیت اور رقبت زائل ہوجاتی ہے اوراگر مالک نے اس کوخالص اللہ تعالیٰ کے واسطے آزاد کیا ہوتو عاقبت میں بڑا تو اب یا تاہے۔ یہ محیط میں ہے۔

اعماق کی اقسام:

آعناق کی چارتشمیں جیں: ﴿ واجب ﴾ مستحب ﴿ مباح ﴾ حرام ۔ بس واجب و واعناق ہے جو کفارہ آئی وظہارتم و افظار میں ہوتا ہے گرفرق بیہ ہے گہ آل وظہار وافظار (عماروز وقرنا) کی صورت میں اگر بردہ آزاد کرنے کی قدرت ہوتو اس پر بھی واجب ہوگا اور تم کی صورت میں با وجود قدرت کے تخیر کے ساتھ واجب ہے بیٹی چاہے بردہ آزاد کرے یا دوسرے طور پر کفارہ ادا کرے اور سنح با وہود قدرت کے تخیر کے ساتھ واجب ہونے جات نے اللہ تعالیٰ کے واسلے آزاد کیا ہے اور مباح وہ اعماق ہوا کہ جو اس نے اللہ تعالیٰ کے واسلے آزاد کیا ہے اور مباح وہ اعماق ہے جو اس نے شیطان کی راہ پر آزاد کیا ہو کہ الرائق ہیں اگر کسی نے شیطان یا بت کے واسلے اپنا غلام آزاد کیا تو وہ آزاد ہوجائے گا گریوض کا فرکہلائے گا یہ مراج وہاج میں ہے۔

اعمّاق کی شرا کط:

ا عَمَاقَ كَيْ شَرِط يہ ہے كه آزاد كرنے والاخود آزاد بالغ عاقل مالك ہوجوا بني ملك سے اس كا مالك ہے بينها يہ بس پس تابالغ اور مجنون آزاد كرنے كى ليافت نيس ركھتے ہيں اور اسى وجہ سے اگر ان دونوں نے اليي حالت كى طرف عتل كى اضافت كى مثلاً یوں کہا میں نے اس کونا ہالتی کی حالت میں آزاد کیا ہے یا جنون کی حالت میں آزاد کیا ہے حالا تک اس کا جنون معہود ہے تو غلام آزاد نہ ہوگا ای طرح اگر نابالنی یا جنون کی حالت میں کہا کہ جس دفت میں ہالغ ہوں یا پیجھے (افاقہ) ہوتو میں غلام آزاد ہے تو محق منعقد نہ ہوگا ہے بین میں ہے۔

اصل یہ ہے کہ اگر اعماق کوالی حالت کی جانب مضاف کیا جس کا واقع ہوجانا معلوم ہے حالا تکہ وہ الی حالت میں آزاد کرنے کی لیافت نہیں رکھتا تھا تو اس کے تول کی تقید این ہوگی اور اگر اس نے کہا کہ بیں نے ایپے جنون کی حالیت ہیں اس غلام کو آزاد کیا ہے حالا نکداس کا جنون معلوم نہیں : واتو اس کے قول کی تقعد این نہیں ہوگی۔ یہ بدائع میں ہے اور جو محف مجھی مجنون : وجہ ت ہےاور بھی اس کوافاقہ ہوجاتا ہےتو و وافاقہ بی جانت میں عاقل قرار دیا جاسئے گااور جنون کی حالت میں جنون ہیر بحرالرائق میں ہے اور جو محض باکراہ آزاد کرنے پر مجبور کیا گیا اور اس نے آزاد کیا یا نشہ کے مست نے آزاد کیا تو آزاد ہوجائے گا۔ یہ بدائع میں ہے اورعتق کی شرطوں میں ہے یہ ہے کہ آزاد کرنے والامعتو و ندہواور مدہوش نہ ہواور اس کو برسام کی بیاری ندہواور نہ ایسامخض ہوجس یر بدون نشہ کے بیبوشی طاری ہوئی ہواورسو یا ہوانہ ہو چنانچہ ان لوگوں میں ہے کسی کا آزاد کرنامیجے نہیں ہے اورا کر کسی مخص نے کہا میں نے اپنے غلام کوسونے کی حالت میں آزاد کیا ہے تو تول اس کا قبول ہوگا اور اگر کہا کہ میں نے اپنی پیدائش سے پہلے یا غلام کی پیدائش ہے مہلے غلام کو آزاد کیا ہے تو وہ آزاد نہ ہوگا اور آزاد کرنے والے کا بطوع خود آزاد کرنا ہمارے نزویک آزاد ہوئے کی شرط نہیں ہے اور نیز اس کا قصد کرنے والا ہونا بھی بالا جماع شرط نہیں ہے تی کے اگر اس نے بزل و دِل تھی ہے بدون قصد آزاد کیا تو سیج ہوگا اور ای طرح عمد اُ ہونا بھی شرط نہیں ہے تی کہ بھوئے ہے آزاد کرنے والے کا اعماق سیح ہوگا اور ای طرح اعماق میں شرط خیار نہ ہونا بھی شرطنبیں ہے خواوا عمّاق بعوض یا بغیرعوض ہو بشرطبکہ خیارمولی کے واسطے ہوحتیٰ کہ عتق واقع ہو گا اورشرط باطل ہو گی اورا گر خیار غلام کے واسطے ہوتو اس کے خیار شرط ہے خالی ہوتا اعماق سیچے ہونے کی شرط ہے حتی کدا گر غلام نے الیم حالت میں عقدروكر دياتو تنخ ہوجائے كا اوراى طرح آزاد كرنے والے كامسلمان ہونا بھى شرطنبيں بے پس كا فرى طرف ہے آزاد كرنا سجح ہے لیکن اگر مرتد نے آزا د کیا ہوتو امام اعظم میں ہے کنز دیک فی الحال نافذ نه ہوگا بلکہ موقو ف رہے گا اور اگر مرتد و مورت نے آزا د كيا تؤبالا تغاق نافذ بوكا اورائي طرح آزادكرنے والے كاتندرست مونا شرطنيس بيس اگرايسے مريض نے آزاد كيا جواى مرض میں مرحمیا تو سخت صحیح ہے لیکن مریض کا آزاد کرنااس کے ایک تہائی ترکہ سے انتہار کیا جائے گااور اسی طرح زبان سے کلام کرنا بھی شرطنیں ہے ہیں اگراعماق اس طرح تحریر کرویا جو مثبت ہے یااس طرح اشارہ کیا جس سے اعماق سمجھا جاتا ہے تو بیآ زاد ہوجائے گا یہ ہدائع میں ہے۔

ذ مثمن لازم ہوگا بد کشف کبیر میں ہے کذانی بحرالرائل۔

اعمّاق کی شرطوں میں سے ایک نبیت ہے:

اگر حربی کا غلام مسلمان ہوگیا مروارالاسلام میں نکل نہ آیا تو وہ آزادنہ ہوگا اگراس کا مالک بھی مسلمان ہوگیا ہو چرائل
اسلام نے اس ملک کوفتح کرلیا تو اس کا غلام اس کا غلام رہ ہےگا اوراگر حربی کا غلام مسلمان ہوگیا پھراس کے موٹی نے دارالحرب میں
اس کوکی مسلمان کے ہاتھ فروخت کیا تو امام اعظم میں میں ہوئے کے زویک مشتری کے قیضہ سے پہلے وہ غلام آزادہ ہوگا اورای طرح اگر کی
وی کے ہاتھ فروخت کیا تو بھی بھی تھم ہے اوراگر حربی دارالحرب کوفوث گیا اوردارالاسلام میں اپنی آخ ولد چھوڑ گیا یا ایسا غلام مدیر
چھوڑ اجس کواس نے دارالاسلام میں مدیر کیا ہے تو ان دونوں کے آزادہ وجانے کا تھم دیا جائے گا بیفاوی قاضی خان میں ہواد
حتی کے الفاظ تین اقسام کے ہوتے ہیں ایک صریح دوم جومری کے ساتھ کمتی ہیں سوم کنا یہ پھر جاننا چاہئے کہ صریح مشل حربت و
حتی کوالا وغیرہ الفاظ کے ہیں اور جو اُن ہے مشتق ہوں وہ بھی صریح ہیں اورا لیسالفاظ سے جوحتی ہواس میں نیت کی حاجت ہیں
سے ۔ پس اگرا سے الفاظ کے ہیں اور جو اُن سے مشتق ہوں وہ بھی صریح ہیں اورا لیسے الفاظ سے جوحتی ہواس میں نیت کی حاجت ہیں
سے ۔ پس اگرا سے الفاظ کے ایس اور جو اُن سے مشتق ہوں وہ بھی صریح ہیں اورا لیسے الفاظ سے جوحتی ہواس میں نیت کی حاجت ہیں
سے ۔ پس اگرا سے الفاظ کے دیریک کا وصف کیا یا خبر دی یا پکارامثلا اپنے غلام یا باندی سے کہا کہ تو حرب یا مین کے میری مراد
سے نیس سے یا کہا کہ میریرامولی ہے تو سب صورتوں میں آزاد ہوجائے گا اوراگراس نے ان الفاظ میں دھون کیا کہ میری مراد
سے تقی ترقی تو محکم قضا و میں اس کے قول کی تھید ہی نے موجوں میں ہے۔

اگراس نے دعویٰ کیا کہ میری میرم او ہے کہ میخفس پہلے حرتفالیں اگر میفلام جہاد میں قید ہوکر آیا ہے تو از رو ئے دیا نت اس کے قول کی نقید این ہوگی محرککہ قضامیں نقید این نہ ہوگی اور اگر اس غلام کی پیدائش یہیں کی ہوتو کسی طرح نقید این نہ ہوگی اور اگر غلام ہے کہا کہ تو اس کام ہے جرہے یا کہا کہ تو آج کے دن اس کام ہے جرہے تو قضاء آزاد ہوجائے گا۔ میرمجیط سرجسی میں ہے۔اور اگر کسی محتم نے غلام ہے کہا کہ انت حو البعد بینی تو البعد آزاد ہے۔لیکن میرمض ہنوز البعد کا لفظ نہ کہنے پایا تھا کہ غلام نہ کورم کمیا تو وہ غلام مرے گا یہ قاوی قامی خان بی ہے۔ ایک فخص نے کواہ کر لیئے کہ میرے فلام کا نام تر ہے پھراس کواے ترکہ کر پیاراتو آزاد ہوگا۔ یہ قاوی کبری بی ہے۔ اوراگراس لفظ ہے اس کی مرادانشاے عتی ہوتو آزاد ہوجائے گا۔ یہ افتیارشرح عتار بی ہے۔ اوراگراس کو قاری بیں پیارا کہ اے آزاد تو جائے گا اوراگرا آزاد اس کو قاری بیر پیاراتو آزاد ہوجائے گا بی قاوی کبری بی ہے۔ ایک فخص نے اپنا غلام کی شہر کو بیجا اوراس ہے کہا کہ جب کوئی آدی تیرے سامنے پڑے اور تیراقصد کرے تو کہنا کہ بیس تر ہوں پھرایک فخص اس معترض ہوا اور غلام نے کہا کہ بیس کر ہوں ہی اگر مولی نے بیج کے وقت اس سے کہا ہو کہ بیس کر ہوں پھرایک فخص اس سے معترض ہوا اور قلام نے کہا کہ بیس کر ہوں تو قلام نہ کورآزاد نہ ہوگا اوراگر مولی نے اس سے بید کہا کہ بیس نے تیرانام تر رکھا ہے اورکوئی تیرا قصد کر ہے آزاد دہو گا وراگر مولی نے اس سے بید کہا کہ بیس تر ہوں تو قضا قاآزاد ہوجائے گا اور مر بیس نے تیرانام تر رکھا ہے اورکوئی تیرا قضا قاآزاد ہوجائے گا اور مر بیس نے تیرانام تر رکھا ہے کہا کہ بیس تر ہوں تو قضا قاآزاد ہوجائے گا اور بیس تیں تر اور ہوبائے گا اوراگر می فخص کے گا گرا ہے کہا کہ بیس تر ہوں تو قضا قاآزاد نہ ہوگا اوراگر ایک فخص سے کہا کہ تو میر کہا کہ تو کہدکہ تو آزاد نہ ہوگا اوراگر ایک فخص کے تھے کہا کہ تو میر کہا کہ تو آزاد نہ ہوگا جب تک کہا کہ وہ تو تر اور اور ہوبائے گا اور اگر ایک فخص کے تھام سے کہا کہ تو آزاد نہ تو آزاد نہ ہوگا جب تک کہا کہ تو تر اور اور تو تو تو تو تو تر تر کہا کہ تو تر اور نہ ہوگا جب تک کہا کہ تو تر اور نہ ہوگا جب تک کہ یہ کہ تو آزاد نہ ہوگا جب تک کہ یہ کہ تو آزاد نہ ہوگا جب تک کہ یہ کہ تو آزاد نہ ہوگا جب تک کہ یہ کہ تو آزاد نہ ہوگا جب تک کہ یہ کہ تو آزاد نہ ہوگا جب تک کہ یہ کہ تو آزاد نہ ہوگا جب تک کہ یہ کہ کہ تو آزاد نہ ہوگا جب تک کہ یہ کہ تو آزاد نہ ہوگا جب تک کہ یہ کہ تو آزاد نہ ہوگا جب تک کہ یہ کہ تو آزاد نہ ہوگا جب تک کہ یہ میں سے اس طرح نہ کہ کہ تو آزاد نہ ہوگا جب تک کہ یہ کہ تو آزاد نہ ہوگا جب تک کہ یہ کہ تو آزاد نہ ہوگا تو تو تو تر تر تو تو تر تر تر تو تو تر تر تر تو تو تر تر تر تو تر تر تر تو تر تر تر تو تر تر تر تر تر تو تو تر تر تر تر تو تو تر تر تر تو تر تر تر تر تر تو تو تر تر

ا گرایک آ دمی سے کہا کہ اے سالم تو آزاد ہے پھریدآ دمی اس کا دوسراغلام نکلا؟

آگراپ غلام سالم نام کو بکاراکدا ہے سالم پس مرزوق نے جواب دیا کہ بی پس مولی نے کہا کہ تو آزاد ہے حالانکداس کی شیت ندھی تو وہی آزاد ہوجائے گا جس نے جواب دیا ہے اوراگر مولی نے اس صورت میں کہا کہ میں نے سالم کی نیت کی تھی تو تھم تھنا نے میں دونوں آزاد ہوجا کیں گے گرفیما بینہ وبین اللہ تعلی خاصتا وہی آزاد ہوگا جس کی نیت کی تھی اوراگرا کی آری ہے کہا کہ اس سالم تو آزاد ہوگا یہ بدائع میں ہے۔ ایک مرد نے دوسر سے معنی ہے کہا کہ کیا ہے آزاد ہی ہے کہا کہ کیا ہے آزاد ہوگا یہ بدائع میں ہے۔ ایک مرد نے دوسر سے معنی ہے کہا کہ کیا ہے آزاد ہیں ہے اورائے غلام کی طرف اشارہ کیا تو تضاءُ وہ آزاد ہوجائے گا بیظ ہیں ہے۔ فادی اولایت میں ہے۔ فادی اولایت میں ہے۔ اور حرقہ صیفہ کو نیا ہم نہ کہا کہ انت میں ہے۔ فادی کی اوراگر ایک ہو اوراگر نا اور میں ہے اوراگر نا اور می نے کہا کہ اللہ اور حرصیفہ فی کہا کہ دوراگر اپنا نہ کی فیکورہ آزاد ہوجائے گا یہ میکھ و فاوی کہری میں ہواوراگر اپنا ہو اوراگر کہا کہ تیرا آزاد کرنا واجب ہو آزاد نہ وہائے گا۔ بیفاوی کی برگی میں ہواوراگر کہا کہ تیرا آزاد کرنا واجب ہو آزاد نہ وگا یہ فان میں ہاوراگر خلام ہے کہا کہ تیرا آزاد کرنا واجب ہو آزاد نہ وگا یہ فاوی کہری ہیں ہے۔ اوراگر کہا کہ انت میں بیات کہ اوراگر کہا کہ تیرا آزاد ہوجائے گا۔ بیفاوی کی ویہ سے کہا کہ انت میں ہوئے گا وہ تو آزاد ہوجائے گا گر چینے نہ کی ہو یہ کی اس میں ہے۔ اوراگر کہا کہ انت میں ہوئی تو تو آزاد ہوجائے گا گر چینے نہ کی ہو یہ کی اس میں ہے۔

اگر غلام سے کہا کہ المت حر اولا لینی تو آزاد ہے یائیں ہے تو بالا جماع آزاد نہ ہوگا۔ بیسراج الوہاج جن ہادراگر
اپ غلام سے کہا کہ المت اعتق من فلان اور فلان کے لفظ سے اپنا دوسرا غلام مرادلیا اوراس کلام سے اس کی مرادیہ ہے کہ تو فلاں
فدکور سے پہلے سے میری ملک میں ہے لیمن اعتق سے پرانے کے معنی مراد لیے تو تھم تھنا میں اس کے قول کی تھد بی نہ ہوگی بلکہ غلام
فدکور آزاد ہوجائے گالیکن فیما بینه و بین الله تعالی اگراس کی بی مراد تھی تو سے ہوگا اوراگر کہا کہ المت اعتق من ھذا فی ملکی
اوقال فی المسن لینے قو میری ملک میں برنبست اس غلام کے پرانا ہے یاس میں اس سے پرانا ہے تو کسی طرح آزاد نہ ہوگا اورائی

۔ لے کیابیآ زادنیں ہے یعنی ہے بنظر محاورہ اور نبیت کا حال خدا تعالی جا نتاہے۔ طرح اگرکہا کہ وہتی اس ہے (بانا عربی ہے) تو بھی بی تھم ہے بیچیط میں ہے اور اگر کہا کہ انت حر (تو حر تھے) لینی حن میں
کیا نے تو قضاء اس کے قول کی تقد میں نہ ہوگی اور اگر کہا کہ انت میتی (تو آزاد ہے) اور دعویٰ کیا کہ میری مراد میتی کہ میری ملک
میں برانا ہے تو تضاء تقد میں نہ ہوگی اور اگر ایک محف نے غلام کہا کہ تھے القد تعالیٰ نے آزاد کیا تو وہ آزاد ہوجائے گا اگر چہ اس
نے آزادی کی نبیت نہ کی ہواور بھی محتار ہے بید قاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر کہا تو حر السن ہے یا حرالعسن ہے یا جمال وحسن
میں حرا الوجہ (چرہ) ہے تو وہ آزاونہ ہوگا اور اگر کہا کہ تو اپنے اخلاق میں حرالعنس ہے تو آزاد نہ ہوگا مرحمی میں ہے۔

اجناس میں فرکور ہے کہ اگر فلام ہے کہا کہ اسے حوالندس تو تضاء آزاد ہوجائے گا ہے فایۃ البیان میں ہے منتی میں ہے

کہ ایک فنص کا فلام ہے جس پر قصاص لازم آنے کی وجہ ہے مولی کواس کا خون حلال ہوگیا ہے بس مولی نے اس ہے کہا کہ میں نے بھے آزاد کیا گیر کروگوں کیا کہ میری مراد یہ تھی کہ میں نے بھے خون کے موافذہ ہے آزاد کیا تو تھی مقتامیں یہ کلام رقیت ہے آزاد کرنے کرچول ہوگا (لیمنی آزاد ہوجائے گا) اور باوجود اس کے اس پر مفور کا بھی لازم ہوگا کیونکہ اس نے اقرار کیا ہے اس لئے کہ ہداس کی نیت تھی اور اگر بید تکہا ہو کہ میں نے خل ہے آزاد کرنے کی نیت کی تھی تو عفو کرنا اس پر لازم ندہوگا اور اگر کہا کہ میں نے خون کے نیت تھی اور اگر مید نہا ہو کہ میں نے خون کے نیت کی تھی تو عفو کرنا اس پر لازم ندہوگا اور اگر کہا کہ میں نے خون کے سے کہا کہ تیری اصل جربے بیا گر تیرمول کیا جائے گا بیچیط میں ہے ایک فنص نے اپنے فلام ہے کہا کہ تیری اصل جربے بیا گر اور اگر کہا کہ تیری اصل جربے بی اگر بیرمعلوم ہو کہ وہ بی (جاد کا کرنار شردہ) ہے تو آزاد ہوگا اور اگر کہا کہ تیری اس کی پیدائش کے بعد آزاد ہوگا اور اگر کہا کہ تیر ابیٹا آزاد کا بیٹا ہے اور اس فلام کا ایک بیٹا ہے بی مولی نے کہا کہ تیرا بیٹا آزاد ہوگا اور بیٹا آزاد ند ہوگا اور اگر کہا کہ تیرا بیٹا آزاد کا بیٹا ہے تو باپ آزاد ہوگا اور بیٹا آزاد ند ہوگا اور اگر کہا کہ تیرا بیٹا ہو بیٹا آزاد ند ہوگا اور بیٹا آزاد ند ہوگا اور اگر کہا کہ تیرا بیٹا آزاد کا بیٹا ہو بیا آزاد ہوگا اور بیٹا آزاد ند ہوگا اور بیٹا آزاد ند ہوگا اور بیٹا آزاد ند ہوگا اور اگر کہا کہ تیرا بیٹا آزاد کا بیٹا ہو تو اس میں میا کہا کہ تیرا بیٹا آزاد ہوگا اور بیٹا آزاد ند ہوگا اور اگر کہا کہا کہ تیرا بیٹا آزاد کیا بیٹا ہو کہا کہ تیرا بیٹا آزاد ہوگا اور بیٹا آزاد ند ہوگا اور اگر کہا کہا کہ تیرا بیٹا آزاد کیا ہیا ہو کہا کہ تیرا بیٹا کہ کا کہ تیرا بیٹا کہ کیا کہ کی کیا کہا کہا کہا کہ تیرا بیٹا کیا کہ کیک کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا

ر بیت سے ' دمخصوص'' مسائل کا بیان:

لے قال المحر جم تول احتفک انڈرتعانی جب دعا مے موقع پر ہوتو انشا ی محق نہیں ہے اورا ختلاف سے اسی طرف اشارہ ہے۔ ع اقول ظاہر لوجہ یہ ہے کہ کفار دار الحرب ہیں سب رقیق ہیں اگر چر مملوک مغیوض ندہوں بکذا قالوا فاقہم۔ سے قال دیریا خانہ کا مقام اور است مقعد چونز وکون سب اور بھی فقط چونز مراو ہوتے ہیں اور بھی کون فقط۔

آزاد ہوگا اور بھش نے فریایا کہ عتق اگر چہ بدن بمعنی گرون ہے لیکن آزاد نہ ہوگا اس واسطے کہ رقبہ بول کرتمام بدن کی تعبیر کرتا مستعل ہے اور عقل ہے اور اگر کہا کہ تیرا مستعل ہے اور عقل ہے اور اگر کہا کہ تیرا مرشل آزاد کے مرکے ہے ایرا منسخال نہیں ہے دیرکا ایسا استعال نہیں ہے دیرکا کہ تیرا مرشل آزاد کے مرکے ہے ایرا منشل آزاد کے مرکے ہے ایرا منشل آزاد کے مرکے ہے ایرا منشل آزاد ہے با تیرا بدن آزاد ہو جائے گا ای طرح آزاد نہ ہوگا اور آگر ہوں کہا کہ تیرا مرآزاد ہے با تیرا بدن آزاد ہو جائے گا ای طرح آزاد نہ ہوگا اور آگر ہوں کہا کہ تیرا مرآزاد ہو با تدی آزاد ہو جائے گا کہ تیری فرج آزاد ہو با تدی آزاد ہو جائے گا ای طرح آزاد کہا کہ تیری فرج آزاد ہو با تدی آزاد ہو جائے گا کہ تیری فرج آزاد ہو ہوں گا آزاد ہو با تدی آزاد ہو با تدی آزاد ہو با تدی آزاد ہو باتدی تو بدون نیت کے آزاد ہو باتدی ہو گا ہے تی ہو گا ہو تو گا ہو تھا ہو گا ہو تو ہوں آزاد ہو باتدی ہو تو ہوں آزاد ہو باتدی ہو گا ہو تو ہوں آزاد ہو باتدی ہو تو ہوں گا ہو تو ہوں گا ہو تو ہوں گا ہو تو ہوں گا ہو تو ہوں آزاد ہو باتدی ہو تو ہوں ہو ہو ہوں گا ہو ہوں گا ہو تو ہوں گا ہو تو ہوں گا ہو ہوں گا ہو گا ہوں گا ہوں گا ہوں گا ہوں گا ہو تو ہوں گا ہو ہوں گا ہو گا ہوں گا ہو گا ہو

اگرایے فلام ہے کہا کہ تو تہیں ہے گرا زادتو وہ آزاد ہوجائے گایہ بدایہ میں ہادراگرایک آزاد گورت ہے کہا کہ تو اسی

ہی آزاد ہے اورایہ کے لفظ ہے اپنی ہا ندی کی طرف بشارہ کیا اور مرادلیا تو اس کی ہا ندی آزاد ہوجائے گی اوراگراس نے چرد کو ک

کیا کہ میری مراداع آق ندی تو تفاع اس کے قول کی تقدیق نہ ہوگی اوراگر بی با ندی ہے کہا کہ تو آزاد ہے جیسے بیٹورت حالانکہ یہ کورت کی دوسر مے محض کی با ندی ہے تو اس کی با ندی آزاد ہوجائے گی۔ بیجائے الجوامع ہے تا تار فانیہ میں نقل ہے اوراگر اپنی با ندی ہے کہا تو اس کے با ندی آزاد ہوجائے گی۔ بیجائے الجوامع ہے تا تار فانیہ میں نقل ہے اوراگر اپنی با ندی آزاد ندہوگی الا جب کہاس محتی کی نیت کی ہوا وہ اس کی با ندی آزاد ندہوگی الا جب کہاس محتی کی نیت کی ہو یہ تا ہوگی ہے جس سے مورت اس کی با ندی ہے تو اس کی با ندی آزاد ندہو وہائے گی ان اس صورت میں کہا کہ کہا کہ بیآزاد کی سال کی ہو یہ تا تو اور اس کی با ندی ہے یہ ملوک کی چال کو کہا کہ بیآزاد کی سال کی ہی تا تو بادی کہا کہ بیا آزاد کی ہا تو ان کہا کہ بیا آزاد کی ہا تھی بیان تو بدوں نیت کے آزاد ندہوگا بیہ چیط سرحی میں ہے ۔ قال اکہ ہماری زبان میں تو لہ بیا تو ان کو کہا کہ بیآزاد کی با تھی خان میں ہے۔ آزاد ہو جہا کیا کہ تیری کہا کہ بیآزاد کی با تیں ان میں تا زاد ہوجا کیا کہ تیری کہا کہ ان ان میں ہو ان میں ہو۔ اس کی باکہ تیری کہا کہ بیا کہ تیری کہا کہ بیا کہ تیری کہا کہ بیرا کی ان اس سے بو جہا کیا کہ تیری کی میاری زبان میں تو لہ بیا کہ میرا قال میں تو ان میں ہو۔ کہا کہ بیرا قالم تو اس کا غلام آزاد ہوجائے گا بی قادی قاضی خان میں ہو۔

ملحق ب*صريح* الفاظ كابيان:

مالک نے کہا کہ میں نے تیرانفس تیرے واسطے بہدکیایا تیرانفس تھے بہدکیایا تیرے نفس کو تیرے ہاتھ فروخت کیا تو مملوک اس کلام سے آزاد ہوجائے گا خواہ غلام تیول کرے یا نہ کرے خواہ مولی نے نیت کی ہویان کی ہویہ حاوی قدی میں ہاور ای طرح وگر کہا کہ میں نہیں جا ہتا ہوں تو آزاد ہوجائے گا کذا فی ای طرح وگر کہا کہ میں نہیں جا ہتا ہوں تو آزاد ہوجائے گا کذا فی اوقال یا فتال ناصول میں معروف ہیا ہ واسطے بہدکر دی ہی غلام نے کہا کہ میں نہیں جا ہتا ہوں تو آزاد ہوجائے گا کذا فی اوقال یا فتال ناصول جاری دے فاتم۔

المعدط ادر بین استے ہے۔ بدابوالکارم کی شرح نقابی ہے ادراگر خلام ہے کہا کہ ش نے تیرائنس تیرے ہاتھائے کو بیجا تو بیفام کے قبول پر موفوف ہوگا یہ فتح الفتد پر بیس ہے اوراگر کہا کہ بیس نے تیرائنس تجے صدقہ دے دیا تو آزاد ہوجائے گا خواہ منتی کی نیت ہو یا نہ ہوخواہ غلام نے قبول کیا یا نہ کیا ہوا وراگر کہا کہ بیس نے تیرائنس تجے ہدکیا اور دعویٰ کیا کہ میری مراد منتی سے اعراض تی تو اسام اعظم مینین ہیں چنا نچوا کیک روایت میں بیہ کہ وہ آزاد نہ ہوگا اوراگر کہا کہ تو مولیٰ فلال کا ہے (بین ابنائم نہلا) یا کہا کہ فلال نتیق ہے تو تعنام آزاد ہوجائے گا اوراگر کہا کہ تجے فلال نے آزاد کیا تو ایام آبو ہوست سے دوایت ہے کہ وہ آزاد نہ ہوگا بہ فال کی تا ہوا ہے۔ کہ وہ آزاد نہ ہوگا بہ فال میں ہے۔ ہوگا بہ فال میں ہے۔

كنايات عتق كابيان:

ایک فض نے اپنے مرض میں اپنے فلام ہے کہا کہ تو اوجہ اللہ تقائی ہے تو یہ باطل ہے اور اگر کہا کہ میں نے تھے کو اوجہ اللہ تقائی کردیا خواہ صحت میں کہایا مرض میں یا وصیت میں اور کہا کہ میں نے عتق کی نیت نہیں کی یا کچھ میان نہ کیا یہاں تک کہ مرکمیا تو یہ فلام فروخت کیا جائے گا اور اگر عتق کی نیت کی ہوتو آزاد ہوگا یہ فناوئی قاضی فنان میں ہے اور اگر کہا کہ تو اللہ تعالی کا غلام ہے تو بلا فلاف وہ آزاد نہ ہوگا یہ فیا ثید میں ہے اور اگر اسپے غلام یا ہا نمری ہے کہا کہ میں تیرا غلام ہوں ہیں اگر آزادی کی نیت کی تو آزاد ہو جائے گا یہ وجیز کردری میں ہے۔

امام ابو یوست ہے مروی ہے کہ اگر اپنی با ندی ہے کہا یس تجھے طلاق دیتا ہوں اور مراوستی تھی تو وہ آزاد ہوجائے گی اور اگر کہا کہ میں نے تجھے طلاق وی ہے اور مراوستی ہے تو ہمارے نزویک آزاد نہ ہوگی۔ یہ بدائع میں ہے اور اگر باندی ہے کہا کہ تیری فرج مجھ پرحرام ہے اور عتی کی نبیت کی تو آزاد نہ ہوگی اور اگر اپنے غلام سے بطور ہجا و یوں کہا کہ تو حر ہے پس اگر عتی کی نبیت ہوتو آزاد ہوگا ور نہیں اور اگر اپنے غلام سے کہا کہ لا مسلطان کمی علیك یعنی مجھے تھے پر پچھ غلبہ حاصل نہیں ہے یا کہا کہ جہاں

ع تال المر جم يس أكر غلام في قبول كياتوني الحال آزاد بوجائ كااور معاوضهاس برقرضه بوكار

⁽¹⁾ اس واسطے کہ یعن کے استعال می حقیقت ہوگیا ہے بھی عرف معروف ہے۔

چاہ جلا جانا کہا کہ جدھرتی جا ہے توجہ کرتو ہو ہ آزاد نہ ہوگا اگر چرنیت کی ہواورا گراپی بائدی ہے کہا کہ قو طالقہ ہے یا تو ہا کہ ہو ہے بائندہوئی یا بس نے بھے جرام کیا یا تو ظلیہ ہے یا ہرا کہ آوا متیار کر لیں بائدی نے کہا بی نے اعتبار کیا یا کہا کہ تو نوگ بائری ہیں اس نے ایسائی کیا تو ہمار ہے زدیک آزاد نہ ہوگی اگر چہا لک نے عتی کی نیت کی ہواورائی طرح اگر کہا کہ تو میری بائدی تیس ہے یا کہا کہ برا تھے پر کوئی حق نیس ہے تو آزاد نہ ہوگی اگر چہتی کی نیت کی ہویے قاوئی قاضی خان میں ہے اور طلاق کا لفظ خواہ صرح کا لفظ خواہ صرح کا لفظ خواہ صرح کا لفظ خواہ صرح کا لفظ ہو یا بکتا ہے ہو بائدی آزاد نہ ہوگی اگر چہتی کی نیت کرے بدی جل سے اور اگر خلام ہے کہا کہ تیرا کام تیرے ہاتھ میں ہے یا کہا کہ تو اعتبار کر تو نیت (مولی کی) پر مرقوف ہے اور (کفائی انسخة العامندہ) اگر غلام ہے کہا کہ تیرا امر آزادی تیرے ہاتھ میں ہے یا کہا کہ میں نے تیرا عتی تیرے ہاتھ میں کر دیا یا کہا کہ تیر الم کے کہا کہ میں نے عتی کے مقام دیت نویں ہے اس واسلے کہ بیری کے سے مقدمہ میں تجھے اختیار دیایا تیرے عتی میں تجھے مختار کیا تو اس سے میں نیت کی چھے واسٹے ہوگا کہ اگر غلام نے ای تبل میں عتی مزور ہے کہ غلام عتی اور گواور زنیس میں جو ای کہا کہ میں ہے۔ اس میں عتی ہوگا کہ اگر غلام نے ای تبل میں عتی اس میں تو اسے ہوگا کہ اگر غلام نے ای تبل میں عتی اسے اس کیا تو آزاد ہوگا کہ اگر غلام نے ای تبل میں عتی اسے اس کیا تو آزاد ہوگا کہ در زئیس میں جو ایک میں ہے۔

ا كي مردك ياس ايك باندى اس كى ملك ميس بيس اس كى يوى ف اس باندى كے معامله ميں شو بركو يحد طامت كى پس شوہرنے ہوی سے کہا کداس کے کام کا اختیار تیرے ہاتھ میں ہے پس ہوی نے اس کوآ زاد کر دیا پس اگر شوہرنے اس کام سے اس کے عتق کے کام میں نیت کی ہوتو باندی ندکورہ آزاد ہو جائے گی در نہیں اس واسطے پیا ختیار معاملہ بھے کے واسطے ہوگا یعنی بھے کر د مے لیکن اگر اس طرح کہا کہ اس یا ندی کے حق میں جوتو کرے وہ جائز ہے تو بیآ زاد کرنے وغیرہ سب کے واسطے ہوگا یہ فآوی قاضی خان می ہاوراگرا بی بائری سے کہا کرتو اینے نفس کوآز اوکردے ہی بائدی نے کہا کہ میں نے اسپے نفس کوا ختیار کیا تو یہ باطل ے بیمبوط میں ہے اور اگر غلام ہے کہا کدائے نفس کے معاملہ میں جوتو جاہے وہ کریس اگر غلام نے مجلس سے اٹھنے سے پہلے اپنے نفس کوآزاد کردیا تو آزاد ہوجائے گااوراگرائے نفس کوآزاد کرنے سے پہلے اُٹھ کھڑا ہوا تو بعد مجلس سے کھڑے ہوجانے کے اپنے تفس کوآ زادنیں کرسکتا ہے اور اس کواختیار ہوگا کہ ایس صورت میں جس کو جا ہے اپنے نفس کو ہبہ کر دیے یا فروخت کر دے یا صدقہ میں دیدے بیفناوی قاصی خان میں ہے۔ایک محض نے اپنے غلام ہے کہا کہتو غیرمملوک ہےتو اس کی طرف سے بیعنق نہ ہوگالیکن اس کو بیا تفتیار نہ ہوگا کہ اس کے ملک کا دعویٰ کرے اور اگروہ غلام مرحمیا تو بیجہ ولا مے اس کا وارث بھی نہیں ہوسکتا ہے اور اگر اس کے بعد غلام نرکور نے کہا کہ میں اس کامملوک ہوں اور اس نے غلام کے قول کی تقیدیق کی تو غلام اس کامملوک ہوگا بدابر اہیم نے امام محدر حمة الله تعالى عليد سے روايت كى ب يدميط من ب دورا كرا يك مخص نے اپنے غلام سے كہاك يدمير ابينا ب ياباندى سے كہا کہ بیمیری بٹی ہے ہیں اگر مملوک ندکوراس کے فرزند ہونے کی صلاحیت رکھتا ہو یعنی من اس کا ایسا ہو کہ اس مدعی کا بٹایا بٹی ہو سکے اوروه مجبول النسب بهى بوكديه معلوم ندبوكديه ك نطفه بن نسب البت بوجائ كااورغلام آزاد بوجائ كاخواه غلام الجي جليب ہویعنی غیر ملک سے لایا حمیا ہویا و ہیں کی بیدائش ہواور اگر مملوک مذکور اس کے فرزند ہونے کی صلاحیت رکھتا ہولیکن اس کا نسب معروف ہوتو بالا تفاق مملوک ندکور آزاد ہوجائے گا تمرنسبت ٹابت نہوگا ای طرح اگرمملوک ندکوراس کے فرزند ہونے کی صلاحیت ندر کھتا ہوتو بھی نسب ٹابت نہ ہوگا تمرامام اعظم پر پہنچہ کے قول کے موافق مملوک آزاد ہوجائے گار قرآوی قاضی خان میں ہے اور یہی سیح ہے بیزاد میں ہے۔

اگراہے غلام سے کہا کہ بیرمیرا ہا پ ہے حالانکہ اتنی بڑی عمر کا آ دمی ایسے مخص کی اولا دہیں نہیں ہوسکتا ہے تو امام اعظم میں ایک خز دیک غلام آزاد ہوجائے گا:

اگراپ غلام ہے کہا کہ بیمراباب ہے یا اپنی ہاندی ہے کہا یہ میری ماں ہے اور مملوک نے تعمد این کی تو نسب ٹابت ہوگا اور میج یہ ہے کہ ور شہیں اور ہار ہے بعض مشائ نے فر مایا کہ فرزندی کے دوی میں بھی بدون تقد این مملوک کے نسب ٹابت نہ ہوگا اور میج یہ ہے کہ مملوک کی تقد این شر وائیس ہے بیا آدئی تا میں خان میں ہے اور اگراپ غلام ہے کہا کہ بیمرا ہا ہا ہے جا الانکہ اتی ہوئی محرکا آدی الیہ فضل کی اولا و میں نہیں ہوسکتا ہے (مثلاً برابر مرب یا مالک بنست غلام زیادہ ہن رکت ہے) تو امام اعظم می التی ہے خان کی ہوئی آزاد ہو جائے گا اور مماحین کے فرد کیک نہ ہوگا ہے جو ہرہ نیرہ میں ہا اور اگر طفل صغیر ہے کہا کہ بیمرا وادا ہے تو بعض نے فرمایا کہ بالا جماع آزاد نہ ہوگا ہے فیا وی قاضی خان میں ہے اور اگر غلام سے کہا کہ بیمرا بچا ہے تو بعض روایات میں فرد ہے کہ آزاد ہوجائے گا اور بھی ہے کہ آزاد نہ ہوگا ہے فیا وی قاضی خان میں ہے اور عمل ہے ور بعض ہے کہ آزاد نہ ہوگا ہور بھی میں ہے اور اگر اپنے غلام سے کہا کہ بیمرا بچا ہے تو ازاد نہ ہوگا اور میں عالم میں ہے کہا کہ بیمرا بچا ہے تو وہ آزاد نہ ہوگا اور مین مشائ نے فرمایا کہ اس مسلم میں انتقاف ہے اور بعض نے فرمایا کہ بیمرا بچا ہے تو وہ آزاد نہ ہوگا اور میں بھی مشائ نے فرمایا کہ اس مسلم میں انتقاف ہے اور بعض نے فرمایا کہ بیمرا بھی ہیں اخترا ہو جائے گا اور میں بھی اخترا ہے ہوگا ہور ہی میں مشائ نے فرمایا کہ اس مسلم میں انتقاف ہے اور بعض نے فرمایا کہ بیمرا بھی اخترا ہے ہو اور اگر این مسلم میں انتقاف ہے اور بعض نے فرمایا کہ بیمرا بھی اخترا ہے کہا کہ بیمرا بھی ہو گا اور میں اخترا ہو جائے گا ہور ہی میں اس کہ کہ ان مسلم میکھی اخترا ہو جائے گا ہور ہی انتقاف ہے اور اگر این مسلم میں انتقاف ہے اور اگر اور میں انتقاف ہے اور میکر انتقاف ہے اور میکر انتقاف ہے اور میکر انتقاف ہے اور میں انتقاف ہے اور میں

شیخ ابوالقاسم مفارے منقول ہے کدان ہے دریا فٹ کیا گیا کدا کی شخص کی باندی چراغ لاکراس کے سامنے کھڑی ہوئی پس مولی نے اس سے کہا کدا ہے پری چہرہ میں چراغ لے کرکیا کروں کہ تیراچہرہ خود چراغ سے زیادہ روثن ہے تو ایسی کہ میں تیرا

لے قال الحرجم بہاں اور اس کے مثال میں باپ یا بینے کے دعویٰ کرنے سے مراد میمی کدرویٰ کرے ندیوں کدشل رواج کے بڑے کو باپ یا چھونے کو بیٹا کہددیتے ہیں اور واضح رے کدما لک کے دعویٰ کرنے میں بیاقید نیس لگائی کدما لک جمہول النب ہو و ہذا ہو لفظا برفلیند بر۔

ناام ہوں تو بھے رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ بیسب مہر ہائی کے کلمات قرار دے جائیں گے اور باندی آزاد نہ ہوگی اور بیاس سورت میں ہے کہ ہوئی نے عتق کی نیت نہ کی ہواور اگر نیت کی تو اہام محمد ہے اس میں دوروا بیس جیں بیڈاو کی قاضی خان میں ہے اور اگر اپنے فلام سے کہا کہ اے سروار بیا اسے میری سروار بیاں اگر ان صورتوں میں عتق کی نیت کی ہوتو اس میں مشاکے نے اختلاف کیا ہے اور فقیہ ابواللیت کے نیت کی ہوتو اس میں مشاکے نے اختلاف کیا ہے اور فقیہ ابواللیت کے نزد یک مختار ہے کہ آزاونہ ہوگا ہو تر اور میں ہوتو اس میں مشاکے نے اختلاف کیا ہوتوں کی نیت نہ ہوتوں سے کہا کہ اے آزاد مردیا باندی سے کہا کہ اے آزاد ہوتا اور الرعت کی نیت نہ ہوتوں سے کہا ہوتوں میں کے دختلاف نیس اور اگر عتق کی نیت نہ ہوتوں میں مشاکے نے اختلاف نیس اور اگر عتق کی نیت نہ ہوتوں میں مشاکے نے اختلاف کیا ہے اور فقیہ ابواللیت کا مختار ہے کہ آزاد نہ ہوگا اور اگر اپنے غلام سے کہا کہ اے زاد مردیع کی ہونے میں ہوتوں ہوگا ہوں کہ نویت کی ہو یہ میں ہو یہ میں ہوتوں ہوگا ہوں کہ نویت کی ہو یہ میں ہوتوں ہوگا ہوں کہ نویت کی ہو یہ میں ہولی میں ہوتوں ہوگا ہوں اگر ہے محتق کی نیت کی ہو یہ میں ہولیا میں ہوتوں ہوگا گر ہے محتق کی نیت کی ہو یہ میں ہولیا میں ہوتوں ہوگا گر ہے محتق کی نیت کی ہو یہ میں ہوتوں ہوگا ہوں اگر ہے محتق کی نیت کی ہو یہ میں ہوتوں ہوتا ہوتا کہ میں ہوتوں ہوتا ہوتا کہ اسے کہا کہ اسے کہا کہ ہوتوں ہوتوں ہوتوں ہوتوں ہوتوں ہوتوں ہوتوں ہوتوں ہوتا ہوتوں ہو

ایک شخص نے اپنے تین غلاموں سے کہا کہتم لوگ آزاد ہوسواے فلاں وفلاں وفلال کے توبیہ

سب غلام آ زا دہوجا نیں گے:

اگرائی باندی ہے کہا کہ اے مولی زادہ تو وہ آزادنہ ہوگی بیافادی کری میں ہے۔ ایک فخص نے اینے غلام ہے کہااے نیم آ زاو (بعنی نصف آ زاد) توبیقول بمزلداس کلام کے ہے کہ غلام ہے کہا کہ تیرانصف حصد آ زاد ہے۔ایک مخف نے اپنے غلام ے کہا کہ جب تک تو غلام تھا تب تک میں تیرے عذاب میں گرفقار تھا اب کرتو نہیں ہے تب بھی تیرے عذاب میں گرفقار ہوں تو مشائخ نے قرمایا کہ بیکام اس کی طرف سے غلام کے عتق کا اقرار ہے اس قضاء غلام آزاد ہوجائے گا۔ ایک مخص نے اپنے غلام ے کہا تو جھے سے زیاد ہ آزاد ہے پس اگر عتل کی نیت کی ہوتو آزاد ہو جائے گا ور نئیس ایک غلام نے اپنے مولی ہے کہا کہ میری آزادی پیدا کریں مولی نے کہا کہ تیری آزادی میں نے پیدا کی اور نیت عتق ندکی تو آزاد نہ ہو گا قلت (قال المر جم مقوط فی ایسل) قضاء آزاد ہوگا بیزنآوی قاضی خان میں ہےاور اگر غلام ہے کہا کداے میرے مالک تو بلانیت آزاد نہ ہوگا بیکانی میں ہے۔ایک محض کا ایک غلام ہے پس اس نے کہا کہ میں نے اپناغلام آزاد کردیا تو آزاد ہوجائے گا یہ بیط سرحسی میں ہے۔ اگرزید نے عمرو سے کہا کہ بیں تیرے باپ کا مولی ہوں کہ تیرے باپ نے میرے باپ و ماں کو آزاد کیا ہے تو زید ندکورعمرو کا غلام نہ ہوگا اورای طرح اگرزیدنے کہا کہ میں تیرے باپ کا مولی ہوں اور بیند کہا کہ جھے تیرے باپ نے آزاد کیا ہے تو بھی مبی عظم ہے اورزیدح ہوگا اگر زید نے کہا کہ میں تیرے باپ کا مولی ہوں اور جھے تیرے باپ نے آزا دکیا ہے پس اگر عمرونے باپ کے آزاد کرنے سے ا تکار کیا تو زیداس کامملوک ہوگالیکن اگر زید کواہ لائے کہ عمر و کے باپ نے اس کوآ زاد کیا ہے تو زید کے کواہ مقبول ہوں سے اور وہ آزاد ہو گا۔ا ٹرکسی مخص نے اپنے غلام کو آزاد کیااورغلام کے پاس مال ہے توبیرمال مولی کا ہوگا سواے اسٹنے کیڑے کے جوغلام کی ستر پوشی كرے اور يہ بھى مونى كے اختيار ميں ہے كہر وں ميں ہے جو كيز اجاہد يدے بياقا وى قاضى خان ميں ہے۔ ايك مخف نے اپنے تین غااموں سے کہا کہتم لوگ آزاد ہوسوائے طلاں وفلاں وفلاں کے توبیسب غلام آزاد ہوجا کیں گے بیفراوی کیری میں ہے۔ قال المترجم أس وجد ہے كەمتىتى مند كے ساتھ تھم حريت متعلق ہوا پس استنا وكار آمد ند ہوگا و قبل الاستناء باطل فند بر۔ ا کیے مخص کے یانجے غلام ہیں پس اس نے کہا کہ دس میر مے مملوکوں میں ہے "زاد ہیں الل ایک تو سب آزاد ہوں مے اور اگر کہا کہ میرے مملوک دسوں آزاد ہیں الا واحد تو جار آزاد ہوں گے بیفآوی قاضی خان میں ہے اور اگر مرد آزاد کرنا جا ہے تو جا ہے کہ غلام

آزادکرےاور عورت کو چاہئے کہ ہائدی آزاد کرے میں تقب ہے تا کہ مقابلہ اعضاء ٹھیک مستحق ہو بیظہیر بیش ہے۔قال المحرج عدیث شریف میں بیمضمون ہے کہ جو تحف بندہ آزاد کرتا ہے اللہ تعالی اس کے برعضو کو بمقابلہ اعضائے بندہ کے آئی دوز نے سے آزاد فرماتا ہے ایس استحباب مسئلہ فہ کور پر بعائے عدیث موصوف ہے فاقیم اور بیمستحب ہے کہ جب آدمی سات برس کی بندہ سے غدمت لے لیے قواس کو آزاد کر دیسے یا کسی دوسرے کے ہاتھ فروفت کر دے کہ شاید وہ آزاد کردے بیتا تار خانیہ میں ججہ سے منقول ہے اور مستحب ہے کہ آزاد کرنے والا بندہ کو ایک عماق نامہ لکھ کراس پر ثفتہ لوگوں کی گواہی کرا دے تا کہ غلام کے حق میں مضوطی رہے اور باہم اختلاف اورا نکار کے حفاظت ہو بیم پیط مرحی میں ہے۔

فعنل: ۱

ملک وغیرہ کی وجہ ہے آ زاد ہونے کے بیان میں

آگرغلام ماذون نے ایسامملوک خریدا جواس کے مالک کا ذی رحم مجرا سراس پراس قد رقر ضربیل ہے جو بالکل محیط ہوتو ا مولی کی طرف ہے آزاد ہوجائے گا اورا گرقر ضد محیط ہوتو امام اعظم ٹریزائیا کے خزد کیک آزاد نہ ہوگا اورا گرمکا تب نے اپنے ہولی کا بیٹا خریدا تو بالا تفاق آزاد نہ ہوجائے گا بیٹا تار خانیہ میں جہ سے منفول ہے اورا گرمکا تب نے ایسے لوگوں کوخریدا جن کی فروخت کا مجاز نہیں ہے جیسے والدین واولا و وغیرہ مجرمولی نے ان کو آزاد کر دیا تو وہ آزاد ہوجا نمیں کے بیر مضمرات میں ہے اور جو مخص غلام خرید نے کے واسطے وکیل کیا محیا ہے اگر اس نے موکل کا ذی رقم محرم خریدا تو وہ (اس وجہ کربی بی ترویل نافذ ہوگی) آزاد نہ ہوجائے گا بیر اجیہ میں ہے اورا کی مختص نے اپنے پسر کے واسطے اپنے مرض الموت میں بزار در ہم کا اتر ارکیا اور اس محتص کا سوائے اس کے

ل قال المر جم بدلفظ شال رب خوادا نكاراز جانب آزادكننده بوباس كوارث كى طرف سدو-ع قال المحر مجم والمنح بوك ملك ب مرادعتي مؤرست ب

کوئی وارث نہیں ہاور پھر مال بھی نہ چھوزا سوائے ایک مملوک کے کہ وہ اس پسر کا ماں کی طرف سے بھائی ہا وراس مملوک قبست ای قدر ہے جس قدر قر فسکا میت نے اپنے پسر کے واسط اقراد کیا ہے تو محد نے قرایا کہ مملوک آزاد ہوجائے گائی واسط کہ مرض میں جواقرار ہووہ کو یا وصیت ہے ہیں جب بسر نہ کوراس کا مالک ہوا تو وہ اس کی طرف سے آزاد ہوجائے گا اور اگر از آر ار نہ کور عالی صحت میں واقع ہوا ہوتو مملوک نہ کور آزاد نہ ہوجائے گائی واسطے کہ وارث نہ کوراس کا مالک نہیں ہوا بدین وجہ کہ قرضہ نہ کورک مالک نہیں ہوا بدین وجہ کہ قرضہ نہ کورک منہ کورک وارٹ کے اس کہ میت کے ترکہ کو محیط ہے اور اس بیان سے بیافا کہ وہا ہوا کہ جب ترکہ میں وارث کا قرضہ ہوتو وہ وارث کے ترکہ کے مالک ہونے سے مانع ہوتا ہے بیٹ ہوتا ہے بیٹ ہوتا ہے ہوئے وہائا نکہ وہا نہ کی خری ہواں کے باپ کے نطفہ سے بیٹ سے ہوالانکہ وہا نمی اس کے باپ کے سوائے کی غیر کی ملک ہے تو خریع جائز ہوگی اور جواس کے بیٹ میں ہے وہ آزاد ہوگا اور با ندی آزاد نہ ہوگی اور جواس کے بیٹ میں ہے وہ آزاد ہوگا اور باندی آزاد نہ ہوگی اور بست کہ وضع حمل نہ ہوتا ہے اس کو فرو خت نہیں کر سکتا ہے کہ اس کی بچ جائز نہ ہوگی اور ابعد وضع حمل کے اس کو فرو وخت کر سکتا ہے مید الکم بیس ہے۔

اگر بچہ جننے کے وفت اپنی باندی سے کہا کہ تو حرہ ہے:

اگر حاملهٔ باندی کوآ زاد کیاتواس کاحمل بھی آ زاد ہو جائے گا اور اگر فقط حمل کوآ زاد کیاتو بدون باندی کے فقط حمل آ زاد ہوگا اگر کمی قدر مال برحمل کوآ زاد کیا توحمل آ زاد ہوگا اور مال واجب نہ ہوگا اورعتق کے وقت حمل موجود ہونا ای طرح دریافت مسکتا ے کہ وقت عتق سے چھ مہینے ہے کم میں بچہ بیدا ہو یہ ہدا ہیمی ہاور اگر وقت عتق سے چھ مہیند یازیاد و میں بچہ جنی تو آزاد نہ ہوگا لا اس صورت میں کے مل میں جوڑیا دو بچہ ہوں کہ بہالا بچہ چھ مہینے ہے کم میں پیدا ہوا بھردوسرا چھ مہیندیا زیادہ میں پیدا ہوایا یہ باندی طلاق یاوفات کی عدت میں ہولیس ونت فراق ہے دو برس ہے کم میں بچہجی پس اگر چدوقت اعماق سے چیم ہینہ سے زیادہ میں جن ہوببرطال اس صورت میں حمل آزاد ہوگا یہ فتح القدرین ہے۔ باندی کا بچہجواس کے مولی سے ہوآزاد ہے اور جواس کے شوہر سے پیدا ہود واس کے مولی کامملوک ہے بخلاف مفر در کے بچہ کے کداس کوفریب دیا عمیا ہواس کا مینکم نبیں ہے کہ مان کا تابع ہواور آزاد عورت کا بچہ ہر حالی بیں آزاد ہوتا ہے اس واسطے کہ تورت کا پلہ بھاری ہے پس حربت کے وصف میں عورت کا تابع ہو گا جیسے کہ مملوکیت دمرتو قیت 'وید بیروامومیة الولدو کتابت میں بیدومف بچدکو مال کاملا عمب بید ہدایہ میں ہےاوراگر بچد جننے کے وقت اپنی با تدی ہے کہا کہ تو حرہ ہے اور حالت بیہ ہے کہ تھوڑ ابچہ ہا ہرنگل چکا ہے پس اگر نصف ہے کم نکلا ہوتو بچہ بھی آزاد ہوگا اور اگر زیادہ ہوتو آزادنہ ہوگا اور ہشام اور معلیٰ نے امام ابو بوسف ہے روایت کی ہے کداگر ایک مخص نے اپنی حاملہ باندی ہے در حالیکہ کراس کا بجیہ کچھنکل چکا ہے کہا کہ تو آزاد ہے تو امام ابو بوسف نے فرمایا کہا گرسوائے سر کے نصف بدن خارج ہوا ہے تو وہملوک ہوگا اورا گرسر کی جانب ہے نصف بدن خارج ہوا ہے تو وہ آزاد ہوگا اور اس کے معنی یہ بیل کدمع سر کے نصف خارج ہوا ہے تو آزاد ہے بیہ بیط میں ہے۔ منتقی میں ہے کہ اگر ہا ندی ہے کہا کہ بڑا بچہ جو تیرے ہیٹ میں ہے وہ آزاد ہے لیں اس کے جوڑیا دو بچہ پیدا ہوئے تو جو بہلے نکلاوہ بڑا ہے وہی آزاد ہوگا اور اگراپنی با ندی ہے کہا کہ علقہ یامضغہ (فون کالوقمزا) جو تیرے پیٹ میں ہے آزاد ہے تو جواس کے پیٹ میں ہے وہ آزاد ہوگا میجیط سرحس میں ہے۔

ایک شخص نے غیر کی بائد کی کوآ زا دکیا پھر مولی نے بعد بائدی کے بچہ پیدا ہونے کے عتق کی اجازت دی تو بچیآ زا دنہوگا اور اگر اپنی بائدی سے کہا کہ میرا ہرمملوک سوائے تیرے آزاد ہے تو بائدی کا حمل آزاد نہ ہوگا ایک شخص نے اپنی حاملہ بائدی سے مے مرقوقیت بھن رقیق غلام ہونا تدبیر مدیر کرناامومیت بینی ام ولد ہونا۔ ع اگر مال مملوک الغیر ہے تو بچیملوک دمرقوق ہوگا اور مدیرہ ہے تو مدیر علی ہند كتاب العتاق

حالت صحت میں کہا کہتو یا جو تیرے پہیٹ میں ہے آزاد ہے لیس دوسرے دن با ندی ندکورہ کے ایک مردہ بچہ پیدا ہوجس کی خلقت ظاہر ہو گئے تھی تو بھیاس قول امام اعظم مینفلہ کے باندی آزاد ہو گی اور اگر خود بچہ پیدانہ ہوا بلکہ کسی آدمی نے دوسرے روز اس کے پیٹ میں صدمہ پہنچایا جس سے مردہ جنین ہیٹ ہے گرممیا جس کی خلقت ظاہر ہوگئی تقی تو مولی کو اختیار ہوگا پس اگر اس نے مال کو آ زاد کیا تو اس کے آزاد ہوئے نے بچیجی کے آزاد ہوگا اور اگر با ندی نہ کورہ حاملہ نہ ہوتو خود آزاد ہوجائے گی بیڈ قاوی خاص خان میں ہے اور اگر اپنی حاملہ با ندی ہے کہا کہ تو یا جو تیرے ہیٹ میں ہے تزاد ہے پھر قبل اس کے کہ مولی بیان کرے لیننی کسی کو نعین کرے کہ دونوں میں ہے کون آ زاد ہے مرعمیا پھرکسی آ دمی نے باندی کے بیٹ میں صدمہ پہنچایا کہ جس ہے جنین مرد ہ جس کی خلقت ظاہر ہوگئی تھی گر گیا تو فر مایا کہ مجرم پراس جنین کے واسطے غرہ آزاد کا جر مانہ داجب ہوگا اور نصف بائدی آزاد ہوگی اور نصف کے واسطے سعایت کرے کی اور جنین پر سیکھ سعایت نہ ہوگی بیمجیط سزحسی میں ہے۔اگر حربی نے اپنے غلام حربی کودار الحرب میں آزاد کیا تو امام اعظم مینید کے نز دیک اس کا عمّاق نا فذنہ ہوگا اور اس میں صاحبین کا خلاف ہے اور اگر حربی نے اپنے مسلمان غلام کو دارالحرب میں آزاد کیا تو بالا تفاق اعماق نافذ ہوگا اور اس کی ولا ماس حربی کو لے کی اور اگر جربی مرحمیا یا قتل کیا حمیا با مسلمان کے ہاتھ میں قید ہو حمیا تو اس کا مکاتب آزاد دند ہوگا اور بدل کتابت اس کے دارتوں کو ملے گا جب کے خود مرتمیا ہے ایک مخص ہندوستان میں حمیا یعنی دارالحرب میں گیا بجروہ دارالاسلام میں آیا اوراس کے ساتھ ایک ہندو آیا جو کہتا تھا کہ میں اس کا غلام ہوں بھریہ ہندومسلمان ہو گیا تو مشائ نے فرمایا کداگر ہندو ندکوروارالحرب ہے مسلمان کے ساتھ بدون اکراہ وزیر دئی کے دارالاسلام میں چلا آیا ہے تووہ آزاد ہوگا اوراس کا بیقول کہ میں اس کا غلام ہوں باطل ہوگا اور اگر مسلمان اس کوزیر دئتی با کراہ تکال لایا ہے تو و ومسلمان کا غلام ہوگا۔ بیہ فاوی قاضی خان میں ہے۔ حربی نے اگر اپنا مسلمان غلام تھ کے واسطے پیش کیا تو وہ آزاد ہوگا اگر چداس کوفروخت ند کیا ہواور ہارے بعضے مشائخ نے فر مایا کہ یمی سیجے ہے بیشرح مجمع میں لکھا ہے۔

 $\mathbf{\Theta}: \dot{C}_{\gamma}$

معتق البعض کے بیان میں

لینی جس کا بھی حصہ آزاد کیا گیا ہے اور اگر اپ غلام میں سے بھی آزاد کیا خواہ یہ حصہ معین ہولینی معلوم ہومثلاً چوتھائی وغیرہ یا ایسانہ ہوجیسے غلام سے کہا کہ تھے شہ سے بھی یا بعض وغیرہ یا تیراکوئی جزویا پارہ آزاد ہے گوفر ق دونوں صورتوں میں یہ ہے کہ غیر معلوم کی صورت میں موٹی کو بیان کرنے کا حکم دیا جائے گا کہ کس قدر مراد ہے بہر حال ایام اعظم جوازہ کے نزد کی تھوڑا آزاد کرنے سب آزاد نہ ہوگا اور صاحبین نے فر مایا کہ سب آزاد ہوجائے گا پھرامام کے نزد کی ایسا غلام اپنی باتی قیمت کے واسطے اپنے موٹی کو دینے کے لئے سعایت کرے گا پہرالفائق میں ہا اور مضمرات میں تھا ہوا ہے کہ امام اعظم می افتیہ کا تو ل محمح ہوائتی اور اگر کہا کہ تیراایک سم آزاد ہوگا اس طرح اگر سم کی جگہ تی کا لفظ کہا تو بھی بھی اور اگر کہا کہ تیرائیک سم آزاد ہوگا اس طرح اگر سم کی جگہ تی کا لفظ کہا تو بھی بھی سے اور معتق آبعض مثل مکا تب کے ہوتا ہے کہ جب تک وہ معاوضہ جواس پر اداکر تا چا ہے ہوا دانہ کرے تب تک وہ معاوضہ جواس پر اداکر تا چا ہے ادانہ کرے تب تک اس کی آزاد کی موقوف رہتی ہے لیکن جو کھی کمائے اس کا وی مستحق ہوتا ہے اور موٹی کا اس پر قبنہ نہیں رہتا ہے اور نہ خدمت لینے تک اس کی آزاد کی موقوف رہتی ہے اور نہ خدمت لینے تک اس کی آزاد کی موقوف رہتی ہو کہی کمائے اس کا وی مستحق ہوتا ہے اور موٹی کا اس پر قبنہ نہیں رہتا ہے اور نہ خدمت لینے تک اس کی آزاد کی موقوف رہتی ہو تا ہے اور موٹی کا اس پر قبنہ نہیں رہتا ہے اور در خدمت لینے تک اس کی آزاد کی موقوف رہتی ہو تک کے در ب

ا قال الحرجم فائدہ یہ ہے کہ مولی کے بیان پر پہلے بھی موقوف تھا اب بھی موقوق ہے اور در مصورت بچے جنین مستنین الخلقہ کے آزادی پر اجبی جمرم کو جرم کا جرائد کر حساب سے قافہم۔

کا استحقاق ہے اور رقیت کا لل رہتی ہے کذائی النبر الفائق اور خود وارث نہیں ہوسکتا ہے اور نداس کا کوئی وارث ہوسکتا ہے اور اس کی کوئی ہوسکتا ہے اور اس کی کوئی ہوسکتا ہے اور بدون کوئی ہو گائی بھی جا ترزیبیں ہے اور دو مور توں سے زیاد ہ کے ساتھ نکاح کر کے ان کوجع نہیں کر سکتا ہے بیتا تار خانیہ میں ہوا ور بدون اجازت موٹی کے نکاح نہیں کر سکتا اور نہ بچھ مہدیا صدقہ دے سکتا ہے الا بہت خفیف چیز اور کس کی طرف سے کفالت نہیں کر سکتا ہے اور کس کی قرض نہیں دے سکتا ہے ہوا تو وہ اور کس کی قرض نہیں دے سکتا ہے مگراس میں اور مکاتب میں اتنافر ق ہے کہا گر معتق ابعض اپنے معاوضہ اوا کرنے سے عاج بہوا تو وہ رفیق نہیں کیا جائے گا یہ غایبة البیان میں ہے۔ الا جس قدر از او بمونے کو ہاتی ہے اس کوسعایت کر کے اوا کرے آز او بمونا چاہئے یا موٹی باتی ہی آز اوکر وے اور جب کل ملک زاکل ہوجائے گی تب وہ سب آز اوبوجائے گا بیکا نی میں ہے۔

تنگدستی اورخوشحالی میں تھم کی نوعیت بدل جاتی ہے:

آگرایک غلام دوشر کیوں میں مشترک ہواورایک نے اپنا حصہ آزاد کر دیا تو وہ آزاد ہوجائے گاپس اگرشر یک خوشحال ہوتو دوسرے شریک کوجس نے نبیس آزاد کیا ہے اختیار ہے کہ جا ہے خود بھی آزاد کر دے اور جا ہے شریک ہے اپنے حصد کا تاوان نے اور جاہے غاذم ندکور سے اسے حصد کی سعایت کرا دے میہ ہداریں ہے اور جب دوشریکوں میں سے ایک نے اپنا حصہ غلام آزاد کر دیا تو دوسرے شریک کوبیا فقیار نہ ہوگا کداہیے حصد غلام کوفرو خت کرے یا بہدکرے یا ممرقر اردے اس واسطے کدبی غلام بمنز لدم کا تب کے ہے بیمبسوط امام سرحتی میں ہے اور تخذیص لکھا ہے کہ دوسرے شریک کوجس نے آزادنیس کیا ہے بائج طرح کا افتیار ہوگا جب کہ آزاد كرنے والاشريك فخوشحال موليل جا ہا جا بنا حصد آزاد كردے اور جا ہمكا تب كردے اور جا ہے أس سے سعايت كرادے اور چاہے آزاد کنندوشر یک سے تاوان لے اور جا ہے ابنا حصہ مد بر کرد کے لیکن اگر مد بر کردیا تو اس کا حصہ مد بر ہوجائے گا مگر غلام پر نی الحال اس کے واسطے سعایت واجب ہوگی ہیں آزاد ہوجائے گا اور بیا ختیار نہیں ہے کداس کومد برکر کے بیاقید لگادے کہاس کے مرنے کے بعد آزاد ہوجائے گا کذائی غایة السروجی اور اگرشر یک آزاد کنندہ تشکدست ہوتو بھی بی علم بے مربیا متیار ندہوگا کہ شريك سے تاوان لے بينز الله الملتين من إورجس شريك في آزادنيس كيا ہاس كويدا ختيارنيس بكداى حال برجيوز دے اور کھونہ کرے یہ بدائع میں ہےاورجس شریک نے آزاونیس کیا ہے اس کے اختیار کرنے کی بیصورت ہے کہ مثلاً شریک ہے کیے کہ میں نے میا نقبیار کیا کہ بچھ سے تاوان لوں یا یوں کے کہ جھے میراحق دیدے بالجملہ زبان سے جس طرح مشعر ہوا نقبیار کرے اور اگر فقط دل ہے کوئی امرا فقیار کیا تو یہ کچھ چیز نہیں ہے بینہا یہ میں ہے اور اگر شریک نے اپنا حصہ بھی آزا دکر دیایا مکا تب یامد ہر کر دیایا غلام ہے اپنے حصہ کی سعایت کرالی تو غلام کی ولا ءان دونوں ہیں مشترک ہوگی اورا گراس نے آزاد کنندہ شریک ہے تاوان لے لیا تو غلام کی ولا مفتط أی شریک کی ہوگی جس نے آزاد کیا ہے سیمیط سرحسی میں ہے اور سعایت لینے والا آزاد کنندہ سے جوغلام نے ادا کیا ہے بالا جماع واپس نہیں لےسکتا ہے ہے جو ہرہ نیرہ میں ہاور جب آزاد کرنے والے نے شریک کو تاوان دے دیا تو اس کو اختیارے جاہے باتی غلام کوآزاد کرے یامد برکرے یامکا تب کرے یااس سے معامت کرادے یہ بدائع میں ہے۔

ا الرشريك في أزادكرف واليكوتاوان سے برى كردياتواں كوافقيار بوگاچا ہے غلام كى جانب رجوع كرےاوراس كى اوراس كى ا ولا واسى آزادكنندہ كے واسطے بوگى اور جوشريك كدساكت رہا ہاس كا غلام سے سعايت كرانے كا استحقاق باطل ہو كيا بير عما بيريس ہے اور اگرشريك نے جس نے آزاد نہيں كيا ہے آزادكر نے والے كے ہاتھ اپنا حصہ فروخت كيا يا بعوض بہدكياتو تيا سامتل تضمين

لے قال الحرجم اور اگرشر بک آزاد کنندہ تنگدست ہوتو ووطرح کا اختیار ہے جا ہے خود بھی آزاد کر لے اور جا ہے ناام سے سعایت کراد ۔۔ ع صال لے لینے کے طور پر جواز قیاس ہے۔

صانت وسعایت کے واسطے غلام کی وہ قبمت معتبر ہوگی جو بروزِ اعما ق تقی :

عتق مقدم ہوجانے کے بعد دونوں نے بیار وعسار میں اختلاف کیا تو؟

اگر عتق مقدم ہو جانے کے بعد دونوں نے بیار وعسار میں اختلاف کیا پس اگر ایس مدت گذری ہو کہ جس میں بیار وعسار بدلا جاسکتا ہے تو آزاد کنندو کا قول قبول ہوگا اوراگر ایسی مدت ہوکہ بدل نہیں سکتا ہے تو فی الحال کا اعتبار کیا جائے گا لیس اگر آ زاد کنندہ کانی الحال موسر ہونا معلوم ہوا تو اختلاف کے پھرمعنی نہیں ہیں اور اگر ندمعلوم ہوا تو آ زاد کنندہ کا قول قبول ہوگا یہ محیط سرهی میں ہے معتق البعض کے اگر مکا تب کیا گیا ہی اگر اس کو در ہموں یا دیناروں پر مکا تب کیا ہی اگر مکا تبت بقدر اس کی قیت ے بوتو جائز ہے اور اگراس کی قیمت ہے کم پر مکاتب کیا تو بھی جائز ہے اور اگراس کی قیمت سے زیادہ پر مکاتب کیا پس اگرزیادتی ای قدر ہوکہ لوگ اینے انداز میں اس قدرخسارہ اٹھالیتے ہیں تو بھی جائز ہے اور اگر اس قدرزیا دتی ہوکہ ایسے معاملہ می لوگوں کے اندازے بڑھ کئے ہے تو اس میں سے زیادتی طرح دے دی جائے گی اور اگر کتابت عروض (اسباب) پر ہوتو قلیل و کثیر سب طرح جائزے اور اگر حیوان پر ہوتو بھی جائزیہ بدائع میں ہے۔ اگر غلام کوعروض پر مکاتب کیا اور و وادائے کی بت سے عاجز ہو گیا توجن عروض کے اوا کرنے کا اس نے التزام کیا تھا وہ اس کے ذمہ ہے ساقط ہو جا کمیں گے بور دہ اپنی نصف قیمت کے واسطے سعایت كرنے پرمجبوركيا جائے كا جيسا كر بل كتابت كے تھا اور اس شريك ساكت كويدا ختيار حاصل نه ہوگا كدشريك آز ادكنندوے بجھ حنان لے سکے بیمبسوط میں ہےاوراگر غلام آزاد کرنے والے کا شریک طفل یا مجتون ہوجس کا باپ یا دادایا وصی موجود ہے تو اس کے ولی یاوسی کواختیار ہوگا جا ہے آز اوکنندہ ہے اس کے حصد کا تاوان لیاور جا ہے غلام سے سعایت کرانا اختیار کرے اور جا ہے اس کو مکاتب کرے گر اس کو بیا ختیار ند ہوگا کہ غلام نہ کور کو آزاد کرے یا مد بر کرے اور اسی طرح اگر شریک مکاتب ہویا ایسا ماذون التجارة ہوكداس برقر ضد ہوتو ان بس ہے ہرا يك كوبھى تضمين وسعابت ومكا تب كرنے كا اختيار ہوگا اور بيا ختيار نہ بوگا كدا بنا حصه آزاد کردے اور اگر غلام ماذون پر قرضدنہ بوتو اختیار اس مے مولی کو حاصل ہوگا پس اگر شریک ساکت نے غلام سے سعایت کرانی اختیاری تو درصورت بیک شریک طفل یا مجنون موتو ولاء انهی دونوں کو حاصل ہوگی اور درصورت بیک در مکاتب یا ماذون ہوتو ولا واس کے موٹی کو ملے گی میہ ہدائع میں ہے اور اگر طفل کا باپ نہ ہواور نہ باپ کا وصی ہوگر ان کا وصی ہواور یہ غلام ایسا ہے کہ صغیر ندكور في اس كو مال كى ميراث من پايا ہے تو امام احمد في سيصورت كتاب من وكر ميں فرمائي ہے اور حاكم ابو محد سے منقول ب ك ع دوشر یکوں میں سے ایک نے جس کا بعض حصر آزاد کیا ہے اور باقی شریک نے اپنا حصر مکا تب کیا۔

کے معنی میں ہے مگروصی ما در کو میدا فقتیا رئیس ہے کہ اس کوم کا تب کر ہے میر محیط میں ہے۔

ا گرشر يك ِساكت مرگيا تو أسكے دارتوں كوا ختيار ہوگا كہ جيا ہيں اعتاق اختيار كريں تضمين ياسعايت:

اگر شریک آزاد کنندہ نے تاوان دیا تو جس قدراس نے تاوان دیا ہے وہ غلام کے ترکہ میں سے لیے اگراس کا پچھ ترکہ ہوا وہ غلام پر قرضہ ہوگا یہ بدائع میں ہے اور اگر غلام نے ایسا مال چھوڑا جس میں سے پچھاس نے آبل آزادی کے کمایا ہو وہ دونوں مولا وک کے درمیان نصف نصف تقسیم ہوگا اور جو کمایا اور پچھ بعد آزادی کے کہ بی جواس نے آبل آزادہ و نے کے کمایا ہو وہ دونوں مولا وک کے درمیان نصف نصف تقسیم ہوگا اور جو اس نے بعد آزاد ہونے کے کمایا ہو وہ فلام کا ترکہ ہوگا وہ ساکت لے لے گایا گرآزادکنندہ نے تاوان دے ویا ہوتو آزادکنندہ کو میراث لے گایا در آزادکنندہ نے تاوان دے ویا ہوتو آزادکنندہ کو میراث لے گا اور اگر دونوں شریک نے اس میں اختاا نے کیا پچوا کی اور اگر دونوں شریک ہوا دروسرے نے کہا کہ بعد عت کے کمایا ہوتوں میں سے تاریخ سابق (پین میں مشترک ہوا دروس سے ناریخ سابق (پین میں کہ کہ اور اگر میں اور دوسرے نے کہا کہ بعد عت کہ کا یا ہوگا ہوگا تو اور وہ کہا ہوئے گا اور جو تنصل دونوں میں سے تاریخ سابق (پین میں تو کہا تو اور وہ کہا تو اور وہ کہا تا ہوگا تو اور وہ کہا تو اور وہ کہا تا ہوگا تو اور وہ کہا تو اور وہ کہا تو اور وہ کہا تو اور وہ کہا تا ہوگا تو اور وہ کہا کہا تو اور وہ کہا تو کہا تو کہا تو کہا تو کہا تو کہا تو کہا کہا تو کہا ہو کہا تو کہا کہا تو کہا تھا کہا تو کہا تھا کہا کہا تھا کہا تو کہا تو کہا تو کہا تو کہا تھا کہا تو کہا تھا کہا تھا کہا تھا کہا تو کہا تو کہا تھا کہا تھا کہا تھا کہا تھا کہا تھا کہا تھا کہا تو کہا

ہے ہاں بیہوسکتا ہے کہ چا جیں منمان لیننے پر انفاق محریں یا سعایت کرانے پر انفاق کریں اور بھی اصح ہے بیہسوط جی ہے اور اگر آزاد کنندہ مرکمیا ہیں اگراس نے اپنی صحت بیں آزاد کیا ہوتو بلا خلاف اس کے ترکہ جی سے غلام کی نصف قیمت لے لی جائے گی اور اگر حالت مرضی آیسی شرش الموت) بیں آزاد کیا ہوتو وہ ضامن نہوگا تا کہ اس کے ترکہ سے پچھ لیا جائے اور بیا مام اعظم میں ہوئے کا قول ہے یہ بدائع بیں ہے۔

غلام ندکوراسینے مولی کے واسطے (جس نے آزازئیں کیا ہے) امام اعظم میٹیٹ کے نز دیک سعایت کرے کا بیمیط میں ہے اور اگرایک غلام دوآ دمیوں میں مشترک ہوجن میں سے ایک نے اپنا حصہ غلام آزاد کیا پھرشر یک ساکت نے چاہا کہ اپنے حصہ میں سے نصف کی حنمان آزاد کنندہ سے لے اور نصف کے واسطے غلام ہے سعایت کراد ہے تو آیا بیا مختیار اس کو ہے یانہیں تو فقید ابولایٹ نے فر مایا کداس مئلہ کی کوئی روایت نہیں ہے اور کہنے والا میہ کہ سکتا ہے کہ اس کو میا ختیار ہے اور کوئی کہنے والا میکسی کہ سکتا ہے کہ اس کو میہ افتیارنیں ہاای زیادات کی کتاب النصب میں ذکر فرمایا ہے میظ بیرید میں ہے منتقی میں امام ابو بوسٹ سے مروی ہے کہا یک غلام دوآ دميوں جي مشترك ہے اس كوايك نے آزادكيا حالانكه و ومعسر بے يہاں تك كه غلام پرسعايت واجب بوتى مجراس نے سعایت کرنے سے اٹکار کیا تو وہ غلام معتق بمنز لہ ایسے آزاد کے ہے جس پر قر ضہ ہویہاں تک کہ قر ضہ کوادا کرے اوراس کے حق میں تھم بیددیا جائے گا اگر و مجھ دار ہے اوراپنے ہاتھ ہے کا م کرسکتا ہے یااس کا کوئی کا معروف ہے جیسے نجاری وغیر وتو و و کسی کواجرت پر دیا جائے گا اور اس کی اجرت کے کراجرت ہے اس کا قر ضد دیا جائے گا اور نیز منتقی میں ندکورے کدا یک غلام صغیرو وآ ومیوں میں مشترک ہے اس کواکیک شریک نے آزاد کیا در حالیکہ وہ معسر ہے پس دوسرے نے اس کواجرت پر دینا جا باپس آگر غلام مجھدار ہواور وہ اس پرراضی ہوا تو بیمواجرہ غلام پر جاری ہوگا اور بیاجرت اس شریک کو ملے گی جس نے آزادہیں کیا ہے اور بیاس کے حق میں محسوب ہوگی بید ذخیرہ میں ہے اور اگر دوشر یکوں میں ہے ایک نے اپنا حصد اسپے شریک کی اجازت ہے آزاد کیا تو اس پر تاوان واجب نه ہوگا ہاں طاہر الرواید کے موافق اس کو غلام سے سعایت کرانے کا اختیار حاصل ہوگا ید بحر الرائق میں ہے نصف کے مضارب نے اگر ہزار درہم ہے جوراً س المال ہے غلام خرید ہے جس میں سے ہرا کیک کی قیمت ہزار درہم ہے پس ان دونوں کورب المال نے آزاد کردیا تو دونوں آزاد ہوجا کی سے اور مضارب کے حصر کا ضامن ہوگا خواہ موسر ہویا معسر ہو بیکائی میں ہے۔ اگر ایک غلام ایک کثیر جماعت کے درمیان مشترک ہو کدان میں سے ایک نے اپنا حصہ کا غلام آزادکیا.....؟

امام ابو بوسف نے فرمایا کہ دوغلام ووقعضوں میں مشترک ہیں اور ایک نے کہا کہ ان میں سے ایک غلام آزاد ہے حال نکہ
کنے والا شریک فقیر ہے بھرو فنی ہو گیا تھراس نے عتق کے واسطے ایک کو معین (کا آج نتی کا اضار نہ کیا بکد وقت تعین کرتے ہے ہو جانا معترر کھا) کردیا تو بعد عتق کے اس کی نصف قیمت کا ضامن ہوگا اور ای طرح آگروہ کی کو عتق کے واسطے معین کرنے ہے پہلے مرکیا حالا نکہ وہ تحقی موت کے فنی ہو گیا تھا تو دولوں بھی سے ہرا یک کی قیمت کی چوتھائی کا ضامن (جواس کے ترک ورمول ہوگی) ہو گا اور اہام محرز نے فرمایا کہ قیمت و معتبر ہوگی جواس کے کلام عتق کے دوز تھی کذائی فی الان مضام اور اگر ایک غلام ایک جماعت کے درمیان مشترک ہو کہ ان بھی ہے اپنا حصد کا غلام آزاد کیا اور ہائی شریکوں بھی سے بعض نے اپنے حصد کی سعایت کرائی افتیار کی اور بعض نے آزاد کیا اور ہائی شریکوں بھی سے بعض نے اپنے حصد کی سعایت کرائی افتیار کی اور بعض نے آزاد کرنا افتیار کیا وہ وہ لے گا جواس

نے اپنے حصد کی بابت افتتیار کیا ہے رہمیط جس ہے اور امام ابو صنیفہ نے فر مایا کدایک غلام تین آ دمیوں میں مشترک ہے کدایک نے ا پنا حصد آزاد کیا پھراس کے بعد دوسرے نے اپنا حصد آزاد کیا تو تیسرے کو بیا افتیار ہوگا کہ جا ہے اق ل آزاد کنندوے اپنے حصد کی حنانت لے اگر دوموسر ہویا جاہے آزاد کردے یا مری یا مکا تب کردے یا سعایت کرادے اور بیا افتیار نہ ہوگا کہ دوسرے آزاد کنندہ ے تاوان لے اگر چہوہ موسر ہو ہیں اگر اس نے اوّل آزاد کشدہ سے تاوان لینا اختیار کیا تو اوّل کواختیار ہوگا جا ہے آزاد کردے یا مد بریا مکا تب کرے اور جا ہے سعایت کرا دے اور بیا نقتیا راس کوحاصل ندہوگا کہ دوسرے آزادکنندہ سے تاوان کے بیا بدائع میں ہے اور اگر ایک شریک نے آزاد کیا اور ساتھ تی دوسرے نے اس کو مکا تب اور تیسرے نے ای وقت مدیر کیا تو ان میں سے کی شریک کود دسرے ہے دجوع کا اختیار نہ ہوگا اور اگر ایک نے پہلے اس کومد ہر کیا بھر دوسرے نے اس کوآ زاد کیا بھر تیسر نے نے اس کو مكاتب كياتومد بركرنے والے كو أزاد كنندوسے اسے حصرى قيت لينے كے لئے رجوع كرنے كا اعتبار حاصل بوكا اور مكاتب كرنے والاسمى سے رجوع نیں كرسكتا ہے اور اگر پہلے نے مدير دوسرے نے مكاتب اور پھرتيسرے نے آزاد كيا تو مدير كرنے والے وآزاو كرف والك كاتكم وى ب جوندكور بواب اورر بامكاتب كرف والالهل اكر غلام فدكورا واع كرابت عاجز بوجائة وآزاد کنندہ سے اپنے حصد کی قیمت لے لے گا اور اگر پہلے نے مکا تب کیا چرووسرے نے اس کومد برکیا اور پھرتیسرے نے آزاد کیا لیس اگر غلام ادائے كتابت سے عاجز ند مواتو مكاتب كنند وكى طرف سے آزاد موجائے كااوراس ير يجو منان واجب ند موكى اوراكر عاجز مواتو مركر نے والے سے تبائی تيت لے كاندا زادكنده سے لے كابيمياس مى بادراكرايك غلام تين ادمول عى مشترك ہوپس اس کوایک نے مدیر کیا چردوسرے نے اس کوآز او کیا اور بدونوں موسر ہیں تو امام اعظم میکاند کے مزو یک مدیر کنندہ کی تدبیر اس کے حصہ بی تک رہے گی اور دوسرے کا آزاد کرنا سی ہے چرسا کت کواختیار ہوگا کہ دیر کنندہ سے تبائی قیت غلام کی منانت لے اور آزاد کنندہ سے تاوان نبیں لے سکتا ہے اور اگر جا ہے تو غلام سے اس کی تہائی قیمت کے واسطے سعایت کرا دے اور اگر جا ہے تو اس کوآ زاد کردے۔ جب مدیر کنندہ نے تاوان دے دیا تو اس کوافتیا رہوگا کہ غلام ہے یہ مال تاوان لے لیے اس غلام ندکوراس قدر مال کے لئے اس کے واسطے سعایت کرے گا بیمب و طاحس الائم سرحتی جس ہوادر اگر مد برکشند ومعسر ہوتو تیسرے ساکت کو غلام سے سعایت کرانے کا اعتبار ہوگا نہ تاوان لینے کا۔ پھر جب ساکت نے مدبر کنندہ سے تاوان لیرا اعتبار کیا اور لے لیا تو غلام کی دو تہائی ولا ومد برکنندو کی ہوگی اور ایک تہائی آزاد کنندہ کی ہوگی اور اگر اس نے غلام سے سعایت کرانی اختیار کی تو اس کی ولا وان تیوں میں تین تہائی ہوگی ۔ بیغایۃ البیان میں ہے۔

مد برکننده کے اختیار کا بیان:

مدیرکشده کوچی افتیار ہے کہ جس نے آزاد کیا ہے اس سے فلام کی تہائی قیت لے ہایں صفت کدا سے فلام کی درصورت بیک ہدید پر ہوکیا قیت ہے جو ہواس کی تہائی قیت ہے اور بیافتیار تیس ہے کہ جس قدراس نے ساکت کواس کے حصد کی قیت تاوان دی ہے دوآزاد کشدہ ہے درمیان تین تہائی اس طرح ہوگی کہ دو تہائی میں ہے دو آزاد کشدہ کے درمیان تین تہائی اس طرح ہوگی کہ دو تہائی میرکشدہ کی اورایک تہائی آزاد کشدہ کی ہوگی بیمسوطش الائر سرخس میں ہاور مدیرکشدہ کوافقیار ہے جا ہے اسے حصد کوجس کو مذیر کیا ہے آزاد کر دے اور جا ہے فلام سے سعایت کرادے اور اگر اس نے اپنے افتیار سے بیامرافتیاد کیا کہ آزاد کشدہ سے تاوان لے تو آزاد کشدہ کو بیا نتار صاصل ہوگا کہ وہ فلام سے اس حصد کی بابت سعایت کرادے یہ بدائع میں ہے۔ اگر آزاد کشدہ معسر ہوتو مدیر کشدہ کو فقیمین کا افتیار نہ ہوگا ہاں فلام سے سعایت کرانے کا افتیار ہوگا بی فاید البیان میں ہے اور اگر ساکت نے مدیر

ا ما م اعظم مِن الله كن ويك عنق ويد بير كاتفكم:

 مکاتب کنندہ تو اس کی وہی حالت ہے جوہم نے ذکر کر دی ہے کہ اگر غلام نے بدل کتاب اس کوادا کر دیا تو اس کی جانب ہے آذاد
ہوجائے گااورا کر عاہز رہاتو اس کواختیار ہوگا کہ آزاد کنندہ وید ہر کنندہ سے اپنے حصد کی قیمت نصفا نصف تاوان لے بشرطیکہ دونوں
موسر ہوں اور اگر غلام میں کوئی چیٹا حصد کا شریک ایسا ہو کہ جس نے اپنے حصہ ضغیر فرزند کو ہر کر دیا اور یہ معلوم نہیں ہوتا کہ اس نے
تی حت کے ایسا کیا یا بعد عت کے تو اس میں اس فرزند کے باپ کا قول آبول ہوگا پس اگر اس نے کہا کہ بعد عت کے ہروا تع ہواتو
باطل ہے اور اگر اس نے کہا کہ تی عت کے واقع ہواتو ہیہ جائز ہے پھر اس طفل صغیر کا باپ اپنے فرزند کے قائم مقام اس حصہ میں
قرار دیا جائے گا کہ وہ تعرف کر سکتا ہے جیسے فرزند اپنے بالغ ہونے پر تعرف کرتا چنانچہ باپ کو منان کینے یا غلام ہے صعابت کرائے ۔
کا اختیار ہوگا لیکن میا ختیار نہ ہوگا کہ حصہ نہ کور آزاد کر دیے پس اگر آزاد کنندہ و مدیر کنندہ ودنوں موسر ہوں تو پدر نہ کور ہرا کہ سے
ششم حصد کی قیمت نصف لے لے گا اور چاہے تو غلام سے ششم حصہ قیمت کے واسطے اپنے فرزند کے لئے سعایت کرالے میں سوط
ششم حصد کی قیمت نصف لے لے گا اور چاہے تو غلام سے ششم حصہ قیمت کے واسطے اپنے فرزند کے لئے سعایت کرالے میں سوط
ششم حصد کی قیمت نصف بے لے گا اور چاہے تو غلام سے ششم حصہ قیمت کے واسطے اپنے فرزند کے لئے سعایت کرالے میں سوط
ششم حصد کی قیمت نصف بے لے گا اور چاہے تو غلام سے ششم حصہ قیمت کے واسطے اپنا میں شرحی میں ہے۔

ہشام نے امام محر سے روایت کی ہے کہ اگر مملوک تین آ دمیوں میں مشترک ہوکدان میں سے ایک کا نصف اور دوسرے کا تبائی اور تیسرے کاششم حصہ ہے ہیں آ دھے و تبائی کے شریکوں نے اپنا اپنا حصہ آزاد کر دیا توششم حصہ والے کے حصہ کے نصف مصف دونوں ضامن ہوں کے اور نصف حصدوالے کی نصف ولاء بسبب اپنے جصے کے اور چھٹے حصہ کی نصف بسبب تاوان دینے ے ہوگی اور تبائی والے کی تبائی ولا م بسبب اس سے حصہ کے اور ششم حصہ کی نصف ولا ، بسبب تا وان دیے ہے ہوگی سے محط سرحسی میں ہےادراگرکوئی مخص اینے فرزند کا مع دوسرے مرو کے بوج فریدیا صدقہ یادصیت یامیرات کے مالک ہواتو ہاپ کا حصہ آزاد ہو جائے گاخواہ دوسراشریک بیرجانیا ہو کہوہ میرے شریک کا بیٹا ہے یا نہ جاتیا ہواور باپ اپنے شریک کے حصہ کا ضامن بھی نہوگا بیہ مینی شرح کنزیں ہےخوا ہ باپ موسر ہو بامعسر ہو بہتا تار خانیہ میں نیائیج سے منقول ہے اور باپ کے شریک کوا ختیار ہوگا جا ہا حصه آزاوکرے یا غلام ہےاہیے حصد کی بابت سعایت کرا دے اور اس کے سوائے اس کو پچھا ختیار نہیں ہے اور بیامام اعظم میشد کے زور کی ہے اور صاحبین نے قرمایا کہ سوائے صورت میراث کے اور وجوہ ملک میں باپ شریک کے حصہ کی تیت کا ضامن ہوگا بشرطیکہ موسر ہواہ را گرمعسر ہوگا تو ابن ندکورشر یک ندکور کے حصہ کے واسطے سعایت کرے گا بیٹنی شرح کنز میں ہےاوراس امر پر اجماع ہے کداگر ہاپ اور اجنبی دونوں نے میراث میں پایا ہوتو باپ ضامن نہ ہوگا اور میں تھم ہرا یسے قریب میں ہے جو بسبب قر ابت رحم کے خود آزاد ہوجاتا ہے بیافتح القديريس ہےاوراگر ابتدائيں اجنبی نے نصف پسر کوخريد انجراس کے (يني برے") باب نے نصف باتی کوخریدا اور باب موسر ہےتو اجنبی کو اختیار حاصل ہوگا جا ہے باب سے تاوان لے اور جا ہے پسر سے اس کی نصف قیمت کے واسطے سعایت کراو کے اور بیامام اعظم کے نز ویک ہے کذانی الھدایة اور جا ہے اپنا حصر آز ادکروے بیانا ہے البیان میں ہے اور اگر کسی مخص نے اپنا نصف غلام فروخت کیا یا ہبہ کیا اور بیفروخت و ہبداس غلام کی کسی ذی رحم محرم کے ساتھ ہے تو جس مخص کی طرف سے بیغلام خود بخو د بسبب ذی رحم قرابت ہونے کے آزاد ہو گیا ہے وہ اپنے شریک کے داسطے بچھ ضامن نہ ہوگا خواہ شریک کو بیا مرمعلوم ہو یا نہ ہو ہاں غلام اس شریک کے حصہ کے واسطے سعایت کرے گابیا مام اعظم کا تو ل ہے بیمجیط سرحس میں ہے۔ شريك موسر ہوں يامعسر يا ايك موسرا در دوسرامعسر ہے تو علم:

ہارے اصحاب نے اجماع کیا ہے کہ اگر دوشر یکوں میں ہے ایک نے اپنا حصہ غلام کمی قریب ذی رحم کے ہاتھ فرو خت

کیا تو شریک دیگرکوبیا نقیار ہوگا کداس مشتری ہے اپنے حصد کی بابت تاوان لے بشرطیکہ و موسر ہوادراس کو با نع سے تاوان لینے کا ا تھیارند ہوگا بیاغا بیمروجی میں ہے اور غلام ندکور سعایت کرے گااگر وہ معسر (سٹری) ہواس پر اجماع ہے یہ نیائج میں ہے۔ دو بھائوں نے اپنے باپ کی میراث میں ایک غلام پایا مجرایک نے ان دونوں میں سے کہا کہ بیمیرا بھائی از جانب پدر ہے اور دوسرے نے انکار کیا تو اقر ارکنند و دسرے کے واسطے کھے ضامن نہ ہوگا ہاں غلام نرکوراس کے حصہ کے واسطے سعایت کرے گااور اگراس نے کہا کہ بیمیرا بھائی از جانب مادر ہے حالا تکہ اس کا کوئی بھائی معروف از جانب مادر نہیں ہے تو دوسرے کے حصہ کا ضامن نہ ہوگا بیرمحیط سزنسی میں ہے اور اگر ایک باندی جوزید اور دوسرے کے درمیان مشترک ہے۔ زید نے آزاد کر دی پھروہ بیرجنی تو شر یک کواختیار ہوگا کہ زید ہے اپنے حصہ کی وہ قیمت نے جوآ زاد کرنے کے روزتنی اور بچہ کی قیمت میں ہے بچھ تاوان میس لے سکتا ے بیمبوط میں ہے اور اگر دوشر یک بائدی میں سے ایک نے بائدی کے بیٹ میں جو ہے آزاد کیا پر جود و جوڑ یا یا دو نیچ جے مگر دونوں مرد ہے تو اس پر صان واجب نہ ہوگی اور اگرزند وتو ام (تو ام دو جڑیا ہے۔ ۱۳) جن تو ضامن ہوگا یہ بحرالرائق میں ہے اور اگر دو شر یک با ندی میں سے ایک نے با ندی کوآزاد کیا حالا مگر وہ حاملہ می جردوسرے نے جواس کے بیٹ میں ہے وہ آزاد کردیا جرجا با كداسية شريك سے جس نے بائدى كوآز اوكيا ہے بائدى كى نصف قيمت تاوان لے تواس كويدا ختيار ند بوكا اور جونعل اس نے كيا ہے وہ اس کی طرف سے اختیار سعایت ہوجائے گا اور اگر دونوں نے جو بائدی کے پیٹ میں ہے آزاد کیا چروونوں میں سے ایک نے بائدی کوآ زاد کیااوروہ موسر ہے تو دوسر بے شریک کوا عتیار ہوگا کہ شریک آ زاد کنندہ سے بائدی کی نصف قیمت تاوان لے اگر جاہے اور حمل بنی آ رم میں نقصان شار کیا جاتا ہے لیں جس نے بائدی کو آزاد کیا ہے وہ حاملہ بائدی کی نصف قیمت تاوان دے گاہیہ مسوط میں ہاور اگر غلام کے دوشر کول میں سے ایک نے غلام کی آزادی کودوسرے دوز فلال کے سی قعل پر معلق کیا مثلاً ہوں کہا كداكركل كروززيدواري واهل مواتوتو آزاد باورووس يشريك فياس كريكس كيالين اكركل كروززيدوارين واخل ند ہوا تو تو آزاد ہے پھرکل کاروزگر رکیا اور بیمعلوم ند ہوا کہ زید دار میں کمیا تھا پانبیں کمیا تھا تو نصف غلام آزاد ہو جائے گا اور ا بی نصف قیت کے داسطے ان دونول شریکوں کے لئے سعایت کرے گا جس کو دونوں نصفا نصف تقسیم کرلیں مے اور اہام اعظم کے نز دیک ہے خواہ دونوں موسر ہوں یا اسلم ہوں یا ایک موسر اور دوسر امعسر ہے اور یہی امام ابو پوسٹ کے نز دیک ہے بشر طیک دونوں معسر ہوں میں شرح کنز میں ہے۔ دوغلام دو مخصوں کے درمیان مشترک ہیں مثلاً زید و بکر کے درمیان دوغلام مشترک ہیں پس زید نے ایک غلام سے کیا کہ تو آزاد ہے اگر فلاں اس دار میں آج کے روز واخل نہ ہوااور بکرنے دوسرے غلام ہے کہا کہ اگر فلاں اس وار میں آج کے روز داخل ہوا تو تو آزاد ہے چروہ دن گذر کیا اور وونوں نے انقاق کیا کہم کوئیس معلوم کے فلاں ند کور داخل ہوا تھایا مہیں تو ان دونوں غلاموں میں ہے ہرا یک کا چوتھائی حصہ آزاد ہو جائے گا اور ہرا یک اپنی تین چوتھائی تیمت کے واسطے سعایت كرے كا جودونوں مولاؤں كے درميان نصفا نصف مشترك ہوگى اور امام محد فرمايا كدامام ابوطنيفة كے قياس قول پريہے كه دونوں میں سے ہرایک اپنی بوری قیمت کے واسطے سعایت کرے جود ونوں مولاؤں میں نصفانصف ہوگی یہ بدائع میں ہے۔ اگردوشر یکوں میں سے ایک نے غلام سے کہا کہ اگر تو اس دار میں امروز واخل ہوا تو تو آزاد ہے اور دوسرے شریک نے کہا کہ اگر تو اس دار میں امروز داخل نہ ہوا تو تو آزاد ہے پھر بیدن گزر گیا اور بیمعلوم نہ ہوا کہ وہ داخل ہوا یا تہیں داخل ہوا تو اس کا نصف آزاد ہو جائے گا اور نصف کے واسطے سعایت کرے گا جو دونوں کے درمیان نصفا نصف مشترک ہوگی۔ بیامام اعظم کے نز دیک ہے خواہ دونوں شریک موسر (فوشمال) یامعسر (عمدست) ہوں میمچیط سرحسی میں ہے اور اگر غلام دوشریکوں میں مشترک ہے

کہ ایک نے اس کے عتل کی حتم کھائی کہ و و دار میں داخل ہوا اور و دسرے نے اس کے عتل کی حتم کھائی کہ و وزیس واخل ہوا تو نصف غلام آزاد ہو گیا اور اپنی نصف قیمت کے واسطے سعایت کرے گا جودونوں میں مشترک ہو کی خواہ وہ دونوں موسر ہوں یا معسر ہوں سیا امام اعظم کا قول ہے بدایمناح میں لکھا ہے۔ ایک غلام دو شخصوں میں مشترک ہے کدایک نے دوسرے سے کہا کداگر میں نے تھے کل کے روز گذشتہ کو تیرا حصہ خربیدا ہوتو بیفلام آزاد ہے اور دوسرے نے کہا کداگر میں نے گذشتہ کل کے روز اپنا حصہ تیرے ہاتھ فروخت نہیں کیا ہے تو بیآ زاد ہے تو غلام آزاد ہوجائے گااس واسطے کہان دونوں میں سے ہرایک بیگمان کرتا ہے کہ دوسرا حانث ہے پس مدی بچے سے کہا جائے گا کہ تو اپنے گواہ قائم کر پس اگر اس نے گواہ قائم کئے تو بچے ہونے اور ٹمن کی ڈگری کر دی جانے گی اور مشتری کی طرف سے غلام بغیرسعایت آزاد ہو جائے گااور اگراس کے پاس مواہ نہ ہوں اور اس نے مشتری ہے مسم کینی جا ہی تو اس کویدا فتیار ہوگا پس اگرمشتری نے متم کھانے سے کول کیا تو بھی بہی تھم ہے اور اگر اس نے متم کھائی تو غلام ندکور مملوک رقیق نے مجوز ا جائے گاتھرامام اعظم کے نزویک بعد اس کے منکر کے واسطے اپنی نصف قیمت کے لئے سعی کرے گا خواہ دونوں موسر ہوں یامعسر ہوں یامدی بھے موسر ہو یامعسر ہواورصاحبین کے نز دیک اگر دونوں معسر ہوں یامدی بھے معسر ہوتو ایسا بی تھم ہےاورا گر دونوں موسر ہوں پامر کی تیج موسر ہوتو غلام سعایت نہ کرے گا چنانچے روایت ابوحفص میں نہ کور ہے کہ مدمی تیج کے واسطے غلام سعایت نہ کرے گا خواه دونول موسر ہوں یامعسر ہوں یا ایک موسر ہواور دوسرامعسر ہواور سے بالا جماع ہے اور بھی بھی جب پھر جب مشرخرید نے تشم کھالی ا تو اس کوا ختیار ہوگا کہ باکع ہے تھم لے اگر و وموسر ہے ہیں اگر بائع نے تھم سے انکار کیا تو اس کے ذرمو جب کول (مینی: دان) لا زم ہوگا اور اگروہ من کما کیا تو سعامت کا تھم وی ہوگا جوہم نے بیان کرویا ہے اور قامنی کوبدوں درخواست محرخرید کے باکع سے منم لینے کا اختیار نہ ہوگا اور اگر ہا گئے نے کہا کہ اگر میں اپنا حصہ اس غلام میں ہے تیرے ہاتھ فروخت کر چکا ہوں تو بیآ زاد ہے اورمشتری نے کہا کہ اگر تو اس میں ہے اپنا حصہ میرے ہاتھ نہیں فروخت کر چکا ہے تو بیرآ زاد ہے تو مدگی خرید کو تھکم دیا جائے گا کہ اپنے گواہ قائم کرے ہیں اگراس نے **گواہ قائم کئے تو غلام رقیق قرار دیا جائے گا اوراگراس کے پاس گواہ ن**ے ہوں تو فقیمہ ابواتحق ہے مواہت ہے كدو وتتم كماني يرمجبورند كياجائے كاليكن اگرفتم كمالية تيج ندكيا جائے كا اور اگريد عاعليہ نے فتم كھا بي تو تيج ثابت ند ہو كي بس غلام ند کورا مام اعظم کے نزد یک اپنی بوری قیمت کے واسطے سعایت کرے گا جودونوں میں مشترک ہوگی خواہ دونوں موسر ہوں یامعسر ہوں اور صاحبین ؓ کے نز دیک اگر دونوں معسز ہوں تو دونوں کے واسطے سعایت کرے گا اور اگر دونوں موسر ہوں یا مدعی خرید موسر ہوتو مدی خرید کے واسطے اپنی نصف قیمت کے لئے سعایت کرے گا اور اگر دونوں شریکوں میں سے ایک نے کہا کہ میں نے تیرا جعہ خرید ا ہے اگر میں نے ندخر بدا ہوتو میآ زاد ہے اور دوسرے نہ کہا کہ میں نے اپنا حصہ فروخت نہیں کیا بلکہ میں نے تیرا حصہ تھے سے خربیدا ہے اگر میں نے اس کوفر و خت کیا ہوتو یہ آزاد ہےتو دونوں کو قاضی تھم دے گا کہا ہے اپنے کواہ لائیں ہیں اگر دونوں نے گواہ قائم کھے تو ظاہر ہوا کہ دونوں میں سے ہرایک اپنی سم میں سچا ہے اور غلام فرکور دونوں کے درمیان مشترک رقیق باقی رہ گا اور اگر فقل ایک نے کواہ قائم کیے تو پوراغلام اس کار قبل ہوگا اور اگر دونوں میں ہے کی ایک نے کواہ قائم نہ کئے تو قاضی دونوں (میرے ک ہے) ے تھے نہ نے گائیکن اگر تھے کی تو جائز ہے ہیں اگر دونوں نے تھے سے کول کیا تو غلام ندکور دونوں کے درمیان مشترک رقیق رہ جائے م جیسا کہ دونوں کے گواہ قائم کرنے کی صورت میں ہوا تھا اور دونوں میں ہے جوکلول کرے گا اس کے ذید دوسرے کا دعویٰ ٹابت ہوگائیں جوشم کھا حمیا ہے غلام اس کی ملک ہونے کا تھم دیا جائے گا اور اگر دونوں نے قشم کھالی تو غلام نہ کورسعایت ہے خارج ہوکر آزاد ہوجائے گابیمبوط جامع کبیرهیری میں ہے دوشر یکوں میں ہے ایک نے دوسرے ہے کہا کہ اگر تو نے اس غلام کو مارا تو وہ آزاد ہے

جامع كبير مى لكھا ہے كددوشر كيوں ميں سے اگر ايك نے دوسرے سے كہا كدا گرتونے اس غلام كو مارا جوميرے تيرے ورمیان مشترک ہے تو وہ آزاد ہے پھراس کو ماراحتیٰ کہ اس کا حصہ (متم کھانے والے کا حصہ) آزاد ہو گیا تو مارنے والے کے حصہ کافتم کھانے والا ضامن ہوگا بشرطیکہ موسر ہو بیغایۃ البیان میں ہے۔ دوشر یکوں میں سے ایک نے دوسرے سے کہا کہ اگر تو نے اس غاہم کو مارا تو وہ آزاد ہےاورووسرے نے کہا کہ اگر جس نے اس کوآج نہ مارا تو وہ آزاد ہے پھراس نے غلام کو مارا تو پہلاقتم کھانے والا مارنے والے کے حصہ کا ضامن ہوگا بیتمر تاشی میں ہاورا گر کسی نے کہا کہ ہرمملوک جس کا میں آئندہ ما لک ہوں تو دہ آزاد ہے پھر وہ دوسرے کے ساتھ مشترک کسی مملوک کا مالک ہوا تو آزاد (مملوک) نہ ہوگا پھراگر اس نے اسے شریک کا حصہ بھی خرید لیا تو اب ~ آزاد ہو جائے گااورا گراس نے اپنے حصہ پہلے کسی کے ہاتھ فروخت کردیا بھرشریک کا حصہ خودخریداتو آزاد نہ ہوگااورا گرکسی مملوک معین ہے کہا کہ جب میں تیراما لک ہوں تو تو آزاد ہے پھراس کا نصف خریدا پھر فروخت کیا پھریاتی نصف خریداتو آزاد ہوجائے گا يرمبسوط ميں ہے ابن ساعد نے امام ابو يوسف عروايت كى ہے كدايك غلام دو مخصوں ميں مشترك ہے ہى ايك نے كہا كدميرے شریک نے اس کوسال مجر ہوا کہ آزاد کر دیا ہے اور خود میں نے اس کو آج کے روز آزاد کیا ہے اور اس کے شریک نے کہا کہ میں نے اس کوآ زادنیں کیاباں آج تونے اس کوآ زاد کیا ہے ہی تو مجھے میرے حصہ نصف کی حیان دیے توجس نے زعم کیا کہ شریک نے سال بجرے آزاد کیا ہے اس پر مثمان واجب نہ ہوگی اور ای طرح اگر کہا کہ میں نے اس کوکل کے روز گذشتہ میں آزاد کیا ہے اور میرے شریک نے سال بھرے اس کوآزاد کیا ہے تو بھی بی علم ہاوراگراس نے اپنے آزاد کرنے کا اقر ارنہ کیالیکن کواہ قائم کے کہاس نے کل کے روز گذشتہ میں آزاد کیا ہے تو وہ اپ شریک کے واسطے ضامن ہوگا یہ بدائع میں ہاوراگراس نے کہا کہ میرے شریک نے اس غلام کوایک مہینہ ہے آزاد کیا ہے اور میں نے دو دن ہے تو وہ ضامن نہ ہوگا اس واسطے کہ اس نے اپنے او پرضان کا اقرار مبیں کیا ہے بیٹر بیٹی ہے۔

ایک باندی دو فضوں (مردوں میں) ہیں مشترک ہے کہا کہ بیمیرے شریک فیام دلد ہے اوراس کے شریک کی ام دلد ہے اوراس کے شریک نے اُس سے انکار کیا تو وہ ایک روز تک موقو ف رہے گی لینی فدمت ندکرے گی اورایک روز مشکر کے واسطے فدمت کرے گی اور اسکے موقو ف رہے گی اوراس کی نصف ولا ءاور نصف کمائی مشکر کے واسطے ہوگی اور باتی نصف موقو ف رہے گی اوراس کا نفقہ خوداس کی کمائی ہے ہوگا اور اگر کمائی نہ ہوتو نصف فظ میں اور اس کی نفقہ خوداس کی کمائی ہے ہوگا اور اگر کمائی نہ ہوتو نصف فظ میں ہے ہوگا اور اس کی نفقہ خوداس کی کمائی ہے ہوگا اور اگر کمائی نہ ہوتو نصف فظ میں ہے ہوگا اور اسلے موالی ورائی سے ہوگا اور اگر منکر مرحم کیا تو امام اعظم بورتین کے دور آزاد ہوجائے گی اورا گر دونوں شریک کے دور آزاد ہوجائے گی اورا گر دونوں شریک کے دور سے ہوگا اور اگر منکر مرحم کیا تو امام اعظم بورتین کے کو اسلے میں ہے ہوگا اور اگر کوئی ایک مرحم کیا تو دور آزاد ہو اسلے موالی کہ بورونوں ہے گا اور کی شریک نے اس کے داسطے دور سے شریک برکوئی ایک مرحم کیا تو دور آزاد ہو جائے گی اورا کر کوئی ایک مرحم کیا تو دور آزاد ہو جائے گی اوراس کی دارونوں ہیں ہوگی کی راہ (سے گا دراس کی قبر اگر کوئی ایک مرحم کیا تو دور آزاد ہو گا ہوتا کی اورا کر کوئی ایک ہم کوئی راہ نہ ہوگی اور کی خود سے آزاد ہوگا ہے تا تارہ انہ کی تو دور سے شریک نے اس کی تصدیتی کی تو دو دونوں کی طرف سے آزاد ہوگا ہے تا تارہ اورا کی دور سے شریک نے اس کی تصدیتی کی تو دور سے شریک تھا ہی اگر دور سے شریک تھا ہی ایک دور سے ہوتا تارہ دوئوں ہیں مشترک تھا ہی ایک دورس سے پر شیاد سے دونوں کی طرف سے آزاد ہوگا ہے تا تارہ انہ کی ایک ایک دورس سے پر شیاد سے دورس سے پر اعتاق (اعتاق (اعتاق آزاد کرتا تا اور کوئی سے آزاد ہوگا ہے تا تارہ کوئی ایک دورس سے پر اعتاق (اعتاق آزاد کرتا تا) کی شہاد سے دی مشل غلام دوشریکوں میں مشترک تھا ہی ایک دورس سے پر شیاد سے دورس سے پر اعتاق (اعتاق آزاد کرتا تا) کی شہاد سے دی مشل غلام دوشریکوں میں مشترک تھا ہی ایک دورس سے پر شیاد سے پر شیاد سے دورس سے پر شیاد سے

دی تو اس کا اقرارا پی ذات پر جائز ہوگا دوسر ہے پر جائز نہ ہوگا اور شہادت دینے والے کا حصر آزاونہ ہوگا اور و واپخ شریک کے واسطے ضامی نہ ہوگا اور غلام اپنی قیمت کے واسطے سی کرے گا جود ونوں شریک کے درمیان مشترک ہوگی خواہ دونوں خوشحال ہوں یا دونوں تنگدست ہوں بیا ہام اعظم کا قول ہے پھر اگر اس کے بعد دونوں میں سے ہرا یک نے غلام کی سعایت کرائے سے پہلے اپنا حصر آزاد کیا تو امام اعظم کے نزد یک جائز ہاس واسطے کہ اعلاق اس کے نزد یک جائز ہوگیا ہوں نے اس کو آزاد کیا تو امام اعظم کے نزد یک اس کی ملک میں ہے۔ اس کو آزاد کیا تو امام اعظم کے نزد یک میں ہے اس واسطے کہ اعلاق اس کے نزد یک مجتوبی ہوتا ہے ہیں جب دونوں نے اس کو آزاد کیا تو دونوں کا آزاد کرتا جائز ہوگیا اور اس کی ولاء دونوں میں مشترک ہوگی۔ اس طرح آگر غلام نے سعایت کر کے اپنی قیمت اواکر دی تو بھی ولاء دونوں میں مشترک ہوگی یہ بدائع میں ہے۔

اگر دوشر یکوں میں سے ایک نے تمنی دوسرے گواہ کے ساتھ اپنے شریک پر گواہی دی کہ اس نے سعایت وصول پائی ہے تو مام اعظم ہے نز دیک اس کی گواہی جائز نہ ہوگی:

جب دونوں کے واسطے سعایت واجب ہوئی اگر دونوں میں ہے ایک نے دوسرے پر شہادت وی کداس نے غلام سے سعایت بوری بھریائی ہے تو اس کی گواہی قبول نہ ہوگی اورائ طرح اگر ایک نے اپنا حصہ سعائیت وصول پانے کے بعد دوسرے پر موای دی کداس نے اپنا حصد سعایت وصول پایا ہے تو شہادت تبول ند ہوگی بیرمجیط میں ہے اور اگر دوشر یکوں میں سے ایک نے کسی دوسرے کواوے ساتھ اپنے شریک پر کوائ دی کہ اس نے سعایت وصول پائی ہے تو مام اعظم کے مزد کیک اس کی کوائی جائز ند ہوگی اورای طرح اگر غلام کے واسطے شریک پرغصب مال یا جراحت بدن یا کسی اورا کی چیز کی جس کی وجہ ہے اس پر مال واجب ہو گواہی وی تو اس کی کوابی رد کر دی جائے گی بیمبسوط میں ہے اور اگر دونوں میں سے ہرایک نے دوسرے پرشہادت دی اور دوسرے نے ا نکار کیا تو ہرایک ہے دوسرے کے دعویٰ پرتشم لی جائے گی اور جب دونوں نے تشم کھالی تو امام اعظم کے نز دیک غلام ندکور ہرایک ے واسطے اپنی نصف قیمت کے لئے سعایت کرے گا اور امام اعظم کے نز دیک حالت تنگدی وخوشحالی میں کوئی فرق نہ ہوگا کذا نبی البدائع اور بي سيح ب كذا في المعضمرات اوراس كي ولاءان دونون كواسطيموكي بيهم ابيش بودراكر دونول في اعتراف كياكهم في اس كوايك ساتھ آزاوكيا ہے يا آم يہ يہے آزادكيا ہے تو واجب ہے كدونوں ميں سے كوئى دوسر سے مواسط ضامن نه ہوبشر طبیکہ دونوں موسر ہوں اور غلام بھی سعایت نہ کرے گا اورا گردونوں میں ہے ایک نے اعتراف کیا اور دوسرے نے انکار کیا۔ تو واجب ہے کہ تکر سے قتم لی جائے روفتے القدرين ہے اور اگر ايك غلام تين نفر كے درميان مشترك ہوجن ميں ہے دونفر نے تیسرے پر بیگواہی دی کہاس نے اپنا حصہ آزاد کردیا ہے اور اس تیسرے نے جس پر کواہی دی گئی ہےا نکار کیاتو غلام فہ کوران تینوں کے واسطے سعایت کرے گا جو باہم ان میں تین تہائی مشترک ہوگی اور اگر کسی نے غاام کی سعایت میں سے پچھوصول کیا تو باقی دوکو اختیار ہوگا کداس میں سے اپنا دو تہائی حصراس سے داہس کریں جو باہم نصفا نصف تقسیم کرنیں گے بیمچط میں ہے اور اگر تریک تین ہوں پس ہردو نے تیسرے پر کواہی دی کہاس نے اپنا حصہ آزاد کیا ہے تو کواہی نامغبول ہو گی پیرفتح القدیر میں ہے۔اگر تین شریکوں میں ہے ایک نے باقی دونوں میں ہے ایک پر کوائی دی کداس نے اپنا حصد آزاد کیا ہے اورشریک دیگرنے شاہد اوّل پر کوائی دی کہ اس نے اپنا حصد آزاد کیا ہے تو قاضی دونوں میں ہے کسی پر آزاد کرنے کا تھم نہ دے گا بیمحیط میں ہے۔

الحرشر يكول ميں ہے دوشر يكول نے تيسر سے برگوا بى دى:

اگر (تمن شریکوں میں ہے) دوشر یکوں نے تیسرے پر بیا گوائی دی کہ اس نے اپنا حصد سعایت غلام سے وصول بایا ہے تو دونوں کی کوائی جائز ندہوگی اور اس طرح اگر بیرکوائی دی کہ اس نے سب مال ہم دونوں سے وکیل ہو کر غلام سے وصول کیا ہے تو دونوں کی کوائی اس پر جائز نہ ہوگی لیکن غلام ان دونوں کے حصہ سعایت ہے بری ہوجائے گا اور جس شریک پر گوانی دی ہے وواینا حصہ غلام سے وصول کرے گا اور اس میں باقی دونوں شریک جنہوں نے گوائی دی تھی بٹائی کی شرکت نہیں کر سکتے ہیں یہ مبسوط میں ہے۔ زیدوعمرو کے درمیان ایک باندی مشترک ہے پھر دو کو اہول نے ان دونوں میں سے فاص ایک پرزید یا عمرو پر بہ کوائی دی کہ اس نے باندی کو آزاد کیا ہے اور باندی نے اس کی تکذیب کی مربائدی نے دوسرے شریک پردمویٰ کیا کداس نے آزاد کیا ہے مر اس نے انکار کیا اور قاضی کے سامنے منتم کھا گیا کہ میں نے اس کوآزاد نیس کیا ہے تو بائدی ندکورہ کوابان ند کورکی گواہی ہے آزاد ہو جائے گی اگر چہ باندی کی طرف سے دعو کی نہیں یا یا گیا ہے؛ خبرہ یں ہے اور اگر زید وعمرو کے درمیان باندی مشترک ہو چران دونوں میں سے ایک کے دو بیٹوں نے دوسرے شریک پر کوائی دی کداس نے اس بائدی کوآزا دکیا ہے تو دونوں کی کوائی باطل ہوگی اور اگر وونوں نے اسپتے باپ پر کواہی وی کہاس نے آزاد کیا ہے تو کواہی جائز ہوگی پس اگر ان کواہوں کا باپ موسر یعنی خوشحال ہو پھر بائدی ندکور ومر تی اوراس نے مجم مال چموڑ ااور حال یہ ہے کہ بعد عتل کے اس کے ایک بچ بھی ہوا ہے پھر شریک نے جا ہا کہ اس بچہ ہے سعایت کرادے تو اس کو بیا ختیار نہیں ہے جیسے اس بچہ کی مال کی زندگی جس تھا کداس کواس بچہ نے سعایت کرائے کی کوئی راہ نہ متمی ایسے بی بعد موت اس کی ماں کے بھی بہی رہے گا درصور تیکہ اس کی ماں نے مال چھوڑ اسے کیکن اس کو بیا ختیار ہوگا کہ اپنے شریک موسر سے تاوان لے جیسے کہ ہاندی کی زندگی میں یہ علیار تھا بحرشر یک ضامن جو پچھتا وان دے گاو واس باندی کے ترکہ میں ہے لے لے گا جیسے اس کی زندگی کی صورت میں بھی واپس لے سکتا تھا چرجو پچھ مال اس کے ترکہ میں سے باقی رہے گاوہ اس کے پسر کی میراث ہوگا اور اگر یا ندی مذکورہ نے کچھ مال نہ چھوڑا ہوتو شریک ضامن مال تا دان کواس کے پسر سے لے لے گا اور اگر باندى ندكوره مرى ند جواورشريك في بيا ختياركياكه باندى ندكوره سے سعايت كراد ميتواس سعايت ميں بيد باندى بمنز لدمكا تبدك ہوگی بیمبوط میں ہے۔

اگرگواہوں نے شریک (خواہ تنہاہو) پر یوں گواہی دی کہاس نے یوں اقر ارکیا ہے کہ ہائع اس غلام کومد برکر چکا ہے:

اگر غلام دومروں میں مشترک ہو پھر دوگواہوں نے ان میں سے ایک معین شریک پر گوائی دی کداس نے اقر ارکیا ہے کہ میں نے اس غلام کو آزاد کیا ہے اور ایس کے شریک ہو پر افقیار ہو میں اس غلام کو آزاد ہونے کا تھم دے گا اوراس کے شریک کو یہ افقیار ہو گا کہ اپنے حصد کی بابت اس سے تاوان لے یہ محیط میں ہے۔ گرشریک ضامن اس مال تاوان کو غلام سے دا پس لے گا اور غلام کی پوری والا والی کی ہوگی اگر چہ دو اپنا حصد آزاد کرنے ہے منظر ہوا ہو یہ مبسوط میں ہے اور اگر گواہوں نے شریک معین پر یوں گوائی دی ہوگی اس کے اور اگر گواہوں نے شریک معین پر یوں گوائی دی ہوکہ والی سے بیا قرار کیا ہے کہ بیا غلام مراسل (اسلی آزادہ) ہے تو قاضی اس کی آزادی کا تھم دے گا گرمقر نہ کورکی والا واس آزادہ شدہ پر ٹابت نہ ہوگی اور شریک دیگر کواس مقر سے تاوان لینے کا افقیار حاصل نہ ہوگا اور اگر گواہوں نے یہ گوائی دی کہ اس نے یہ اقرار کیا تھا تو یہ غلام اس مشہود علیہ شریک کے مال سے اقرار کیا تھا تو یہ غلام اس مشہود علیہ شریک کے مال سے

اگر دونوں شریکوں میں ہے ایک نے اقرار (نافذی) کیا کہ میر ہے عتق شریک نے عتق (غلام) کا نافذ کا اقرار کیا ہے تو اس پرحرام ہوگا کہ پھر غلام سے خد مات غلامی لے بیمیط سرتھی میں ہے۔ اگر غلام تین آ دمیوں میں مشترک ہوجن میں سے ایک غائب ہو گیا پھروہ حاضروں نے اس غائب پر کوائی دی کہاس نے اس غلام میں سے اپنا حصہ آز ادکر دیا ہے تو ان دونوں حاضروں اور غلاموں کے درمیان روک کر دی جائے گی پھر جب عائب مذکور آجائے گاتو غلام سے کہاجائے گا کہا ہے گواہوں کا اعاد ہ کرے پھر جباس نے اپنے گواہ بمقابلة غائب ندكور كے اس برقائم كئو غائب كے حصہ كے آزاد ہونے كا تھم ويا جائے گا بديجيط من ہے اور اگردو گواہوں نے دوشر بکوں میں سے ایک شریک بریہ گواہی دی کداس کے شریک عائب نے اس علام میں سے اپنا حصد آزاد کیا ہے تو اہام اعظم کے مزور کے ایس کو ای قبول نہ ہوگی کذا فی الضاہدية ليكن غلام اور اس شريك كے درميان روك كردى جائے گی تا كه اس سے خد مات غلامی نه لے سكے يہاں تك كه شريك غائب حاضراً ئے اور بياستحسان ہے پھر جب غائب ندكور حاضر ہوگا تو اس پر گواہی کا اعاد و کرنا ضروری ہے تا کہ تھم آزادی ثابت ہواور اگر دونوں شریک غائب ہوں پھر دونوں میں سے ایک معین شریک پر گواہ قائم ہوئے کہ اس نے اپنا حصہ اس غلام میں ہے آزاد کیا ہے تو ہدون اس کے کہ کوئی خصومت از قبیل قذ ف (ین نلام بر ک نے قذ نے دوئ کیا ۱۲) و جنایت وغیرہ کسی وجہ سے ہوالی گوائی مقبول نہ ہوگی اور اگر اس قبیل سے کوئی خصومت یائی گئی تو ایک گوائی معبول ہوگی جبکہ کواہوں نے میکوائی دی کہاس کے ہردومولاؤں نے اس کوآزاد کردیا ہے یادونوں میں سے ایک نے اس کوآزاد کیا اور دوہرے نے اس سے اپنا حصد معایت وصول کرلیا ہے میں سوط میں ہے اور اگر ایک غلام تمن شریکوں میں مشترک ہوا کہ ان میں ہے ایک نے دعویٰ کیا کہ میں نے اپنا حصہ بزار درہم پر آزاد کیا ہے اور غلام نے کہا کہ اس نے مفت آزاد کیا ہے او باتی دوشریکوں نے گوای دی کہ اس نے ہزاد درہم برآزاد کیا ہے قوان کی گوائی جائز ہوگی اور ای طرح اگر ہردوشریک کے بایوں یا بیٹول نے الی مواہی دی تو بھی جائز ہے۔اگران شریکوں میں ہے بعض نے غلام مشترک کوہ زاد کیا اوراس غلام کے قبصنہ میں بہت مال ہے جس کو اس نے خود کمایا ہے مگر بیمعلوم نہیں ہوتا کہاس نے کب (یٹی ٹل سن کے ابعد سن کے) کمایا ہے (تال فاہر آ تکرشم سے قول تول ہوگاہ اللہ اللم) اوراس مال کی بابت شریکوں اور غلام میں جھکڑا ہوا چنا نجیشر یکوں نے کہا کہاس نے مید مال قبل عنق کے کمایا ہے اور غلام نے کہا کہ میں نے بعد عتق کے کمایا ہے تو تول غلام کا قبول ہوگا میر محیط میں ہے۔

@: 0\

دوغلاموں میں ہے ایک کے عتق کے بیان میں

قال المحرجم بعنیا سطرح کدان وونوں میں ہے ایک آزاد ہے بدون تغین کے فاقیم جب مجبول کی طرف عتق مضاف کیا جائے تو میچ ہے اور مولی کے واسطے اخیار تعین حاصل ہوگا جس کو جا ہے معین کرے خواہ اس نے یوں کہا ہو کہتم وونوں میں کا ایک آ زاد ہے یا یوں کہا ہو کہ آزادیا وہ آزاد ہے یااس نے نام لیا ہو کہ سالم آزاد ہے یا غانم یا ایضاح میں ہے اوراگریوں کہا کہ بیآزاد ہے در ندو وتو رہے کہنامشل اس قول کے ہے کہتم دونوں میں ہے ایک آزاد ہے ریزز اللہ استعمین میں ہے اور اگر دونوں غلاموں نے حاکم کے پاس نالش کی تو مولی کوحا کم خدکور بیان کرنے پر مجبور کرے گا بیمچیا مزحسی میں ہے اور اگر دونوں نے حاکم کے پاس مخاصمہ نہ کیا اورمولی نے دونوں میں ہے ایک کاعتق بطورتعین اختیار کرایا تو اختیار کرتے ہی اس پرعتق واقع ہوگا اورقبل اس طرح اختیار کرنے کے جب تک خیارمولی باتی رہے گاتب تک وہشل (یعنی احکام میں) دوغلاموں کے ہوں مے ادریہ بتابراصل امام اعظم وامام ابو یوسٹ کے ہے بیمراج دہاج میں ہے اور قبل اختیار کرنے کے مولی کوروا ہے کہ ان دونوں سے خدمت نے اور نیز روا ہے کہ دونوں کوکرایہ بروے یا ان ہے کمائی کرائے اور کرایہ و کمائی موٹی کی ہوگی اور اگر قبل اختیار موٹی کے ان دونوں پر جنایت کی گئی اپس اگر جنایت از جانب مولی ہوبس اگر قبل نفس ہے کم ہومثانو اس نے غلاموں کے ہاتھ کوقطع کیا تو مولی پر پچھوا جب نہ ہو گاخوا و دونوں کا باتھ ایک ساتھ کا ٹا ہویا آ مے بیچھے اور اگر جنابہ تمل نفس ہوبس اگر مولی نے آ مے بیچھے دونوں کولل کیا تو پہلا غلام ہوگا لینی اس نے غلام کوتل کیا اور دوسرا آزاد ہونے کے واسطے متعین ہو گیا پھر جب اس کوتل کیا تو آزاد کوتل کیا پس موٹی پر دیت واجب ہو گی جو وار نان غلام کو ملے گی اورمولی کواس میں ہے کچھ ند ملے گا اور اگر دونوں کوایک ساتھ ایک ضرب وا حد سے قبل کیا تو مولی پر واجب ہو م کا کہان میں سے ہرایک کے دارٹوں کواس کی نصف دیت دیدے اور اگر جنایت از جانب اجنبی ہو ہی اگر قبل نفس سے کم ہوشانا سمسی اجنبی نے ہرایک غلام کا ہاتھ کاٹ ڈالاتو اس اجنبی پر غلام کے ہاتھ کا ارش واجب ہوگا یعنی دونوں میں سے ہرایک کی نصف قیت اور بیارش ان کےمولی کا ہوگا خواہ اجنبی ندکور نے آ کے چیچے قطع کیا ہویا ایک ساتھ کا ٹا ہواورا کر جنایت قبل نفس ہوتو قاتل یا ایک ہوگایا دو ہوں کے پس اگر قاتل ایک ہوتو اگر اس نے معاد ونوں کوتل کیا تو قاتل پر دونوں میں سے ہرایک کی نصف قیت واجب ہوگی اور بیموٹی کی ہوگی اور نیز قاتل پر ہرا یک کی نصف دیت واجب ہوگی اور بیددونوں کے وارثوں کی ہوگی اور اگر قاتل نے دونوں کے آگے پیچیے قبل کیا تو قاتل پراؤل مقتول کی قیت اس کے مولی کے واسلے واجب ہوگی اور دوسرے مقتول کی دیت اس کے دارتوں کے داسطے واجب ہوگی۔ اور اگر قاتل دو ہوب اور ہرا یک نے ایک ایک کوٹل کیا پس اگر ہرا یک کاٹل کرنا ایک ساتھ واقع ہوا تو ہرایک قاتل پر قیمت کامل وا جب جس میں ہے نصف وارثان مقتولان کواور نصف مولائے مقتولان کی ہوگی اور اگر و تکوں کا قبل کرنا آ مے چیجے واقع ہواتو قاتل اوّل پراینے مقتوٰل کی قیمت کامل اس کے موٹی کے واسطے واجب ہوگی اور قاتل دوم پر اسیخ مفتول کی دیت اس کے دارٹوں کے داسطے داجب ہوگی بیربدا کع میں ہے۔ اگرمولی کے اختیار کرنے سے پہلے دونوں باندیوں سے شبہ میں وطی کی گئی تو دونوں باندیوں کا

عقر واجب ہوگا:

ا اگراس نے اپنی دو باندیوں سے کہا کہتم دونوں میں سے ایک حرہ ہے چھر دونوں میں سے ہرایک کے ایک بجہ پیدا ہوایا دونوں میں سے ایک کے آیک بچہ پیدا ہوا تو جس با تمری کاعتق مولی اختیار کرے گااس کا بچہ آزاد ہوگا اورا کر دونوں با تمریاں ایک ساتھ مرگئیں یا دونوں ایک ساتھ قل کی گئیں تو مولیٰ کواختیار ہوگا کہ ان بچوں میں ہے جس کے قل میں چاہے عتق اختیار کر کے واقع کرے تحرجس بچہ کوعتق کے واسطے متعین کرے گا اس کواپنی ما درمفتول کے جرم قتل کے معاوضہ میں ہے بچھارٹ نہ ملے گا پیظمبیریہ میں ہےاوراگر دونوں باندیوں کی زندگی میں ایک کا بچے مرکبیا تو اس پرالتفات نہ کیا جائے گا بخلاف اس کے اگر دونوں بائدیوں کی موت کے بعد کسی کا بچے مرگیا تو التفات ہوگا بیرمحیط میں ہے اورا گرمونی کے اختیار کرنے سے پہلے دونوں ہاندیوں ہے شبہ میں وطی کی م کی تو دونوں باندیوں کا عقر ^(۱) واجب ہوگا اور بید دنوں عقرمولی کولیس سے بیدا کتے میں ہےا درا گرمولی کے اختیار کرنے سے پہلے ان میں سے ایک باندی نے کوئی جنایت کی چرموٹی نے جنایت کا حال معلوم کرنے کے بعد اس باندی پرعتق واقع کرنا اختیار کیا تو مولیٰ اس جنایت کا اختیار (۳) کرنے والا ہوگا اور اگر قبل بیان کے مولیٰ مرکبیا تو ہر ایک باندی میں سے اس کا نصف آزاد ہوجائے گا اور ہرایک اپنی نصف قیمت کے لیے مولی کے وارثوں کے واسطے سعایت کرے کی اور جس باندی نے جنایت کی ہے مولی پر اپنے مال ہے اس کی قیمت واجب ہوگی جیسے کہ اگر اس نے جنابت کا حال معلوم ہونے سے پہلے ای کوآز ادکر دیا جس نے جنابت کی ہے تو میں تھم ہے بیمبسوط میں ہےا دراگر دونوں کواس نے ایک ہی صفقہ میں بھے کر دیا تو بیاتھ دونوں کی باطن ہوگی بیا بیناح میں ہےا قد اگر دونوں کو ایک ہی صفقہ میں بھے کر دیا ور دونوں کومشتری کے سپر دکر دیایا پھر دونوں کومشتری نے آزاد کیا تو بالع بیان پرمجبور کیا جائے گا کہ کس کواس نے مراولیا ہے بھر جب بالکانے وونوں میں سے کسی ایک میں عتق کومعین کیا تو ملک فاستدووسر نے کے حق میں متعین ہوگی اور دومرامشتری کی طرف ہے بقیمت آزاد ہوگا اور اگر بائع نہ کورقبل بیان کرنے کے مرگیا تو اس کے وارثوں ہے کہا جائے گا کہتم لوگ کی بیان کرو جب انھوں نے کسی ایک کوعتق کے واسطے متعین کیا تو دوسرامشتری کی طرف ہے بقیمت آزاد ہو جائے گا اور دونوں غلاموں میں عتق شائع نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔

اگرمشری نے آزادنے کیا بہاں تک کہ ہائع مرکمیا توعتی دونوں میں منقسم ہوگا یہاں تک کہ قاضی ہے فتح کردے بھرجب ہے کوشخ کردیا توعتی منقسم ہوگا اور دنوں میں سے نصف نصف آزاد ہو جائے گا اور اگر مالک نے قبل اختیار کرنے سے کہ کون دونوں میں سے آزاد ہونے کے دونوں میں سے آزاد ہونے کے دونوں میں سے آزاد ہونے کے داسطے متعین ہواہ ہاس نے دونوں کو ہد کیا یاصد قد وہر قرار دینا جائز ہوگا اور اگرمولی کی ایک میں کیا تو مجبور کیا جائے گا کہ کسی ایک میں عتق اختیار کرے ہیں دوسرے کا ہدوصد قد وہر قرار دینا جائز ہوگا اور اگرمولی کسی ایک میں عتق معین کرنے سے پہلے مرکمیا تو دونوں کا ہدوصد قد باطل ہوجائے گا اور مہم تقرر کرنا بھی باطل ہوگا یہ بدائع میں ہے کسی ایک میں عتق معین کرنے ہو مسلمانوں ہے لا ان کرتے ہیں گرفتار کرلیے گئے تو مولی کو اختیار ہوگا کہ دونوں میں ہے کسی ایک میں عتق معین نہ کیا یہاں تک کہ خودم گیا تو اہل حرب کی ملک دونوں میں سے باطل ہوگی اس داسطے کہ حربت دونوں میں شائع ہوگئی ہے اور اگر دونوں کو سے خربی کیا تو

۔ لے موٹی کی موت کے بعد دارتوں سے تعین کرائی جائے گی اور بینہ ہوگا کہ ایک متن دونوں میں پھیل جائے کہ جس سے ہرایک کا صنف آزاد ہو جائے اور مشتری کا محق وخرید سمجے شہو خالف میں المغالب ۱۲۔

⁽۱) خواه وطی کننده ایک به و یا برایک کے ساتھ علیحدہ بوالہ (۲) اس کا جریان اپنے ذمہ لیا ۱۳۔

مولی کواختیار ہوگا کہ دونوں میں ہے جس میں جا ہے عتق کومعین کرے پس دوسرے کومشتری مذکوراس کے حصد ثمن کے بوض لے لے گا۔۔

اگرا بنی دو باندیوں سے کہا کہتم دونوں میں سے ایک حرہ ہو پھراس نے ان دونوں میں سے ایک حرہ ہو پھراس نے ان دونوں میں سے ایک حرہ ہو پھراس نے ان دونوں میں ہے ایک ہے وطی کی اور وہ حامل نہ ہوئی تو امام اعظم میں ایک ہے خرد دیک دوسری آزاد نہ ہوجائے گ:

اگر اہل حرب ہے کسی نے ایک کوخر ید کیا اور مولی نے اس کا عتق اختیار کیا تو آزاد ہو جائے گا اور خرید باطل ہوجا لیکی اور ا گرمولی نے اس کوجس کوخرید کیا ہے تمن کے عوض خرید لیا تو دوسرا آزاد ہوجائیگا اور اگر اہل حرب نے ایک کوقید کیا تو آزاد نہ ہوگا میہ ظہیریہ میں ہے اور اگرمولی نے ایک کو کافر سے خرید کیا تو دوسرا آزاد ہوگا بیخز اندائمقتین میں ہے۔ ایک مخص نے اپنی صحت میں دو مملوک ہے کہا کہتم دونوں میں ہے ایک آزاد ہے پھرو ومرض الموت میں گرفتار ہوا پھراس نے عتق کوان میں ہے ایک کی طرف راجع كياتو ي غلام مولى كي تمام مال ع أزاد موجائع الرحداس كي قيت تهائى مال مولى عندا كم مويشرح طحاوى يس ب-بیان تمن طرح کا ہوتا ہے۔نص و دلالت وضرورت نص کی مثال ہدہے کہ مولی نے ایک معین سے کہا کہ میں نے تجھے مراولیا یا نیت کی یا ارادہ کیا تھا اس لفظ سے جومیں نے ذکر کیا تھا یا میں نے اختیار کیا یا کہا کہ تو حرب اس لفظ سے جومیں نے کہا تھا یا اس لفظ سے جو میں نے ذکر کیا تھا یا اس اعمّاق ہے یا میں نے عتق سابق ہے تجھے آزاد کیا ہے اور مثل اس کے اور الفاظ جواس معنی میں ہوں اور اگر یوں کہا کہ تو حربے یا پی نے مجھے آزاد کیا اور بیٹ کہا کہ لفظ نہ کوریا بعثق سابق پس اگر اس سے عتق جدید مراد لیا ہے تو دونوں آزاد ہوجاتیں سے بیناام بسبب عتق جدید کے اور وہ سبب لفظ سابق کے اور اگراس نے کہا کہ میں نے جدید عتق مراد نہیں لیا بلکہ وی مرادلیا جو مجھ پر بسب میرے قول (تم میں ایک جرب) کے لازم آیا ہے تو تضایکمی اس کی تقعدیق ہوگی اوراس کا قول کہ میں نے تخبے آزاد کیا اس محمول ہوگا کہ اس نے عتق اختیار کیا یعنی کویا یوں کہا کہ میں نے تیراعتق اختیار کیا اور ولالت کی صورت یہ ب کہ مولی دونوں میں ہے ایک کواچی ملک ہے نکال دے بسبب بڑتا کے یا ہایں طور کہ دونوں میں ہے ایک کور بمن کر دے یا ایک کو ا جار ہ دیدے یا مکا تب کر دے یا مد بر کر دے یا با تدی ہوا وراس کوام ولد بنادے مید بدائع میں ہے۔اورا گر دونوں میں سے ایک کو فروخت کیابطور قطعی یا اپنے واسطے خیار کی شرط کر کے فروخت کیا یا مشتری کے واسطے خیار کی شرط کر کے فروخت کیا یا بطور آج فاسد فروخت کیا خواہ اس پرنہیں کیایا سپر دکر دیایا چکا ہٰ یا ایک کے دینے کی وصیت کر دی یا ایک پر نکاح کر دیایا ایک (۱) آزادی پرفتم کھائی تو یہ سب دوسرے کے حق میں عتق کا اختیار کرنا ہے بطور دلالت میرمحیط میں ہے اور اگر اپنی دو باندیوں سے کہا کہتم دونوں میں سے ا یک حروب پھراس نے ان دونوں میں ہے ایک ہے دطی کی اور وہ حاملہ نہ ہوئی تو امام اعظم کے نز دیک دوسری آزاد (۲) نہ ہوجائے می اور اگروہ حاملہ ہوگئی تو دوسری بالا تفاق آزاد ہوجائے یہ فتح القدير ميں ہے۔ان دونوں سے اس کو دطی کرنا امام عليه الرحمة کے ند ب كموافق حلال ب مراس كافتوى ندويا جائے كا (احتياطاً) بيد ماييم ب-

اگر کسی نے آپی دو باند یوں ہے کہا کہ تم دونوں میں ہے ایک آئز اُد ہے پھراس نے ایک سے خدمت لی تو بیامر بالا تفاق سب(۳) کے نز دیک اختیار نہیں ہے بیظ ہیر ہیں ہے اور بیان بصر ورت کی بیصورت ہے کہ مثلاً قبل اختیار کرنے کے دونوں میں

⁽۱) مثلاً کماجائے کہ اگر میں شراب ہوں تو میرابینام آزاد ہے۔ (۲) متعین نہ ہوگی۔ (۳) جس نے قدمت لیاس کے سوائے دوسری کا حق معین نہ ہوجائے گا۔

اگر کسی مخص کے تین غلام ہوں پس اس نے کہا کہ آزاد ہے اور یا تو اوّل آزاد ہوجائے گا:

اگرمونی نے کہا کہ میراغلام آزاد ہے حالاتک ایک غلام کے سوائے اس کا کوئی غلام نیس ہے تو وہ آزاد ہوجائے گا گھراگر
مولی نے کہا کہ میراایک اور غلام ہے اور میں نے اس کومرادلیا تھا تو قضاءً اس کے قول کی تقدین شہوگی لا اس صورت میں کہ وہ
گواہ قائم کرے کہ میر اود سراغلام بھی ہے اور ملین نہ وہ بین الله تعلی عز وجل اس کی تقدین ہوگی یہ بدائع میں ہے اوراگر مولی نے کہا کہ میرے غلام آزاد ہوجائے گا میرے غلام آزاد ہوجائے گا میر ہے غلام آزاد ہوجائے گا میر ہے اوراگر مولی نے اپنے دوغلاموں سے کہا کہ تم میں سے ایک آزاد ہے کہا اس سے کہا کہ تم میں سے ایک آزاد ہوجائے گا پھراگر سے کہا کہ تم میں سے ایک آزاد ہوجائے گا پھراگر سے کہا کہ تم میں ہے اوراگر مولی نے اپنے دوغلاموں سے کہا کہ تم میں سے ایک آزاد ہوجائے گا پھراگر سے کہا کہ تم میں ہے اوراگر مولی ہے اس کے بعداس نے اس کومرادئیس لیا تھا تو پہلا بھی آزاد ہوجائے گا بیا تشیار شرح مختار میں اس کے بعداس نے اس کو بیان کر نے کا حکم دونوں کی نبست میں کہا کہ میں ہے کی کومرادئیس لیا تھا تو پہلا بھی آزاد ہوجائے گا اوراقل دونوں کی نبست اس کو بیان کر نے کا حکم دیا جائے گا کہ ان میں سے کسی کی نبست عمی افتیار کرے اوراگر ایوں کہا کہ بیا آزاد ہوجائے گا اوراقل دونوں کی نبست اس کو بیان کر نے کا حکم دیا جائے گا اوراگر ایک غلام آنا کہ بیا آزاد ہوجائے گا اوراگر ایک غلام آلیک آزاد کے ساتھ حکم لط ہو گیا پھردونوں میں سے ہرایک کہتا ہے کہ میں آزاد ہو اور مولی کہتا ہو کیا گھردونوں میں سے ہرایک کہتا ہے کہ میں آزاد ہو مولی کہتا ہو کیا گھردونوں میں سے ہرایک کہتا ہے کہ میں آزاد ہو جائے گھا کہ بتا ہے کہ میں آزاد ہوگی کہتا ہے کہ میں آزاد ہوگی کہتا ہے کہ میں آزاد وہوں اور مولی کہتا ہوگیا گھردونوں میں سے ہرایک کہتا ہے کہ میں آزاد کے ساتھ حکم کے کہ کہتا ہے کہ میں آزاد کے ساتھ حکم کے کیا تھر کہ دونوں میں سے ہرایک کہتا ہے کہ میں آزاد ہوگی کہتا ہے کہ میں آزاد ہوگی کہتا ہے کہ میں آزاد کے ساتھ حکم کے کہ کہتا ہے کہ میں آزاد کو ساتھ حکم کے کہتا ہے کہ میں آزاد ہوگی کہتا ہے کہ میں آزاد کے ساتھ حکم کے کہ کہتا ہے کہ میں آزاد کے ساتھ حکم کے کہتا ہوگی کہتا ہے کہ میں آزاد کے ساتھ حکم کے کہتا ہے کہ میں آزاد کے ساتھ حکم کو کو کو کے کہتا ہے کہ میں آزاد کے ساتھ حکم کے کو کے کو کی کو کو کی کو کو کو کو کو کے کہتا ہے کہ میں کو کو کو کو کو کو کو

لے تولے تخلط ہو کمیاہ س کی بہت صور تنس ہو سکتی ہیں مثلاً زید نے اندھیری رات بن دوغلاموں کو کوٹری بن بند کر کے پھر دیر کے بعدا یک کاہاتھ پکڑ کے اس کوآ زاد کردیا اور بعد چھوڑ کرچلا کمیا پھر میچ کو ہرا یک مدی ہوا کہ بھراہاتھ پکڑا تھا۔

(۱) جس کا محق مولی نے اصلیار کیا ہے۔ (۴) تنزیو ارتاب مایدالرقمة ۔

ہے کہ تم میں سے ایک میراغلام ہے تو ان دونوں میں سے ہرایک کواختیار ہوگا کہ اس سے انڈ تعالیٰ کی تئم لے تا دفتیکہ یہ معلوم نہ ہو کہ

یہ آزاد ہے ہیں اگر مولیٰ نے ایک کی نسبت تئم کھائی اور دوسرے کی نسبت تئم سے انکار کیا تو جس کی نسبت تئم سے انکار کیا و ہوئوں تر ہیں اور اگر دونوں کی نسبت تئم کھائی تو امر مختلف ہو گیا ہیں قاضی

باحتیاط تھم کرے گا کہ دونوں میں سے ہرایک کا نصف مفت آزاد کرے گا اور نصف بعوض نصف قیمت کے آزاد کرے گا (عم دے

ہا حتیاط تھم کرے گا کہ دونوں میں سے ہرایک کا نصف مفت آزاد کرے گا اور نصف بعوض نصف قیمت کے آزاد کرے گا (عم دے

ہا حتیاط تعلم کرے اگر تمین غلام ہوں تو ان تینوں میں سے ہرایک میں ہے تھائی آزاد ہو گا اور ہرایک اپنی دو تھائی قیمت کے واسط سعایت کرے گا اور اس طرح اگر دس ہوں تو ان میں بھی یہی اعتبار ہوگا یہ بدائع میں ہادراگر اپنی دونوں میں سے ایک آزاد سے یا یہ چیزیا کہا کہ ان دونوں میں سے ایک آزاد حملے یا یہ چیزیا کہا کہ ان دونوں میں سے ایک آزاد اور امام اعظم می ایک کے نزد یک اس کا خلام آزاد ہوجائے گا یہ محیط میں ہے۔

ہو امام اعظم می ایک کے نزد یک اس کا خلام آزاد ہوجائے گا یہ محیط میں ہے۔

خواہ اس نے نیت کی ہویانہ کی ہوید بدائع میں ہاور اگراہے غلام اور غیرے غلام دونوں سے کہا کہتم میں سے ایک آ زاد ہے تو بالا جماع اس کا غلام آ زاد نہ ہو جائے گالا اس صورت میں کہ اس کی نیت میں اپنے غلام کا عتق ہواورای طرح اگر بائدى زئده وبائدى مرده ميں جمع كركے يوں كباكرتو آزاو بيابي بايوں كباكمةم دونوں ميں سے ايك آزاد ہے تواس كى باندى آزاد شہوگی اوراگراہیے غلام وآزاد کے درمیان جمع کرتے ہوں کہا کہتم دونوں میں سے ایک آزاد ہے تو اس کا غلام آزا د نہ ہوجائے گاالا اس صورت میں کہ نبیت ہو بیسراج وہاج میں ہے۔ قمآ ویٰ اہل سمر قند میں لکھا ہے کہ اگر کہا کہ میر کے مملوکوں میں سے ایک باندی اور ایک غلام آزاد ہے اور اس نے بیان نہ کیا (کرس کومرادلیا ہے) یہاں تک کدمر کیا اور اس کے دوغلام اور ایک باندی ہے تو ہاندی آزاد ہوجائی کی اور ہر دوغلام میں سے ہرا یک کا نصف حصد آنے او ہوجائے گا اور ہرا یک اپنے باتی نصف کے واسطے سعایت کرے گا اور اگر اس کے تین غلام اور ایک باندی ہوتو باندی آزاد ہوجائیگی اور غلاموں میں سے ہرایک میں سے ایک تہائی آزاد ہوگا اور ہرایک اپنی دوتهائی قیمت کے واسطے سعایت کرے گا اور اگر اس کے تین غلام اور تین باندیاں ہوں تو ہرایک باندی اور ہرایک غلام میں سے اس کا تہائی حصہ آزاد ہوجائے گا اور ہرایک اپنے ہاتی کے وابسطے سعابت کرے گا اور اگر اس کے تین غلام اور دو باتدیاں ہوں تو ہر باندی میں سے نصف آزاد ہوگی اور باتی نصف کے واسطے ہرایک سعایت کرے کی اور ہر غلام میں سے ایک تہائی آزاد ہو جائے گااور باتی دو تہائی کے واسطے ہرا یک سعایت کرے گااورای قیاس پراس جنس کے مسائل کوبھی انتخراج کرنا جاہئے بیمجیط میں ہے اوراگراس نے اپنے دوغلاموں ہے کہا کہتم میں ہےا لیہ آ زاد ہے حالا نکداس کی نبیت میں کوئی معین تہیں ہے۔ پھرقبل بیان کے مر عمیا تو ہرایک میں سے نصف آزاد ہو جائے گا اور ہرایک اپنی نصف قیمت کے واسطے سعایت کرے گاہیہ بدائع میں ہے اور مولی کا وارث بیان کے حق میں قائم مقام مولی کانہ ہوگا بیمچیط سرحتی میں ہے۔ ایک سرز کے تین غلام ہیں ان میں ہے دوغلام اس کے روبرو مجے پس اس نے کہا کہتم میں ہے ایک آزاد ہے پھران دولوں میں سے ایک با ہرنگل آیا اور تیسرا غلام داخل ہوا پس اس نے کہا کہتم وونوں میں سے ایک آزاد ہے تو جب تک مولی زندہ ہے اس کو بیان کرنے کا تھم دیا جائے گا بس اگر بیان کیا اور کہا کہ میں نے کام ا ذل ہے وہ غلام مرا دلیا تھا جواندررہ کیا تھا تو وہی آ زاد ہوجائے گا اور ووسرا کلام باطل ہو گیا اورا گراس نے کہا کہ میں نے کلام اوّل ہے اس کا عنق مرادلیا تھا جو باہرنگل آیا تھا تو کلام اوّل ہے وہ غلام آ زاد ہوجائے گا جو باہرنگل آیا تھا پھرمونی کو تھم دیا جائے گا کہ دوسرے کلام کی مراد بیان کرے اور بیاس وقت ہے کہ اس نے پہلے کلام کی مراو بیان کرنے سے شروع کیا ہواور اگر دوسرے کلام ک مراد بیان کرنی شروع کی اور کہا کہ یں نے دوسرے کلام سے اس غلام کا عنق مرادلیا تھا جوا ندرر و کیا تھا تو کلام اوّل سے وہ غلام

آزاد ہوجائے گاجوبا برنگل آیا تھا اور ایجاب اوّل باطل نہ ہوگا اور اگر اس نے کہا کہ بیں نے دوسر سے کلام سے وہ غلام مرادلیا ہے جو
اندرداخل ہوا ہے تو جو داخل ہوا ہے وہ آزاد ہوجائے گا اور کلام اوّل کے بیان کے واسطے تم دیا جائے گا اور اگر موٹی نے کچھ بیان نہ
کیا اور ان بی سے ایک مرکبیا تو موت بھی بیان ہے لیں اگر نگل آنے والا مرا ہو تو جو اندردہ گیا ہے وہ با بیجاب اوّل آزاد ہوجائے گا اور اگر وہ غلام مرکبیا جو اندررہ گیا ہے تو بابر نظنے والا با بیجاب اوّل آزاد ہوجائے گا اور اگر وہ غلام مرکبیا جو بیجے داخل ہوا ہے تو ایجاب اوّل کے تق میں وہ بی ارکبی جائے گیا ہی اگر اس اور کہ تو ایجاب دوم آزاد ہوجائے گا اور اگر وہ غلام مرکبیا جو بیجے داخل ہوائے گا اور اگر وہ مرادلیا جو اندر رہ گیا تو ایجاب دوم آزاد ہوجائے گا اور اگر وہ مرادلیا تو جو اندر رہ گیا تو ایجاب دوم آزاد ہوجائے گا اور اگر وہ مرادلیا تو جو اندر رہ گیا تو ایجاب دوم آزاد ہوجائے گا اور اگر وہ مرادلیا تو ہوجائے گا موجائے گا مراکب ہیں اس میں با عتبارا حوال کے شائع ہوجائے گا مراکب ہیں اس نے اپنی صحت میں کہا کہ سالم حر ہے یا مراکب میں اس موجائے کی صحت میں کہا کہ سالم حل میارک سب آزاد ہیں:

با ہر نکلنے والے سے نصف اور جواندر داخل ہوا ہاس میں سے نصف اور جوموجودر باہے اس میں سے تین چوتھائی آزاد موجائے گا اور اگر مولی سے بیفل اس کے مرض الموت میں صاور ہوائیں اگر مولی کی ملک میں مال اس قدر موکداس کی تہائی سے قدرآ زادشدہ برآ مرمولین ایک رقبہ کامل اور تمن چوتھائی حصدرقبر بنائے قول امام اعظم میرسد وامام ابو بوسٹ یااس کی تہائی سے برآ مدن ہولیکن اس کے دارتوں نے اجازت دے دی تو تھم یمی ہے جوہم نے بیان کیا ہے اور اگرموٹی کا پچھ مال سوا سے ان غلاموں کے نہ ہواور وارثوں نے اجازت بھی نہ دی تو بفتر رتبائی کے ان سب میں بطریق ندکورۂ بالانقشیم کردیا جائے گا اور اس کی تو جیج یوں ہے کہ باہر نکلنے والے کاحق بعدر نصف کے اور واخل ہونے والے کاحل بھی ای قدر اور جواندرر و کیا ہے اس کاحق بعدر تمن چوتھائی کے بیل ایساعدد جاہیے کہاس کا نصف در بع برآ مدمواور میم ہے کم چار ہے پس حق خارج شوند و سم اورحق ثابت شوندہ تین سہم اور تن داخل شوندہ دوسہم پس جملہ سہام عنق سات تک پہنچے ہی موٹی کے تہائی مال کے سات جصے کیے جا کمیں محے اور جب تہائی مال کے سات حصے ہوئے تو دو تہائی مال کے چود ہ حصے ہوئے اور یمی سہام سعایت میں اور پورے مال کے اکیس حصہ ہوئے اور بیہ مقروض ہے کداس کا بال میں ترین غلام ہیں اس برغلام کے ساتھ جھے ہوئے اس جوغلام بابرنگل آیا تفااس کے سات حصوں میں ے دوجعہ آزاد ہوں مے اور اپنے پانچ سہام کے واسلے سعایت کرے گا اور نیز داخل شوندہ بھی دوسہام کے آزاد ہونے کے بعد اسینے پانچ سہام کے واسطے سعایت کرے گا اور جوغلام اندر ہی رہاتھا اس میں سے تین حضے آزاد ہوکر جارحصوں کے واسطے سعایت کرے گا ہیں سہام وصایا کی مجموعہ سات ہوا اور سہام سعایت کا مجموعہ چودہ ہوا ہی تبائی دو تبائی ظاہر ہوا کہ ٹھیک ہے بیکانی میں ہے۔ایک مخص کے تین غلام سالم عائم ومبارک ہیں ہیں اس نے اپن صحت میں کہا کہ سالم حربے یا سالم و عائم دونوں حربیں یا سالم و عالم ومبارك سب آزاد بي پس أمراس في اين بيان من خالي سالم پر عنق واقع كياتو سالم تنبا آزاد موجاً يه كااوراكراس في عائم پر عتق واقع کیا تو سالم بھی اس کے ساتھ آز آد ہوگا اور اگر مبارک پر عتق واقع کیا توبیسب آزاد ہوجا کیں مے۔اورای طرح اگراس نے کہا ہو کداور نصف غانم اور تہائی مبارک آزاد عباس واسطے کداصابت کے واسطے (عامل کرنا پالیہ) ایک ہی حالت ہے اورمحروم ہونے کے واسطے ٹی احوال میں اور اگر اس نے مرض میں ایسا کہا ہی اگر اس کا پچھے مال سوائے ان کے ہوئے حتیٰ کہا یک ل قال سهام وصایا اس وجدے کدمریفن کا آزاد کرنا باطل ہوتا ہے انا یقدرا یک تھائی جوبطور وصیت دیا جا تا ہے لہٰذاایسافر مایا ۱۴۔ سے تو بھی پی تھم ہے ہی واسطعا لخماا

ر قبد کامل اور یا نج چھے حصے ایک رقبہ کے اس کے تہائی مال ہے برآمد ہوں تو تھم ایسا ہی ہے۔ اگر اس کا پچھ مال سوائے ان کے نہ ہواور وارثوں نے اجازت دے دی تو بھی ایہا ہی تھم ہے اور اگر وارثوں نے اجازت نددی تو بیفلام اس کے تہائی مال میں بقدر ا ہے اپنے حقوق کے شریک کیے جائیں گے اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ میت کے نہائی مال کے چید جھے کیے جائیں کیونکہ ہم کونصف و تہائی کی جاجت ہے۔ پس سالم چیرکا اور غانم اس کے نصف یعنی تین (۳) کا اور مبارک اس کے تہائی بعنی دو (۲) کا شریک کیا جائے گا جس کا مجموعہ تمیارہ (۱۱) ہے بس تہائی مال کے تمیارہ حصہ کیے جائیں گے دور باقی دو تہائی مال کے اس کے دو چند بائیس حصہ ہوں گے پس تمام مال کے (mm) حصہ ہوئے اور کل مال (m) غلام بیں پس ہر غلام کے (۱۱) جھے ہوئے بس سالم میں ہے (۲) حصد آزاد ہوں گے اور یانچ (۵) جھے کے واسطے سعایت کرے گااور غانم میں سے تین (۳) جھے آزاد ہوں گے اور آٹھ حصوں کے واسطے سعایت کرے گا اور مبارک میں ہے دو(۲) جھے آزاد ہوں گے اور (۹) حصول کے واسطے سعایت کرے گا ہی سہام وصایا کا مجموعہ (۱۱) ہوااور سہام سعایت کا مجموعہ اس کا دوچند (۲۲) پس تہائی وروتہائی ٹھیک برآ مدہوئی اورا گراس نے کہا کہ سالم آزاد ہے یا غانم وسالم دونوں آزاد ہیں یامبارک وسالم آزاد ہیں تو اس کوا عتیار ہوگا اور اس سے کہا جائے گا کہ عتق ان نتیوں میں ہے جس پر جائے واقع کرے تو اس نے جس پر عتق واقع کیااس ایجاب میں جوجوشامل کمہوگا وہ آزا دہوجائے گااورا گروہ قبل بیان مر گیا تو پورا سالم آزاد ہوگا اور باتی دونوں میں سے ہرایک میں سے ایک تہائی آزاد ہوگا اور اگراس نے مرض میں ایسا کہا اور حال بیہ ہے کہ اس کا مال اس قدر ہے کہ ایک رقبہ اور دو تہائی رقبہ اس کے تہائی مال سے برآ مد ہوتا ہے یانہیں نکلتا ہے مگر وارثوں نے اس عتق کی اجازت وے دی تو بھی بی تھم ہے اور اگر وارثوں نے اجازت ندی تو کل مال کی تہائی میں بیسب غلام بقدرا بے اپنے حقوق کے مشترک ہو تھے پس سالم کاحق بورے رقبہ کا ہوا اور غانم ومبارک ہرایک کاحق تہائی رقبہ کا ہے اور کم ہے کم ایساعد وجس کی تہائی برآ مدہو (٣) ہے ہیں حق سالم (٣) ہوا اور باتی ہرائک کاحق ایک ایک ہوا ہیں مجموعہ سہام عنق (۵) ہوا ہیں بیتہائی مال کے قصص ہوے پس بورے مال کے (۱۵) جھے ہوئے پس ہررقبہ کے (۵) جھے ہوئے از الجملہ سالم میں ہے (۳) آزاواور دو کے واسطے سعایت كرے كا اور غانم ومبارك ہرايك ميں ہے ايك حصه آزا داور جارحصوں كے داسطے سعايت كرے كاليس سہام عتق كامجموعه (٥) ہوا اورسہام سعایت کا مجموعہ (۱۰) ہواریشرح جامع کبیرهیری میں ہاوراگر کہا کہ سالم آزاد ہے یاغانم وسالم یا مبارک وسالم تو یا کے بعد ہر جگہ خبر مقدر ہوگی اور پیسب ایجا بات مختلفہ ہوں گے۔ اور ایجا بات مختلفہ میں کلمہ یا موجب تخیر ہوتا ہے پس سالم ہر حال میں آ زاد ہوجائے گااور مبارک وغائم میں ہے ہرایک ایک حال میں آزاد اور دوجال میں غیر آزاد ہوں گے پس سالم اور باقی دونوں میں ہے ایک تہائی جھے آزاد ہوں گے اور بعض نے کہا کہ سالم ٹانیا مبتداو آخر المعطوف علیہ ہے لیں و واس ہے آزاد نہ ہوگا اور باتی وونوں جعبین کیکن قبل عطف کے جوازعتن مانع عنق ہے اور اگر یوں کہا کہ سالم آزاد ہے یا سالم و غانم یا سالم ومبارک تو سب آزاد ہو جائمیں گئے اس واسطے کہ یالغوہو گیا بسبب اتحاد اسم وخبر کے لیکن وومثل سکوت کے ہے کہ مانع عطف نہیں ہے اور بعضے مثل نے قر مایا کہ جوتھم یہاں ندکور ہے وہ صاحبین کا قول ہے اور امام اعظم سے نز دیک غانم ومبارک آزاد نہ ہوں گے کیکن اول اصح ہے (مین بالا جماع سب کا قول ہے) اور اگر اس نے سالم و غانم سے کہا کہتم میں ہے ایک آزاد ہے یا سالم تو سالم میں سے تین چوتھائی آزاد ہوگا اور غانم ہے ایک چوتھائی اوراگرکہا کہ سالم آزاد ہے یا غانم یا سالم تو ہرایک میں سے نصف نصف آزاد ہوگا اس واسطے کہ سوم عین اول ہے ہیں اس کا ذکر لغوہ وابیشر حسمنیص جامع کبیر میں ہے۔

ا مثلا اس نے مبارک کی آزادی اختیار کی تو مبارک کے ساتھ سالم بھی آزاد ہوگا ۱۲۔

اگراس کے دوغلام ہوں پس اس نے کہا کہ سالم آزاد ہے یا سالم و غانم آزاد ہیں پھر بدون

بیان کے مرگیا تو بوراسا کم ونصف غانم آزاد ہوجائے گا:

ایک مخص کے جارغلام میں سالم عائم فرقد مبارک ان سب کی قیمت برابر ہے پس اس نے اپنی صحت میں کہا کہ سالم و عائم آزاد بیں یاغانم وفرقد آزاد ہیں یا فرقد ومبارک آزاد ہیں تو تنوں ایجابات سیح ہیں پس مولی کواختیار ویا جائے گا۔ چنا نجے جس ا بجاب کواس نے اختیار کیا اس ایجاب میں جینے شامل ہیں سب آزاد ہوں گے اور باقی باطل ہوئے اورا گرمونی قبل بیان کے مرکمیا تو سالم میں ہے ایک تہائی حصد آزاد ہوگا اور دو تہائی کے واسطے سعایت کرے گا اور یکی حال مبارک کا ہے اور رہا غانم کی وہ دو حال میں آزاد ہوگا اس واسطے کدوہ دوا بجابوں اوّل و دوم میں داخل ہے اس میں سے دو تہائی حصد آزاد ہوں کے اور ایک تہائی کے واسطے سعایت کرے گا اور بھی حال فرقد کا ہے اس واسطے کہ وہ ایجاب دوم وسوم دونوں میں داخل ہے اور احوال اصابت میں بنا پر ' روایت اس کتاب کے احوال متفرقہ قرار دیے جاتے ہیں پس اصابت ایجاب دوم نیلحد ہ ہے اور اصابت ایجاب سوم نیلحد ومعتبر ہے۔ آگر بیقول مرض جس اس نے کہا اور بیغلام اس کے تہائی مال سے برآمد ہوتے ہیں یا برآمد نہیں ہوتے ہیں کہ وارثوں نے اجازت دے دی تو تھم ایبا بی ہے اور اگر برآ مدند ہوئے اور وارثوں نے اجازت بھی نہ دی تو تہائی مال ان سب پر بقدران کے التحقاق کے تقتیم ہوگا پس سالم ومبارک میں ہے ہرایک کاحق ایک مہم ہےاور عائم وفرقد میں ہے ہرایک کاحق وسہم ہےاوراگر ا یک مخص نے اپنے تمین غلاموں کوجن کی قیت برابر ہے کہا کہ سالم آزاد ہے یا غانم آزاد ہے یا غانم ومبارک آزاد جیں تو و وعمار ہوگا جس ایجاب کواس نے اختیار کیا جوغلام اس ایجاب میں شامل ہے وہ آزاد ہوگا اور اگر وہ بیان سے پہلے مرحمیا تو سالم میں سے ایک تہائی اورمبارک میں ہےا یک تہائی اور غانم میں ہے دو تہائی آزاد ہوگی ۔اگر اس میت کا پچھے مال سوائے ان غلاموں کے نہ ہواور وارثوں نے اجازت نددی تو اس کا تہائی مال ان سب غلاموں پر بفترران کے حقوق تقیم ہوگا اور اگر اس نے دو غلاموں کو کہا کہ سالم آزاوہے یامبارک آزادہے یا دونوں آزاد ہیں اور کیل بیان کے مرکمیا تو ہرایک میں ہے تین چوتھائی آزاد ہوجائے گا اوراگر سوائے ان کے اس کا پچھے مال نہ ہوتو مینت کا تہائی مال ان دونوں میں نصفا نصف ہوگا لینی ہر ایک میں ہے تہائی حصد آزاد ہوگا اور اگر اس نے تین غلاموں سے کہا کہ سالم ہزاد ہے یا غانم آزاد ہے یا میارک وغانم وسالم آزاد ہیں تو اس کوا عتبیار ہوگا جس ایجا ب کواس نے اختیار کیا جس غلام کو بیا بجاب شامل ہے وہ آزاد ہوگا اور وہ کمل بیان کے مرحمیا تو مبارک ہے ایک تہائی حصہ آزاد ہو جائے گا اور سالم و غانم ہرا یک میں ہے دو تہائی حصہ آزا و ہوگا اور اگر اس کا مچھے مال سوائے ان کے نہ ہواور وارثوں نے اجازت نہ دی تو تہائی مال ان سب میں بعدران کے حقوق کے تعلیم ہوگا بیشرح زیا دات عمّا بی میں ہے اور اگر اس کے دوغلام ہوں لیس اس نے کہا کہ سالم آ زاد ہے یا سالم و غانم آ زاد ہیں پھر ہدون بیان کے مرکبا تؤ پورا سالم ونصف غانم آ زاد ہو جائے گا اگریتول اُس نے مرض میں کہا اور ان دونوں کےسوائے اس کا سمجھ مال نہیں ہے تو اس کے تہائی مال میں دونوں بعتررا پنے اپنے حقوق کے شریک کئے جائمیں گے پس سالم کاحق بورے رقبہ کا ہے اور حق عائم اس کے نصف میں ہے ہیں حق سالم دوسہام ہوئے اور حق عائم ایک سہم ہے ہیں کل تمن سہام ہوئے اور بھی تہائی مال ہے لیس کل مال کے نوحصص ہوئے کہ ہر رقبہ کے مقابلہ میں ساڑھے چار حصہ ہوئے کہل سالم میں ہے رو جھے آزاد ہوئے اور ڈھائی حسول کے داسطے دوسعایت کرے گا اور غانم میں سے ایک مہم آزاد ہوگا اور دوساڑھے تین سہام کے

واسطے سعایت کرے کا بیٹرح جامع کبیر حمیری میں ہے۔

اگر سالم و غانم کو جمع کیا اور کہا کہ میں نے اختیار کیا کہتم میں سے ایک غلام رہے پھر غلام ومبارک کوجمع کر کے کہا کہ میں نے اختیار کیا کہتم میں سے ایک غلام رہے پھرمر گیا تو اس کا اختیارا وّل باطل ہو گیا:

ا مراس نے تین غلاموں سے کہا کرتو آزاد ہے یاتم دونوں (۱) میں سے ایک آزاد ہے یاتم سب (۴) میں سے ایک آزاد ہے اور بیان سے پہلے مرکیا تو اوّل ہے جارنویں جھے آزاد ہوں گے اور باقی دونوں میں سے ہرایک ہے ڈھائی نویں جھے آزاد موں گےاور اگر کیا کہ تو آزاد ہے اور ای ایک اور دوسرے ہے کہا کہ یاتم وونوں س سے ایک آزاد ہے اور پھرسب ہے کہا کہ تم سب میں سے ایک آزاد ہے تو اوّل میں سے ساڑھے پانچ نویں حصہ آزاد ہوں کے اور ڈ حالی نویں حصے دوسرے میں سے آزاد ہوں گے اور تیسرے میں سے ایک نواں حصد آزاد ہوگا اور اگر کہا کہ تو آزاد ہے یا تو آزاد ہے ایک دوسرے غلام سے کہایاتم سب میں سے ایک آزاد ہے تو اوّل دوم میں سے ہرایک میں سے جارنویں جھے اور تیسرے میں سے ایک نوال حصد آزاد ہوگا بیکا فی میں باورا كركها كداب سالم آزاد بياتوات غانم آزاد بيات مبارك آزاد بتو وه عار بوكا وراگراس نے غانم وسالم كوجع كر کے کہا کہتم میں ہے ایک ہے تو دونوں میں ہے ایک ورمیان ہے نکل کیا اور عتق ورمیان مبارک اور ورمیان ان دونوں میں ہے ا کی کے دائر رہا کہ ان میں ہے جس کے حق میں جا ہے بیان کرے اور اگر قبل بیان کے مرکمیا تو تصف مبارک میں ہے آزاد ہوگا اور باقی نصف درمیان سالم وغانم کے مشترک ہوگا کہ ہرایک میں سے جہارم آزاد ہوگا کیونکہ دونوں مساوی ہیں اور جامع میں ندکور ہے کہ اس کا بیر کہنا کہتم دونوں میں ہے ایک غلام ہے لغو ہے اور اگر اس نے بیرنہ کہا کہتم میں سے ایک غلام ہے بلکہ یوں کہا کہتم دونوں عن سے ایک مدہر ہے تو ان دونوں میں سے ایک مدہر ہوجائے گا اور تطعی عتق ان دونوں میں سے ایک اور مبارک کے درمیان دائر رے گا ہیں اگروہ قبل بیان کے مرکمیا تو تصف مبارک آزاد ہوجائے گا اور اپنے نصف کے واسطے سعایت کرے گا اور سالم و غانم ہر ایک تیں ہے چوتھائی آزاد ہوجائے گایا بچا ب قطع اور ہرایک میں ہے نصف مد ہر ہوجائے گااوراس کا اعتبار میت کے تہائی مال ہے ہوگا اور اگر مولا ہے مینت کا بچھاور مال ہوکہ تہائی ہے برآ مد ہوں تو ہرا یک میں سے تین چوتھائی آزاد ہوگا کہ جس میں ہے ایک چوتھائی بسبب تطعی کے اور نصف بسبب تدبیر کے اور ایک جہارم کے واسطے ہرائیک سعایت کرے گا اور اگر اس کا پچھو مال نہ ہوتو ا کیک تنبائی مال ان دونوں میں نصفا نصف ہوگا اور چونکہ مال میت وقت موت کے دور قبہ بیں ہیں اس میں ہے تنہائی مال دو تنبائی رقبہ ہوا جوان وونوں میں مشترک ہوا ہی ہرا یک کے واسطے ایک تہائی رقبہ ہوگا ہیں حساب میں ضرورت ایسے عدد کی ہے کہ اس کی تہائی و چوتھائی نگلتی ہواور کمتر ایساعدو (۱۲) ہے ہی ہم نے ہر غلام کے بارہ حصے کیے جس میں مبارک میں سے نصف لینی چھ حصد آزاد ہوئے بسبب ایجاب فطعی عنق کے اور و واسینے چوحسوں لین نصف کے واسطے سعایت کرے گا اور سالم و عائم ہرایک میں سے ایک چہارم بسبب ایجاب تطعی کے آزاد ہوالیعنی تین تین سہام ادرایک تہائی بسبب مدیر ہونے کے اوروہ جارسہام ہوئے اور ہرایک اپنے یا نچ سہام کے واسطے سعایت کرے کا لیس سہام وصایا آٹھ ہوئے اور سہام سعایت (۱۷) ہوئے پس تخ تج منتقم ہوئی اور اگر اس نے سالم و عائم کوجع کیا اور کہا کہ میں نے اختیار کیا کہ تم میں ہے ایک غلام دے چرغلائم ومبارک کوجع کر کے کہا کہ می نے اختیار کیا کہ

⁽۱) لعني دوم مهوم ۱۱ (۲) أن تيول غلامول کواا .

تم میں سے ایک غلام رہے چرمر میا تو اس کا اختیار اوّل ہاطل ہو کیا تو آزاد کرنا درمیان سالم و دونوں میں سے ایک کے دائر ہوگا تو سالم کے حصد میں نصف عتق آیا اور ہاتی نصف ہاتی دونوں میں نصفا نصف ہوگا بیشرح زیادات عمّا بی میں ہے۔

اگراس نے سالم وغانم سے کہا کہتم دونوں میں ہے ایک آزاد ہے یا سالم آزاد ہے تو اس سے کہا جائے گا کہ کسی پرواقع کرنا اختیار کر:

ایک مرد نے کہا کہ بیل نے اپنا غلام قدیم الصحبت آزاد کیا تواس بیل مشائے نے تکلم کیا ہے:

اگر مولی نے صیغۂ عمّاق کو دوغلاموں میں ہے ایک معین کی طرف مضاف کیا بھر بھول گیا تواس میں بھوا ختلاف تہیں ہے

کہ ان دونوں میں ہے ایک قبل بیان کے آزاد ہے اوراس کے متعلق احکام دوطرح کے ہیں ایک طرح کے وہ جوحیات مولی میں
متعلق ہیں اور دوم وہ کہ اس کی موت کے بعد متعلق ہیں ہی ہم اق ل کا بیان کرتے ہیں کہ اگر ایک مرد نے اپنی دوبا ندیوں میں ہے

ایک معین کو آزاد کر دیا بھراس کو بھول گیایا دی با تدیوں میں ہے ایک معین کو آزاد کر کے اس کو بھول گیا تو مولی کو من کر دیا جائے گا کہ

ایک معین کو آزاد کر دیا بھراس کو بھول گیایا دی با تدیوں میں ہے ایک معین کو آزاد کر کے اس کو بھول گیا تو مولی کو منظ کر دیا جائے گا کہ

ان میں ہے کس ہے دلی ندکر ہے اور ان میں ہے کس ہے خدمت لے اور تحری دل دیمان غالب ہے ایک کو نکال کر باتی کس ہے

وطی کرنا حلال نہیں ہے اوراس کا حیلہ بیرے کہ ان اس سے مقد نکاح با ند لے تو ان میں ہے جو آزاد ہے دہ بسب مقد نکاح کے اس

پر صلال ہو جائے گی اور جو مملوکہ ہیں وہ مملوکہ ہونے کی وجہ ہے حلال رہیں گی اور اگر کسی نے مجم طور پر دو غلاموں ہے ایک کو آزاد کیا

اور بیدوتوں غلام مولی کو قاضی کے باس لے گئے اور اس سے بیان کی درخواست کی اور قاضی اس کوتھم دے گا کہ بیان کرے اور اگر اس نے بیان سے اٹکار کیا تو قاضی اس کو بیان کرنے کے واسطے قید کرے گا ایسا ہی شیخ کرخی نے ذکر فر مایا ہے۔ اگر ان دونوں میں ے ہرا یک نے دعویٰ کیا کہ میں ہی آزاد ہوں حالا نکہ اس کے پاس کواہنیں ہیں اور موٹی نے اس سے انکار کیا اور دونوں نے اُس کی تشم طلب کی تو قاضی ان دونوں میں ہے ہرا یک کے واسطے موٹی ہے تتم سلے گا کہ باللہ عز وجل میں نے اس کوآ زادنہیں کیا ہے پھر اگرمونی نے ان دونوں کی متم ہےا نکار کیاتو دونوں آزاد ہوجا تھیں مےاوراگر دونوں کے واسطے تیم کھا گیاتو مولی کو بیان کرنے کا تھم دیا جائے گا اور قاضی نے شرح مختصرالطیٰ وی میں ذکر کیا ہے کہ جب بعد آزاد کرنے کے جہالت پیدا ہوگئی ہواورمولیٰ کو یا د ندآ ئے تو موٹی بیان کرنے پرمجبور نہ کیا جائے گا پھرواضح ہو کہ اسی عالت میں بیان دو ظرح کا ہوتا ہے بھی یا دلالت یا ضرورت بس نفس کی بیہ صورت ہے کہ موٹی ان دونوں میں ہے ایک معین ہے کہددے کہ یہی ہے جس کو میں نے آزاد کیا تھا اور بھول گیا تھا اور دلالت و ضرورت کی صورت بیہے کہ قعل یا قول اس ہے ایسا صاور ہو کہ جو بیان پر وٹالت کرے مثلاً دونوں میں ہے ایک کے ساتھ کوئی ایسا تعرف کرے کہ بدون ملک کے اس کی صحت نہیں ہو سکتی جیسے بیچ و ہیدو صدقہ ووصیت واعمّا تی وا جار وور بمن و کتابت و تدبیر واستیلا د جبکہ دونوں باندیاں ہوں اور اگر دس باندیوں میں ہے ایک آزاد ہو پھرمولی نے ان میں سے ایک ہے وطی کی تو جس ہے وطی کی ہے رہتو رقیت کے واسطے تنعین ہوجائے گی اور رہمی بدلالت یا ضرورت متعین ہوجائے گا کدآ زادشدہ ان باقیوں میں ہے ہی بیان صریح یا ولالت ہے متعین ہوسکتی ہے اور اس طرح اگر اس نے دوسری وتیسری ہے دطی شروع کی یہاں تک کدنو تک نوبت مینچی توجو باتی رہی ہے بینی دسویں و وعتق کے واسطے متعین ہو جائے گی اور حسن ریہ ہے کدان میں ہے کسی ہے وطی نہ کرے اور اگر وطی کی تو تھم وی ہوگا جوہم نے ذکر کردیا ہے اور اگر قبل بیان کے ان میں ہے کوئی ایک مرکنی تو احسن یہ ہے کہ قبل بیان کے ان باقیوں ہے وطی نہ کرے اور قبل بیان کے وطی کی تو جائز ہے اور اگر دو بوں پھرا یک مرگئی تو جو ہاتی رہی ہے و وعتق کے واسطے تعین نہ ہو جائے گی ہاں اس کاعتق بیان برموقوف رہے گا خواہ بیان صریح ہویا بدلالت اور اگرموٹی نے کہا کدمیری مملوک ہے اور ان دونوں میں سے ایک کی طرف اشارہ کیا تو دوسری باندی بدلالت بابضر ورت عتل کے واسطے متعین ہو جائے گی اور اگر دس غلام ہوں ان سب کوایک صفظه میں فروخت کیا تو سب کی نئے نئنج ہو جائے گی اورا گر تنہا فروخت کیا تو نو تک کی نئے جائز ہوتی جائے گی اور دسواں واسطے عتق کے متعین ہوگا۔ دس آ دمیوں میں ہے ہرا یک کی ایک با ندی ہے بس ان میں ہے ایک نے ایک یا ندی اپنی آزاد کردی اوربطور معین و ومعلوم نہیں ہوتی ہے تو ان میں سے ہرا یک کواختیار ہے کہ اپنی اپنی یا ندی سے دطی کر ہےاور مالکوں کے ماننداس میں تضرف کرے اوراگر بیسب باندیاں ان میں سے ایک کی طک میں آ تمین تو ایسا ہوگا کہ کویا بیسب اس کی طک میں تھیں جن میں سے اس نے ایک کوآ زاد کیا پھراس کوبھول میااوردوم آ کدمولی قبل بیان کے مرکباتو دونوں میں سے ہرایک میں سے اس کا نصف حصد آزاد ہوجائے م اور اپنے نصف کے واسطے سعایت کرے گالیتن اپنی نصف قیمت کے واسطے مولائے مینت کے دارٹوں کے لئے سعایت کرے گا یہ بدائع میں ہے۔ایک مرد نے کہا کہ میں نے اپنا غیام قدیم الصحب آزاد کیا تو اس میں مشائخ نے تکلم کیا ہے اور مختاریہ ہے کہ قدیم القحیت وہ ہے جس کی معبت کوا یک سمال گذر گیا ہو یہ جینس ومزید میں ہے۔ اگر باندی ہے کہا کہ تو آزاد ہے یا تیراحمل۔ پھرولا دت کے بعدمولی مرکمیاتو بچہ زاوہوگا اور باندی ندکورہ میں سے نصف حصہ آزاوہوگا بیخز اللہ المفتین میں ہے۔

اگرائی باندی ہے کہا کہ اوّل بچہ جوتو ہے گی اگراڑ کا ہوتو تو آزاد ہے ہیں وہ باندی ایک اڑکا اور ایک اڑکی جن اور بیمعلوم نہیں ہوتا ہے کہ اوّل کون جیٰ ہے ہا وجود بیکہ باندی اور اس کا مولی دونوں ان دونوں بچوں کی ولا دت پرا تفاق کرتے ہیں تو نصف

یا ندی اور نصف الرکی آزاد ہوگی اور لڑکا غلام رہے گا اور اگر با ندی نے وعویٰ کیا کہ اوّل لڑکا بی پیدا ہوا ہے اور بیلر کی صغیرہ ہے اس مولی نے اس سے انکار کیا اور کہا کرنیس بلکاری اوّل ہوئی ہے توقعم سے مولی کا قول قبول ہوگا اور مولی سے اس کے علم پرقتم لی جائے کی بس اگرمونی قتم کھا گیا تو ان میں ہے کوئی آزادنہ ہوگائیکن اگر باندی اس کے بعد گواہ قائم کرے کہ وہ پہلے اڑ کا ہی جنی ہے تو تھم آزادی دیا جائے گا اور اگر موٹی نے تشم کھانے سے کول کیا تو بائدی اورائری دونوں آزاد ہوجا سی کی اور اگر دونوں نے انفاق کیا کہ اوّل لڑکا ہی ہوا ہے تو بائدی ولڑکی آزاد ہوگئی اورلڑ کا رقیق رہے گا اور اگر دونوں نے اتفاق کیا کہ اوّل لڑگی پیدا ہوئی ہے تو کوئی آزاد ندہوگ اور اگر باندی نے دعویٰ کیا کداؤل غلام بی بیدا ہوااورائری نے باوجود مکدوہ کبیرہ ہوگئ ہے چھوعویٰ ندکیا ندتو مولی سے تتم لی جائے کی ہی اگر اس نے تتم کھالی تو پھھٹا بت نہ ہوگا اور اگر اس نے کول کیا تو بائدی آزاد ہوجائے کی ندوختر اور اگر انر کی نے دعویٰ کیا در حالیکہ وہ کبیرہ ہے کہ اوّل انر کا پیدا ہوا ہے اور بائدی نے دعویٰ نہ کیا ہوتو اسی صورت میں از کی بی آ زاد ہوگی نہ اس کی ماں پیکا فی میں ہے۔

اگر باندی ہے کیا کہ پہلا بچہ جس کوتو ہے گی اور و ولا کا ہوگا تو وہ آزاد ہے اور اگرلا کی بوتو تو آزاد ہے ہی وہ دولا کے اور د ولژ کیاں جن بس اگریہ معلوم ہو جائے کہ پہلا بچاڑ کا ہوا ہے تو وہ آزاد ہوگا اور باتی سب مملوک رہیں گےاوراگریہ معلوم ہو کہاؤل و ہلا کی جنی ہے تو بیلا کی رقیقہ رہے کی اور باتی سب کے سب آزاد ہوجا ئیں عے۔اگر بیمعلوم نہ ہوا کہ ان میں سےاؤل کون پیدا ہوا ہے تو باندی میں سے نصف حصد آزاد ہوگا اور دونوں لڑکوں میں سے ہرایک کا تمن چوتھائی حصد آزاد ہوجائے گا اور ایک چوتھائی (تیت،) کے واسطے سعایت کرے کا اور دونو لاکیوں میں ہے ہرایک کا چوتھائی حصرة زاد ہوگا اور ہرایک اپنی چوتھائی قیت کے واسطے سعایت کرے کی اور اگر با تدی و مولی نے اتفاق کیا کہ بیار کا پہلے ہوا ہے تو یک آزاد ہوگا جس پر دونوں نے اتفاق کیا ہے اور باتی سب رقیق رہیں مے اور اگر دونوں نے سمی پسر بے حق میں اختلاف کیا توقتم سے مولی کا قول بوگا محرمولی سے اس کے علم پر بھی قتم لی جائی گی کہ واللہ میں جانتا ہوں کہ باندی اس کو پہلے جن ہے اور اگر باندی ہے کہا کہ اگر تیراحمل اڑ کا ہوا تو توحرہ ہے اگر لڑ کی ہوئی تو وہ حرہ ہے پھراس کاحمل ایک لڑ کا اور ایک لڑ کی نظلی تو کوئی آ زاد نہ ہوگا اور ای طرح اگر اس نے کہا کہ جو پچھے تیرے پیٹ میں ہے اگروہ الی آخرة تو بھی بھی تھم ہوگا اور اگر اس نے یوں کہا کہ اگر تیرے بیٹ میں لڑکا ہوتو تو حرہ ہے اور اگر لڑکی ہوتو وہ حرہ ہے تو صورت ندکورہ میں لڑکی ولڑ کا آزاد ہو جائے گااور اگر باندی ہے کہا کہ اگراؤل بچہ کہ تو اس کو جنے کی لڑکا ہوتو تو آزندہ ہےاور اگرائز کی ہوتو وہ آزادہ ہے پھران دونوں کو جنی بس اگرمعلوم ہے جائے کہاؤل وہ لڑ کا جنی ہےتو یا ندی مع لڑ کی کے آزاد ہوجائے گی اوراڑ کارقیق ہوگا اوراگریمعلوم ہوجائے کہ پہلے و واڑ کی جنی تو بہاڑ کی آزا د ہو جائے گی اور بائدی مع لڑ کا دونوں رقیق رہیں گے اور اگر کچے معلوم نہ ہو تمر بائدی ومولی نے کسی امر پرا تفاق کیا تو اس کے موافق تھم ہوگا اور اگر دونوں نے کہا کہ ہم نہیں جائے جی تو لڑ کا ر تین رہے گا اورلز کی آزاد ہو کی اور نصف باندی آزادہ ہوگی بیمبسوط میں ہے۔

اگر باندی نے غاام پہلے پیدا ہونے کا دعویٰ کیا توقتم سے مولیٰ کا قول ہوگا يتمرتاشي ميں ہے۔ اگر كس نے اپنى باندى ے کہا کہ اگر تو جنی ایک لڑکا پھر ایک لڑکی تو تو آزاد ہے اور اگر تو جنی ایک لڑکی پھر ایک لڑکا تو لڑکا آزاد ہے۔ پھر ایک لڑکا اور ایک لز کی پیدا ہوئی بس اگر پہلے لڑ کا جنی تو با ندی آ ز او ہو جائے گی اورلڑ کا ولڑ کی دونوں رقیق ہوں کے اورا گر پہلے لڑ کی جنی تو لڑ کا آ ز او ہو جائے گااور یا ندی ولڑ کی دونوں رقیق رہیں گی اور اگر بیمعلوم نہ ہو کہ ان میں ہے کون پہلے پیدا ہوا ہے اور دونوں نے اتفاق کیا کہ ہم اس کوئیس جائے ہیں تو لڑکی رقیقہ ہوگی اور لڑکا و ہاندی ہرا یک میں سے نصف حصد آزاد ہوجائے گا اور ہاتی نصف قیت کے واسطے ہرا یک سعایت کرے گا اور اگر دونوں نے اختلاف کیا تو مولی ہے اس کے تلم پرتشم کے ساتھ مولی کا قول آبول ہوگا اور بیاس وقت ہے کہ دولاکا ولاکی ایک ایک بیٹی ہواور اگر وہ دولا کے اور دولا کیاں بنی اور باتی سئلہ بحالہ ہو پس اگر پہلے دولا کے جنی بحر دولا کیاں قا باندی اتر اور ہو فیا کہ دونوں لا کے اور پہلی لاکی سبر بنی باتی رہیں گے اور اگر وہ وہ ایک لاکی جنی بھر دولا کیا تی باتی کا اور دوسر الاکا اپنی ماں کے آزاد ہو جا کی گر دولا کیاں پھر ایک لاکا تو باندی اور دوسر الاکا اور میلی لاکی رہتی ہوا کیے لاکی جنی قو باندی اور دوسر الاکا اور دوسر کا لاکی رہتی رہ جا تیں گے اور اگر وہ پہلے دولا کیاں ماں کے آزاد ہو جا تیں گے اور پہلالاکا اور پہلی لاکی رہتی رہ جا تیں گے اور اگر وہ پہلے دولا کیاں جنی پھر دولا کیاں ہیں گر دولا کیاں ہیں گئی ہوا کیک لاکی رہتی رہ جا تیں گئی اور کی بیلی اور کی بیلی ہوا کیا کہ دولا کیاں لاکی رہتی رہ جا تیں گئی ہو دولا کیاں بیلی ہوا کی ہور کی بیلی ہور کی بیلی ہور کی بیلی ہور کی ہور کی بیلی ہور کی بیلی ہور کی بیلی ہور کی بیلی ہور کی ہور کی بیلی ہور کی بیلی ہور کی بیلی ہور کی ہور کی ہور کی ہور کی ہور کی بیلی ہور کی ہور کی بیلی ہور کی بیلی ہور کی بیلی ہور کی بیلی ہور کی ہور کی ہور کی ہور کی ہور کی بیلی ہور کی ہور کی ہور کی ہور کی بیلی ہور کی ہور کی ہور کی بیلی ہور کی ہور ک

مسئلہ مذکور میں ہمارے اصحاب میں سے بعض نے جواب کتاب کی تصحیح میں تکلف کیا:

ا تبانی الخ اس کے کہ میت کی وصیعت اس کے اوائے قرضہ کے بعد تبائی سے نافذ ہوتی جالا آنکے ذائد کے لئے ورثدا جازت ویس جن کی اجازے معتبر ہو۔ (۱) اول اللہ (۲) دوسری اللہ (۳) تیسری ال

ب اور سی ہے کہ دونوں الرکیوں میں سے ہرایک کا نمن چوتھائی حصر آزاد ہوگا اور ہرایک اپنی ایک چوتھائی قیت کے واسطے معایت کرے گی قال العد جد بعض شخوں میں بیعبارت بھی زائدموجودے کہ ہادے اصحاب میں سے بعض نے جواب کاب کی تھے میں تکلف کیا اور کہا کہ دونوں اڑ کیوں میں سے ایک مقصود ایکن ہے ایک حالت میں اس باو جوداس امر کے جانب مجدیت ان دونوں میں اعتبار نہ کی جائے گی اور جب کے مبعیت کا اعتبار ساقط ہوا تو دونوں میں ایک لڑ کی نی الحال دون حال آ زاد ہو گی پس اس على سے نصف حصد آزاد ہوگا لافدا ہى نصف حصدان دونوں على مشترك رباليس برايك على سے چوتھائى حصد آزاد ہوا _ محراس مورت میں بیمسلدمسائل متعدمہ ہے تخ تنج میں خالف ہوگا ہیں اسمے وہی ہے جوشنے ابوعصمہ نے فر مایا ہے بیمسوط میں ہے۔ اگر دو گواہوں نے گواہی دی کہاس نے اسنے غلام سالم کوآزا دکیا ہے اور سالم کووہ پہچانتے ہیں

اوراس مشہود علیه کا ایک ہی غلام سالم نام ہے تو وہ آزاد ہوجائے گا:

اگردومردوں نے ایک فض بر کوابی وی کداس نے اپنے دوغلاموں میں سے ایک کوآزاد کیا ہے (۱) تو امام اعظم کے نز دیک الی کوابی باطل ہے اور اگر دونوں نے اس پر کوابی دی کداس نے اپنی دو با ندیوں میں سے ایک آزاد کی ہے تو اہام اعظم م کے زویک مغبول نمیں ہے اگر چہاس میں دموی شرطنیں ہے اور بیسب اس وقت ہے کہ دونوں کوا ہوں نے کوابی دی ہو کہ اس نے ا پی صحت میں اپنے دوغلاموں میں سے ایک غلام کوآ زاد کیا ہے۔ اگر دونوں نے کوائی دی کہاس نے اپنے مرض الموت میں دو غلاموں میں سے ایک آزاد کیا ہے یا اپن صحت یا مرض میں دو میں ہے ایک کومد بر کیا ہے اور میکوائی اس مخص کی حالت مرض میں یا بعدوفات کے اواکی ہے تو استخساناً مقبول ہوگی اور اگر دونوں نے اس کے مرنے کے بعد کواہی دی کہ اس نے اپنی صحت میں کہاتھا كدوونوں ميں سےايك آزاد بيتو بعض نے كہا كه كوائى قبول نه بوكى اور بعض نے كہا كه قبول موكى كذانى الهداية اورامح بيب كم كوائل قيول موكى ميكانى عن سباوراكر دونول في كوائل وى كداس في ان دونول عن سايك معين كوآزادكيا تعامر بم اسكو مجول مسئے بیں تو دونوں کی گواہی مقبول نہ ہوگی اور اگر دو گوا ہوں نے گواہی دی کہان دونوں آ دمیوں میں سے ایک نے اپنے غلام کو آ زاد کیا ہے تو کوائی مقبول نہ ہوگی۔ بیتمر تاشی میں ہے اور اگر دو کواہوں نے کوائی دی کہ اس نے اپنے غلام سالم کوآزا د کیا ہے اور سالم کووہ پیچانے ہیں اوراس مشہود علیہ کا ایک علی غلام سالم نام کا ہے تو وہ آزاد ہوجائے گا اورا کر اس کے دوغلام سالم نام کے ہوں اورمونی اس عتق ہے منکر ہے توامام اعظم کے نز دیک ان دونوں میں ہے کوئی آزاد نہ ہوگا بیٹ القدیر میں ہے اور اگر دو گواہوں نے ایک غلام کے عتق کی کواہی دی اوران کی کواہی پر اس کے آزاد ہونے کا تھم ہو گیا پھر دونوں نے اپنی اس کواہی ہے رجوع کیا پس دونوں نے اس کی قیمت اس کے مولی کوتاوان دی پھران دونوں کی گوائی کے بعداور دو کواہوں نے کوائی دی کراس مے مولی نے اس کوآ زاد کیا تھا تو بالا تھاق ہردو کوابان سابق ہے تاوان ساقط تہوگا اورا کر پچھلے دونوں کواہوں نے صریح کہا کہ پہلے دونوں مواہوں کی مواجی سے پہلے غلام کے مولی نے اس کوآ زاد کیا تھا تو بھی امام اعظم کے نزد دیک مقبول نہ ہوگی اور جو پچے پہلے مواہوں نے تاوان دیا ہے اس کووالیس نہ لے تکیس سے پیکا فی میں ہے۔

ا کیستخص کے جا رغلام ہیں دو گور ہے ہیں اور دو کا لیے ہیں پس مو کی نے کہا کہ بیہ دونوں گور ہے۔ آ زا دہیں یا بید دونوں کا لے یاعتق کی اضافت وفت کی جانب کر کے کہا

جامع میں ہے کہ آگرا کیے مرو نے اپنے دو فلاموں ہے کہا کہ جب کل کا روز آ جائے تو تم میں ہے ایک آزاد ہے پھر
دونوں میں ہے ایک آج ہی کے روز مرکایا مولی نے اس کوآزاد کردیا یا فروفت کردیا یا کسی کو جہد بقیصہ کرادیا پھرکل کا روز ہواتو
دوسرا فلام آزاد ہوگا اور آگر مولی نے کل کا روز آنے ہے پہلے کہا کہ میں نے اختیار کیا کہ جب کل کا روز آئے تو خاص اس فلام پر
عمل واقع ہوتو یہ باطل ہے اور نیز جامع میں ذکور ہے کہا آگر کسی نے اپنے دو فلاموں سے کہا کہ جب کل کا روز آئے تو تم میں سے
ایک آزاد ہوگیا گر بیان میں ہے ایک کوفرو فت کردیا پھرکل کا روز آنے سے پہلے اس کوفرید لیا پھرکل کا روز ہواتو ان میں سے ایک
آزاد ہوگیا گر بیان کا اختیار مولی کو ہوگا اور آگر اس نے ایک کوفرو فت کردیا پھرکل کا روز ہونے سے پہلے کر فیران میں ہے وہ آزاد ہوجائے گا
اور بھر کے بیاس کی میم باطل نہ ہوگیا اور آگر اس نے ایک کوفرو فت کردیا پھرکل کا روز ہواتو جو فلام پورا آس کی ملک میں ہو وہ آزاد ہوجائے گا
اور بھر کی نے ہاس کی میم باطل نہ ہوگی اور آگر ایک میں سے نصف فرو خت کردیا پھرکل کا روز ہواتو جو فلام پورا آس کی ملک میں
ہو وہ آزاد ہوجائے گا اور آگر اس نے دونوں میں نصف نصف فرو خت کردیا پھرکل کا روز ہواتو دونوں میں ہو ایک آزاد ہو بیا ہی کہا کہ بیدونوں
گرے آزاد جیں یا بیدونوں کا لیا یاست کی کا میاس میں ہوگیا ہوگی کا روز ہواتو دونوں میں ہو گا ہور گرائی کو فرو خت کردیا پھرکل کا روز ہواتو دونوں میں ہے ایک آزاد جیں یا بیدونوں کا نے جب
کل کا روز آئے پھرکل کا روز ہونے ہے پہلے دونوں گور نے فلاموں میں ہے ایک مردونوں کورے آزاد جی یا کوفرو خت کردیا پھرکل کا روز آئے پرمولی کوافتیار حاصل ہوگا اور آگر دونوں کا لے آزاد جی ایک اور وخت کردیا پھرکل کا روز آنے پرمولی کوافتیار حاصل ہوگا کوفروں کا روز آن وہوا کیں گر کے اور مولی کوفری اختیار حاصل شہوگا آرگر دونوں کا لے آزاد ہوجا کی گر اور جو کر ہیں ہیں۔
آیاتو کی کا دوز آنے پرمولی کوافتیار حاصل ہوگا اور گر دونوں کورے میں گر تو دونوں کا لے آزاد ہوجا کی کی گر ہوئوں کی ہور ہوں کی ہور کی ہور ہو کی ہور کی گیا ہور ہو کہ کی ہور کر ہور کی ہور کر کر کر گر کر کر کر گر کر کر کر گر کر کر گر کر کر کر کر کر گر کر کر گر کر کر کر

ایک نے دوغلام اورایک آزادان تینوں کے مجموعہ کو کہا کہتم میں ہے دوآ زاد ہیں تو دو کے لفظ میں سےایک بچانب آزادرا جع کیا جائے گا:

آگریوں کہا کہ ہذائحہ ہذا تو دونوں غام آزادہ ہو جائیں گے اوراگر کہا کہ ہذا ہذا حد تو دوسرا غلام آزادہ وجائے گا اور دوسرا وقت شرط پائی جائے کے آزادہ وگا یہ ظمیر یہ اگر کہا کہ او ہذا حد ہذا ان دھل الدار تو پہلائی الحال آزادہ وجائے گا اور دوسرا وقت شرط پائی جائے کے آزادہ وگا یہ ظمیر یہ میں ہے اوراگر کہا کہ تم دونوں میں ہے ایک آزادہ ہو بالک کا روز ہوا تو وونوں آزادہ وجائے گا اوراگر دونوں میں ہے ایک آزادہ وجائے گا اورائی طرح اگر دونوں میں ہے ایک مرکبایا مولی نے اس کوفر وخت کردیا تو باقی آزادہ وجائے گا اورائی طرح اگر دونوں میں ہے ایک میں ہے ایک میں ہے ایک نے دوغلام اورائی آزادان دونوں میں ہے ایک میں ہے دوآزاد ہیں تو دو کے لفظ میں ہے ایک بجائب آزادراجع کیا جائے گا اورائی بجائب غلام پُس دونوں علاموں میں ہے ایک آزادہ ہوگا کو یا اس نے یوں کہا کہ دونوں علاموں میں ہے ایک آزادہ ہوگا کو یا اس نے یوں کہا کہ دونوں علاموں میں ہے ایک آزادہ ہوگا کو نصف حصہ آزادہ ہو جائے گا بیشر میں طادی میں ہے ہرایک کا نصف حصہ آزادہ ہو جائے گا بیشر می طادی میں ہے۔

لے جس کے حق میں بیان کرے گائی کو بابطل ہو جائے گا۔ سے بنداحریعیٰ بیآ زاد ہے بیائی عبارت میں دونوں اشارہ ملیحدہ مستقل معتبر ہوئے تو ضرور ہے کداخیر کی خبر ہیر کہ آزاد ہے بخلاف بندا نبداحر کے کداذل مبمل ہے اور دوم آزاد ہو گااور قولدان دخل الے نے بیشر طامرف اخیروا لے سے اپنی ہے اا۔

@: خ⁄*ړ*

عتق کے ساتھ شم کھانے کے بیان میں

امام محمد یوناطقتانے اصل میں فرمایا کہ اگر موٹی نے کہا کہ اقال غلام جومیرے یاس آئے وہ آزاد ہے پس اقال اس کے یاس ایک غلام مردہ داخل کیا گیا پھرزندہ تو زندہ آزاد ہوگا:

اگراپ قلام ہے کہا کہ اگرتو ان دونوں گھروں میں داخل ہواتو تو آزاد ہے پھران گھروں میں داخل ہواتو ہمارے اس کوفرو فت کردیا پھروہ ان گھروں میں سے ایک میں داخل ہوا پھراس کوفرید کیا پھر وہ دوسرے گھر میں بھی داخل ہواتو ہمارے نزدیک آزاد ہوجائے گا اور اگراپ غلام ہے کہا کہ اگرتو اس دار میں داخل ہواتو تو آزاد ہا گرتو نے فلاں ہے کام کیا۔ تو دار میں داخل ہواتو تو آزاد ہا گرتو نے فلاں ہے کام کیا۔ تو دار میں داخل ہونے کے دفت بھی اعتبار قیام ملک کا ہوگا۔ یہ بدائع میں ہے۔ امام جمد نے اصل میں قرمایا کہ اگرموئی نے کہا کہ اق ل غلام جومرے پاس آئے وہ آزاد ہوگا اور اس میں کوئی جومیرے پاس آئے وہ آزاد ہوگا اور اس میں کوئی اختلاف ذکر نہیں فرمایا ہی بعض مشائخ نے کہا کہ یہ امام عظم بین ہو تو ل ہا اور بعضوں نے کہا کہ یہ سب کا قول ہا اور بی میں کہ اگر اگر ہو گا ہوگا۔ یہ سبوط میں ہا اور اگر اپنے غلام سالم سے کہا کہ تو آزاد ہوگا گرا گرا ہوگا۔ یہ سبوط میں ہا اور اگر اپنے غلام سالم سے کہا کہ تو آزاد ہوگا۔ یہ سبوط میں ہا اور اگر اپنے غلام سالم سے کہا کہ تو آزاد ہوگا۔ یہ سبوط میں ہا اور اگر اپنے غلام سالم سے کہا کہ تو آزاد ہوگا۔ یہ سبوط میں ہا اور اگر اپنے غلام سالم سے کہا کہ تو آزاد ہوگا۔ یہ سبوط میں ہا اور اگر اپنے غلام سالم سے کہا کہ تو آزاد ہوگا۔ یہ سبوط میں ہا اور اگر اپنے غلام سالم سے کہا کہ تو آزاد ہوگا۔ یہ سبوط میں ہا اور اگر اپنے غلام سالم سے کہا کہ تو آزاد ہوگا۔ یہ سبوط میں ہا اور اگر اپنے غلام سالم سے کہا کہ تو آزاد ہوگا۔ یہ سبوط میں ہا اور اگر اپنے غلام سالم سے کہا کہ تو آزاد ہوگا۔ یہ سبوط میں ہا اور اگر اپنے غلام سالم سے کہا کہ تو آزاد ہوگا۔ یہ سبوط میں ہا اور اگر اپنے غلام سالم سے کہا کہ تو آزاد ہوگا۔ یہ سبوط میں ہو اور اگر اپنے غلام سالم سے کہا کہ تو آزاد ہوگا۔ یہ سبوط میں ہو اور اگر اور تو تو آزاد نہ ہوگا۔ یہ سبوط میں ہو اور اگر اپنے غلام سالم سے کہا کہ تو آزاد ہوگا۔

اگرتواس دار میں داخل ہوائیس بلک عائم لین اپ دوسرے قام کا نام لیا تو دوسرایدون دخول دار کے آزاد نہ ہوگا یہ شرح جامع کیر حصری علی ہے اور اگر ہا کہ ہر خورت میری کہ جواس دار میں داخل ہوتو وہ طالقہ ہا در میرے قاموں میں ہا ایک قام آزاد ہے گھراس کی دو خور تیں داخل ہو تو ہو فالقہ ہوجا کیں گی اور غلام ایک بی آزاد ہوگا اور اس کوا فقیار ہوگا کہ جس غلام کو چاہے مین گھراس کی دو خور تیں داخل ہو تی ہو القہ ہوجا کیں گی اور غلام ایک بی آزاد ہوگا اور اس کوا فقیار ہوگا کہ جس غلام وہ میں ہے اور ایک غلام میرے غلاموں میں ہے آزاد ہے ہیں دو خور تیں داخل ہو کی میں بیاں اس نے کہا کہ ہر با تمدی میری جواس دار میں واضی ہوگی ہوری ہوگی خورت اس دار میں تو دونوں خور تیں طالقہ ہوجا کی گی اور دو غلام آز ادر بول سے ایک خورت کی دار میں داخل ہو کی با ندیاں جی اور اس کے افلام ہوگی ہیں ہیں اس نے کہا کہ ہر با ندی میری جواس دار میں داخل ہو تو وہ آزاد ہو اور اس کا بیٹا اور ایک غلام آزاد ہوگا میرے غلام ہو کی اور ایک غلام آزاد ہوگا مواقع وہ آزاد ہوگی اور اگر بیغالم ان ہو کی اور اس کا بیٹا آزاد ہوگی اور اگر بیغالم ان ہو کی اور اس کا بیٹا اور ایک غلام آزاد ہوگی اور اس کا تو ہراور اس کا بیٹے پھر سب باندیاں داخل ہو کی آزاد ہوگی اور اس کا تی پہری جواس دار میں داخل ہو کی آزاد ہوگی اور آگر کہا کہ ہر بازکہ میری کو جواس دار میں داخل ہو کی آزاد ہوگی اور آگر کہا کہ ہر بازکہ میری کو ہوار اس کی تو ہو اس آزاد ہوگی اور آگر کہا کہ ہر بازکہ میری کو ہوار اس کا کی پہری ہواں دائیں کی کو سب آزاد ہوگی اور آگر کہا کہ ہر بازکہ دوگر اور اس کی کی خواس سب کا ندی کی مقابم آزاد ہوگی اور آگر کہا کہ ہر بازکہ دوگر اور آگری کی مقابم میں کے مقابم میں کیا نظام کیا قطا کیک میا ہوگی کی کہری ہوری کی کہری ہورہ کی کہری ہورہ کی ہورہ کی بار دار میں داخل ہوائی اور اس کی کی مقابم میں نے لیک ہی بارکلام کیا تو فقط ایک ہی خواس آزاد ہوگی ہورہ کی ہورہ کی ہورہ کی ہورہ کی باردار میں داخل ہورہ کی ہورہ کی مقابم آزاد ہوگی ہورہ کی باردار میں داخل ہورہ کی ہور

الیک مرد کی دو با ندیاں ہیں پس اس نے کہا کہ اگرتم میں سے کوئی اس دار میں داخل ہوئی تو یہ

آزاوہے.....:

مولی توبیآزاد موجائے کی بیظمیر بدیس ہے۔

اگرایک مرو نے کہا:ان دخلت الدار ان کلمت فلانا و اذا کلمت و متی کلمت او اذا قدم

فلاں فعبدی حرتو کیاتھم ہے؟

ا بیک مرد نے کہا کدا گریش داریس داخل ہوا تو میری بیوی طافقہ ہے اور میرا غلام آزاد ہے اگریس نے فلاں سے کلام کیا تو یہ دوتشمیں قرار دی جائمیں گی پس جس تسم کی شرط پائی جائے گی اس کی جزا تا ز ل ہوگی اور اگر اس نے اس کے آخر میں انشاء القد تعالیٰ کهه دیا توبیه استثناء ان دونو ب قسمول ^(۱) کی طرف را جع بهوگا اوراسی طرح اگرفلال کی مشیست ^(۲) پرمعلق کیا تو بھی فلال کی مشیست ان دونوں تسموں کی طرف راجع ہوگی پس اگرفلاں نے کہا کہ ہیں نہیں جا ہتا ہوں تو دونوں تسمیس باطل ہو جا نہیں گی اور اس طرح اگران و دنوں میں سے ایک کواس نے نہ جا ہاتو بھی دونوں باطل ہو جا کمی گی۔اگر فلاں نے مجلس میں جا ہاتو دونوں تشمیس صحیح ہو جا کمیں گی مجراس کے بعد دیکھا جائے گا کہ اگر اس نے فلاس سے کلام کیا تو غلام آزاد ہوجائے گا اور اگر دار نہ کور میں داخل ہواتو بیوی طالقہ ہو جائے گی ایک مرد نے کہا کہ اگر میں اس دار میں داخل ہوا تو میری بیوی طالقہ ہے اور میر اغلام آزاد ہے تو بدون دخول دار کے یکھ جزاوا قع ندہوگی اوراگردار عل واخل ہوا تو وونوں جزائیں واقع ہوں کی اور ای طرح اگر اس نے جزا کومقدم کیا بایں طور کدمیری ہوی طالقہ ہے اور مجھ پرمیرا غلام آزاد ہے اگر میں دار میں داخل ہوا یا شرۂ کو وسط میں بیان کیا بایں خور کہ میری بیوی طالقہ ہے اگر میں دار میں داخل ہوا اور میراغلام آزاد ہے تو بھی سی تھم ہے اورا گر کہا کہ اگر میں دار میں داخل ہوا تو میری بیوی طائقہ ہے اور مجھ پر پیدل حج کرنا وا جب ہےاورمیراغلام آزاد ہےاگر میں نے فلال سے کلام کیاادراس مخص کی پھھنیت نہیں کی ہے تو پیدل سمج کرنا اور بیوی پر طفاق معلق بدخول دار بوگی اورغلام کا عنق معلق بکلام فلان موگا اور اگر کہا کدمیری بیوی طالقہ ہے اگر میں دار میں واخل موا اور میراغلام آزاد ہے انشاء اللہ تو بدایک ہی تھم ہوگی اور استثناء ندکور پوری قتم سے متعلق ہوگا اور اس طرح اگر کہا کہ انشاء اللہ تعالی فلال (٣) يعني اگرفلاں نے چاہاتو بھی يمي تھم ہے أيك مرد نے كہاك (٣) أن دخلت الدادان كلمت فلانا و الما كلمت او متى کلمت او اذا قدمہ غلاں معبدی حر^(۵)اوراس مخض کی تیجھ نیت نہیں ہے توقتم یوں ہوگی کہ بعد فلاں سے کلام کرنے یا بعد فلال ے آجانے کے دار ندکور میں داخل ہو چنانچے اگر پہلے داخل ہو کر پھر فلاں سے کلام کیا تو غلام آزاد نہ ہوگا اور اگر کلام کرے پھر داخل ہوا تو آزاد ہوجائے گا اور اگر جزا کو دونوں شرطوں پر مقدم کیا لیمنی کہا کہ میراغلام آزاد ہے اگر میں دار میں داخل ہوا۔ اگر میں نے فلاں سے کلام کیا تو شرط ہے کہ بعد کلام سے دار نہ کور میں داخل ہوتا پایا جائے بیشرح جامع کبیر حمیسری میں ہے۔

اگرکہامیراہر مملوک مذکر آزاد ہے اسکی ایک باندی حاملہ ہے چھرا سکے زینہ بچہ بیدا ہواتو آزاد نہ ہوگا:

اگراس نے اپنے اس قول سے کہ اگر میں اس دار میں داخل ہوا گر میں نے فلاں سے کلام کیا تو ٹو آزاد ہے یہ نبیت کی کہ دخول دار مقدم ہواور و بی شرط انعقا د ہواور کلام بفلاں مؤخر ہوتو اس کی نبیت سیح ہوگی اوراس طرح تفذیم جزاء کی صورت میں اگراس نے ایک نبیت کی لیے نبیت کی لیے اس کے نبیت کی لیے نبیت کی لیے نبیت کی لیے نبیت کی نبیت کی نبیت کی نبیت کی تعنی کلام متا خر ہوتو اس کی نبیت کی اگراس نبیت میں کوئی نفع ہویا ہایں طور پر کہ مثلاً اس نبیت سے اس کے حق میں کوئی نفع ہویا ہایں طور پر کہ مثلاً اس نبیت سے اس کے حق میں تخفیف ہوتو بسب تبہت کے قضاءً اس کی نبیت رد کر دی جائے گی (۱۷) اورا گراس نے دو گھروں کے واسطے کہا کہ میں اس دار دیگر میں داخل ہوا تو تو آزاد ہے تو حائث ہونے کی شرط دوسر ہے دار میں داخل ہونا ہوگی

⁽۱) یعنی دونوں باطل ہوں گی اور (۲) یعنی اگر فلاں جا ہے اور (۳) جس وقت آیا فلان ۱۱۔ (۳) اگر بی دار میں واقل ہواا کر بی نے فلاں ے کلام کیا ۱۲۔ (۵) تو میراغلام آزاد ہے ۱۱۔ (۲) لیعنی تقدیق نہ ہوگی ۱۱۔

یں آگرہ ہی پہلے دار میں اولاً داخل ہواتو حانث نہ ہوگا اور اگر ددسرے دار میں داخل ہونے کے بعد داخل ہواتو حانث ہوگا اور اگر اس نے ایک بی دار سے تا کے بی دار سے تا کہ بارداخل ہواتو حانث ہوجائے گا خواہ جزا مقدم ہویا موخر ہویہ شرح تلخیص جامع کبیر میں ہواتو تو آزاد ہے پھر اس میں ایک بارداخل ہواتو حانث ہوجائے گا خواہ جزا مقدم ہویا موخر ہویہ شرح تلخیص جامع کبیر میں ہواتو میرا غلام آزاد ہے آگر میں اس دار میں داخل ہواتو میرا غلام آزاد ہے آگر میں نے فلاں ہے کلام کیاتو میرا غلام آزاد ہے آگر فلاں شخص آیاتو میرا غلام آزاد ہے آگر کی نے فلاں سے کلام کیایا کہا کہ اگر میں نے فلاں ہے کلام کیاتو میرا غلام آزاد ہے آگر کہا کہ میرا ہر مملوک ندکر متم کا انعقا داس امر پر ہوگا کہ فعل اوّل واقع ہو پھر فعل ٹائی پایا جائے بیشرح جامع کبیر حمیری میں ہے۔ اگر کہا کہ میرا ہر مملوک ندکر آزاد ہواوراس کی ایک باندی حالمہ ہے پھر اس سے خرید بید ابواتو آزاد نہوگا اگر چدوفت تم سے چھم ہینہ سے کم میں جنی ہویہ شرح جامع صفیرقاضی خان میں ہے۔

ا یک مرد نے کہا کہ ہرمیرامملوک کہ جس کا بیں مالک ہوں آئندہ زمانہ میں وہ آزاد ہے الا ان مملوکوں کا اوسط ۔ پھراس نے کوئی غلام خریدا تو ای وقت آزاد ہوجائے گا پھراگراس نے دوسراخریدا تو آزاد نیٹے ہوگا پھراس نے نیفریدا بیہاں تک کدمر کیا تو وہ ہزاد ہو جائے **گا پھرا**گر تیسراخریدا تو ان دونوں میں ہے کوئی آزاد نہ ہوگا بیشرح جامع کبیر همیری میں ہے بھراگر و وجو تھے غان م کا ما لك بوگا تو دوسرا غلام آزاد بوگا اى طرح جب آخويس غلام كاما لك بوگا تو چوتھا آزاد بوجائے گا اورعلی بذا القياس كذا في شرح تتخيص الجامع الكبيره حاصل آنكه جب وه عدوغلام جفت خريد ے كاتو جوغلام نصف اوّل ميں واقع ہوگاوه في الحال آزاد ہوجائے گا اس واسطے کیاس کا اوسط ہونامقصور نہیں ہاور جوغلام نصف ٹانی میں واقع ہوگاس کا تھم موقوف رسے گاحی کراگراس نے چیمغلام خریدے ایک بعد دوسرے کے تواڈل کے تین غلام آزاد ہوجا کیں گے اور باتیوں کا تھم موقوف رہے گا پھراگراس نے چوتھا خریدا تو چوتھا آزادنہ ہوگاس واسطے کہ جواس ہے متاخر ہے وہ شل مقدم کے ہے ہیں مشکیٰ ہوگا اور اگر و ومر کیا حالانکہ چیوغلام کا مالک ہوا تھا توسب آزاد ہوجا کمیں گے اور اگر طاق عدد کا مالک ہواتو سوائے درمیانی کے سب آزاد ہوجا کمیں گے اور بیدؤ کرئیں قرمایا کہ وقت خرید ہے آ زاد ہوں گے یاونت موت کے بچھ پہلے ہےاد رفقیبہ ابوجعفر نے پیخ ابو بکر بن ابوسعید ہے ذکر کیا کہ برقیاس قول امام ابو یوسٹ وامام محمد کے موت سے بلافصل پہلے ہے آزاد ہوں گے اور امام اعظم کے قول پر وفت خرید ہے آزاد ہوں مجے اور بعض نے فرمایا کداضح میہ ہے کہ بالا تفاق عتق انہی غلاموں پر مقصود رہے گا اس واسطے کہ استثناء سے خارج ہونے کی شرط میتھی کہ صغت و وسطیت متعمی ہو گئے اور بید حب متعمی ہوگی کہ اس کے بعد کوئی غلام خریدے پس تھم اس پر مقصود ریادورا گرایک غلام کا مالک ہوا پھر دوسرے قلام کا مالک ہوا بھردو غلاموں کا ایک بارگی مالک ہوا تو سب آزاد ہوجا ئیں گے اور اگر کہا کہ ہر غلام جس کومیں خرید وں وہ آ زاد ہے الا ان میں کا اوّل پھراس نے ایک غلام خربیرا تو وہ آزاد نہ ہوگا اور اس کے ماسوائے سب آزاد ہوجا تھیں گے جا ہے جس طرح ان کوخریدے اور اگر اولاً دوخریدے تو دونوں آزاد ہو جا کمیں گے اور اگر اس نے یوں کہا ہو کہ لا ان میں کا آخر پھر اس نے ا یک غلام خریدا تو آزاد ہوجائے گا اورا گر دوسراخریدا تو آزاد نہ ہوگا پھرا گرتیسراخریدا تو دوسرا آزاد ہوجائے گاعلی بذاالقیاس اورا گر ایک غلام خریدا پھر دوغلام خرید ہے تو سب آزاد ہوجائیں سے بیشرح جامع کبیر حمیسری میں ہے۔

اً اگر کہا کہ ہرمملوک جس کا بیس یا لک ہوں تو وہ آزاد ہے اور اس کا ایک مملوک موجود ہے پھر اس نے ایک مملوک خریدا تو آزاد وہی ہوگا جواس کی ملک بیس تھااور جو بعد تسم کے خرید اے وہ آزاد نہ ہوگالیکن اگر اس نے اس کی بھی نیت کی ہوتویہ بھی آزاد ہو جائے گااوراگر اس نے دعویٰ کیا کہ جومیری ملک بیس تھااس کے عتق کی بیس نے نیت نہیں کی تھی تو اس کے تول کی نضد این نہ ہوگ رہے

شرح جامع صغیرقاضی خان میں ہےاوراگر کہا کہ ہرمملوک جس کا میں اس ساعت ما لک ہوں وہ آزاد ہےتو بیشم انہی مملوک کے حق میں ہوگی جو پہلے ہے اس کی ملک میں موجود ہیں اور جن کا وہ اس ساعت بطور جدیدیا لک ہوگا وہ آزاد نہ ہول مے اگراس نے لفظ ساعت ہے وہ معنی مراد لئے جومنجم مراد لیتے ہیں تو ساعت تک جومملوک اس کے ملک میں آئیں ان کوہمی آزادوں میں داخل کرسکتا ہے اور بینیں ہوسکتا ہے کہ جوسابق کے اس کی ملک میں ہیں اُن سے عتق کو پھیردے بدفرآویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر کہا کہ ہر مملوک کہ میں اس کا سرماہ مالک ہوں وہ آزاد ہے تو اس کے جس مملوک برسر ماہ آجائے اور وہ جا ندرات اور اس دن میں اس کا ما لک ہوتو امام محرّ کے نز دیک وہ آزاد ہوجائے گا اورا مام ابو پوسٹ نے فرمایا کہ بیشم اس جدیدمملوک کے حق میں ہوگی جس کا وہ جا ندرات اوراس کے دن میں مالک ہوجائے بیمجیط میں ہے اورا گر کہا کہ ہرمملوک جس کا میں کل کے روز مالک ہوں وہ آزاد ہے اور کھے تیت نہیں کی تو امام محد نے قرمایا کہ جواس کی ملک میں فی الحال ہیں اور جن کا کل تک مالک ہواور جن کا کل مالک ہوسب آزاد ہوجا کمیں گے اور امام ابو بوسف نے قرمایا کہ فقط وہی آزا دہوں گے جن کا وہ بسبب جدیدکل کے روز مالک ہوجائے اور اگر کہا کہ ہر مملوک جس کا بیں جعہ کے روز مالک ہوں وہ آزاد ہے تو امام ابو پوسٹ کے نز دیک وہی آزاد ہوں گے جو جعہ کے روز جدیداس کی ملک میں آئیں اور اگر کہا کہ میرا ہرمملوک جعد کے روز آزاد ہے تو ان میں وہملوک بھی داخل ہوں سے جواس کی ملک میں فی الحال موجود ہیں کہ وہ جمعہ کے روز آزاد ہوجا تھی ہے اورا گر کہا کہ ہرمملوک کہ بیں اس کا مالیک ہوں لیں وہ آزاد ہے جبکہ کل کے روز آئے تو پیشم بالا جماع انبیمملوکوں پر واقع ہوگی جو فی الحال اس کی ملک میں ہیںاوراگر کہا کہ ہرمملوک کہ میں اس کا ما لک ہوں تاتمیں 🗝 سال پس وہ آزاد ہے تو اس میں وہ شامل ہوں ہے جس کا وقت قتم ہے میں معاسال تک جدید مالک ہوجائے اوروہ شامل نہ ہوں مے جن کاو و پہلے سے ونت تم سے مالک ہو علیٰ ہرااگر کہا کہ ایک سال تک یا ہمیشہ تک یا موت تک تو بھی یہی تھم ہے کہ وفت تتم ے آئندہ اس مدے تک جن کا مالک ہووہ آزاد ہوں گے۔ نہوہ جن کا اوّل ہے وفت قتم کے مالک تھا اور اگر اس نے کہا کہ سال تک کہنے ہے میری مراد ریتھی کہ جومیری ملک میں ایک سال تک باتی رہے تو تضاءً اس کے تول کی تصدیق نہ ہوگی مگر نیا ہینہ و بین الله اس کے قول کی تقد بی ہوگی بیفاوی قاضی خان میں ہے۔

اگر اس نے کہا کہ ہرمملوک کہ بین اس کا مالک ہوں وہ بعد کل کے روز کے آزاد ہے یا کہا کہ میرامملوک بعد کل کے روز کے آزاد ہےاوراس کا ایک مملوک ہے چردوسرااس کی ملک میں آیا پھرکل کےروز بعد کا وقت آیا تو وہی آزاد ہوگا جووفت قتم کے اس کی ملک میں تعاندہ وجس کا وہ بعد قتم کے مالک ہوا ہے بیکانی میں ہے اور اگر کہا کہ ہرمملوک کہ جس کا میں مالک ہوں یا کہا کہ میرا مملوک پس و ہ بعد میری موت کے آزاد ہے اوراس کا ایک مملوک ہے پھراس نے ایک غلام خرید کیا تو جوونت قتم کے اس کی ملک تھا وہ یہ برہو گیا اور دوسرا جو بعد قتم کے اس کی ملک میں آیا ہے وہ مد ہر نہ ہوگا اور اگر وہ مرکمیا تو دونوں اس کے تہائی مال ہے آزاد ہو جائیں سے بیہ بداییس ہےاور میکم اس وقت ہے کہ اس کی پچھ نیت نہ ہواور اگر اس نے نیت شمول تمام کی تو بیشم سب کوشامل ہوگی کیونکہ اس نے الی نیت بیان کی جس ہے اس کے نفس بریخی برحمی ہے پس اس کے قول کی تقعد بیں ہوگی ہیڈ بین میں ہے اور اگر کہا کہ ہرغلام جس کو میں خریدوں تو وہ آزاد ہے تا سال بھراس نے ایک غلام خریدا تو وہ آزاد نہ ہوگا یہاں تک کدوفت خرید ہے اس پر ا كي سال كذر جائے بين آوى قاضى خان ميں ہاورا كرائے غام سے كہا كرتو آزاد ہے آئے ياكل تو آزاد نه د كا جب تك كل كاروز نہ آئے الا أس صورت میں كداس محمولي نے آج ياكل كمنے ہے آج كے روز آزاد مونے كى نيت كى بوپس آج بى آزاد موجائے

لے حاصل جواب یوں ہے کہاس نے دعویٰ کیا کہ میری میرادیمی کہ نجوی ساعت کے اندر جومیری ملک بیس آ جائے ہیں وہ آزاد ہے اا۔

اگراس نے کہا کہ میراغلام آزاد ہے اگرفلاں اس دار میں کل کے روز داخل ند ہوا ہواور میری ہوی طالقہ ہے اگروہ داخل ہوا ہوا ورمعلوم نبیں ہوتا ہے کہ وہ آیا داخل ہوا تھا یا نہیں تو عنق وطلاق دونوں واقع ہوں کی اس واسطے کہ اس نے اق ل قتم میں دخول دار کا اقرار کیا اوراس کوشم ہے موکد کیا پس اس کی طرف ہے طلاق کا اقرار ہوگا اور دوسری شم میں دخول ہے انکار کیا اور اس کوشم ے موکد نیا اس کی طرف ہے اقر اریقین ہوگا بیشرح تلخیص جامع کبیر میں ہے اور اگر اپنے غلام ہے کہا کہ تو آزاد ہے ایک مہینہ پہلےموت فلاں وقلاں سے پھران دونوں میں ہے ایک مخص اس گفتگو ہے ایک مہینہ برمر کیا تو غلام آزاد ہوجائے گا یہ محیط میں ہےا بیک نے اپنے غلام سے کہا کہ تو آزاد ہے قبل فطرواضیٰ کے ایک مہینہ تو اوّل رمضان میں آزاد ہوگا یہ فناویٰ قاضی خان میں ہے۔ جامع میں ندکورے کیدا کرغلام ماذون یا مکا تب نے کہا کہ ہرمملوک جس کا میں مالک ہوں آئندہ زمانہ میں تووہ آزاد ہے چروہ خود آزادہونے کے بعدایک مملوک کا مالک ہواتو آزادنہ ہوگا امام اعظم کے مزد کی ہے اور صاحبین کے مزد کیک آزاد ہوجائے گااور ابیاتی اختلاف ہے آگر کہا، کہ ہرمملوک جس کو میں خرید کروں تو وہ آزاد ہے پھر بعدایے آزاد ہونے کے خرید کیا تو امام اعظم کے نز دیک و وا آزاد نہ ہوگا اور صاحبین کے نز دیک آزاد ہوجائے گا اوراگراس نے یوں کہا کہ جب میں آزاد ہوجاؤں پھرجسملوک کا میں مالک ہوں وہ آزاد ہے با جب میں آزاد ہو جاؤں پھر جسمملوک کومیں خرید کردں وہ آزاد ہے پھر بعد میں آزاد ہونے کےوہ ایک مملوک کا ما لک ہوا یا بعد آزادی کے خرید کیا تو بالا جماع وہ آزاد ہو جائے گا یہ محیط میں ہے۔اگر حربی نے کہا کہ ہرمملوک جس کا میں آئندہ زماندمیں مالک ہوں وہ آزاد ہے چردارالاسلام میں آ کرمسلمان ہو گیااورایک غلام خریدانوا مام اعظم کے نز دیک آزاد نہ ہوگا اگر کہا کداگر میں مسلمان ہوجاؤں تو ہرمملوک جس کا میں مالک ہوں وہ آزاد ہے پھرمسلمان ہوا اور اس نے ایک غلام خریدا تو بالاجهاع آزاد ہوجائے گابیشرح جامع کبیرهیری میں ہاوراگرایک مخص نے ایک حرہ ہے کہا کہ جب میں تیراما لک ہوں تو آزاد ہے پھر بیورت مرتد ہو کردارالحرب میں چلی تی اور وہاں ہے جہاد میں قید ہوکر آئی جس کواس محف نے خرید کیا تو امام اعظم کے نزدیک آزادنہ ہوگی اور اگر کہا کہ جب تو مرتد ہو کر پھر قید ہو کر دارالحرب ہے آئے اور میں تجھے خرید کروں تو تو آزاد ہے پھر ایسانی واتع ہواتو و وہالا جماع آزاد ہوجائے گی پیمراج وہاج میں ہے۔

ا مام محمد نے جامع میں فرمایا کہ اگر کسی مرد نے دوسرے سے کہا کہ میرے غلاموں میں سے تو جس کی آزادی جا بی تو جس کی آزادی جا بی تو جس کی آزادی جا بی تو سوائے ایک ساتھ سب کی آزادی جا بی تو سوائے ایک کے سب آزاد ہوجا کیں گئے:

اگر غلام سے کہا کہ تو آزاد ہے!گر تو چاہے تو مجلس ہی میں اس کے چاہنے سے آزاد ہو گا اور اگر کہا کہ فلا ان چاہے تو فلا ا کی مجلس بن میں جا ہے ہے آزاد ہوگا اگر فلاں نہ کوراس مجلس میں موجود ہوور نہ فلاں کی مجلس علم میں جا ہے ہے آزاد ہوگا یہ نیا تیج میں ہے۔اگر کہا کہ تو آزادہے اگرفلاں نے تہ جا بالی اگرفلاں نے اپنی مجلس علم میں کہا کہ میں نے جا باتو بیفلام آزادنہ ہوگااوراگر کہا کہ میں نہیں چاہتا ہوں تو آزاد ہوجائے گالیکن میں نہیں چاہتا ہوں اس کہنے سے نہ آزاد ہو گا کیونکہ اس کوائی مجلس میں چاہنے کا اختیار باتی ہے بلکداس طرح پر شرچاہے کہ اس سے اعراض کر کے دوسرے کا م میں مشغول ہوکراس مجلس کو باطل کروے یہ بدائع میں ہادراگرمولی نے کہا کہ و آزاد ہے اگر میں جا ہوں ہی اگراس نے آخر عرتک ندجا باتو آزاد نہ ہوگا اور بیند جا بناای مجلس تك مقصود نه بوگا اورا كركها كه يس نه جا بون تو (۱) دوصور تيس بين اگراس نے كها كه يس نے جا باتو آزاد نه بوگا اورا كراس نے كها كه عیں نہیں چاہتا تو بھی واقع نہ ہوگا اس واسطے کہ موت تک اس کواس کے چاہنے کا اختیار ہے میراج وہاج میں ہے۔ پھر جب مرگیا تو من المنظمة المنظمة الله الله المن الموس من المنطق المرام المرتبائي مال على المناج المراكبة المائع من باوراكراني با تریوں میں سے ایک سے کہا کہ تو آزاد ہے اور فلانہ اگر تو جا ہے ہی اس نے کہا کہ میں نے اپنی آزادی جا ہے تو آزادنہ ہوگی۔ المام محدّ نے جامع میں قرمایا کداگر کسی مرد نے دوسرے ہے کہا کہ میرے غلاموں میں ہے تو جس کی آزادی جا بی اس کوآزاد کردے پھر مخاطب نے ایک ساتھ سب کی آزادی جا ہی تو سوائے ایک کے سب آزاد ہوجائیں کے بیام اعظم کا قول ہے اوراس کے نکال لینے کا اختیار مولیٰ کو ہے اور صاحبین کے مز دیک سب آزاد ہوجائیں گے بیمسئلداییا ہی روایت ابوسلیمان میں مذکور ہے اور روایت ابوحفص میں ندکور ہے کہ پھر مامور (۲) نے ان سب کوایک ساتھ آزاد کردیا تو سوائے ایک کے سب آزاد ہوجا کیں گے۔امام اعظم م کے نزویک بھی روایت سیجے ہے اس واسطے کہ مامور کی مشیت پراعمّا ق^(۳)معلق ہے نہ عتق ^(۴)۔اگر کہا کہ میرے غلاموں میں ہے جس كاعتن تو جاہد وه آزاد ہے ہيں اس نے ان سب كاعتن ايكبار كى جا اتو بھى مثل ندكور و بالا ختلاف ہے كدامام اعظم م نزدیک سوائے ایک کے سب آزاد ہوں گے اور صاحبین کے نزدیک سب آزاد ہو کئے اور اگر کہا کہ میرے غلاموں میں سے جواپنا عتق جا ہاس کو آزاد کردے ہیں اس نے سب کوا یکبار کی آزاد کردیا توبالا جماع آزاد ہوجا کیں گے۔ اگر اس نے اپنی دوباند ہوں ے کہا کہتم دونوں آزاد ہواگرتم جا ہو پھرایک نے ان میں ہے جا ہاتو یہ باطل ہے اوراگراس نے کہا کہتم میں ہے جو عثق کوجا ہوہ آزاد ہے ہیں دونوں نے چاہاتو دونوں آزاد ہوجائیں کی اور اگر ایک نے چاہاتو وہی آزاد ہوجائیکی اور اگر دونوں نے چاہا پرمولی نے کہا کہ میں نے تم میں سے ایک کے جا ہے کومرادلیا ہے تو براہ دیانت اس کی تقدیق ہوگی تفاء تقدیق نہ ہوگی میرمیط میں ہے۔ ایک مرد نے دوسرے سے کہا کہ میں نے اپنے غلام کے عتق کا اختیار کھنے دیا تو پھراس کومنع نہیں کرسکتا ہے۔ پس اس دوسرے کواس مجلس تک اختیاررہے گا اور ای طرح اگر کہا کہان دوغلاموں میں سے جس کوتو جاہے آزاد کردے تو بھی یہی تھم ہے اورای طرح اگرعما ت بجعل عم موراگر کسی سے اپنی صحت یا مرض میں کہا کہ جب میں مروں تو میرابید غلام تو آزاد کردے اگر جا ہے یا کہا کہ جب میں مرول تو میرے اس غلام کے عمل کا اختیار تیرے ہاتھ میں ہے۔ یا کہا کہ میں نے اس غلام کے عمل کا اپنی موت کے بعد اختیار تیرے ہاتھ میں دیا ہیں اس نے اس امر کواس ہے قبول نہ کیا یہاں تک کداس مجلس ہے اٹھ کھڑا ہوا تو اس مخص کوا ختیار

ا جس جلسہ علی قلال کونبر کینی ای جلسہ علی بدون کی اور کام علی مشغول ہونے کے اگر جا ہے آزاد ہوگا ۱۱۔ ع اگر کل غلام اس کے تبائی مال سے برآ مد ہوا تو آزاد ہو کیاور نہ بفقد رکی سعایت کرے گا ۱۱۔ سے جعل د مال جو بہ قابلہ بھٹل آزاد کرنے کے تھم کیا ۱۱۔ (۱) تو بھی مقتصو در کیلن نہیں ہے 11۔ (۲) مخاطب ۱۱۔ (۳) آزاد کر ۱۲۱۔ (۴) شآزاد ہو ۱۲ا۔ ہوگا کہ اس کے بعد موٹی کے تہائی مال سے اس کوآزاد کردے اور اگر کہا کہ بیمیراغلام بعد میری موت کے آزاد ہے تو چاہ ہیں اگر اس کی موت کے بعد اس نے چاہ تو غلام آزاد ہوگا چراگر بعد موت موٹی کے جلس سے بیخض بدون پچھ کہتے کے گڑا ہوگیا چراک کے بعد کہا کہ میں نے چاہ تو وصیت واجب ہوئی (۱) اور غلام فہ کور آزاد نہ ہوگا جب تک کداس کو وارث لوگ یا وضی یا قاضی آزاد نہ کر ہے اور مولی فہ کور نے اپنی حیات میں جس نے چاہتے پر کھا تھا اس کومنع کرویا تو مما نعت (۲) جائز ہوگی بید ذخیرہ میں ہے اور اگر کہا کہ جب کل کاروز آئے تو تو آزاد ہے اگر تو چا ہے تو چا ہے تو چا ہے تو تو آزاد ہوگا ۔ یہ قاوی قاضی خان کہا کہ جب کل کاروز آئے تو تو آزاد ہے اگر تو چا ہے تو چا ہے تو تو آزاد ہوگل کے روز نہ چا ہے اور اگر کہا کہ اگر تو چا ہے تو تو آزاد ہے کل میں ہے۔ پس اگر اس نے نی الحال چاہا تو آزاد نہ ہوگا جب تک کہ کل کے روز نہ چا ہے اور اگر کہا کہ اگر تو چا ہے تو تو آزاد ہے کل کے روز تر اور ہوجائے گا یہ بدائع میں ہے۔ کے روز تو اس کوئی الحال معیمت کا مقتیار ہے پس اگر اس نے نی الحال چاہا تو کل کے روز آزاد ہوجائے گا یہ بدائع میں ہے۔

اصل میں ندکور ہے کہ اگر اپنے غلام ہے کہا کہ انت حرمتی ماشنت او اذا ماشنت و کلما شنت (⁽⁴⁾ پھرغلام نے کہا کہ میں نہیں چاہتا ہوں پھرمولی نے اس کوفرو شت کر دیا پھراس کو خرید کیا پھرغلام نے عتق چاہا تو آزاد نہ ہوگا اورا گر کہا کہ انت حر حیث شنت (⁽⁴⁾ پھرغلام مجلس سے کھڑا ہو گیا تو عتق باطل ہو گیا اورا گر کہا کہ انت حر کیف شنت ⁽⁶⁾ تو امام اعظم کے نز دیک ہروں چاہئے کے آزاد ہوجائے گا بیمچیط میں ہے۔

(برن : 🏵

عتق بجُعل کے بیان میں

(لعنى عنق براجرت وعوض مقرر كيا بمقابله فعل ك فافهم)

اگراہیے غلام سے کہا کہ تو آزاد ہے بعوض ہزار درہم کے پس غلام نے کہا کہ میں نے نصف میں قبول کیا بعنی اپنے نفس کی آزادی کونصف کے عوض قبول کیا توبیا مام عظیم ٹیٹھ اللہ کے نزدیک جائز نہیں:

ایک مخص نے اپنا غلام مال پرآزاد کیااوراس نے تبول کیا تو آزاد ہوجائے گامثلاً کہا کہ تو آزاد ہے ہزارورہم پریا ہزار
درہم یا براینکہ تو جھے ہزاردرہم دے براینکہ تو جھے ہزار درہم اواکر یا براینکہ تو جھے ہزار درہم عطاکر دے یا براینکہ تھے برمبرے ہزار
درہم ہیں یا ہزار درہم پرکہان کوتو جھے اداکرے یا کہا کہ میں نے تیرانفس تیرے ہاتھا تے پر فروخت کیا یا میں نے تیرانفس تیجے بہ
کیا براینکہ تو جھے اس قدر معاوض دی تو بیسب سے جاور جو کچھ غلام کے ذمہ شرط کیا ہے وہ اس پر قرض ہے گائی کہ غلام کی طرف
سے مولی کے لئے اس کی کفالت سے ہے اور جسے اس مال کی کفالت سے جو سے ہی ہے بھی روا ہے کہ مولی اس کے عوض جو چا ہے
ہاتھوں ہاتھ بدل لے گراس کے ادھار میں خیر نہیں ہے اور غلام کا قبول کرتا ضرور ہے ہیں اگر و مجلس ایجا بیس حاضر ہوتو اس

ل قال المترجم مرادیہ بے کمثل کتابت کے بیس ہے بلکہ غلام بہر حال آزاد ہے خواہ یہ معاوضدادا کرے یا تہ کرے بھی رقیق نہیں ممنا جاسکتا ہے ہاں جومعاوضہ مخبر ابود وہ غلام پے قرضہ ہے اور سے اطلاق لفظ عدم خبرے اسمح میہ ہے کہ کروہ تحریکی مراد ہوتا ہے اور قبل لاغیر ذلک من الماقوال 11۔

(۱) يَوْكِلُ عِنا (۲) اس وجه كَوْكِل عِنال (۳) تو آزاد عجس وتت توعاع جب توبر باركدتوعا عِنال (۳) تو آزاد عب جبال توعا عنال (۵) تو آزاد عبر كيف كدتوعا عناله

كتاب العتاق

اگرمونی نے کہا کہ بیس نے بچھے کل کے روز ہزار درہم پر آزاد کیا تھا گرتو نے بول نہیں کیا اور غلام نے کہا کہ بیس نے بیول کیا تھا تو تھ سے مولی کا قول بھول ہوگا یہ بدائع بیس ہے اور اگر اپنے مولی ہے کہا کہ جھے ہزار درہم پر آزاد کردیا تو نصف مفت بیس آزاد ہو جائے گا اور اگر کہا کہ جھے ہزار درہم کے عض آزاد کردیا تو نصف مفت بیس آزاد ہو جائے گا اور اگر کہا کہ جھے ہزار درہم کے عض آزاد کرویا تو نصف مفت بیس آزاد ہو جائے گا اور اگر کہا کہ جھے ہزار درہم کے آزاد ہوگا۔ ایک غلام دوخضوں بیس مشترک ہے ان بیس ہے ایک نیا کہ نو آزاد ہو جوش ہزار درہم کے اور اس نے بول کیا تو اس کا نصف حد بعد بعوض ہزار درہم کے آزاد ہوگا۔ ایک غلام کو جسے بول کیا تو اس کا نصف خدر بعوض پائج سو درہم کے آزاد ہوگا کیا تا اگر درہم اور کہا کہ بیس ہوئی ہوں گے۔ بدایا م اعظم کا قول ہے اور اگر کہا کہ بیس ہوئی اگر اور ہم کے آزاد کیا اور غلام پر ہزار درہم آزاد کہندہ کے واسط لازم آئیں گے اور اس بین اس کا شرکیک بعوض ہزار درہم ادا کردیے تو تو آزاد ہے پھر غلام نے کہا کی جب تو بھے ہزار درہم ادا کردیے تو تو آزاد ہے پھر غلام نے کہا کی حرب تو بھے ہزار درہم ادا کردیے تو تو ہرا حسات اور سط کہاں نے بیا مل حالت رقیت بی کہا کہ جب تو جھے ہزار درہم ادا کردیے تو ہرا حسات زاد ہوگیا اور دوسرے شرکے کے اس کہا کہ تو ہرا کہ اس کہا کہ تو شرکے کے جودوسرے شرکے کے لیا ہو اور اگر ایے غلام ہے کہا کہ تو ہرا درہم پر آزاد درہم ہو ترکی ہے جودوسرے شرکے کے لیا ہو اور اگر اپنے غلام ہے کہا کہ تو ہرا درہم پر آزاد وہ پھر جمل اس کے کہ غلام سے کہا کہ تو ہرا درہم پر آزاد درہم پر آزاد درہم ہو ترکی ہو خوال سے کہا کہ تو ہرا درہم پر آزاد درہم ہو ترکی ہیں کہا کہ تو ہرا درہم پر آزاد درہم ہو ترکی ہو تو شرکی ہو ترار درہم پر آزاد درہم ہو ترکی ہو ترکی ہو تو ترکی ہو ترکی ہو تو ترکی ہو ت

ا جس مجلس میں آگاہ ہواا۔ ج صاحبین کے زویک کل آزاد ہوگا؟ا۔ ج بشرطیکہ دونوں مساوی شریک ہوں؟ا

⁽۱) بعنی اگرفلان با ہے اور ۳) جس وقت آیافلان ۱۱۔ (۴) اگریس واریس واقل ہوا اگریس نے فلان سے کلام کیا ۱۱۔ (۵) تو میرانلام آزاد ہے ۱ا۔ (۲) بعنی تفعد بی ندہو کی ۱۱۔

تبول کرے کہا کو سودینار پر آزاد ہے پس ناام نے کہا کہ جس نے دونوں مالوں کے بوض تبول کیا تو آزاد ہوجائے گا اور دونوں مالوں کے بوض تبول کیا یا آئکہ اس نے فقط یوں کہا مال سرپرلازم آئیں گے اور بیاس نے فقط یوں کہا کہ میں نے دونوں مالوں کے بوض قبول کیا یا آئکہ اس نے فقط یوں کہا کہ میں ہے۔
کہ جس نے قبول کیا اور آگر کہا کہ جس نے دونوں میں سے ایک مال در ہم بادینا رکو قبول کیا تو آزاد نہ ہوگا یہ شرح طحاوی میں ہے۔
اگر اسپے غلام سے کہا کہ اوا کر و سے جمجھے ہزار ور ہم تو تو آزاد ہے تو جب تک ہزار در ہم اوا نہ کر ہے تک آزاد نہ ہوگا:

كتاب العتاق

الكرغلام ہے كہا كہ تو آزاد ہے اور مجھے ہزار درہم ادا كرد ہے تو غلام مفت آزاد ہوجائے گا بيظىبير يہ بيل ہے اوراگرا پنے غلام ہے کیا کہاوا کردے مجھے ہزار درہم تو تو آزاو ہے تو جب تک ہزار درہم ادانہ کرے تب تک آزاونہ ہوگا اورا گر کیا کہ مجھے ہزار ورہم ادا کردے پی تو آزاد ہے تو فی الحال آزاد ہوجائے گا۔ بیذ خیرہ میں ہے اور اگر کہا کہ مجھے ہزار درہم ادا کردے تو آزاد ہے تو فى الحال آزاد موجائ كاخوا واواكم ياند كئے موں بد بدائع من باورا كركها كرتو آزاد باور تھھ پر بزار درہم بين توني الحال آزاد ہوجائے گااور برادورہم اس پرواجب ندہوں کے خواواس نے قبول کیایا ندکیا۔ بدامام اعظم میشند کے زویک ہے اورصاحبین نے فرمایا کداگراس نے قبول کیا تو آزاد ہوجائے گا اور بزاو درہم لازم ہ^ہ ئیں گے اور اگر نہ قبول کیا تو آزاد نہ ہوگا یہ نیا تھے میں ہے اور اگراہے غلام سے کہا کدمیری طرف سے ایک غلام آزاد کردے اور تو آزاد ہے یامیری طرف سے بیلفظ ند کہایا یوں کہاں کہ جب تو نے میری طرف سے ایک غلام آزاد کیا تو تو آزاد ہے تو سمج ہے اور غلام کا لفظ راجع بوسط ہوگا یعنی اوسط درجہ کا غلام آزاد کرد ہے اور ميفلام ماذون التجارة موجائ كا مجراكراس في ادنى ورجه مااعلى درجه كاغلام آزادكيا تونيس جائز برب بس اكراس في اوسط ورجه كا غلام آزاد کیا تو دونوں بلاسعایت آزاد ہوجائیں کے بشرطیکہ اس نے حالت محت میں کہا ہواور اگر حالت مرض (۱) میں کہا ہواور ان دونوں کے سوائے اس کا میکھ مال نہ ہوتو ایک تہائی ان رونوں کے در میان موافق ان کے سہام کے تقیم ہوگی پس اگر مامور کی قیت ساٹھ دینار ہوں اور دوسرے کی قیمت جالیس دینار ہوں تو مامور کا دو تہائی حصہ بلاسعایت آ زاد ہو جائے گا اس واسطے کہ و وبعوض ہے ہی وہ وصیت ندہو کی اور ایک تہائی بلاعوض ہے ہیں مال مینت تہائی حصداس مامور کا اور پورا غلام وسط ہے کہ مجموعداس کا ساتھ دینار ہوئے وہ ان دونوں میں دونوں کے حقوق کے موافق تقسیم ہوگا جس میں ہے تہائی مامور کا حصہ یعنی چیدر ہم ودو تہائی حصہ درہم ہوا پس اس قدر بلاسعایت آزاد ہوجائے گا اور باقی تیرہ ورہم ایک تہائی حصد درہم کے واسطے سعایت کرے گا اور غلام اوسط سے تیره۳ا درہم وایک تہائی حصد درہم بلا سعایت آزاد ہوگا اور باقی چھیس ۲۷ دونہائی حصد درہم کے واسطے سعایت کرے گا پس سہام وصیت میں ہوئے اور سہام سعایت جالیس ہوئے پس تہائی و دو تہائی ٹھیک برآ مد ہوئی۔ اگر غلام وسط کی قیمت مثل سہام مامور کے یا زیادہ جوتو پوراغام مامور بلاسعایت آزاد جو جائے گا اور بدل ندکور بعنی غلام وسط تہائی ہے آزاد جو گا اور آگر اینے غلام ہے کہا کہ م ی ن طرف سے میری موت کے بعد ایک علام آزاد کرد ہے اور تو آزاد ہے تو بیمورت سابق دونوں بکساں ہیں فرق بیہے کہ اگر اس صورت میں درمیانی درجه کا غلام آ زاد کیا تو مامور آ زاد نه ہوگا الّا باعثاق وارث یاومی یا قاضی اورصورت سابق میں جب مامور نے اوسط درجہ کا غلام آزاد کرویا تو بدون کسی کے آزاد کے آزاد کرنے کے خود آزاو ہوجائے گاا در اگر مولی کی موت کے بعد وارثوں نے غلام مامور ہے کہا کہ تو غلام آز اوکرور نہ ہم تچھ کوفرو خت کردیں مھے تو ان کو بیا ختیار حاصل نہ ہو گالیکن قاضی اس غلام مامور کو

⁽۱) لِعِنْ مرض الموت ۱۲_

تین روزیازیادہ کی مہلت موافق اپنی رائے کے دے گا بیکانی میں ہے پھر جس مدت کے قاضی نے اس کومہلت وی ہے اگر اس مدت میں اس نے ایک غلام وسط آزاد کیا تو قاضی مامور کوآزاد کرے گا درنہ اس کو دارٹوں کو دے دے گا اور اس کی بیج کی اس کو اجازت دے دے گا اور ابطال وصیت کا تھم دے وے گا اور اگر مولی نے اپنے وارثوں سے کہا ہو کہ جب میری موت کے بعد یہ ایک غلام آزاد کر دے تو اس کوآزاد کروتو بیصورت اور جب کہ یوں کہا کہ جب تو میری موت کے بعد ایک غلام آزاد کر دے تو تو آزاد ہے دونوں کیاں ہیں بیمیط میں ہے۔

اگرغلام نے اینے موتی سے کہا کہ فروخت کردے میرے ہاتھ میرانفس اورموٹی نے کہا کہ میں نے ایسا کیا تو غلام آزاد ہو جائے گا:

ابن ساعة نے امام محمد سے روایت کی ہے کہ اگر اپنے غلام ہے کہا کہ میں نے فروخت کیا تیرانفس تیرے ہاتھ اور یہ ہزار ورہم جوتیرے ہاتھ میں ہیں بعوض ہزار درہم کے تو فرمایا کہوہ آزاد ہے اور جوغلام کے ہاتھ میں ہے وہ مولی لے لے گااور اس پر کچھاوروا جب نہ ہوگا اور ای طرح اگر اس کے غلام نے اس ہے کہا کہ فروخت کرد ہے میرے ہاتھ میر انفس اور بیہ بزار درہم بعوض سودرہم کے تو مولی پورے ہزار درہم لے لے گا اور غلام مفت آزاد ہوجائے گا اور اگراپنے غلام سے کہا کہ فروخت کیا ہیں نے تیرا نفس تیرے ہاتھ اور بیسودینار بعوض ہزار ورہم کے اور غلام نے اس کوقیول کیا اور غلام کی قیمت سودینار کے ہرابر ہے تو ہزار درہم میں سے یا بچے سودرہم بمقابلہ غلام کے اور یا گج سو بمقابلہ دیناروں کے ہوں سے پس اگر قبل افراق کے غلام نے ہزار درہم دے دے توبید بنارغلام کے بوں مے اور غلام آزاد ہوجائے گا اور اگر قبل اوا (۱) کرنے کے دونوں جدا ہو میجے تو ہزاد میں سے دیناروں کا حصہ باطل ہو کیا لینی بچ صرف باطل ہوئی پس دینارمولی کے ہوئے اور پانچ سودرہم جس کے عوض غلام آزاد ہو کیا وہ غلام پر قرضہ ر ہے۔ ہشام نے امام مجمیزے روایت کی ہے کہ اگر غلام نے اپنے مولی ہے کہا کہ فروخت کردے میرے ہاتھ میر انفس اور مولی نے کہا کہ میں نے ایسا کیا تو غلام آزاد ہوجائے گا اور اپنی پوری قبت کے واسطے سعایت کرے گا۔ بیمحیط مزحسی میں ہے اور اپنے غلام کوآزاد کیا بعوض ایسے مال کے کداس کو کسی اجنبی پر رکھا اور اجنبی نے اس کو قبول کیا تو مال اس کے ذمہ لازم نہ ہوگا ہے بسوط میں ہے اورام کسی مرد نے دوسرے سے لیا کہ تواہیے غلام کواپی طرف ہے بعوض ایسے ہزار درہم کے آزاد کردے کہ وہ مجھ بریس پس اس نے آزاد کردیا تواس مرد پر مال لازم نہ آئے گااور اگر اوا کردیا تو بھی اس کوواپس کر لینے کا استحقاق ہوگا بید فرخیرہ بس ہے۔ کسی آدی نے اپنے غلام کوشراب (فمر) یا سور پر آزادِ کر دیا تو قبول کرنے ہے آزاد ہو جائے گا اور سمی کی قیمت لا زم ہوگی اورا گرقبل وصول خمر کے دونوں میں ہے کوئی مسلمان ہو کمیا تو سیخین کے نز دیک غلام پر اپنی قیمت واجب ہوگی اورامام محرد کے نز دیک شراب کی قیمت واجب ہوگی میمیط سزھسی میں ہےاوراگر کہا کہ جب تونے مجھے ہزار درہم ادا کیے تو تو آزاد ہے یا ہرگاہ کہ تونے ادا کیے تو پیچے ہے اور ای مجلس تک مقصود ند ہوگا اور اگر کہا کہ اگر تو نے مجھے ہزار در ہم اوا کیے تو تو آزاد ہے تو بیمبل بی تک مقصود ہے اوان سب صور تو ں میں غلام مازون التجارة موجائے كا اور جباس نے مال اواكياتو آزاوموجائے كا جرد كھاجائے كاكداكراس نے بدمال كل اس كلام مولى كے كمايا ہے تو غلام آزاو موااور مال سب مولى كا موكااور غلام كے ذمد دوسرے بزار درہم واجب موں مے اور اكرايسامال ہے کہ اس نے بعد اس کلام کے کمایا ہے تو غلام آزاد ہوگا اور وقت آزاد ہونے تک جو کچھ کمائی ہے وہ مولی کی ہوگی او بزار درہم

معاوضہ میں سے غلام پر پچھ نہ ہوگا یہ نیا تیج میں ہے اور قبل اوا کرنے سے موٹی کواس سے نروخت کا اعتبار ہے اور اگر اس نے بدل میں سے پچھ اوا کرنا چا ہاتو موٹی نے اس کے قبول پر مجبور کیا جائے گالیکن قلام آز اونہ ہوگا جب تک کدکل اوا نہ کرے اور اگر موٹی نے اس کوکل سے یا بعض سے بری کیا تو بری نہ ہوگا ور آزادنہ ہوگا یہ مراج و ہاج میں ہے۔

اگراپے غلام ہے کہا کہ جب تو جھے جراد درہم ادا کرد ہے تو تو آزاد ہے پی غلام نے کی ہے جراد درہم قرض لے کر مولی کود ہے دیے تو غلام آزاد ہوگیا اور قرض خواہ فدکور مولی ہے دجوع کر کے اپنے جراد درہم وصول کر لے گاید فیرہ میں ہواور اگراپے غلام ہے کہا کہ جب تو جھے فلاں چیز اسمب میں ہو دے دے تو تو آزاد ہے پی غلام نے یہ چیز دے دی تو آزاد ہو بات گالیکن جانا چاہئے گالیکن ہوکے صورت کتابت میں بدل کتابت ہوئی ہوتو مولی اس کے قبول کرنے پر مجود تہ کیا جائے گالیکن جائے گا اورا گرصورت کتابت میں بدل کتابت ہوئی ہوتو مولی اس کے قبول کرنے پر مجود تہ کیا جائے گالیکن ہوتو مولی اس کے قبول کرنے پر مجود تہ کیا جائے گالیکن ہوتو مولی اس کے قبول کرنے پر مجود تہ کیا گائی ہوتو مولی اس کے قبول کرنے پر مجود تہ کیا گائی ہوتو مولی اس کے قبول کرنے پر مجود تہ کا اور ہوجائے گا یہ مسموط میں ہوتو تو تو آزاد ہوجائے گا ہو کہ گائی ہوتو مولی اس کے قبول کرنے پر مجود تہ کیا دو جوداس کے اگر اس نے اس کو قبول کرنیا تو شرط پائی جانے کی وجہ ہے آزاد دوجائے گا ہے گائی میں ہوتو مولی ہوتو کہ ہوتو کو تو تو آزاد ہوجائے گا گھرد کی جود کی اس کے تو کو ترزیا دو تو تو تو آزاد ہوجائے گا گھرد کی جانا ہوتا ہے گا گورد کی جود کرنے کر مجود کی اس کے تول کرنے پر مجود کیا جائے گا گھرد کی جانے گا کہ دیے بڑار در بھرا اسے ہوں گلام نے فلاں آیا اوراس نے بڑار در بھرا داکر ویے تو تو آزاد تو ہوجائے گا محرمولی اس سے دومرے بڑار در بھرا ہے گا گھرموگی اس سے دومرے بڑار در بھرا کی گھرموگی اس سے دومرے بڑار در بھرا کیا ہوتر کی اورا گرفام سے قبل کی میں ہوتا کی گی میں ہوتوں کہ گلام نے فلال کے آنے تو تو تو آزاد تو ہوجائے گا محرمولی اس سے دومرے بڑار در بھرا کی گھرموگی اس سے دومرے بڑار در بھرا کی گھرد کیا در بھرا کی گھرموگی اس سے دومرے بڑار در بھرا کیا گھرموگی میں ہوتا گر گھرموگی اس سے دومرے بڑار در بھرا کیا گھرموگی اس سے دورا گر بھر کیا گھرموگی اس سے دومرے بڑار در بھرا کیا گھرموگی کیا گھرموگی اس سے دورا کر بھر کیا گھرموگی کی سے بھرکر کر آزاد تو بود بھرکر کیا گھرموگی کی سے دورا کر بھرکر کی کر آزاد کی کر آزاد کر کر کر آزاد کیا کی کر آزاد کر کر کر آزاد کر کر کر آزاد کر کر

فتاویٰ علمگیری..... طِدی کی کی ا

جب تونے جھے ایک غلام دے دیا تو تو آزاد ہے اور بین بتلایا کہ س قیت کا غلام یا کس جس کا غلام توبیہ جائز ہے اور جب غلام کی طرف ہے تبول پایا ممیا تو اس کے ذمدا بک غلام ثابت ہوگا مجرا گروہ اوسط درجہ کا ایک غلام لایا تو مولیٰ اس کے تبول کرنے پرمجبور کیا جائے گا اور اس طرح اگر اعلیٰ درجہ کا لا یا تو بھی بھی تھم ہے اور اگر اوٹیٰ درجہ کا لا یا تو مجبور نہ کیا جائے گالیکن اگر موٹی نے قبول کر لیا تو غلام زاد ہوجائے گا اور اگر غلام ایک اوسط درجہ کے غلام کی قیت لایا تو موٹی اس کے قبول پر مجبور نہ کیا جائے گا اور اگر مولی نے اس کو پہند کر کے قبول کرلیا تو غلام آزا د نہ ہوگا اور اگر کہا کہ جب تو نے مجھے ایک اوسط درجہ کا غلام دے دیایا کہا کہ اوسط درجہ کا ایک کر گیہوں دیا تو تو آزاد ہے پھرغلام اعلیٰ ورجہ کا غلام یا کر گیہوں لا یا تو موٹی اس کے قبول کرنے پر مجبور نہ کیا جائے گا اور اگر قبول کیا تو غلام آزاد ندہوگا بیمچیط میں ہےاوراگر کہا کہ اگر تونے مجھے سفید تھیلی میں ادا کئے تو آزاد ہے اپس غلام نے سوائے سفید کے دوسرے تھیلی میں اوا کے تو آزاد نہ ہوگا بیمراجیہ میں ہے۔

اگرمولی نے کہا کہ میں تجھے اس چیز پر جواس صندوق میں ہے درہموں سے آ زا د کیا اور غلام نے قبول کیا تو غلام آ زا دہوجائے گا:

اگرائی با عدی سے کہا کہ جب تونے جمعے ہزارورہم ماہواری سوورہم کے اواکروئے تو تو آزاد ہے اور با عدی نے قبول کیا تورید مکا تبت نبیل ہے اور جب تک اس نے ادانیس کئے ہیں تب تک مولی کواس کے فرو خت کردیے کا اختیار ہے اور اگر باندی نے ا بک مہینہ خالی دیا کہ کچھاور نہیں کیا اور پھرتو آزاد نہ ہوگی اور بیا بوحف کی روایت میں ندکور ہے اور بھی سچھے ہے اور اس کی صحت کی دلیل بیہ ہے کداگر با ندی ہے کہا کہ جب تونے مجھے اس مہینہ میں بزار درہم اوا کرویئے تو تو آزاد ہے پھراس نے اس مہینہ میں اوانہ کے اور دوسرے مبینہ میں اوا کئے تو آزاد نہ ہوگی یہ بدائع میں ہے اور اگر مولی نے کہا کہ میں تھے اس چیز پر جواس صندوق میں ہے درہموں ہے آزاد کیا اور غلام نے قبول کیا تو غلام آزاد ہو جائے گا اور اس پر اپنی قیمت واجب ہوگی میرمراجیہ میں ہے اور اگر غلام ے کہا کہ میری ومیرے پسر کی ایک سال تک خدمت کردے تو تو آزاد ہے یا کہا کہ جب تو نے میری اور میرے پسر کی ایک سال خدمت کردی تو تو آزاد ہے پھرمولی سال گزرنے سے پہلے مرکیا تو غلام آزاد ند ہوگا اورای طرح اگر پسر مرکیا تو بھی اس کے مرنے ے شرط عتق کی جاتی رہی مجراس کے بعدوہ آزادنہ ہوگاوہ مبسوط میں ہادرا گرغلام ہے کہا کہتو آزاد ہے اس شرط پر کہتو جار برس میری خدمت کردے پس غلام نے تبول کرنیا تو آزاد ہو گیا تکراس پر جار برس اس کی خدمت کرنی واجب ہو کی اور اگر قبل خدمت کردے بیں غلام نے قبول کر لیا تو آزاد ہو کیا۔ تمراس پر جار برس اس کی خدمت واجب ہوگی اور قبل خدمت کے مولی مرکمیا تو خدمت باطل ہو گئی اور امام اعظم میشد ہوا مام ابو یوسف کے نز دیک غلام پر اپنی قیمت واجب ہو گی اور اگر ایک سال خدمت کے بعد مولی مرا تو سیخین کے نز دیک غلام پر اس کی تین چوتھائی واجب ہوگی۔اورای طرح اگر غلام مرکمیا اور مال چپوڑا تو سیخین کے نز دیک اس میں سےغلام کی قیمت مولی کوا دا کی جائے گی بیسراج و باج میں ہےاورا گر کہا کہ تو نے ایک سال میری خدمت کر دی تو تو آزاد ہے ہیں غلام نے ایک سال ہے کم خدمت کی یا خدمت کے عوض کوئی مال دے دیا تو آزاد نہ ہو گا اور اگر کہا کہ اگر تو نے میری ومیری اولاد کی سال بھر کی خدمت کر دی تو تو آزاد ہے پھر سال میں اس کی اولا د میں ہے بعض مرکبیا تو آزاد نہ ہوگا بیہ غابیہ سرو جی میں ہےاوراگر وصیت کے وقت اپنی باندی ہے کہا کہ اگر تو نے میرے بسر و وختر کی اس وقت تک خدمت کر دی کہ وہ بے پروا ہو جائیں تو تو آزاد ہے پس اگر دونوں صغیر ہوں تو مراد ہیہ ہوگی کہ اس وقت تک خدمت کر دے کہ وہ دونوں اورایک کو پنتی جائیں اوراگر کبیر ہوں تو اس پرمحول ہوگا کہ دختر کی اس وقت تک خدمت کرے کہ اس کا نکاح ہو جائے اور پسر کی اس وقت تک کہ اس کوا بیک باندی کانمن حاصل ہو چائے اوراگر دختر کا نکاح ہو گیا اور پسر باتی رہاتو دونوں کی خدمت کرے اوراگر دونوں میں ہے ایک مرکیا خواہ دونوں صغیر تھے یا کبیر تھے تو وصیت باطن ہوگئ ہے چیا ہیں ہے۔

ایک مرد نے دوسرے سے کہا کہ اپنی میں بانڈی کوآ زاد کردے ہزار درہم پر بدیں شرط کہ مجھے اس کا نکاح کردے پس مولی نے اس کوآ زاد کر دیا پھر باندی آ زاد شدہ نے اس مرد سے نکاح کرنے ہے انکار کیا تو عتق از جانب مولی واقع ہوگا:

اورا آرائی ہا ندی ہے کہا کہ جب تو نے جھے جزار درہم اوا کرو پیاتو تو آزاد ہے گھراس کے ایک بچے پیدا ہوا گھراس نے
جزار درہم اوا کے تو اس کا پچاس کے ساتھ آزاد نہ ہوگا اورا آگر اس نے بزار درہم مال مولی ہاں قول کے کینے کے وقت کہ جب تو بڑار درہم اوا
جائے گی اور مولی کو اختیار ہوگا کہ اس کے مثل اس سے لے لے اور اگر مولی اس قول کے کینے کے وقت کہ جب تو بڑار درہم اوا
کر ہے تو تو آزاد ہے بیار ہو پی ہا ندی نے کمائی کر کے مال نہ کورا داکیا گھر مولی اس مرض سے مرکیا تو تیا سامولی کے تہائی مال سے
آزاد ہوگی اور استحسانا اس کے بورے مال سے آزاد ہوگی اورا گر مولی نے کہا کہ برگا ہو بھے بڑار درہم اوا کر و ہے تو تو آزاد ہے پھر
تم اوا کر نے کے موٹی مرکیا تو یقول یاطل ہوگیا ہے جس مولی نے اس کو آزاد کر دیا تھر باندی آزاد شدہ نے اس مرد سے تکا کہ رہے کہ آزاد شدہ نے اس مرد سے تکا کہ رہے کہ اس مرد سے تکا کہ رہے نکاح کر نے سے
الکار کیا تو عتی از جانب مولی واقع ہوگا اور مرد نہ کور پر پچھوا جب نہ ہوگا اورا گر مرد نہ کور⁽¹⁾ نے بوں کہا کہ اپنی باندی کو یمرد کی طرف
سے بڑار درہ می پڑتے اور کرد سے اور باتی مسئلہ تعالہ ہو تو بڑار درہ ہم اس کی قیت اور اس کے میرش پڑتی ہوں اس سے ساتھ ایوں گا اور بھر سے اور اس کے میرش پڑتی ہوں اس سے ساتھ ایوں گا اور جس تقدر میرش کے پڑتے میں پڑتی وہ اول صورت میں باندی کا میر بول سے اور واق سے سولے میں باندی کا میر بول سے بول کے برئے میں پڑتی وہ دوتوں صورت میں باندی کا میر بول کے بری فی ٹی تیں ہے۔

اگرائی ام ولدکو بدی شرط آزاد کیا کہ اس کے ساتھ نکاح کرلے ہی ام ولد نے قبول کیا تو آزاد ہوجائے گی پھراگرموٹی ا عابنا نکاح کرنے سے انکار کیا تو اس پر سعایت واجب نہ ہوگی اوراگر باندی کو اس شرط پر آزاد کیا کہ اس کے ساتھ نکاح کرلے پھراک نے اس کے ساتھ نکاح کرلے پھراک نے اس کے ساتھ نکاح کر اپنی قبت کے واسط سعایت واجب ہوگی یہ قباوی قاضی فان میں ہا ایک مورت نے اپنی کہ میں نے تھے ہزار درہم پر آزاد کیا بدی شرط کہ تو وس ورہم پر جھے اپنی تاح میں لے لے پس اس نے قبول کیا پھراس نے نکاح میں لے لے پس اس نے قبول کیا پھراس نے نکاح کرنے سے انکار کیا تو اس پر ہزار درہم واجب ہوں گے اوراگراس کی قبت ہزار سے زیاد و ہول تو پر کی قبت ہزار سے زیاد و ہول تو پر میں اور کہ اوراگراس کی قبت ہزار سے زیاد و ہول تو پر میں اس نے تھے آزاد کیا بدی شرط کو تو بھے اپنی قبت کے واسطے اور ہزار درہم میرا مہر دے پس اس نے قبول کیا پھر نکاح کر لینے سے انکار کیا تو آزاد ہو جائے گا اور اس پر اپنی قبت کے واسطے كتأب العتاق

سعایت واجب ہوگی اور اگر کورت ہے سودرہم پرنکاح کرلیا اور وہ راضی ہوگئ تو غلام فدکور پر سعایت واجب نہ ہوگی اور اگر غلام

نے اس ہے بڑار ورہم پرنکاح کرنے کو کہا گر کورت نے انکار کیا تو بھی غلام پر سعایت لازم نہ ہوگی بیر پیط مرحمی میں ہا اور اگر

اپنے دو غلاموں ہے کہا کہ جب تم دونوں بڑار درہم ادا کر دوتو تم آزاد ہو ۔ تو دونوں کے ادا کرنے کا اعتبار ہے ۔ اگر ایک نے سب

مال اپنے پاس ہے ادا کیا با ہی طوز کہ کہا کہ پانچ سودرہم میری طرف سے اور پانچ سودرہم بطور احسان کے اپنے ساتھی کی طرف

"دو بتا ہوں تو آزاد نہ ہوں کے لیکن اگر اس نے کہا کہ پانچ سودرہم میری طرف سے اور پانچ سودرہم میر سے ساتھی نے بھے جی تو

اس وقت دونوں آزاد ہو جا کیں گے ۔ اگر کسی اجبنی نے بڑار درہم ادا کے تو یہ دونوں آزاد نہ ہوں گے ان آ کہ یوں کے کہ میں ان

دونوں کی آزادی کے واسلے بڑار درہم دیتا ہوں پا کہا کہ بدیں شرط کہ وہ دونوں آزاد جیں تو موٹی کے قبول کر لینے سے وہ دونوں ازاد جی تو موٹی کے قبول کر لینے سے وہ دونوں ازاد ہوجا کمی گرار رہم دیا ہوں یا کہا کہ بدیں شرط کہ وہ دونوں آزاد جی تو موٹی کے قبول کر لینے سے وہ دونوں آزاد ہوجا کمی گرار درہم دیا تھی کہا کہ بدیں شرط کہ وہ دونوں آزاد جی تو موٹی کے قبول کر لینے سے وہ دونوں آزاد ہوجا کمی گرار درہم دیا جو اسلے بڑار درہم دیا تھی اور کیا کہ بدیں شرط کہ وہ دونوں آزاد جی تو موٹی سے تو میں ان کے اور اس ادا کرنے والے کو بیا ختیار ہوگا کہ موٹی سے یہ مال لے لیے یہ عمل میں ہو۔

ا کر کسی نے اپنے دو غلاموں ہے کہا کہ تم میں ہے ایک بعوض ہزار درہم کے آزاد ہے تو جب تک دونوں اس مجلس میں تبول نہ کریں تب تک کوئی آزاد نہ ہوگا ہیں اگر دونوں نے قبول نہ کیا یہاں تک کہ کھڑے ہو گئے تو ایجاب نہ کور ہاطل ہو گیا اور اگر وونوں میں ہے ایک نے قبول کیا اور دوسرے نے قبول نہ کیا تو آزاد نہ ہوگا اور اگر دونوں نے قبول کیا محراس طرح کہ ہرایک نے کہا کہ بعوش یا نچ سودرہم کے بیں نے قبول کیا تو دونوں میں ہے کوئی آزاد نہ ہوگا اورا گر دونوں میں ہے ہرایک نے کہا میں نے بعوض ہزار درہم کے قبول کیایا ہزار درہم کا نفظ نہ کہایا ایک نے کہا کہ میں نے ہزار درہم کے موض قبول کیا تو مولی ہے کہا جائے گا کہ تو بیان کر پس جب اس نے ان دونوں میں ہے ایک کاعتق بیان کیا تو وہ آزاد ہوگا اور اس پر ہزار درہم لازم آئیں مے اور آٹر مبل بیان کے مرگیا تو بید قبدان دونوں میں برابرتقسیم ہوگا پس ہرایک میں سے نصف آزاد ہوگا بعوض یا نچے سودرہم کےاور باقی نصف^(۱) کے واسطے ہرایک سعایت کرے گاریشرح طحاوی میں ہے۔ ایک مرونے اپنے دوغلاموں سے کہا کہتم میں سے ایک بعوض ہزار درہم کے آزاد ہے پس دونوں نے کہا کہ ہم نے تیول کیا چرکہا کہ تم دونوں میں ہے ایک بعوض پانچے سوے آزاد ہے ہی دونوں نے کہا كرجم في قبول كياتو ببلا ايجاب يحج موااور دوسرا باطل إدر جب كلام اوّل محج مواتو جب تك مولى زنده بيان كواسطاس کی طرف رجوع کیا جائے گا اور جب و وقبل بیان کے مرکمیا تو عتق ان دونوں میں شائع ہو گیا اور مال بھی عتق کی تبعیت میں شائع ہو جائے گا پس ہرایک کا نصف حصہ بعوض یا بچے سودرہم کے آزاد ہوگا اور ہرایک اپنی نصف قیمت کے واسطے سعابت کرے گا اورا گر کہا کہتم دونوں میں سے ایک بعوض ہزار درہم کے آزاد ہے ہیں ہنوزاں دونویں نے قبول ند کیا تھا کہ اس نے کہا کہتم دونوں میں سے ا یک بعوض سو دینار کے آزاد ہے بھر دونوں نے قبول کیا تو دونوں ایجاب سیج ہوں گے اور جب دونوں سیجے ہوئے اور دونوں نے قبول کیا تو ان کا قبول ان دونوں کلاموں کی طرف را جمع کیا جائے گا اور مولی کواختیا ردیا جائے گا جاہے دونوں پر بعوض ہر دو مال ^(۲) کے عنق واقع کرے اور جاہے دونوں میں ہے ایک ہر بعوض دونوں مانوں کے عنق واقع کرے اور بیان مولی کے اور پر جس کو جا ہے بیان کرے اور اگر قبل بیان کے مرحمیا تو ہرا یک کا تنین چوتھائی حصد بعوض نصف دونوں مالوں کے آزاد ہوگا اور ہرا یک اپنی حوقمائی قیمت کے واسطے معایت کرے گا پیکا لی میں ہے۔

اگراپنے غلام معین ہے کہا کہ تو ہزار درہم پر آزاد ہے پھر قبل اس کے وہ قبول کرے اس کواورا یک دوسرے اپنے غلام کوجنع کر کے کہا کہتم میں ایک بعوض سو دینار کے آزاد ہے اس دونوں نے کہا کہ ہم نے قبول کیا تو مولی کوا ختیار ہے جا ہے ہر دو کلام کو

اؤل غاام معین کی طرف راجع کرے اور وہ بعوض ہروہ مال کے آزاد ہوگا اور جاہے ہردوغلام میں سے ایک غلام کو دوسرے غلام کی طرف راجح کرے اور معین مذکور بعوض ہزار درہم کے اور غیر معین بعوض سودینار کے آزاد ہوگا اور اگر قبل بیان کے مولی مرکبا تؤمعین ندکور بورا آزاد ہوگا اور غیرمعین میں سے نصف حصہ بعوض پھاس دینار کے آزاد ہوگا اور بیتھم اس وقت ہے کہ معین وغیرمعین کی شنا خت ہواور اگرمعلوم نہ ہواور ہرایک نے دونوں میں ہے دعویٰ کیا کہ میں ہی اوّ ل معین ہوں تو ہرایک میں سے تین چوتھائی حصہ بعوض ہر دو مال کے نصف کے آزاد ہو گالیعنی ہزار درہم کا نصف سودینار کا نصف ہرایک پر داجب ہو گا اور ہرایک اپی چوتھائی کی قیمت کے واسطے سعایت کرے گا اور اگر اپنے ووغلاموں ہے کہا کہتم میں ہے ایک بعوض ہزار درہم کے اور دوسرا بعوض یا نچ سو ورہم کے آزاد ہے پس اگر دونوں نے ساتھ کہا کہ ہم نے قبول کیا یا ہرا یک نے کہا کہ میں نے دونوں مانوں کے موض قبول کیا یا ہر ا میک نے کہا کہ میں نے ہروو مال میں سے زیادہ کے موض قبول کیا تو وونوں آزاد ہو جا کمیں مجے پس وونوں میں سے ہرا کیک کے ذمہ یا نجے سودرہم لازم آئیں مے اور اگر دونوں میں ہے ایک نے زیادہ مال اور دوسرے نے کم مال کے عوض قبول کیا تو وہی آزاد ہوگا جس نے دونوں مالوں میں ہے زیادہ کے عوض قبول کیا ہے یس اس پریا مجے سودرہم (۱) لازم آئیں گے کذانی البدائع اوراگر دونوں نے ہر دو مال میں ہے کم کے عوض قبول کیا تو کوئی آ زاد نہ ہوگا پیشرح طحاوی میں ہے۔

اگر دوغلاموں سے کہا کہتم میں سے ایک بعوض ہزار درہم کے اور دوسر ابعوض دو ہزار درہم کے آزاد ہے ہی ایک نے کہا کہ میں نے قبول کیا لیعنی مطلقا کے کہایا یوں کہا کہ میں نے دو ہزار درہم کے موض قبول کیا تو وہ آزاد ہوجائے گااورا گر کہا کہ بعوض ہزر درہم کے قبول کیا تو آزاد نہ ہوگا اور اگر ہردو مال ازروی جنس کے مختلف ہوں مثلاً کہا کہتم میں ہے ایک بعوض ہزار درہم کے اور ووسرابعوض سودینارکے آزادہے ہیں ایک نے قبول کیا اس طرح کہ میں نے بعوض ہزار درہم کے قبول کیا تو آزاد نہ ہوگا اوراگر اس نے مطلقا کہا کہ میں نے قیول کیا یا کہا کہ میں نے دونوں مالوں کے عوض قبول کیا تو آزاد ہوجائے گا اور غلام کوا ختیار ہوگا کہ دونوں میں سے جس کو جا ہے اینے فرمدلازم کرے بیشرح زیادات عمانی میں ہادراگر کہا کہتم میں سے ایک بعوض بزار درہم کے آزاد ہےاور دوسرا مفت آ زاد ہے پس دونوں نے ایک ساتھ تبول کیا تو دونوں مفت آ زا دہوجا تمیں گے اورا گر ایک نے بعوض ہزار درہم کے تبول کیا تو مولی سے کہا جائے گا کہ تونے جوا بجاب بغیر بدل کیا ہے اس کوان میں سے ایک کی طرف راجع کر پس اگر اس نے قبول کرنے والے کے سوائے دوسرے کی طرف راجع کیا تو وہ مفت آزاد ہو گیا اور قبول کنندہ بعوض ہزار درہم کے آزاد ہوا اوراگر اس نے تبول کرنے والے کی طرف راجع کیا تو وہ مغت آزاد ہو گیا اور دوسر ابعوض بدل ہزار در ہم کے آزاد ہو گابشر طیکہ وہ ای مجلس میں قبول کرے اور ای طرح اگر دونوں میں ہے کسی نے قبول نہ کیا یہاں تک کدمونی نے جوا بجاب مفت ہے ان میں ہے ایک کی طرف راجع کیاتو و ومفت آ زاد ہو جائے گا ور دوسرا معاوضہ ہے آ زاد ہو گابشرطیکہ اس نے مجلس میں قبول کیا ہوورنہ آ زادنہیں ہوسکتا ے اور اگر مولی قبل بیان کے مرحمیا تو جس نے قبول کیا ہے وہ سب آزاد ہو جائے گا اور اس پرپانچ سو درہم لازم ہوں مے اور دوسرے کا نصف حصد آزاد ہوگا اور اپنی نصف قیمت کے واسطے سعایت کرے گایہ بدائع میں ہے۔

اگر کہا کہتم میں ہےا یک بعوض ہزار درہم کے آزا د ہے اپس دونوں نے قبول کیا پھر کہا کہتم میں

كتأب المتاق

ے ایک مفت آزاد ہے توایجا باق ل صحیح ہوا:

الكردونوں سے كہا كہتم میں ہے ایك بعوض برار درہم كے آزاد ہے اور دوسر ابعوض سود بینار کے پس دونوں نے ساتھ بی قبول کیا تو دونوں آزاد ہوجا کیں مے اور ان پر پچھالا زم نہ ہوگا اور اگر کہا کہتم میں ہے ایک مفت آزاد ہے تم میں ہے ایک بعوض سو دینار کے آزاد ہے ہی دونوں نے قبول کیا تو دونوں میں ہے ایک مفت آزاد ہوجائے گا اور مولی کواختیار ہوگا کہ جس کو جا ہے معین كرے اور دوسراا يجاب باطل ہوكيا اوراى طرح اگركيا كتم ين سے ايك بعوض بزار درہم كے آزاد ہے ہى دونوں نے قبول كيا مجركها كدتم ميں سے ايك مفت آزاد بي و ايجاب اوّل سيح بوا اورمولي مخار بوگا كه جس كوجا يم معين كرے اور دوسرا ايجاب باطل ہے اور اگر کہا کہتم میں سے ایک بعوض ہزار کے آزاد ہے تم میں سے ایک مفت آزاد ہے بیس دونوں نے قبول کیا تو مفت آزاد ہو جائیں کے اور کی پر کچھوا جب ندہوگا اس واسطے کہ جس پر بدل واجب ہوا ورامجبول ہے بیکانی میں ہے اور اپنے دوغلاموں سے کہا کداے میمون تو آزاد ہے ای مبارک بزار درہم پرتویہ مال اخیر پر داجب ہوگا اور اگر کہا کہ اے مبارک میں نے تجیے مکا تب کیا ہزار درہم پراے میمون تو یہ کمابت اوّل پر ہوگی اس واسطے کہ دوسرے کی ندا کرنے سے پہلے جملہ تمام ہو گیا ہے۔ایک مخص کے تین غلام ہیں لیں اس نے کہا کہتم میں ہے ایک آزاد ہے سودرہم پراور دوسرا دوسودرہم پراور تیسرا تین سودرہم پر پھران سب نے سومیں تبول کیااورموٹی قبل بیان کے مرکمیااور بیامراس کی صحت میں واقع ہوا تھا توسب آزاد ہوجائے مے مر ہرایک اپنی دوتهائی تیت اور حولی تہائی کے واسطے سعایت کرے گا اور اگرسب نے دوسویس قبول کیا تو ہرایک اپنی دو تہائی قیت اور دوسو کی تہائی کے واسطے سعایت کرے گااورا گرانھوں نے فقلا تین سومی قبول کیا تو ہرایک تہائی حصہ آزاد ہوگا اور اپنی دو تہائی قیمت اور سودرہم کے واسطے سعایت کرے گااور اگر دو غلاموں میں ہے ایک ہے کہا کہ تو آزاد ہے ہزار میں ہےاہے کے حصہ پر کہ جب ہزار تھے پراور دوسرے کی قیمت پرتقسیم کیے جا کیں ہیں اس نے قبول کیا تو آزاد ہوگا اور شیخین کے نزدیک اس پراس کی قیمت واجب ہوگی اورا مام محر کے نزد یک بزارے زیادہ ند ملے گی۔ بیمحط سرحسی میں ہاور اگر کہا کہ تو آزاد ہے بعد میری موت کے بزار درہم کے وض تو قبول كرنا_اس كى موت كے بعد ہوگا اور جب اس نے بعد موت مولى كے قبول كياتو آزاد نہ ہوجائے گا جب تك وارث يا دص آزاد نہ کرے باوارث کے اٹکار پر قاضی آ زاد کرے اور میں اسمح ہے اور اس کی ولا ومنیت عملی ہوگی اور اگر وارث نے اس کو کفار ہ میت ے آزاد کیا تو کفارہ ہے آزاد نہ ہوگا۔ بلکہ میت کی طرف ہے آزاد ہوگا بینہرالغائن میں ہے۔ پھر جاننا جا ہے کہ وصی کا اس غلام کا آزاد کرنا تحقیقاً صحیح ہے بعنی خالص بلانعین آزاد کردے اور تعلیقاً نہیں سمجھ ہے چنانچیا کریوں کہا کہ جب تو اس دار میں داخل ہوتو آ زاد ہے تو وہ آزاد نہ ہوگا اور وارث اس کو تحقیقا و تعلیقا دونوں طرح آزاد کرسکتا ہے چنا نچہ اگر کہا کہ جب تو اس دار میں داخل ہوتو آ زاد ہے تو سیح ہے اور دار میں داخل ہونے پر آ زاو ہوجائے گا بیغایت البیان میں ہے اور اگر مولی نے کہا کہ جب میں مراتو تو ہزار برآزاد ہے یا کہا کہ جب تونے بعدمیری موت کے ہزار درہم جھے اوا کیے تو تو آزاد ہے بس اس نے مولی کی موت کے بعد ہزار . در ہم اس کے دارث کودیے تو و واعماق کامنتی ہوگا یہ تر تاثی میں ہے اور اگر اپنے غلام سے کہا کہ میری موت کے بعد ایک مج میری طرف سے کراورتو آزاد ہے اوراس کے سوائے اس کا پچھ مال نہیں ہے تو موٹی کی طرف ہے ایک تج وسط ادا کرے پھروارٹ اس کو آزاد کردیں گااورووا پی دو تہائی قیت کے واسطے سعایت کریں گا۔اور اگر باوجوداس کے میت نے کس کے واسطے اپنے تہائی

ا لیمن ہزاراس پراوردوسرے کی قبت دونوں قیمتوں پر تقلیم سے جا کی جو پھھاس کے پڑتے ہیں وی اس کا حصر سے الد ع لیمنی بیآ زاد کرناای مینت کی جانب منسوب ہوگا اا۔

مال کی وصیت کی ہوتو بہتہائی اس موصی لہ '' اور غلام کے درمیان جار جھے ہوگی جس میں سے تین حصہ غلام کولیس سے اور ہاتی ایک حصہ کی واسطےموصی لد کے لیے سعایت کریں گا اورکل کی دوتہائی کی واسطےوارثوں کے لئے سعایت کریں گا بیمچیط سزحسی ہیں ہےاور اگراسینے غلام سے کہا کہ میری موت کے بعدمیر ےوصی لدکوایک جج کی قیت دے کدو ومیری طرف سے اس سے حج ادا کرے اور تو آزاد ہےتو درمیانی درجہ کے ج کی قیمت رکھی جائے گی یعنی اس کلام سے مرادیہ ہوگی ار جب اس نے درمیانی درجہ کی قیمت اواکر دی تو اس کا عمّاق واجب ہوا اور عمّن کا نافذ کرنا حج ادا ہونے تک موقوف ندر ہے گا اور جب و وآزا د ہو کیا تو دیکھا جائے گا کہ اگر درمیانی مج کی قیمت اس کی قیمت کے برابر زیادہ ہوتو اس پر سعایت واجب ندہوگی۔ پھروصی نذکورمیت کی طرف ہے اس قیمت ے تبائی ہے تج کرادیں گا۔ جہاں ہے ہو سکے اور اگر باوجو داس کے اس نے کسی کے واسطے تبائی مال کی وصیت بھی کی ہوتو دو تبائی تیت ج وارثوں کی اور تبائی ورمیان موسی لداور ج کے جار صے ہوگی جس میں ہے تین حصد ج کے واسطے اور ایک حصد موسی لدکوویا جائے گااور اگر ج کی قیت غلام کی دوتهائی قیت ہوتو تہائی غلام خود غلام کے واسطے وصیت بھی ہوگیا ہی بہتمائی اس غلام اور موسی لدج كے درميان چارحمد ہوكى جس بيں ہے ايك حصد غلام كووميت بيں ملے كا كد جوآ زاو ہو جائے گا اورا يك حصد مومى لدكو سلے كا اور دو جھے جے کے واسطے ہوں مے جہال سے پہنچ سے لین غلام موسی لداور جے کے حصص کے واسطے سعایت کر کے ادا کرے کا بیشرح زیادات عمانی میں ہے۔اور اگراسینے غلام ہے کہا کہ میرے وصی کوایک جج کی قیمت دے پھر جب تو نے دی اور میری طرف ہے جج اداكرديا كياتوتو آزاد بواكن مورت من فج بوجائي تكاس كى مفيد عتن موقوف رب كى اوراكر غلام جج وسطى قيت لايا تووص اس کے تبول کرنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا اور جب اس نے ادا کردی اور نج ہو گیا تو عنق کا نافذ کرنا واجب ہوا اور جب وہ آزاد ہو گیا تو وارثوں کے واسطے اپنی دو تہائی قیت کے لیے سعایت کرے گا خواہ نج کی قیمت کم عم ہویازیادہ ہواور جو پکھ غلام نے وصی کودیا ہے اس میں سے وار دلوگ کچونیں لے مخت میں اور کل حج کے اس سے سعایت نیس کرا سکتے ہیں اور اگر باو جوداس کے میت نے کسی کے واسطے اپنے تہائی مال کی وصیت کی جوتو جو کچھ غلام نے ادا کیا ہے وصی اس سے حج کرادے کا مجر غلام کوآزاد کردیں گا بھرغلام اپنی ووتہائی قیت کے واسطے وارثوں کے لیے اور تہائی کو چوتھائی قیت کے واسطے سوسی لہ کے لیے سعایت کریں کا یہ کانی میں ہاورا گراسینے غلام سے کہا کہ بعدمیری موت نے میری طرف سے ایک جج کراورتو آزاد ہے پھرمولی شوال میں مر حمیا پس غلام نے جج کے واسطے جانا جا ہاتو وارثو ن کواختیار ہے کہ اس سال اس کوشع کریں بلکے آئندہ سال تک تا خیر کرے پس غلام ند کور دو تہائی خدمت ہے اس کاحل پورا کرویں گا ہجرا ہی ایک تہائی ہے جج ادا کریں گا چنا نچہا گرمو لی جج کو جانے کے وقت جا رمبینہ بہلے مر کمیااور جج کی آ مدروفت کی مسافت دومہینہ ہے تو جارمہینہ وارثوں کی خدمت کریں گااور دومہینہ جج کے واسطے صرف کریں گا تا کہ تہائی و دو تہائی ٹھیک ہو جائے اور اگر مولی شوال میں مرااور وارثوں نے غلام ہے کہا کہ تو حج کو جاور نہ ہم تھے کوفروخت کرتے ہیں ہیں وہ نہ کیا تو وصیت بدون اس کی رضامندی کے باطل نہ ہوگی اورا گرمونی نے کہا کہتو ای سال میری طرف ہے جج کردے اورتو آزاوہ پھرمونی شوال میں مرحمیا تو وارثوں کوا نقتیار ہے کہ بسبب اپنے دونتہائی حق خدمت کے اس کواس سال جانے ہے منع کریں پھر جب انھوں نے اس کوروکا اور وقت گذر گیا تو اس کی وصیت باطل ہوگئی بسبب شرط عنق جاتے رہنے کے یعنی اس سال عج کردینااورا گراینے غلام سے کہا کہ میری موت کے بعدیا نچوں برس حج کردیاورتو آزاد ہےتو وہ برابروارتوں کی خدمت کرج

ل موسی له و وقت جس کے داسطے دعیت کی تی ہوا ا

ع فج کی قیت سےمراد بیہ ہے کہس قدرخرج سے فج وہاں سے مکن ہے اوراس کو فج کی قیت مجازمعروف ہے اور مفید کی معنی افذ ویورا کر ١٣١٠ ا

نېرخ : 🏵

تدبیر کے بیان میں

قال المحرج جمراد تد بیرے بیے کے خلام کی آزادی کوا پی موت کے بعد پر مطاق کرتا لینی بعد مرنے کے آزاد ہولیہ جع الملہ قدید ۔ تد بیر ووتوع پر ہے مطلق ومقید تد بیر مطلق بیہ ہے کہ خلام کاعتی فقط اپنی موت پر مطلق کیا بدون انعظام کی دوسری چیز کے کہ خلافی اللبنا بیع مثلاً کہا کہ تو مد بر کیا اور بھی بلفظ تحریر واعماق (۲) ہوتا ہے جیے کہا کہ قرح تری بعد میر کی موت کے یا بی نے تھے محرر کیا بعد اپنی موت کے یا تو معتی یا عوق ہے جو جی با کہ قرح تری بعد میر کی موت کے یا بیل نے تھے محرر کیا بعد اپنی موت کے یا تو معتی یا عوق ہوا یا برگاہ کہا کہ اگر بیل تو تو آزاد ہے یا کہا کہ جب میں مرکبا یا برگاہ کہ میں مرکبا یا کہا کہ اگر بیل تو تو آزاد ہے اور اس طرح اگر ان الفاظ کہ میں مرکبا یا کہا کہ اگر بیل تو تو آزاد ہے اور اس طرح اگر ان الفاظ میں بیا ہوئے موت کے واسطے مار کہ کی بیل مورت کے کہ خلام کی مورت ہے کہ خلام کے واسطے اس کے نقط وفات یا بلاک ذکر کیا تو بھی بیلی حال ہے اور بھی بدلفظ وصیت ہو تی ہوا ور اس کی مورت ہے کہ خلام کے واسطے اس کے نقس کی یا تیرے دقب کی یا کہ وصیت کی کہ مخبلہ اس کے وہ اسطے کہا کہ جس میں بیا تیم کہ مورت کی یا اس کی وصیت کی تیرے نقس کی یا تیرے دقب کی یا تیر کہ دون کی یا اس کے وہ اسطے کہا کہ جس نے تیرے دوا سطے اپنی مال کی وصیت کی تیرے نقس کی یا تیرے دقب کی یا تیرے دوا کہا کہ اس کے اس کے اس کے اس کے اس کہ بیل کہ جس نے تیرے دوا سطے اپنی مال کی وصیت کی تو یہ بھی تیرے دوا سطے اپنی مال کی وصیت کی تو آزاد ہوگا اور اگر ایک بین کی وصیت کی تو آزاد ہوگا اور اگر ایک بین کی وصیت کی تو آزاد ہوگا اور اگر ایک بین کی وصیت کی تو آزاد ہوگا اور اگر ایک بین کی وصیت کی تو آزاد ہوگا اور اگر ایک بین کی وصیت کی تو آزاد ہوگا اور اگر ایک بین کی وصیت کی تو آزاد ہوگا اور اگر ایک بین کی وصیت کی تو آزاد ہوگا اور اگر ایک بین کی وصیت کی تو آزاد ہوگا اور اگر ایک بین کی وہ سے کی تو آزاد ہوگا اور اگر ایک دو سطے میں کہ کی وصیت کی تو آزاد ہوگا اور اگر ایک دو سطے کی دورت کی در سے کی دورت کی دو

لے قول آزادن ہوگا یہی تھی تنہ وگا اور اس کی وجہ ہے کہ کام کام دی وسط ہے اور اس پراعتر اض کیا گیا کہ جب وسف درمیانی صرح نہ کورٹیس ہے تو تھے

اس ہے متعلق نہ ہوگا اور جواب دیا حمیا کہ اطلاق کو تصرح کے ساتھ ملایا حمیا جہاں اس طرف سرجھ ہے اور اس کو تال ہے دیکھ اجل آنو اس کے

ظاف ہے اا۔ ع بطورتم کے اپنے او پرائیک اس لازم کر لیما خواہ ہلفظ تھم ہویا نہ ہوگا۔ سے اعتر اض ہو کہ ترین (اگر) تو فلکوک پر داخل ہوتا ہے اور سو ہینی خل خواہ ہلفظ تھم ہویا نہ ہوگا۔ سے اعتر اض ہو کہ ترین (اگر) تو فلکوک پر داخل ہوتا ہے اور سو ہینی کہ جو اب ہے جواب یہاں وقت خاص پر یعنین فیل ملاوہ اس کے مراد صورت مسئل ہے اا۔ سے وجہ سیسے کہ شخل مالی ہوتو تھائی کا سختی ہو کر آزاد ہوگا ور نہ اگر تہائی ہے برآ مد ہوتو کل اور زیادہ میں بھذر زیادت مالی پائے گا اور آزاد بھی نہ ہوگا تا۔

(۱) میرے بیجھے آزاد شدہ ہے بعنی موت کے بعد اا۔ (۲) میرے بیجھے آزاد شدہ ہے بعنی موت کے بعد اا۔

تونہیں بیرمان وہان میں ہاوراگراپنے غلام نے کہا کہ تقدیر ہے بعد میری موت کے توفی الحال ہے مدیر ہوجائے گا ادرائ طرح اگر کہا کہ میں نے تجھے آزاد کیا لیس تو بعد میری موت کے تر ہے یا میری موت کے چیجھے تر ہے یا میری موت میں یا میری موت کے ساتھ تر ہے تو بھی یہی تھم ہے بیرمحط سرتھی میں ہے اور مدیر مطلق کا تھم بیہ ہے کہ جب تک مولی زندہ ہے اس کا تنج و بہتریں جائز اور نداس کو مہر قرار دے کرنگاح جائز ہے اور نداس کا صدقہ وینا اور ندر بمن کرنا جائز ہے اور اس کا آزاد کر وینا یا مکا تب کر دین جائز ہے۔ بیرمان وہاج میں ہے۔

تدبير مقيد كابيان:

تربیرمقیدای طرح ہے کہ اپنے فلام کا عتن اپنی موت پر معلق کر ہے گر موصوف بعضع یا موت اور کی اور شرط پر معلق کر ہے مثلا ہوں کہا کہ اگر جی اپنے اس مرض جی مرجاؤں یا اپنے اس سفر جی مرجاؤں تو تو آزاد ہے یا مثل اس کے کوئی صفت بیان کی جس جی اختال ہے کہ اس کی موت اس صفت کے ساتھ ہوگی یا بات کے ساتھ کوئی الی شرط ذکر کی جس کے واقع ہونے اور نہ ہونے کا دخال ہے تو اس مفت یا شرط ہونے اور نہ ہونے اور نہ ہونے کا احتال ہے تو اس مفت یا شرط کے ساتھ مراقو مثل مطلق کے آزاد ہوجائے گا اور موئی کواپئی زندگی جس اختیار ہے کہ الیے مد بر مقید کا بیا کا مرح ساتھ تمام طرح تقرف اس بی کے ساتھ مراقو مثل مطلق کے آزاد ہوجائے گا اور موئی کواپئی زندگی جس اختیار ہے کہ اگر موئی نے کہا کہ اگر جس مرکیا اور فن کیا گیا یا عشل دیا گیا یا کفن و یا گیا تو تو آزاد ہوتو ہی ہو اور تجملہ تد ہر مقید کے دیے کہ اگر جس ایک ملک جس تھا تو اس کے تن جس سال تک مرکیا تو تو آزاد ہے یہ ہوا ہی ہی ہوراگر اس کہ اس کے تو جس میں اس کہ کہا کہ اگر جس میں ہور کی ہیں ہور گیا گائی کہ ایسے محفی کے اتنی مدت تک جینے کا اختیال تو تو آزاد ہو ہو ہور کی کہا کہ اگر جس میں ہور س کے بعد مراقو تو آزاد ہوتو سن بن زیاد کے خوص کے اتنی مدت تک جینے کا اختیال تو تی آزاد ہو کہا کہ اگر جس مورس کے بعد مراقو تو آزاد ہوتو سن بن زیاد کے خوص کے اتنی مدت تک جینے کہا کہ اگر جس مورس کے بعد مراقو تو آزاد ہوتو حسن بن زیاد کے خود کی ہید پر مطلق ہور ہی مختار ساٹھ برس کے موئی نے کہا کہ اگر جس مورس کے بعد مراق تو آزاد ہوتو حسن بن زیاد کے خود کرد کیک ہید پر مطلق ہور ہی مختار

ہے بیٹیمین عمل ہاورا گر غلام سے کہا کہ تو آزاد ہے جس دن عمل مروں اوراس نے دن بی دن عمر منے کی نیت نہیں کی تو مد بر مطلق ہوگا اورا گر بینت کی کہ دن عمل مروں نہ رات عمل تو مد بر مقید ہوگا یظ میر بید عمل ہا اورا گر کہا کہ تو آزاد ہے جل میری موت کے ایک مہینہ کے ایک مہینہ کا درایک وہ مرگیا تو بالا جماع آزاد ہو چائے گائین شی ابو بکر اسکاف کے نزویک تہائی ہے آزاد ہوگا اور فقیہ ابو القاسم نے کہا کہ تمام مال ہے آزاد ہوگا اور بکی امام اعظم کی تول ہے اور فقیہ ابواللیٹ نے فرمایا کہ بی غیاثیہ عمل ہے اورا گرم ہینہ گذر نے سے بہلے مرگیا تو آزاد نہ ہوگا بیشرح طحاوی عمل ہے اورا گرکہا کہ تو آزاد ہے میری موت کے ایک روز بعد تو بید برنہ ہوگا اور مولی ایک صالت عمل مراکہ بی غلام اس کی ملک عمل تھا تو ایک روز کے بعد اس کے قرو خصے کرنے کا اختیار ہے اورا گرمولی ایک صالت عمل مراکہ بی غلام اس کی ملک عمل تھا تو ایک روز کے بعد اس

استحمانا دارتوں کواس کے آزاد کردیے کا تھم کیا جائے گا۔ بیتہذیب ہیں ہے اورا کر کہا کہتو میری موت اور فلاں کی موت کے بعد آزاد ہے یا کہا کہ بعد موت فلاں میری موت کے تو آزاد ہے تو یہ ٹی الحال مدیر مطلق نہ ہوگا لیس اگر فلاں پہلے مرکیا اور ہنوز وہ غلام اس مولی کی ملک میں ہے تو اب مطلق مد بر ہوجائے گا اورا گرمولی قبل موت فلاں کے مرکیا تو وہ مدیر نہ ہوگا اور وارثوں کواس کے فروخت کرنے کا اختیار ہوگا میر محیط میں ہے اورا گر کہا کہ انت (۱) حوالسا تھی بعد موتی تو بعد موتی تو بعد موتی ہے اورا گرا ہے غلام سے کہا کہ کی کو بعد میری موت کے تھے پر کوئی راہ نہ ہوگی تو مشائخ نے فرمایا کہ وہ مدیر ہوجائے گا میرفآ وئی توان میں ہے۔

خسنؒ نے امام ابو بوسٹ سے روایت کی ہے کہ اگر کہا کہ تو فلال کی طرف سے مدیر ہے تو و واس مولی کی طرف سے مدیر ہوگا۔ بیمچیط سرخسی میں ہے اور اگر کہا کہ میں نے تیرے رقبہ کی تیرے واسطے ومیت کردی پس غلام نے کہا کہ میں نہیں قبول کرتا ہوں تو و و مدیر ہوگیا اور اس کار دکر دینا مجونیس (۲) بینز اندامغتین میں ہے۔

ایک مخف نے اپنے دود غلاموں ہے کہا کہتم ہیں ہے ایک بعد میری موت کے آزاد ہے اور اس کے واسطے سودرہم کی وصیت ہے چرو و مرگیا تو دونوں آزاد ہوجا کیں ہے اور سودرہم کی وصیت دونوں کے واسطے نصفا نصف ہوگی اور اگر کہا کہ تم دونوں میں سے ہرایک کے واسطے نصفا نصف ہوگی اور اگر کہا کہ تم دونوں میں سے ایک غلام ہوگی اس واسطے کہ دونوں میں سے ایک غلام ہے جس سے ہرایک کے واسطے کہ دونوں میں سے ایک غلام ہے جس اس کے حصد کا مالک ہوا تو مدیر ہے چراس کے حصد کا مالک ہوا تو مدیر ہے چراس کے حصد کا مالک ہوا تو مدیر ہے چراس کے حصد کا مالک ہوا تو مدیر ہے گھراس کے حصد کا مالک ہوا تو مدیر ہے گھراس کے حصد کا مالک ہوا تو مدیر ہے گھراس کے حصد کا مالک ہوا تو مدیر ہے گھراس کے حصد کا مالک ہوا تو مدیر ہے گھراس کے حصد کا مالک ہوا تو مدیر ہے گھراس کے حصد کا مالک ہوا تو مدیر ہے گھراس کے حصد کا مالک ہوا تو مدیر ہے گھراس کے حصد کا مالک ہوا تو مدیر ہوجا ہے گا ہے جاتا ہے جس ہے۔

ا اعتراض کیا میا کہ ہرایک کے واسطے سو درہم کی وصیت مقتض ہے کہ دونوں آزاد ہوں گھرایک کی آزادی پوچہ مد ہر ہونے کے اور دوسرے کی آزادی بمقعمائے وصیت کے کیون نہیں تغمرائی جواب بیر کمعتق جان بطورا فتضاء کے مقدر ہوتا ہے وہ معنر ورت ہے اور یہاں پکی ضرورت نہیں علاوہ اس کے اس میں ذاتی خیارہ ہے فتامل فیراا۔

⁽۱) تو آزاد ہےاس دم بعد موت میری کے ۱۲ ۔ (۲) اس واسطے کہ هیقت ومیت میں ہے ۱۲۔

مرکیا تو تو آزاد ہے پھر اس کو تربیا تو وہ دیرہ وہو جائے گی۔ پھراگر اس کو آزاد کردیا پھروہ مرنذ ہوکر دارالحرب بیس بھی کئی پھر جہاد

یس ہے۔ اوراگر کسی باندی سے کہا کہ اگر جس تیرا بالک ہوا تو تو میری موت کے بعد آزاد ہے پھر اس کے بچہ بیدا ہوا پھراس شخص

نیس ہے۔ اوراگر کسی باندی سے کہا کہ اگر جس تیرا بالک ہوا تو تو میری موت کے بعد آزاد ہے پھراس کے بچہ بیدا ہوا پھراس شخص

نیس بلداس کے بعد تو موٹی کا قول اس کے علم پرتم لے کرمقول ہوگا اور گواہ باندی کے قبول ہوں گے اور گواہ باندی نے کہا کہ تہیں بلداس کے بعد تو موٹی کا قول اس کے علم پرتم لے کرمقول ہوگا اور گواہ باندی کے قبول ہوں ہوں آزاد ہو پھرا آب کا بالک ہوا اور وہ اس کے اور اگر دو باندیوں سے کہا کہ بیل کہ بواتو اس کے موت کے مہید بھر بعد آزاد ہو پھرا آب کا مالک ہوا اور وہ اس کے باس بھی ہوں گا اور کہا گا گئی ہوں آزاد ہو پھرا کی کا بالک ہوا تو اور وہ اس کے باس بھری موت کے مہید بھر بعد آزاد ہو پھرا آب کا مالک ہوا تو اور بعد میری موت کے آزاد ہو پہلی باندی کا بچرد تی دہ ہو گا ہوں اس کا م کر نے کے اور بعد میری موت کے اور اس کی کا بحد آزاد ہو بھر اس کا م کر نے کا اور بعد میری موت کے اور اس کی کا بی اس نے قال سے کا ام کہ کہا تو تو میری موت کے اور بعد میری موت کے بعد آزاد ہے پس اس نے قال سے کا ام کیا تو تو میری موت کے بعد آزاد ہے پس اس نے قال سے کا ام کیا تو تو میری موت کے بعد آزاد ہو نے کا اس اس نے قال سے کا ام کیا ہو تو ایک ہو تو تو تو بالل ہو گیا اور اگر مولی کی موت کے بعد شراب پینے سے بہلے قاض کے یہاں مرافعہ کیا گیا اور قاض نے اس کے آزاد ہونے کا تھم نافذ کر دیا پھراس نے موت کے بعد شراب پینے سے بہلے قاض کے یہاں مرافعہ کیا گیا اور قاض نے اس کے آزاد ہونے کا تھم نافذ کر دیا پھراس نے شراب نے بھراس نے کہا کہ تو تو تو تو کو تو کو تو کو تھر کیا تھر ہو ہو کہ کو تو تو تو کو تو کو تو کو تو کو تو کو تو کو تھر کو تو کو تو کو تھر کو تو تو کو تو

ا ہام مجر نے اصل میں قر مایا کہ اگراپنے غلام سے کہا کہ تو آزاد ہے بعد میری موت کے اگر تو نے اس دم چاہ اس غلام نے اس دم چاہ اس فلام نے اس دم چاہ اس فلام نے بعد تو غلام کو اس دم چاہ اس دم بعنی موت کے بعد تو غلام کو چاہ تھا کہ اس دم بعنی موت کے بعد تو غلام کو چاہ کا اختیار نہ ہوگا یہاں تک کہ موٹی مر جائے پھر جب مولی مرا اور اس کے مرنے کے دفت غلام نے چاہا تو بدون مدیر ہونے کے دہ تہا کی مال ہے آزاد ہوگا یہ نیازی میں ہے۔ اور شخ ابو بکر دازی نے فر مایا کہ میچے یہ ہے کہ وہ بدون دارث کے یادس کے آزاد کرنے آزاد نہ ہوگا اور حاکم سے بھر بنا بر ظاہر جواب کے مولی کی موت کے بعد غلام کا چاہنا ای مجلس میں معتبر ہوگا۔ یہ عایہ مرو تی میں ہے۔

اگرائی غلام سے کہا کہ تو آزاد کے آگر تونے جا ہابعد میری موت کے پھرمولی مرحمیا اور جس مجلس میں غلام کومولی کی موت کاعلم ہوا ہے اس سے اُٹھ کھڑا ہوا یا دوسرا کام شروع کر دیا تو اس سے کوئی بات جوغلام کے اختیار میں دی گئی ہے باطل نہ ہوگا۔ لیعنی ہنوز اس کوجا ہے کا اختیار رہے گا باطل نہ ہوگا۔ یہ ہدائع میں ہے۔

اگرکی ووسرے کہا کہ میرے غلام کو مدیر کردے ہیں مامور نے اس کوآزاد کردیا تو نہیں سی ہا دراگر کس نے ایک طفل ہے کہا کہ حیراتی چاہم کو مدیر کردے ہیں اس نے مدیر کردیا تو جائز ہے خواہ طفل بجی دار ہویا نہ ہولیتی جائی ہوکہ مدیر کردنے سے ایسا تھم ہوجا تا ہے یا نہیں ۔ یہ میط میں ہے اوراگر دو خصوں سے کہا کہتم میرا غلام مدیر کردو ہیں ایک نے اس کو مدیر کردیا تو جائز ہے اوراگر کہا کہ میر سے غلام کے مدیر کرنے کا کام تم دونوں کے حوالہ ہے ہیں ایک نے اس کو مدیر کیا تو نہیں جائز ہے گردیا تو نہیں جائز ہے القدیر میں ہے۔ ایک مرد نے کہا گرتم آزاد کرد بعد میری موت کے میرے غلام کو انشاء اللہ تعالی تو استمناء سے نہیں ہے اوراگر کہا کہ وابعد میری موت کے میرے غلام کو انشاء اللہ تعالی تو استمناء سے نہوگا ہے کہا کہ میرا کہا کہ میں ہے اوراگر کہا کہ وابعد میری موت کے ایک قاضی خان میں ہے اور زیادات میں نہ کور ہے کہ اگر کسی نے اپنے غلام کو ہزار درہم پر مدیر کیا اور اس نے تیول کیا تو وہ مدیر ہوجائے گا اور اس پر یکھ واجب نہ ہوگا یہ میرا مرحی میں ا

ہے۔ایک غلام دوفخصوں میں مشترک ہے کہ ان میں سے ایک نے اس کوید بر کیا اور دوسرا ساکت رہاتو بتا برقول امام اعظم کے فقط تد برکننده کا حصد مد برجوگا اورشر یک ساکت کواسینے حصد کی بابت یا نچ طرح کا خیار ہوگا بشرطیک مد برکننده مالدار بواور و وافتیار ات یہ ہیں کہ جا ہے اپنا حصہ وہ بھی مد بر کر دے پس وہ مد بر دونوں جس مشترک ہوگا ایس اگر دونوں میں ہے ایک مرکبا تو اس کا حصداس کے تبائی مال ہے آزاد ہوجائے گا اور غلام ندکور ووسرے کے واسطے اپنی نصف قیمت کے لیے سعایت کریں گالیکن اگر دوسراہمی قبل وصول سعایت کے مرممیا تو سعایت باطل ہوجائے گی اور میا ہے آ زا دکرد ہے پس اگر اس نے آ زا دکر دیا تو عتل سیجے ہوگا اور مدیر کنندہ کوا ختیار ہوگا کہ آزادکنندہ سے اپنے حصد کی قیمت غلام مدیر کے حساب سے لے لےاور اس کی ولا ودونوں میں مشترک ہوگی اور آ زادکننده کواختیار ہوگا کہ جواس نے تاوان دیا ہے وہ غلام ہے لے اورخواہ مدیر کننده آ زاد کردےاورخواہ غلام سے سعایت کرا لے اور جا ہے شریک ساکت غلام ہے سعایت کرا دیے اس جب دوسعایت کر کے نصف قیمت اوا کردیں گاتو آزاد ہوجائے گا مجريد بركننده كواختيار موكا كدغلام سيسعايت كرادب يس جباس كى سعايت بعى اداكر دى توبورا آزاد موكا ادرا كريد بركننده مال سعایت لینے سے پہلے مرکمیا تو سعایت باطل ہوگئ اور اس کا حصد غلام ان کے تہائی مال سے آزاد ہوجائے گا اور جا ہے اس کو یوں ع جیوز دے پھر جب وہ مرکبا تو اس کا حصد میراث ہوگا کہ اس کے وارثوں کو ملے گا بس اس کے وارثوں کواس حصد کی ہاہت عنق و سعایت وغیرو کا خیار حاصل ہوگا اور اگرید پر کنندہ مرکمیا تو اس کا نصف حصداس کے تہائی مال ہے آزاد ہو جائے گا۔ شریک^ی ساکت کوا فقیار ہوگا کہ غلام سے اپنے حصد کی نصف قیمت غلام کی سعایت کراد ہاور جب وہ اداکر کے بورا آزاد ہوگیا تو اس کی ولاءان دونوں میں شریک ہوگی اور چاہے شریک سائنت دوسرے مد برکنندہ سے اپنے حصہ کی قیمت تاوان لے بشرطیکہ و ہالدار ہوتو اس کی بوری ولا مد بر کنندہ کی ہوگی اور مد بر کنندہ کوا عتبیار ہوگا کہ جو پچھاس نے تا وان دیا ہے وہ غلام فدکورے لے لے اور اگر اس نے زرایا یہاں تک کدمر کیاتو اس کا نصف اس کے تہائی مال ہے آزاد ہوجائے گااوروارٹوں کے واسطے غلام ندکورا جی نصف قیمت کا ال كى بمقابله حصدد يكرك سعايت كري كا اوراكر مدير كننده تنكدست بوتو شريك ساكت كواس مدير كننده سے است حصد كا تاوان لینے کا اختیار نہ ہوگا اور باقی جارطرح کا خیار حاصلی رے گا لینی جا ہے اپنا حصد آزاد کردے جا ہے مدہر کرے جا ہے غلام ہے سعایت کرادے جاہے یوں بی جبوڑ وے مینا تار فائیہ میں ہے۔ایک غلام دوشر یکوں میں مشترک ہے دونوں نے ساتھ بی اس کو مد برکردیا چنانچہ ہرایک نے کہا کہ بی نے تھوکو مدیر کیا یا تھو میں ہے میراحصہ مدیر ہے یا جب میں مروں تو تو آزاد ہے یا جب میں مروں تو تو میری موت کے بعد آزاد ہے یا کہا کہ میری موت کے بعد آزاد ہے اور دونوں کے کلام ایک ساتھ ہی زبان ہے نگلے تو ہے غلام دونوں کا مدیر ہو گیا۔ بیشرح طحاوی میں ہے۔

ایک مدبرہ باندی دو شخصوں میں مشترک ہے اس کے ایک بچہ پیدا ہوا اور دونوں میں سے کسی نے اِس بچہ کا دعویٰ نہ کیا تو وہ بھی مثل اپنی مال کے دونوں کے مدبر ہوگا:

ل واضح ہو کہ شریک سماکت کا مال سعامت تھن غلام کی نصف قیمت ہوگی اور ایک مریک نصف قیمت بحساب نظام مدیر کی قیمت کے ہوگی ہی دونوں عمر فرق ہو کا ۱۲۔

سعایت کے مرکباتو سعایت باطل ہوگئی اور اس کا حصہ بھی آ زاد ہو گیا بشر طیکہ اس کے تہائی مال سے برآ مہر ہوتا ہواور اگر دونوں نے کہا کہ جب ہم دونوں مریں تو تو آزاد ہے یا تو ہم دونوں کی موت کے بعد آزاد ہےاور دونوں کے کلام ساتھ ہی زبان سے نکلے تو وہ مدیر ند ہوگا الا آنکے دونوں میں ہے ایک پہلے مرجائے تو جوزندہ رہاہے اس کا حصد دیر ہوجائے گا اور جومرحمیا اس کا حصد اس کے وارثوں کی میراث ہوگا تو جوزندہ رہا ہے اس کا حصد مدیر ہو جائے گا اور جومر کمیا اس کا حصداس کے وارثوں کی میراث ہوگا پس وارثوں کو اختیارات حاصل ہوں مے جاہیں اپنا حصہ آزاد کردیں اور جاہیں مدہراور جاہیں مکا تب کریں اور جاہیں سعایت کرادیں اور جاہیں شریک مد ہر کنندہ سے تاوان لیں اگر وہ مالدار ہواور جب دوسرا بھی مرے گا تو اس کا حصہ اس کے تہائی مال ہے آزاد ہو جائے گا۔ایک مدیرہ باندی دو شخصوں میں مشترک ہے اس کے ایک بجہ پیدا ہوا اور دونوں میں ہے کسی نے اس بجہ کا دعویٰ نہ کیا تو دہ بھی مثل اپنی ماں کے دونوں کے مدہر ہوگا اور اگر دونوں میں ہے کئی نے اس کا دعویٰ کیا تو استحسا نا اس ہے اس کا نسب ٹابت ہو جائے گا اور نصف باندی اس کی ام ولد ہو جائے گی اور باتی نصف اسینے حال پر دوسرے شریک کی مد برہ رہے گی اور مدمی اس کا نصف عقر دوسرے شریک کوتاوان دے گااور بچہ کی مدیر ہوئے کے حساب سے قیمت دے گااور باندی کی نصف قیمت نہ دے گا بھر اگر مدمی پہلے مرکبیا تو اس کا نصف حصد مفت آزاد ہو گیا اور شریک کے واسطے وہ پچھ ضامن (۲) نہ ہو گااور بائدی ندکورہ اس شریک ك نصف حصد كے ليے اپني نصف قيمت كى سعايت كرے كى تكر بے حساب مدير و ہونے كے اور اس تھم ميں اتفاق ہے پھر اگر وصول سعایت سے پہلے دوسرا بھی مرکمیا تو سعایت باطل ہوئی اور باندی پوری آزاو ہوجائے کی بشرطیکہ اس کے مال کی تہائی ہے اس کا حصہ نصف برآ مد ہوتا ہو بیامام اعظم کا قیاس ہے اور اگر شریک غیر مدمی (۱) پہلے مراتو اس کے تبائی مال ہے اس کا حصه آزاد ہو گا اور ا مام اعظم کے قول میں شریک مدی کے واسطے سعایت نہ کرے گی کذائی البدائع۔اورا گردونوں میں ہے کوئی نہیں مرایباں تک کہ اس کے دومرا بچہ بیدا ہوا اور اس کے نسب کا رعوی دوسرے شریک نے کیا تو استحسانا ٹابت ہوگا اور و و بچہ کی قیمت اپنے شریک کو تاوان ندوے کا بیتول امام اعظم کا ہے اس وجہ ہے کہ میشریک کی ام ولد کا بچہ ہے اور امام اعظم کے مزو کیک ام ولد کے بچہ کی آچھ قیمت نہیں ہوتی ہے تکر باندی کے نصف عقر کا ضامن ہوگا اور اگر شریک اوّل ہے تو نے اس بچہ کے نسب کا بھی دعویٰ کیا تو اس ک نصف قیمت کا بے حساب مد ہر ہونے کے ضامن ہوگا اور اس پر دوسری دطی کی بابت نصف عقر دیگر واجب ہوگا بدمحیط سرحسی میں ہے۔ایک مربرہ دو مخصوں میں مشترک ہے اس کے بچہ پیدا ہوااور دونوں نے اس کے نسب کا ساتھ ہے دعویٰ کیا تو دونوں ہے اس كانسب ابت بوكا اوريه باندى دونول كى ام ولد بوجائے كى اور مدير بونا باطل بوجائے كايد بدائع ميں ہے۔ايك مرد نے ايخ ومیت نامہ میں تحریر کیا کہ میرافلاں غلام بعد میری موت کے آزاد ہے اور اس سے کسی نے اس کوئیں سنا پھروہ مرکبا پھر جووصیت نامدين بإياميا باس يوارثون في الكاركياتو غلام فركورمملوك ربي كاس واسط كروارثون في اس كة زاوكرف سا تكار کیااورا گرغلام نے وعویٰ کیا کہ بیدارٹ لوگ جانتے ہیں تو وارثوں ہان کے علم پرشم لے کراٹھیں کا قول قبول کیا جائے گا بیفآویٰ

۔ اگرشمی نے جواس کی ہاندی کے پیٹ میں ہے مد ہر کیا تو جائز ہے پس اگراس کے بعدوہ چیومہینہ ہے کم میں بچہ جنی تو بچہ مد ہر ہوگا اوراگراس ہے زیادہ میں جنی تو مد ہر نہ ہوگا پیظہیر ریدمیں ہے۔

لے قول وصول سعایت بیرمجاز متعارف ہے متنی مید کہ جواں کما کردینااس کے ذمہ تنم براہے اس کے وصول ہوجانے سے پہلے ا (۱) جس نے بچہ کے نسب کا دعویٰ بیس کیا ہے اا۔

فتاوي علمگيري جلد 🕥 کات العتاق

اگروہ جواس کی بائدی کے پیٹ میں ہے مدہر کیا تو جب تک وضع حمل نہ ہواس کوفرو خت (۱) نہ کرے گا اور ہبدنہ کرے گا اور مہر قرار نہیں دے گا۔ یہ محیط سرحسی میں ہے۔اگر الی بائدی دو بچہ جنی ایک چھ سے کم میں اور دوسرا چے مہینہ سے ایک روز زائد میں تو یہ دونوں مدہر ہوں گی۔ نیا تھے میں ہے۔

اگر ماں نے بدل کتابت اوا نہ کیا یہاں تک کہمولی مرکبا تو بچہ بسبب مدبر ہونے کے آزاد مر

جائے گا اور اس کی ماں اپنے حال پر مکا تبدر ہے گی:

اگر کسی نے جواس کی بائدی کے پیٹ میں ہے مدبر کیا چراس بائدی کومکا تب کر دیا تو جائز ہے ہیں اگر اس کے بعد چھ مہینہ سے کم میں بچہ جن تو وہ مدیر ہوگا کدمولی کی طرف سے بالقصد مدیر کیا ہوا ہے اور اپنی مال کی طرف سے بالقیع وہ بھی بفل كابت بوكائيس اكراس كى مال في بدل كابت مولى كواداكر دياتو دونوس بحكم كابت آزاد موجاكي كاوراكر مال في بدل كابت ادانه كيايهان تك كدمولي مركمياتو بجدبسب مدبر جونے كة زاد جوجائے كا اوراس كى مال اپنے حال يرمكا تبدرے كى اور اگرمولی تبین مرا بلکه اس کی مال مرکنی تو بچهای مال کی تسطول کر مال سعایت ادا کرتار ہے گا اور اگر اس کے بعد مولی مرکمیا اور بیر پچیه اس کے تبائی مال سے برآ مد ہوتا ہے تو مد بر ہونے کی وجہ ہے آزاد ہو جائے گا اور بدل کتابت ہے بری ہو جائے گا اور اگر اس کے تهائی ال سے برآ مدنہ موتا ہوتو جس قدراس کے تہائی مال سے نکا ہواس قدر بوجد مدبر ہونے کے آزاد ہوجائے گااورائے باتی رقبہ کے واسطے اس پرسعایت لازم ہوگی ۔ بجبت مدیر ہونے کے چراس کے بعداس کوا ختیار دیا جائے گا جاہے کتابت کوا ختیار کرے اور اس کو بورا کرے اور جاہے مدہر ہونے کی جہت ہے سعایت کو بورا کرے اگر چہ بدل کتابت زیادہ ہواور سدام اعظم میشند کا قول ہے اور اگر ایک باندی دو مخصوں میں مشترک ہواور جواس کے پیپٹ میں ہاس کوایک نے مدیر کیا تو جائز ہے ہیں اگر اس کے بعد چے مہینہ سے کم میں وہ بچے جن تو اس مد برکنندہ کا حصد مد بر ہوگا بدامام اعظم کے نزدیک ہے لینی مد برکنندہ بی کا فیظ حصد مد بر ہوا امام اعظم کا قول ہےاد رشریک ساکت کواپنے حصد کی ہابت یا نچے اختیار ات حاصل ہوں کے بشرطیکہ مد برکنندہ مالدار جبواوراگر چیومہینہ یا زیادہ عمیں بچے ہوا تو اس کا حصد مد برنہ ہوگا۔ ایک ہا ندی دو مخصوں میں مشترک ہے ایک نے کہا کہ جو تیرے پیٹ میں ہے وہ میری موت کے بعد آزاد ہے اور دوسرے نے باندی سے کہا کہ تو میری موت کے بعد آزاد ہے پھراس گفتگو کے بعد چے مہین سے کم میں بچے جنی تو بورا بچے ان دونوں میں مشترک مدیر ہوجائے گا اور اس کی بابت دونوں میں ہے کوئی دوسرے کے لیے ضامن تہیں ہوسکتا ہے اوررہی با مدی توجس نے با مدی کو مد برنہیں کیا ہے اس کوامام اعظم کے مزویک با مدی کی بابت با یکی متم کے اعتبارات حاصل ہوں مے بشرطیکد در کنندہ مالدار ہواورا گراس گفتگوے چومہینہ سے زیارہ میں جی تو امام اعظم میں یہ سے زویک جس نے باندی کو مد بر کیا ہے اس کا نصف حصہ باندی مدیر ہو گیا اور اس کی مبعیت میں نصف بجہ بھی مدیر ہو گیا اور دوسرے شریک کو اعتبارات حاصل ہوئے

ے اس ش ایک ہم کی قیدا تفاقی ہاورمرادیہ ہے کہ دت ممل چو ماہ کھڑے ہی کم ہی جن جس سے معلوم ہو گیا کہ بدونوں پچرایک ہی ممل سے توام ہیں اور وہ چو ماہ سے توام ہیں اور وہ چو ماہ سے توام ہیں اور وہ چو ماہ سے آگر چوایک ہی روز کی کی ہواا۔ ع وشلوں پر بعن جس میعاد سے اس کی اسطن تغیری تھیں اور سے ورندچار طرح کے اختیارات حاصل ہوں کے چتا نچر سابق میں گذرے اور سے الی الاقبل دان جارت لاکٹر من شداھیم الخ اس عبارت میں تجھنے والے کے اعتباد پر موارت فرمائی کے تک ذیارہ ہونا ضروری انحصار بیس ہے لکھا کر کم ندہ و بلکہ پورے چو ماہ ہول تو بھی بھی تھم ہے اا۔

⁽۱) بعنی ایستمرهٔ تنبیس کرسکتا براا۔

پھراگر دوسرے شریک ساکت نے اس کے بعد مد برکنندہ ہے اپنے حصہ باندی کا تاوان لیما اختیار کیا تو مد برکنندہ پر بچہ کی طرف سے بچھتاوان وینالا زم ند ہوگا اوراگر دوسرے شریک ساکت نے باندی سے اپنے حصد کی بابت سعایت لینی چاہی تو پھروہ بچہ سے سعایت نیس کراسکتا ہے اگر چدنصف بچہ بھی مد بر ہوگیا ہے اور وجہ یہ ہے کہ بچہ بھا مد بہوگیا ہے ہیں جیسے قد بیر میں تابع ہوا ہے ویے ہی سعایت میں بھی اپنی مال کے تابع ہوگا لینی مال کی سعایت وہی اس کی سعایت ہوگی میر بھیط میں ہے اور اگر ایک باندی حالمہ دو شریع مشترک ہوئیں ایک نے جواس کے بیٹ میں ہے مدیر کیا اور دوسرے نے باندی کوآز ادکر دیا تو مدیر کنندہ کوآز اوکنندہ سے باندی کی نصف قیست تاوان لینے کا اختیار ہے مرمد برکنندہ کومل کی بابت تاوان لینے کا اختیار نیس ہے۔ یہ بیا تھے میں ہے۔

نابالغ آدی کائے غلام کو مدیر کر نائیں سی ہے خواہ فی الحال مدیر کردے خواہ معلق بہلوغ خود چنا نچہ آگر نابالغ نے کہا کہ جب میں بالغ ہوں تو تو میری موت کے بعد آزاد ہے تو تہیں سیج ہے اورای طرح مجنون ومعنوہ غالب کدان کی تدبیر بھی نہیں سیج ہے اور جو تحض نشر میں ہواس کا مدیر کرنا سیج ہے اورای طرح بو تحض بھیور کیا گیا اوراس نے مدیر کیا تو سیج ہے اور مکاب نے اگرا پی کمائی کے ملوک کو مدیر کیا تو نہیں سیج ہے اوراس طرح غلام مازون التجارة نے اگر مدیر کیا تو نہیں سیج ہے بیدی طیس ہے۔ اگر کسی نے اپنے غلام کو مدیر کیا تو نہیں سیج ہے اور اس طرح غلام مازون التجارة نے اگر مدیر کیا تو نہیں سیج ہے بیدی طیس ہے۔ اگر کسی نے اپنے غلام کو مدیر کیا تو نہیں سی کے دو سلے وصیت کر دی چھر مجنوں ہو گیا تجرم کیا تو وصیت باطل ہوگی ہے زائے المعتمین میں ہے۔

ذی نے اپنے غلام کومد برکیا پھرغلام ہسلمان ہو کمیا توبسعایت آزاد ہوجائے گااور اگر سعایت سے فارغ ہونے سے پہلے مولی مرکیا تو و و آزاد ہوجائے گااورسعایت باطل ہوگی اور اگرمونی نے اس سے اس کی قیمت سے زیادہ مال پر بدون تھم قاضی ملح کر لی اور غلام عاجز آیا تو بقدرزیاوتی کے ملح لوث جائے گی اور بقدرائی قیمت کے سعایت کرے گا۔ حربی جارے ملک میں امان لے كرداخل ہوا پس اس نے غلام كومد بركيا پجرتر بي دارلحرب سے قيد كر كے لا يا حميا تؤ مد برند كوراً زاوكيا جائے گا اورا كر وارالحرب ميں مد بركيا اور جارے يبال امان كے كرداخل جوا بجرغام يهال مسلمان جو كيا توحر في ذكوراس كے تيج كرتے برجبوركيا جائے كا غلام مد برمرتد ہوکر دارالحرب میں چلاعمیا کا فران حربی اس کوقید کر لے گئے پھرمسلمانوں نے اس کو پکڑ ااور لے آئے اور وہسلمان ہو م کیا تو وہ اپنے مولائے سابق کر دیا جائے گا اور مد ہر ہوگا میرمیط سرنسی میں ہے۔ ایک نے اپنے غلام ہے کہا کہ تو آزاد ہے یا مد ہر بين اس كوظم دياجائ كاكريان كريبي اراس نيكها كريس في آزاد مونا مرادليا بينو غلام آزاد موجائ كااوراكركهاك مد برہوہ مرادلیا ہے تو مد برہوجائے گا اور اگر قبل بیان کے مرکمیا اور صحت میں اس نے بیقول کہا تھا تو نصف غلام اس کے تمام مال ہے مفت آزاد ہوجائے گا اورنصف بوجید پر ہونے کے آزاد ہوگا اگراس کے مقائی مال سے برآید ہواور اگراس کے سوائے اس کا پچھ اور مال ند بوتو نصف مفت آزاد ہوگا اور باتی نصف کی دو تہائی کے واسطے سعایت کرے کا بعنی کل کی ایک تہائی کے واسطے سعایت کرے کا اور اگر دوغادم ہوں اور اس نے کہا کہتم دونوں میں ہے ایک آزاد یا مدہر ہے اور قبل بیان کے مرکبیا اور ان دونوں کے موائے اس کا بچھ مال نہیں ہے اور بیقول حالت صحت میں کہا ہے تو ہرا یک غلام کا چہارم حصد مغت تمام مال ہے آزاو ہو گا اور ایک چہارم پوجہ تدبیر کے تہائی مال سے آزاد ہوگا اور ہرائیک اپنی نصف قیت کے داسطے ہر مال میں سعایت کرے گا اور اگر اس نے رونوں سے کہا کہتم دونوں آزاد ہو یا مدہر ہواور باتی صورت وہی ہوئی جو ندکور ہوئی ہےتو ہرا کیک کا نصف حصہ بوجہ عتق قطعی کے اور نصف بوجہ تدبیر کے آزاد ہوگا اور بیسب اس وفت ہے کہ قول ندکوراس نے صحت میں کہا ہواور اگر مرض میں کہا تو فقط تہائی مال ہے اس كالمتباركياجائ كاليشرح طحاوي من ب_ اگرا بی صحت میں اپنے غلام اور ایک مدیر ہے کہا کہ تم میں ہے ایک مدیر اور ووسرا آزاد ہے اور ان وونوں کے سوائے اس کا پچھے مال نہیں ہے اور تیل بیان کے مرکیا تو جو تحض غلام ہو و کل مال ہے اور مدیر تہائی مال ہے آزاد ہوں گے اور اگر اس کے پر تکس یوں کہا کہ تم میں ہے ایک آزاد اور دومرا مدیر ہو تو بھی امام اعظم پھنے تھے کے زد یک بی تکم ہے اس واسطے کہ بیڈ برونیا ہے مقدم وموفر بیان میں ہوتا کی سال ہے اور امام تحد میں کرو یک ہرایک کا نصف حصد بوجہ تد میر کے تہائی مال ہے آزاد ہوگا اور مدیر کے تہائی مال ہے آزاد ہوگا اور مدیر ہے تین یوں کہا کہ والآ عرائم میں ہوتا کے آزاد ہوگا اور مدیر مین میں ہوتا کہا لا تقات ہے ہیکائی میں ہے۔

اگریوں کہا کہتم میں ہے ایک آزاد ہے اور باقی دونوں میں سے ایک مدیر ہے تو نصف عتق قطعی کامستخق قن (غلام محض) ہوگا:

اگراہے دو مد برغلاموں ہے کہا کہ تم میں ہے ایک آزاد ہے پھران دونوں مد بروں میں ہے ایک بابرنگل کیا اور ایک موجودر ہااور اس کا ایک تیسراغلام آ یا ہی اس نے اس مد برموجوداور اس غلام ہے کہا کہ تم دونوں میں ہے ایک مد بر ہے تو جو مد بر بابرنگل کیا ہے وہ ای وقت ہے آزاد ہو گیا جس وقت اس نے بید کہا تھا کہ تم میں ہے ایک آزاد ہاور جواس کے باس وہ کیا تھا وہ ویسائی مد بر با ہو تغلام داخل ہوا تھا وہ وہ علام رہاس میں ہے کہ آزاد نہ وگا اور آگرا پی صحت میں اپنے دو مد بروں اور ایک تن ہے کہا کہ تم میں ہے ایک مرکباتو تن میں سے نبطور حق طعی آزاد ہو گا اور باتی نصف کے واسطے سعایت کرے گا اور نبی آزاد ہو گا اور باتی نصف کے واسطے سعایت کرے گا اور نصف عتی دونوں مد بر میں شریک ہوگا ہی اس میں ہوگا ہور باتی دونوں میں ہے جہارم حصد بسب عتی قطعی کے کل مال سے آزاد ہوگا اور اس طرح آگر برکس یوں کہا کہ تم میں سے ایک آزاد ہوگا اور اس طرح آگر برکس یوں کہا کہ تم میں سے ایک آزاد ہوگا اور اس طرح آگر برکس یوں کہا کہ تم میں سے ایک آزاد ہوگا اور اس طرح آگر برکس یوں کہا کہ تم میں سے ایک آزاد ہوگا اور اس طرح آگر برکس یوں کہا کہ تم میں ہوگا ہور ہوگا اور بیزیا دات کی دوایت ہوا درام قاضی خان نے فرمایا کہ جوزیا دات میں فہور ہو دہی کے داسطے چہارم چھا اور بیزیا دات کی دوایت ہوا دارام قاضی خان نے فرمایا کہ جوزیا دات میں فہور ہو دہی کے درمیان ہو می میں ہو مع کمیر میں ہے۔

اگر تینوں ہے کہا کہ تم میں ہے ایک مدیر ہاور دونوں باتی آزاد ہیں تو تن کل آزاد ہوجائے گا اور ہرود مدیر میں ہے اسک است تعلقی آزاد ہو گا اور اگر عش کو مقدم کر کے یوں کہا کہ تم میں ہے ایک آزاد اور دونوں باتی مدیر ہیں تو ہرایک کا تہائی اس اعتاق ہے آزاد ہو گا اور اگر اس نے ایک مدیر اور دونوں باتی آزاد ہوں ہے اور دونوں باتی آزاد ہیں۔ تو دونوں تن مال ہے آزاد ہوں گے اور پہلا جمل خبریہ قرار دیا جا ہوا گا۔ اور اگر کہا کہ تم میں ایک آزاد ہوا تی دونوں مدیر ہیں تو ہرایک کی تہائی بسب تدبیر کے تہائی مال ہے آزاد ہوگی اور ای طرح اگر سب تص خلام ہوں اور اس نے کہا کہ تم میں ہے ایک آزاد ہو گا اور باتی طرح اگر سب تص خلام ہوں اور اس نے کہا کہ تم میں ہے ایک آزاد ہوگی اور باتی مدیر ہیں تو بھی ہرایک کا تہائی حصر کل مال ہے بسب اعتاق کے آزاد ہوجائے گا اور باتی دونوں آزاد ہو جائے گا دونوں آزاد ہوگی اور باتی ترایک مدیر ہے آزاد ہوگا اور باتی دونوں آزاد ہو ہو ایک کی دو تہائی کی مال ہے بسب تدبیر کے آزاد ہوگا اور باتی دونوں آزاد ہوگی اور باتی تبائی مال ہے بسب تدبیر کے آزاد ہوگی اور باتی دونوں آزاد ہوگی اور باتی دونوں آزاد ہوگی اور باتی تبائی مال ہے بسب مال ہے بسب تدبیر کے آزاد ہوگی اور باتی دونوں آزاد ہوگی اور باتی دونوں آزاد ہوگی اور باتی میں تو ہرایک کی دو تہائی کی مال ہے اسب تدبیر کے آزاد ہوگی اور باتی دونوں آزاد ہوگی اور باتی دونوں آزاد ہوگی اور باتی تبائی مال ہے بسب مال ہے بسب تدبیر کے آزاد ہوگی اور باتی دونوں آزاد ہوگی اور باتی دونوں آزاد ہوگی اور باتی دونوں آزاد ہوگی دونوں آزاد ہو ہوں آئی دونوں آزاد ہوگی دونوں آئی دونوں آزاد ہوگی دونوں آئی دونوں آئی تو ہوئی دونوں آئی تبائی مال سے بسب مال سے بسب تدبیر کے آزاد ہوگی دونوں آئی دونوں آئی تو ہوئی دونوں آئی دونوں

ا من بینی غلام محض اور مد برجس کے واسطے بعد موت کے یاسمی وقت پر آزادی کا قول کہا ہوتا۔ ع منم میں سے ایک مد بر ہے اور جملہ انٹائئے ترقر اردیا جائے گاتا۔

كتاب العتاق

گ بيركافي ميں ہے۔

اگراس نے تین غلاموں ہے جن میں ہے ایک مدہر ہے کہا کہتم میں ہے دوآ زاد ہیں یا دومد پر ہیں اور قبل بیان کے مرگیا اور بیقول اس نے حالت صحت میں کہا ہے تو ہرا یک میں ہے ایک تہائی حصہ بسبب ایجاب قطعی کے آزاد ہوگا اور مدبر میں ہے دو تہائی حصہ جیسامد برویسا ہی رہے گا اور ہر دوغلام میں سے چہارم حصد مدبر ہوجائے گا بس اگر اس کا پچھے مال ہوجس کی تہائی میں سے ایک رقبہ اور چھٹا حصدر قبر برآمد بروتو مد برمعروف بورا آزاد ہوجائے گااور ہردوغلام میں سے ہرایک کے تین چھٹے جھے اور نصف چھٹا حصد آزاد ہوگا یعن ایک تہائی بسب عتق قطعی کے اور ایک چہارم بسب مد بر ہونے کے قال المحر جم یعنی بار وحصوں میں سے سات جھے آزاد ہوں سے اور اگراس کا مجھے اور مال نہ ہوتو اس کا تہائی مال ان غلاموں پر بے حساب ان کے سہام کے تقسیم ہوگا اور مد بر معروف کاحق دوتہائی ہےاور ہردوغلام کاحق نصف ہےاور کم سے کم ایساعد دجس کا نصف وٹا بت نکلیا ہے (۲) ہےاور مد برمعروف کاحق (۴) اور ہر دوغلام کاحق (۳) ہے ہی سہام وصیت کامسلغ سات ہوا یہ تبائی مال رکھا گیا ہی کل مال کے (۲۱) سہام ہوئے بس ہرغلام کی دو تہائی (2) ہوئے اس واسطے کہ عتق قطعی کی منہائی کے بعد ہرغلام میں دو تہائی رہی ہے اور جب دو تہائی سات ہوئی تو کل غلام کے ساڑھے دس ہوئے پس مسروا قع ہوئی للنداہم نے دو چند کردیا تو ہر غلام میں کے (۲۱) سہام ہوئے۔اب ہم کہتے ہیں کہ مد برمعروف میں ہے بسبب عتق قطعی کے ایک تہائی تینی سات سہام آزاد ہوئے اور بسبب تدبیر کے بعد دو چند کریں گے اس میں (۸) سہام آزاد ہوئے ہیں وہ (۲) سہام کے واسطے سعایت کریں گالیعنی (۵) سہام مجموعہ آزاد ہوئے اور ہاتی (۲۱) میں ے (۲) رہے جن کے واسطے سعایت کریں گا اور ہرایک غلام میں سے بسبب عتق قطعی کے تہائی لینی سات سہام آ زاد ہوئے اور بسبب تدبیر کے بعد نصف کے برایک ہے (٣) سہام آزاد ہوئے پس جملہ(١٠) سہام نکال کر باقی (١١) سہام کے واسطے برایک سعایت کریں گا۔پس جملہ سہام وصیت (۱۴) ہوئے اور سہام سعایت (۲۸) ہوئے پس تخریج ٹھیک ہوئی اورا گرمولی قبل بیان کے مرگیا پھرغلاموں میں ہےا یک مرگیا تو دیکھا جائے کہ اگر مد برمعروف مرگیا تو و داپنی وصیت کا آٹھوں حصہ کا پورا لے لینے والا ہو گیا اور چھے جواس پرسعایت کے تھے وہ تلف ہ گئے اور بیڈ و ب جانا وارٹوں کی حق تلفی اور جوموصی لہ ہیں ان کی حق تلفی مشترک ہوئی اور بیاں طرح ہوگا کہ باقی ان سہاموں پرتقسیم ہو جوز وب جانے ہے پہلے تھے چنانچہ ہم کہتے ہیں کہوارثوں کاحق (۲۸) سہام تھا اور بردوغلام باقی کاحق (۲)سہام کہ جملہ (۳۳)سہام ہوئے پس بردوغلام باقی میں ہے برایک کی دو تہائی (۱۷) ہوئے جس میں ے ہرایک میں سے بسبب تدبیر کے (۳) سہام آزاد ہوئے اور باتی (۱۳) سہام کے داسطے سعایت کرے گااور مدبر معروف اپنا حق بورالے چکا ہے لینی سہام وصیت کے (۸) سہام پس جملہ سہام وصیت (۱۴) ہوئے اور سہام سعایت (۲۸) ہوئے اور تہائی دو تہائی ٹھیک ہوگئی ہیں تخریج مشتقیم ہےاوراگر مدبرمعروف نہیں مرا بلکہ ہردوغلام میں ہے کوئی مر گیا تو وہ اپنی وصیت کے (۳)سہام یورے لے کیا اور جواس پر سعایت تھی وہ وُوب گئ اور بیانتصان وارٹوں دونوں باقیوں پرمشترک ہو گاچنا نچہ باتی حق دار وار ٹان (۲۸) اور حق مد برمعروف (۸) اور حق غلام باتی (۳) پرتقتیم ہوگا ہیں جملہ سہام (۲۹) ہوئے کیں دونکث ہرا کیے غلام باقی اور مد ہر وقمن ساڑھے انیس ہوئے از انجملہ مد ہر کے (۸) سہام نگل گئے اور ہاتی ساڑھے کیارہ سہام کے واسطے سعایت کریں گااور غلام زندہ کے (۳) سہام نکل محے اور باقی ساڑ مے سولدسہام کے لیے سعایت کرے گا اور غلام میت اپنے (۳) سہام وصیت نے حمیا ہے لبندامبلغ سہام وصیت (۱۴) ہوئے اور مبلغ سہام سعایت (۲۸) ہوئے پس تخ یج مشتقیم ہوئی اور اگر ہر دوغلام مرکئے اور مد برر ہے گا دونوں اپنے سہام وصیت پورے (۲) سہام لے گئے اور دونوں پر جوسہام سعایت بیٹے ڈوب گئے کیل بیر حق تلفی کل پر ہو

مندرجه ذيل صورت مين سهام كي تقسيم:

اگرمولی نے کہا کتم میں ہے دوآزاد ہیں یا مد بر ہیں اور یہ اس نے مرض میں کہاتو اس کا کلام ان دونوں کے حق میں تہائی سے معتبر ہوگا ہی تہائی ان سب پر بعقد ران کے سہام کے تقسیم ہوگی ہی مد بر معروف کا حق تمام رقبہ کا ہے جس کے (۲) سہام مغروف ہیں اور حق بردوغلام بھی مذہبر کے نصف لینی (۳) میں اور جھی معتق تعلقی دو تہائی لینی (۴) میں ہے ہیں سہام وصیت ہر دوغلام سات ہوئے اور سہام وصیت مدبر (۲) ہوئے جن کا مجموعہ کل (۳۱) سہام وصیت ہوئے اور بہتائی مال ہوا ہی کل مال کے (۳۹) سہام وصیت مدبر (۲) سہام آزاد ہوئے اور (۲) سہام کے واسطے سعایت کرے گا اور ہر دوغلام میں سے سات سہام لینی ہر ایک ہے ساڑھے تین سہام آزاد ہوئے آو ہرائی ساڑھے نو سہام کے لیے سعایت کرے گا اور ہر دوغلام میں ہوئے در اسلام سعایت رک گا اور ہر موات ہے گل جمر کیا تو اور اگر مدبر موت سعایت کرے گا ہیں جملہ سہام وصیت راا) اور سہام سعایت اور اس کی صورت بیہوگی کہ باتی ہردوغلام کی مقدار سہام (۲) پوئے اور اس کی صورت بیہوگی کہ باتی ہردوغلام کی مقدار سہام ہوئے ہیں جملہ سہام وصیت باطل ہوگی اور خسار وکل پر ہوا ہوئے کہ ہرغلام کے جملہ ساڑھے سولہ سہام ہوئے ہیں جملہ سہام وصیت کے جملہ ساڑھے سولہ سہام ہوئے ہیں ہرا کہ میں ساڑھے تین آزاداور باتی (۲۲) پوئے ہیں تخریح میں خوادر مدبر میت اپنے سہام وصیت کے چکا ہے البندا جملہ سہام وصیت سے چکا ہے البندا جملہ سہام وصیت اور اس کی سعایت کرے گا اور مدبر میت اپنے سہام وصیت لے چکا ہے البندا جملہ سہام وصیت سے چکا ہے البندا جملہ سہام وصیت اور کی اور سول اور کی کر دوغلام میں سے ایک مرکمیاتو اس پر کی سعایت و وہ کی اور سائی اور سیام سعایت کرے گا اور مدبر میت اپنے سہام وصیت کے چکا ہے البندا جملہ سے اور اگر ہر دوغلام میں سے ایک مرکمیاتو اس پر کی سعایت و وہ کی اور اس کی سے اور اگر ہر دوغلام میں سے ایک مرکمیاتو اس کی کو سے کہلے کہا کہ اور اس کی دروغلام میں سے اور اگر ہر دوغلام میں سے دوئلام میں سولی سے دوئلام میں سے دوئلام

⁽¹⁾ كونك ايك آزادكرد إياا

كناب العتاق

ڈ ویناسب پرر بابایں طور کہ باتی طور کہ باتی مقدار حق سہام وار ٹال (۲۷) پراور مقدار حق سہام غلام باتی ساڑ ھے تین اور مقدار حق سہام مد ہر (۲) پرتقتیم ہو پس جملہ ساڑھے پنجیس سہام ہوئے بس ہرا یک کے مقابلہ میں (۱۷) سہام اور تین جوتھائی حصہ سہام ہوا جس میں ہے۔ کیرے (۲) سہام آزاد ہوئے اور باقی حمیارہ سہام اور تین چوتھائی سہم کے واسطے سعایت کرے گا اور غلام میں ہے ساڑھے تمن سہام آزاد ہوئے اور باتی (۱۴) سہام و جوتھائی سہم کے واسطے سعایت کرے گااور چونکے غلام مردہ اپناحق وصیت لے چکا ہے لبندامیلغ سہام وصیت (۱۳) ہوااورمیلغ سعایت (۲۲) ہوئے پس تخر تج مشقیم ہو کی اور اگر دونوں غلام مر مکئے اور مدیر رہے عمیا تو سعایت جودونوں پر تھی ڈوب منی پس باتی حق سہام وارٹان (۲۲) پر اور سہام مدہر جھ پر تقسیم ہوگئی کہ جس کے جملہ (۳۳) سہام ہوئے جس میں سے دیر کے (۱) سہام آزاد ہوں مے اور باتی (۲۷) سہام کے واسطے سعایت کرے گا اور چونکہ ہردو غلام منت اینے سہام وصیت یا بچے ہیں للبذامبلغ سہام وصیت (۱۳) اور مبلغ سہام سعایت (۲۷) ہوئے پس تخر تے متنقیم ہوئی اور اگر ید برمع ایک غلام کے مرتبیا تو ان پر جو پھیسعایت تھی وہ ڈوب تنی تو باتی حق دار ثان (۲۷) اور حق غلام باتی ساڑھے تین مجموعہ ۲۹/۲۹ ر تقتیم ہوگی از انجملہ ساڑھے تین سہام غلام میں ہے آزاد ہوں مے اور باتی (۲۷) کے واسطے سعایت کرے گا اور چونکہ مدبر اور غلام میت نے اپنا اپنا حصد کے لیا ہے لینی ساڑھے نوسہام پس جملہ سہام وصیت (۱۳۰) ہوئے اور سہام سعایت (۲۲) میں پس تخرتج متنقيم ہوئی اورا گرید برقبل موت مولیٰ کے مرکبیا تو عتق قطعی میں اس کی مزاحمت جاتی رہی اورا بیک رقبہ کامل اورنصف رقبہ باقی دونوں غلاموں میں رہائی اگرمونی کا اس قدر مال ہوکداس کی تہائی ہے ڈیز ھرتبہ برآ مدہوتا ہوتو ہرغلام میں ہے تین چوتھائی بوجہ عتن قطعی کے آزاد ہوجائے گا ادرا بی چوتھائی کے واسطے ہرا یک سعایت کرے گا ادرا کراس کا پچھاور مال نہ ہوتو اس کا تہائی مال یعنی دو تہائی رقبہ ان دونوں میں مشترک ہوگا ہی ہرا یک میں ہے تہائی رقبہ آزاد ہوجائے گا اور اپنی دو تہائی قیمت کے واسطے سعایت کرے گا اور اگر مولی سے پہلے ایک غلام مرکمیا تو اس کی مزاحمت عتق قطعی میں سے باطل ہوگئی اور ایجاب تطعی درمیان غلام اور مدبر کے رہا ہرایک کے واسطے نصف رقبہ پہنچا اور نصف غلام باتی بھی مد ہر ہوگیا ایس اگر موٹی کا اس قدر مال ہو کہ اس کی تہائی ہے بیدونوں بقدرمملوكيت برآيد ہوئے ہوں تو ووتوں مغت بلاسعایت آ زاد ہوجائے گے اور اگر اس كا پچھاور مال نہ ہوتو اس كا تہائي مال بعنی دومیائی رقبان دونوں کومشترک بینچے کا جس طرح کہ ہم نے بیان کیا ہے اور اگر اس نے اپنی صحت میں کہا کہتم سب آزاد ہویا مد برہو اور قبل بیان کے مرحمیاتو اس کابیقول کرتم سب آزاد موان سب کے تن میں سیجے ہے اور اس کابیقول کدیاتم سب مدیر ہواس کے مدیر معروف کے حق میں لغو ہوا اور ہرووغاام کے حق میں سیجے ہے کو یا اس نے کہا کہ بیدوونوں غلام مدہر میں پس تسب ایجاب قطعی کے ڈیڑھ رقبہ آزاد ہوا جوان سب میں مشترک ہوگا کہ ہرایک میں ہے نصف رقبہ آزاد ہوگا اورنسب ایجاب ٹانی کے ایک رقبہ دیر ہواجو جردوغام میں مشتر کے ہوگا کہ ہرایک میں سے نصف مد ہر ہوجائے گا اور مد برمعروف کا نصف مد برر با اور اگر مولی کا اور مال ہو کہ جس كى تبائى سے نصف رقبه ايك رقبه كامل برآيد بوتا بوتو سب آزاد بوجائے مے اور اگر يجھ اور مال نه بوتو اس كا تبائى مال تقيم كيا جائے گا اور وقت موت کے اس کا نہائی مال ڈیڑھ رقبہ ہے ہیں اس کی نہائی نصف رقبہ ہوا جوان سب میں مساوی تقتیم ہوگا ہیں ہر ا میک کے حصہ میں چھٹا حصہ رقبہ کا پہنچا کہں جملہ دو تہائی رقبہ ہرا یک میں ہے آ زاد ہوگا اس طرح کہ نصف با بجاب قطعی اور چھٹا حصہ بسبب تدبیر کے آزاد ہوگا اور باتی ایک تہائی کے واسلے ہرایک سعایت کرے گا اورا گرا بجاب ندکور حالت مرض بیں واقع ہوا ہوتو تهائی مال سے سب ای طرح (۱) آزاد ہوں کے جیسے ہم نے بیان کردیا ہے اور ای طرح اگر کہا کہ تم سے برایک آزاد ہے یا تم

[.] منتقم مول يعن فعيك الرى كوتكسامتان عدريافت كرليا ميامزاهت يعن خالى اس كوسف على مزاحم موكا ١١-

سب مد ہر ہوتو یہ بمنز لداس قول کے ہے کہتم سب آزاد ہو یاتم سب مدہر ہواور اس طرح اگر کہا کہتم سب آزاد ہو یا بیڈو بیڈو بیسب مد بر ہیں تو بھی بھی مسلم ہے کہ بیبمنولدائی قول کے ہے کہ یاتم سب مد بر ہو۔اورا گران میں سے کوئی مد بر نہ ہواوراس نے کہا کہ تم سب آزادہو پایدویدو مید بر میں ایجاب سیح میں بس ہردو کلام میں سے ہرایک کے تفقفی کا نصف ثابت ہوگا چنا نچہ ہرایک میں سے نصف بایجاب تطعی آزاد ہوجائے گا اور یاتی نصف ہرا یک کا مدیر بھی ہوگا اور تدبیر کا اعتبار تہائی میں سے ہوگا اور اگر ایجاب بحالت مرض واقع ہواتو سب نہائی مال ہے آزاد ہوں گے جس قدر آزاد ہو عمیں جیسے ہم نے بیان کہا ہےاورا گران میں ہے ایک مد بر ہو اوراس نے کہا کہ مب آزاد ہویاتم میں سے ایک مدیر ہے تو بیسب کلام باطل ہے اس واسطے کر قولہ تم میں سے ایک مدیر ہے لغوی اورر ہاا بجاب اوّل و وا بجاب نے حال دود ن حال ہے ہیں شک کے ساتھ ایجاب ندہوگا اور اگر کہا کہ ہرا یک تم میں ہے آزاد ہے یا مد ہر ہے تو ہر دو کلام حق مد ہر میں باطل میں اور ہر دوغلام کے حق میں سیجے (۲) ہیں اس واسطے کداس نے ہر فر د کے حق میں علیحد ہ ایجا ب كياب كوياس في برايك كواسط كها كرو آزادب يامد برب بس مدبر كوت مي باطل موكا اور برايك غلام كوت مي مي بو م ایس بر کلام کے متقصا کا نصف ٹابت ہوگا ہی برایک غلام میں سے نصف با یجاب قطعی ٹابت ہوگا اور نصف برایک کامد برہوجائے م اور تدبیر کا اعتبار تهائی ہے ہوگا اور اگر قول نہ کور مرض میں صاور ہوا تو تہائی ہے سب آزاد ہوں کے اور ای طرح حساب لگایا جائے گا جس طرح ہم نے بیان کیا ہے اورا گراس نے یوں کہا کہتم سب آزاد ہو یا بید پر ہے اور مد برای کوکہا جومعروف مد برہے یا یہ ہے بایہ ہے اور قبل بیان کے مرحمیا تو سب مدہر ہو جاتمیں گے اس واسطے کہ ہر دو ایجاب میں سے التر ام ہے اور دلالت ہے یہ بات ٹابت ہوئی کداس نے تدبیر کو اختیار کیا ہے اور دلالت اس طرح ہے کداس نے ٹانی و ٹالٹ کو اوّل تدبیر پر عطف کیا ہے بس اختیار ثابت ہوااس واسطے کے عطف تقطی مشارکت ہے درمیان معطوف علیہ کے ایسے وصف میں جو بیان ہوا ہے اور صفت تربیر میں مثاركت ثابت ند بوكى قا اليي صورت مين كه معطوف عليه مين ايجاب مين اس كا تدبير كا اختيار كرنا اعتبار كيا جائ اورا أران غلاموں میں کوئی مد برنہ ہولیں اس نے کہا کہتم سب آزاد ہویا بید بر ہے یا ہے سب مد بر ہوجا کیں مجے اور اگر کہا کہتم سب آزاد ہویا بید بر ہاور بیتو ایجاب اوّل باطل ہوگیا اورجس غلام کو تدبیر شامل ہے اور دوسرا جواس پرعطف ہے دونوں مدبر ہوجائے گے اور تیسراتن باقی رہے گااور وجہ بیہ ہے جوہم نے بیان کروی ہےاورا گراس نے کہا کہتم سب آ زاد ہواور بیدونوں مد برمیں حالا نکہان میں کوئی غلام پہلا مدیر نہ تھا تو دونوں ایجاب ٹابت ہوں گے پس ایجاب اول ہے ڈیڑھ رقبہ آزاد ہوگا جوان سب میں مشترک ہوگا اور دوسرے ایجاب ہے ایک رقبہ کا مد ہر ہونا کا بت ہوگا تکر خاص انھیں دونوں کے جن میں جن کی طرف تدبیر کی نسبت کی ہے اور اس تدبیر کا اعتبار تبائی مال ہے ہوگا بیشرح زیادات عمّانی میں ہےاور اگراہے تمن غلاموں سے کہا کہتم آزاد ہویا بیاور بیدونوں مدبر ہیں تو ہرا پیجاب (^{۳)} کی تہائی ^{کے} ثابت ہوگی اور پیعامہ مشائح کا قول ہے کہ کلام اوّل ہے ایک رقبہ کا عتق ثابت ہوگا جوان سب می مشترک ہوگا اور دوسر مے کلام سے تہائی عتق البت ہوگا جو فقل اس کے واسطے ہوگا جس کی طرف اشار ہ کیا ہے لیں اس کے واسطے دو تہائی رقبہ کاعتق ثابت ہوگا اور تیسر ہے کلام ہے دو تہائی رقبہ کی تھ ہیرانھیں دونوں کے داسطے جن کی طرف اشارہ کیا ہے 🕏 ہت ہوگ یں ان میں سے ہرایک کا تمائی حصد مربھی ہوجائے گا بیکا نی میں ہے۔

ل تہار میں ہے جو کھے جس کے بڑتے ہیں یہ ساس قدر آزادہوگاادر باتی کے واسطے معایت کرے کا ۱۲

⁽۱) فیض اعماق ۱۱۔ (۱) تبائی میں ہے جو کچھ جس کے پڑتے ہیں پڑے اس قدر آزاد ہوگا اور باتی کے واسلے سعایت کرے کا ۱۲۔ (۳) متعصابے برایجاب میں ہے تہائی ٹابت ہوگی اا۔

آپی اگراس کا پچھاور آل ہوکہ جس کی تہائی ہے دو تہائی رقبہ لکتا ہوتو ہرایک میں سے دو تہائی آزاد ہو جائے گی اورا پ ایک تہائی قیمت کے داسطے سعایت کرے گا اورا گر پچھاور مال نہ ہوتو وقت سوت کے جس قدر مال اس کا تھا اس کی ایک تہائی دونوں کے درمیان نعبغا نصف ہوگی اور موت کے وقت اس کا مال ایک رقبہ کا مل اورا کیک رقبہ کی دو تہائی تھا پس اس کی تہائی بینی پانچ نویں۔ (یجائے ساتویں نویں) جھے ان دونوں میں تقلیم ہوں گے کہ ہرایک کو دو ساتویں جھے اور نصف ساتو اس حصہ پنچے گا اور ہرا کیا۔ اپنے تمن ساتویں جھے اور نصف ساتویں جھے کے واسطے سعایت کرے گا اور مفرد اپنے تہائی کے واسطے سعایت کرے گا ہیں مجموعہ سہام وصیت پانچ ہوئے اور جملہ سہام سعایت وس ہوئے کہ تہائی و دو تہائی تھیک رہے پس تخریخ تے مشتقیم ہے شرح زیادات عمائی

© : ᡬ⁄'n

استبلاء کے بیان میں

استیلا ، بہ ہے کہ باعری اینے مولی مملوکہ تامہ اینے مولی ہے بچہ جن خواہ ملک وقت علوق محقیقی ہویا نقد مری معکنا قبل و الله تعالی اعلم بالصواب ۔ جب بائدی اپنے مولی سے بچہ جن تو وہ اس کی ام ولد ہوگئ ۔خواہ بچہ زندہ جن یامردہ یا ساقط ہوگیا ایسا کہ جس کی پوری خلقت طاہر ہوگئی تھی یا میجی خلقت جبکہ اقرار کیا کہ ریمبر انطفہ ہے تو با ندی کے ام ولد ہوجانے کے واسطے رید بجہ بمزلہ زندہ کامل الخلفت جننے کے ہے اور اگر ایسا پیٹ ساقط ہوا کہ اس کی ضلقت میں سے پچھے ظاہر نہیں ہوا ہے مثلاً لوقع رایا تھ کا خون کا یا مکر ا ساقط ہوااورمولی نے دعویٰ کیا کدیمرے نطفہ سے ہواس سے باعری اس کی ام ولدنہ ہوگی بیسراج وہاج میں ہے۔ام ولد کی ہے جائز نہیں ہادراس طرح ہرایا تفرف روانیس ہے جس سے حق جوبسب استیلاد کے باندی کے واسطے ٹابت ہوا ہے باطل ہوتا جیے ہبدومعدقہ ووصیت وربن کوئی جائز نہیں ہاور جونفرف کدموٰ جب بطلان حق فدکور ند ہورہ جائز ہے جیے اجارہ پر دینا اور خدمت لینا اورکوئی کمائی کرانا اورکراید پر چلانا اورخوداس ہے وطی کرنایا اتمیّاع مسکرناروا ہے اور اُجرت وکمائی وکرایدمولی کا ہوگا اور ا كركسى نے اس سے شبہ سے وطی كى تو اس كاعقر مولى كا ہوگا اور اگر مولى نے كسى سے اس كا نكاح كرويا تو مبر مولى كا ہوگا يد بدائع ميں ہے اور اگر ایک قاضی نے ام ولد کی تھے کے جواز کا تھم و سے دیا تو قضاءً ٹا فذینہ ہوگی بلکہ دوسرے قاضی پر موقو ف رہے کی اگر دوسرے قامنی نے اس کی قضا کو بحال رکھا تو نافذ ہوگی اور اگر باطل کرویا تو باطل ہوگئی رید ذخیرہ میں ہے اور مولی کو اختیار ہے کہ کس سے اس کا نکاح کروے مگر جب اس سے ایک حیض سے استبراء نہ کرالے تب تک نکاح کر دینانہیں جا ہے یہ بدائع میں ہے اور اگر بدون استبراء کے اس کا نکاح کردیا پھروہ چیمبینے ہے کم میں بچہ جن توید بچیموٹی کا ہوگا اور تکاح فاسد ہے اور اگر چیمبینے سے زیادہ میں جن تو بچہ کا نسب شو ہر سے تابت ہوااور اگر مولی نے اس کے نسب کا دعویٰ کیا تو نسب شو ہر بی سے تابت رہ گا اگر مولی کے دعویٰ کی وجہ ے وہ آزاوہ و کیابیمسبوط عل ہے اور اگرمولی نے اس کا تکاح کردیا اور نکاح سے اس کے بچے ہوا تو بچے بھی اپنی مال کے عظم میں ہوگا كمولى كواس كى تين و ببدور بن وغيره جائز تبيس باوروه كى كرواسط سعايت ندكريس كا أورمولى كرف يراس ككل مال ے آزاد ہوجائے گا ہاں مولی کواس سے خدمت لینا اور اس کا اجارہ پر دینا وغیرہ جائز ہے لیکن اگر بچیلڑ کی ہوتو مولی کواس سے استمتاع جائز نبیں ہےاور بیمسئلہ اجماعی ہے اوراگر نکاح فاسدوا قع ہوا ہوتو حق احکام میں بیڈکاح فاسد کچتی بیدنکاح محیح کیا جائے گا۔

ستح القدير من ہے۔ اپنى باندى كا نكاح اسے غلام سے كرديا بھراس كے بچه بيدا ہوا بھرمولى في اس كےنسب كا دعوى كياتونسب ا بت نہوگا بلکنسب غلام بی تابت ہوگالیکن مولی کے اقرار کی وجہ سے بید بچہ آزاد ہوگا اور باندی اس کی ام ولد ہوجائے گی اور جب ام ولد کا مولی مرا تو و و آزاد ہوجائے گی خوا و مولی نے اس کو کسی مرو سے بیاہ دیا ہویا نہ بیا ہا ہواور نیز اس کا عتق تمام مال سے معتر ہوگا ہیں آزاد ہوجائے کی خواہ تہائی مال سے برآ مد ہوتی ہویانہ ہوتی ہواوراس پرسعایت موٹی کے وارث یا موٹی کے قرض خواہ سمى كے واسطے سى طرح واجب نه موكى يدغا تيداليون على باوريدا حكام ام ولد كے واسطے بهر حال اوب مول مےخواومولى حيقة مركيا ياحكما مركيا بابين طور كدمرته مواور دارالحرب بن جلاحيااى طرح اكرحربي امان كيكر دارالاسلام بن آيا ادريهان كوئي ہا ندی خریدی اور اس کوام ' ولد بنایا پھر دار الحرب کو چلا گیا پھر جہا دھی قید ہوا تو میہ ہا ندی آ زا د ہوجائے گی۔ یہ بدا تع میں ہے۔ ام ولد كاعتق تبكر ار ملك تسكر جو گا جيسے عتق محارم:

جب ام ولدمولی مے مرنے ہے آز او ہوئی تو اس وفت جو پچھ مال اس کے پاس ہو ومولیٰ کا ہوگا الا آ تکدمونی نے اس ئے واسطے اس مال کی وصیت کر دی ہو یہ بحرالرائق میں قاضی هان سے منقول ہے اور ام ولد کا عتق مبکر ار ملک تسکر ہوگا جیسے عنق عارم اوراس کی تفصیل یہ ہے کہ اگرام ولد کواس کے مولی نے آزاد کر دیا پھروہ مرتذ ہوکر دارالحرب میں چلی می پھر قید ہوکراتی اور مولی نے اس کوٹر بداتو پھرام ولد ہوگی بعنی اس کا ام ولد ہوناعو دکر ہے گا اور اس طرح اگر ذی رحم محرم کا کسی طور سے ما لک ہواوروہ ایس کی طرف ہے آزاد ہو گیا پھرو ومرتد ہوکردارالحرب میں چلا گیا پھراس نے خریداتو آزاد ہوجائے گا اورای طرح دوبارہ سدبارہ بتن وفعدوا قع ہوئے میں علم ہاور بھی تھم ام ولد میں ہے بیفاوی قاضی خان میں ہے اور اگر نصرانی کی ام ولد مسلمان ہوگئ تو اس کے موتی پر اسلام چیش کیا جائے گا ہیں اگر اس نے اٹھار کیا تو قاضی اس با ندی کواس کی والا یت سے نکال دے گا بایس طور کیراس کی قیت انداز وکر کے اس باندی پراقساط مقرر کردے گا اور بدم کا تبد ہوجائے گی محرفرق اس قدر ہے کہ بدعورت دو بارہ رقت شک جائے کی اگر چیاہے آپ کوعا جز کردے اور اگر اسلام چیش کرنے کے دفت نصرانی ندکورمسلمان ہو کیا ہوتو عورت اپنے حال پراس کی ام دلدرہے گی۔ بخلاف اس کے کہ اگر اس وقت کے بعد مسلمان ہو کیا تو ایسانہ ہوگا اورا گر اس کا مولا ہے نصرانی مرکیا تو آزاد ہو جائے کی اور اس کے ذمہ ہے سعایت ساقط ہو جائے گی ہے فتح القدیریش ہے اور اگر قاضی نے اس پر قیمت دینے کا تھم ویا ہو پھروہ مرگئی اوراس کا ایک بچہ ہے جس کووہ حالت سعایت میں جنی ہے تو سچھاس پر واجب ہے وہ اس کا بچد سعایت کر کے ادا کرے گا یہ محیط سرحسی میں ہےاور اگر زید کی ہاندی کے عمرو سے ایک بچہ پیدا ہوائیکا تر یا بوطی شبہ پھر عمرواس باندی کا مالک ہواتو بچہ کا عمرو سے نسب ابت ہوگا اور یہ باندی اس کی ام ولد ہوجائے کی بیفراو کی قاضی خان میں ہے۔

اگر حاملہ باندی کی نسبت مولی نے اقرار کیا کہ اِس کا حمل مجھ سے ہے تو وہ اس کی ام ولد ہو جائے گی: واضح رہے کہ ہمارے بزویک اس کی ام ولداس وقت ہے ہوجائے گی جب ہے اس کا مالک ہوا ہے نداس وقت ہے کہ جب سے بچہ کا نطف قرار پایا ہے بینہ الغائق میں ہے اور اگر زنا ہے کس باعری سے استیلا مکیا پھراس کا مالک ہوگیا تو استحسانا اس کی ام ولدنه موجائے گی اور بیرہارے علائے تلشہ کا تول ہے۔ بید خبرہ میں ہے کمریجہ آزاد ہوجائے گا اوراس کی مال کے فروخت کا اس کوا ختیار ہے بیا ختیار شرح مختار میں ہے اور اگرزید نے کہا کہ میں نے اس باندی سے نکاح کیا اور بیر محص سے بچہ جنی ہے اور بیات

صرف اس کے قول سے معلوم ہوتی ہے اور مولی جس کی وہ باندی ہے اس سے اٹکار کرتا ہے تو یہ بات ٹابت نہ ہوگی پھر جب زیداس باندی کا مالک ہوجائے گاتو باندی اس کی ام ولد ہوجائے گی اور بیرجار ہے علائے گلشہ کا قول ہے اور اگر اپنی صحت میں اقر ارتھیا کہ میری اس باندی کی مجھ ہے اولا دہوئی ہے تو ہمار ے علائے ثلثہ کے نز دیک اس کی ام ولد ہو جائے گی اور تمام مال ہے آزاد ہو گی خواواس کے ہاتھ بچے موجود ہویا نہ ہویہ ذخیرہ میں ہاوراگراہے مرض میں اپنی باندی سے کہا کہ تو مجھ سے جن ہے کی اگراس وفت اس کوحمل ہو یا اس کے ساتھ بچیموجود ہوتو یہ باندی اس کے کل مال ہے آزاد ہوگی ورنے تبائی مال ہے آزاد ہوگی میرمیط سرحسی میں ہے۔اگر حاملہ باندی کی نسبت مولی نے اقرار کیا کداس کاحمل مجھ سے ہتو وہ اس کی ام ولد ہوجائے گی اس طرح اگر کہا کہ اگریہ حاملہ ہوتو اس کاحمل مجھ ہے ہے بھراس کے بچہ پیدا ہوایاوہ پہیٹ میں ڈال کئی جس کی پوری خلقت یا بعض خلفت طاہر ہوگئی تھی اورمولی نے اس کا اقر ارکیا تو یا ندی اس کی ام ولد ہوجائے کی بشرطیک چھمبیند سے کم میں پیدا ہوا ہوا ورا کرمولی نے ولادت سے ا نکار کیا چرولادت پر ایک قابلدے گواہی وی تو جائز ہے اور مولی ہے بچہ کا نسب ٹابت ہوگا اور بائدی اس کی ام ولد ہوجائے گی یہ ظہیر بیص ہےاوراگر باندی چے مبینے یازیادہ میں جی تو بچے مولی کولازم نہ ہوگا اور نہ باندی اس کی ام ولد ہو جائے گی میہ بدائع میں ہے اور اگر کہا کہ اس یا ندی کاحمل مجھ ہے ہے یا کہا کہ جواس کے بیٹ میں ہے بچہوہ میرا ہے پھراس کے بعد دعویٰ کیا کہ بید یاح تھی بچینہ تھا پس باندی نے اس کی تصدیق کی یا تکذیب کی تو اس کی ام ولد ہوجائے گی اور اگر کہا کہ جواس کے بیٹ میں ہے وہ میرا ہے اور حمل و ولد کا نام ندنیا پھر کہا کہ اس کے بیٹ میں ریاح تھی پس با عدی نے اس کی تقعد بن کی تو اس کی ام ولد نہ ہوجائے گی ہے فآویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر یا ندی نے تکذیب کی اور کہا کہ نہیں بلکہ بچہ تھا اور وہ ساقط ہو گیا اور اس کی خلقت خلا ہر ہو گئی تھی تو تول باندى كا قبول ہوگا اور مولى كى ام ولد ہوگى ۔ بيميط سرتسى ميں ہے۔

ایک مرد نے اقر ارکیا کہ میری مید باندی مجھ سے حاملہ ہے چردو برس سے زیادہ میں اس کے بچہ بیدا ہوا ادر ایک عورت نے ولا دت بر مودی وی اور با ندی نے دعویٰ کیا کہ یہ بچہو ہی حمل ہے اور مولی نے وہی حمل ہونے سے انکار کیا تو باندی اس کی ام ولد ہوگی اور بچے کا نسب اس سے ٹابت نہ ہوگا اور اگر مولی نے اقر ارکیا کہ بیو ہی حمل ہے اور بیمیرا ہے حالانک اقرار سے دو برس بعد جی ہے تو یہ بچے مولی کی ہوں د ہے ہوگا ورمولی کا بیتول کہ بیو ہی حمل ہے تعود ہاطل خرار دیا جائے گا اورا کر ہیک مردیر دو گوا ہوں مس ہے ایک نے گواہی دی کہاس نے اپنی اس بائدی کی نسبت کہا کہ ریجھ ہے جن ہے اور دوسرے نے گواہی دی کہاس نے اس یا ندی کی نسبت کہا کہ وہ مجھ سے حاملہ ہے تو وہ اس کی ام ولد ہوگی کہ البتہ دونوں نے اس پر اتفاق کیا ہے اور اس طرح اگر ایک نے کہا کہاس نے اقرار کیا ہے کہ یہ جھے ہے پسر جنی اور دوسرے نے کہا کہ اس نے اقراد کیا ہے کہ یہ جھے سے دختر جن ہے تو بھی ہی تھم ہے کیونکہ دونوں کوا ہوں کی کواہی میں اس امر پر اتفاق ہے کہ بیہ باندی اس کی ام ولد ہے بیر محیط میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی باندی ے کہا کہ اگر تیرے پیٹ میں لڑکا ہوتو وہ میرے نطف ہے ہاور اگر لڑکی ہوتو مجھ سے نہیں ہے تو بچہ کا نسب اس سے بہر حال ٹابت ہوگا خواہ لڑکی جنی یا لڑ کااور اگر کہا کہ اگر تیرے ہیں ہی بچہ ہوتو جھے ہے تو دوسال (۱) پھروہ چھ مبینے سے کم میں جنی تو بچہ کا نسب ِ اس (۲) سے ٹابت ہوگا اور اگر چیمہینہ ہے زیاوہ میں جن تو نسب اس ہے ٹابت نہ ہوگا اور وقت مقرر کرنا باطل ہے بیافتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

ل معنى مدارجوت سل يول بوكاكم يدمران أكديدوى مل ي بهاس خلاصة كدام ولدبوا اقرارجديد ي ب ناقرارقديم ساا-(۱) بعن مدے کشرزا کردو برس سے ا۔ (۲) اگر مولی نے دموی کیاتواس کے اقرار پر آزاد ہوجائے کا مرنب ابت ندہوگا ۱۳

اگرایک با ندی ترید ہیں ہے تین اولا وہیں پھران ہیں سے ایک کنسب کا دعویٰ کیا ہیں اگر سیس ایک ہی جا ہوں ہیں ہے بیدا ہوئے ہوں تو فقط ای کا نسب اس سے تا بت ہوگا جس کا دعویٰ کیا ہے اور باتی دونوں رقی رہیں گے کہ چا ہے ان کو روخت کرو ہے اور اگر اس کی ملک میں بیدا ہوتی ہومثلا ایک فخض کی بیا نہ ہی تعلن اولا دخلف بطنوں سے جنی ہیں اگر موئی نے سب سے چھوٹے کے نسب کا دعویٰ کیا تو ای کا نسب موئی سے تا بت ہوگا اور باتی دونوں رقیق جیں چا اور باتی دونوں رقیق جی بی اگر موئی نے سب سے چھوٹے کے نسب کا دعویٰ کیا تو ای کا نسب موئی سے تا بت ہوگا اور باتی دونوں اپنی مال کے تاری ہول کے کہ ان کو فرو خت نہیں کر سکتا ہے گر موئی سے انکار نسب موئی سے تا بت ہوگا اور باتی دونوں اپنی مال کے تاری ہول کے کہ ان کو فرو خت نہیں کر سکتا ہے گر موئی سے انکار نسب موئی سے تا بیت ہوگا اور باتی دونوں اپنی مال کے تاری ہول کے کہ ان کو فرو خت نہیں کر سکتا ہے گر موئی سے انکار نسب موئی سے تا بیت ہوگا ہوں ہوئی سے تا کہ ایک ہوئی ہے تو میسینے پر بچر جی نے تو موئی تھی جو اس سے تم تھا اور موئی کا خالب گمان سے ہے کہ اس با ندی نے مجبور کیا ہے تو موئی کو موئی کی خال سے تو موئی کو تا ہی کہ اس کے بچر کیا تھو کہ کو کو تو کی تا ہوئی کو تا ہوئی کو تا ہی کہ کہ کو کو تو کو کو تا ہوئی کو تا ہوئی کو خال ہیں ہو کہ دونوں کی خال ہوئی کو تو کہ بعد اس کا بچو دوئی کو خال ہی نہ ہی کہ کو تا تو کہ کو تا تھی خال ہی موت کے بعد اس کا بچو دی کہ بی بی کو تا کہ ایسانہ ہو کہ اس کی موت کے بعد اس کا بچو دی کو تا کہ ایسانہ ہو کہ اس کی موت کے بعد اس کا بچو دی کو تاتھ کو تا کہ ایسانہ ہو کہ اس کی موت کے بعد اس کا بچو دی کو تا کہ ایسانہ ہو کہ اس کی موت کے بعد اس کا بچو دی کو تو تا کہ ایسانہ ہو کہ تا کہ ایسانہ ہو کہ اس کی موت کے بعد اس کا بچو دی کو تا کہ ایسانہ ہو کہ تا کہ ایسانہ ہو کہ دی کو تا کو دی کہ بیا تو تا کہ ایسانہ ہو کہ تا کہ اس کی موت کے بعد اس کا بچو

اگر کسی باندی نے کسی مرد کو دھوکا دیا اور کہا کہ میں حرہ ہوں پس اس نے نکاح کیا اور اس سے اول سے اول اس ندی کے ملنے اول اور کہا کہ میں حرہ ہوں پس اس ندی کے ملنے اور اول دہوئی پھر باندی کے ملنے اور اول دکی قیمت ملنے اور وطی کنندہ سے عقر ملنے کا حکم دیا جائے گا:

اگرائی بائدی ہے وطی کرتا ہے اور عن لین کرتا ہے اور اس کو تحفوظ کی لیا ہے پھراس کے بچے پیدا ہواتو دیا نہ کی راہ

سے بیدھا بیندہ و بین الله تعالیٰ موٹی کوروائیس ہے کہ اس پچہ کو فروخت کرے اور اس پر واجب ہے کہ اعتراف کرے کہ یہ بیرا ہے

اور اگر اس ہے عن کی ام ولد اس کو تحفوظ نہ کیا ہوتو اہام اعظم کے فزد کیے موٹی کوروائے کہ اس کے بچہ کی تفی کرے یہ سرائ وہائی

میں ہے اور اگر کسی کی ام ولد اس پر ہمیشہ کے واسطے حرام ہوئی با بی طور کہ موٹی کے بسر نے اس ام ولد سے وطی کر لی یا باپ نے وطی

مر لی یا موٹی نے اس کی وخر یا بال سے وطی کر لی پھر چیر مہینہ سے ذیاوہ کے بعد اس کے بچہ پیدا ہواتو بعد تحریم کے جو بچراس کا ہوا ہے

ہرون موٹی کے دعویٰ کے اس کا نسب موٹی سے فابت نہ ہوگا اور اگر موٹی نے دعویٰ کیاتو نسب فابت ہوجائے گا اس واسطے کہ حرام ہو

ہرائے وی ملک ذاکل نہیں ہوتی ہے یہ بدائع جس ہے اور اگر کسی بائدی نے کسی مردکو دھوکا دیا اور کہا کہ جس حرہ ہول بی اس نے

ہرائے کی اور اس سے او لا د ہوئی پھر بائدی کے موٹی نے اپنا انتحقاق فابت کیاتو موٹی کے واسطے اس بائدی کے سانے اور اولاد کی باپ نے نصف بائدی اس کے موٹی سے خریدی تو اس کی ام ولد ہوجائے گی اور اس کی نصف تیت اس کے موٹی گا اور اگر اولاد کے باپ نے نصف بائدی اس کے موٹی سے خریدی تو اس کی ام ولد ہوجائے گی اور اس کی نصف تیت اس کے موٹی کی اور اگر اولاد کی باپ نے نصف تیت اس کے موٹی سے کہ بہتا کوتا وال بھی دے دے گا ۔ یہ سبوط جس ہے۔

زیدنے بکری ام ولد کوعمر و سے خریدا اور زید کواس کاعلم نہیں ہے پھر زید ہے اس کے ایک بچہ پیدا ہوا پھر بکرنے اس کا وعویٰ کیا اور اس کے واسطے تھم ہو گیا تو زید بکر کے واسطے بچہ کی قیمت بسبب دھو کے کے واجب ہوگی یے نسپیریہ میں ہے اور اگر اپنے یا ایک بی دفعہ کے تمل سے بیدا ہوئے ہوں 11۔ ع وقت از ال کے نکال کر ہا ہراز ال کرتا ہے 11۔ ع کسکی دوسرے کا ہاتھ اس پڑیس بڑی سکتا ہے 11۔ ا پے غلام کی نسبت کہا کہ یہ میر الڑکا ہے کہ ایس محرکا بیٹا ایسے خص نے نہیں ہوسکتا ہے تو امام اعظم کے نز دیک اس کی طرف ہے آزاد ہو گیا اور آیا اس کی ماں اس کی ام ولد ہوگی یا نہیں تو اصح یہ ہے کہ اقرار اس کی ماں کے ام ولد ہونے کا اقرار ہے بیسراج و ہاج میں ہے۔ اگرایئے باپ کے تصرف وطی میں آئی ہوئی باندی ہے استبلاء کیا تو بچہ کا نسب اس سے ٹابت ہوگا یہ قید میں ہے۔

اگر پاپ نے اپنے بیان کی ام ولد ہوجائے گی فواہ سے نے پر پیدا ہوا اور پاپ نے اس کا دعویٰ کیاتو باب سے اس کا نسب ماج اور بی بائدی اس کی تصدیق کی ہویا تکفریس کی ہوخواہ باپ نے بہ کی ام ولد ہوجائے گی خواہ سے نے اس کی تصدیق کی ہویا تکفریس کی ہوخواہ باپ نے بہ کہ بائدی کی قیمت واجب ہوگی مرعقر اور بچد کی قیمت نہیں واجب ہوگی مرعقر اور بچد کی قیمت نہیں واجب ہوگی فی سے اور اس استیلا دے کئے جو نے کی شرط ہے ہے کہ بائدی وقت علوق سے تا وقت دعوئی نسب پر کی ملک میں ہواور باپ اس وقت سے اہلیت دعوئی ہی رکھتا ہو۔ چینا نوا سے نے دعوئی کیا تو سے نہ ہوگا اور اس صورت میں کہ بیٹا اس کے دعوئی کی تصدیق کرے جیسے کوئی اجنی دعوئی کرے اور بیٹا تو سے نہ ہوگا اور اس صورت میں کہ بیٹا اس کے دعوئی کی تصدیق کرے جیسے کوئی اجنی دعوئی کرے اور بیٹا تھدیق کرے جیسے کوئی اجنی دعوئی کرے اور بیٹا تھدیق کرے جیسے کوئی اجنی دعوئی کر سے اور بیٹا میں موقت کا اور اس صورت میں کہ بیٹا اس کے دعوئی کی تصدیق کر کے جو نہ کہا گا ہو گار مسلمان ہوگیرا نے اور ہوگی کی تصدیق کر گیا جو نہرا کہا گا ہوگیر مسلمان ہوگیرا کیا تا کہ دعوئی کیاتو سے تو نہرا گار باپ کا ایک نہ ہوگیر مسلمان ہوگیرا نے دعوئی کیاتو سے نہر کوئی کیاتو ہو باپ کو اہلیت دعوئی مامل نہ تھی کیکن اگر بیا تا تعدی تی کہا ہا لک نہ ہوگیر التدیر میں ہے۔ پس اگر بیٹے نے تھدیق کر کی تو نہ ہوئی کیا سال کہ دو اسطے کہا سے خات ہو گا گا کی مالا تک دو ت وہ اہلیت نہیں رکھتا تھا اور اسطے کہا کہ دوت وہ اہلیت نہیں رکھتا تھا اور اسطے کہا تا تعدی ہو تا تا ہو ہوئی کیا حال دی وہ لا ہے نہیں ہے جگر اور ان محل ہے ہوئی کیا تا تعدید مسلم حق وہ لا ہے نہیں ہے جگر اور ان محل ہے ہوئی تاتھ دیر میں ہے۔ اس واسطے کہ عدم مطل حق وہ لا ہے نہیں ہی جگر اور ان محل ہے ہوئی انقدیر میں ہے۔

ا مثلا پہائ برس کا غلام ہاورموٹی بھین برس کا ہے یا جا لیس برس کا ہا۔ ع جس وقت افاقہ ہوااس وقت سے شار کیا گیا تو چے مہینے سے کم ہوئے تھے اور پر مطلب تیس ہے کہ برابراس کوا فاقد رہا چھر چے مہینے سے کم گذر سے تھے کہ بچہ ہوا فاقیم اا۔

⁽۱) كدمعاني ولايت ككار بندنيس بوسكتا إا

بہب عیب یا خیار شرط یا فساد تھے کے اس کووائی وی گی اورونت تھے ہے چومینے ہے کم بھی بی جی تو واوا کا یا ہا ہے کا وجودی سے خیم ہیں بی جی تو اس کے اس کو وائی کا دیوائی ہے اس کی ام ولد ہوگی کر بید مفت آزاد ہوگا بیا تا تیہ بیٹا یا ہوتا تھد ایس کر سے قواس سے نسب فا بت بوجائے گا اور ہا ندی ہے جی اور بی کے دووی کر بی مفت آزاد ہوگا بیا تا تیہ البیان میں ہے۔ اور اگر اپنی بیوی یا باب یا واد ای باندی سے وطی کی اور وہ بی جی فی اور کی کی اور وہ بی جی اور کی کی اور وہ بی جی اور کی کے دو گا کی اور اگر اس نے دولی کی اور اگر اس نے دولی کی کی میر سے واسطے اس کے مولی نے طال کر دی تو نسب فابت فابت انہوگا الا آئد ملال کرو ہے کے دولی میں مولی تقد یق کر سے اور اس امر کی تقد یق کر سے کہ بی ای کی دونوں ہا توں کی تقد یق کی تونی بیا تا بہ بوجائے گا تقد یق کی تونی بیا تا بہ بوجائے گا میں ہو جائے گا اس کی مواتو نسب فابت ہو جائے گا تھد یق کی تونی خان میں ہے۔

اگرایک با ندی دومر دول میں مشترک ہوپس دونوں کی ملک میں وہ حاملہ ہوئی پھراسکے بچہ پیدا

ہواا ورایک نے اِسکا دعویٰ کیا تو اس ہے نسب ثابت ہوگا اور پوری باندی اِسکی ام ولد ہوجا لیگی:

آگرائی با تدی فریدی جواس سے ایک پی جن ہے مع اس بید کے اور مع باندی کی ایک دخر کے جو کی دوسرے مرد سے پیدا ہوئی ہے فریدی تو باندی اس کی ام ولد ہوجائے گی اور اس کو اس با تدی کے فروخت کا اختیار ندر ہے گا بال اس کی دخر کو جو دوسرے مرد سے ہوئی تھی فروخت کرسکتا ہے اور اگر اس ام ولد کو کسی دوسرے کے نکاح میں دے دیا اور اس سے ایک بی جن تو اس کو اس کی جے کے نکاح میں دے دیا اور اس سے ایک بی جن تو اس کو اس کی جے کے ذو خت کا بھی اختیار میں ہے اور اگر اس نے ان سب کو آز اور کر دیا اور پھر بعد ان کے مرقد ہوجائے اور مقید کر کے لائے جان کو فرید کیا تو امام ابو بوسٹ کے فرو کیک جیسے تھیں و سے بی عود کریں گی کہ با تدی اور اس کی دوسری وفتر اخیرو کے جان کو فرید کیا تو امام ابو بوسٹ کے فرو کیک جیسے تھیں و سے بی عود کریں گی کہ با تدی اور اس کی دوسری وفتر اخیرو کے

ا يدمكاتبكى روك نكاح عن تن باا

⁽¹⁾ وطي شهدوا تع بمو لُ 1ا ـ

فروخت کا مختار نہوگا اور پہنی دختر کوفروخت کرسکتا ہے اور اہام محکہ نے فر مایا کہ باندی کوئیس فروخت برسکتا ہے اور ہر دو دختر کو فروخت کرسکتا ہے بیظہیر بید بیں ہے اور اگر ایک باندی دومردوں بیں مشترک ہوپی دونوں کی ملک بیں وہ حاملہ ہوئی بھراس کے بچہ بیدا ہوا اور ایک نے اس کا دعویٰ کیا تو اس سے نسب ٹابت ہوگا اور پوری باندی اس کی ام ولد ہوجائے گی بینی نصف قبت شریک کو بیادان دے دے گا خواہ بید بی تنگ حال ہویا مالدار ہوا ور نصف عقر کا بھی ضامن ہوگا اور قبت ولد بیں پچھ ضامن نہ ہوگا اور آگر ونوں نے ساتھ ہی اس کا دعویٰ کیا تو وہ دونوں کا ولد قر ار دیا جائے گا اور باندی دونوں کی ام ولد ہوگی ایک روز ایک کی خدمت کرے گی اور دوسرے کی اور کوئی شریک دوسرے کے واسطے اس باندی کی قبت بیں سے پچھ ضامن نہ ہوگا ہاں ہر ایک دوسرے کے واسطے اس باندی کی قبت بیں سے پچھ ضامن نہ ہوگا ہاں ہر ایک دوسرے کے واسطے اس باندی کی قبت بی سے پچھ ضامن نہ ہوگا ہاں ہر کیا شرید اس بی سے مراکب بیر کی کاش میراث یا تیں گی ہدائی بیں ہوا دید بی اور اگر اس باندی کو ایک نے آزاد کاش میراث یا تی گا گر بیدونوں اس سے ایک باپ کی کاش میراث یا تیں گی مید ہدائی بی ہوا دید کی اور آزاد کشدہ پر امام اعظم کے زود کیک کاش میراث بیا تھی گا در آزاد کشدہ پر امام اعظم کے زود کیک خور کیا تو بالا تعاق کل باندی کی باند کی بیں دسترکی دیوگی ہوں آزاد کشدہ پر امام اعظم کے زود کیک خور کیا تو بالا تعاق کل باندی آزاد کشدہ پر امام اعظم کے زود کیک خور کیک کاش میراٹ کیا کہ دوسرک کی اور آزاد کشدہ پر امام اعظم کے زود کیک خور کیا تو کی کی دور آزاد کشدہ پر امام اعظم کے زود کیک خوان بھی کا در آزاد کشدہ پر امام اعظم کے زود کیک

ایک با ندی دو مخصوں میں مشترک ہے جس میں سے ایک کا تو ال حصہ ہے اور دومرے کا نو دسوال حصہ ہے بھرو وایک بچہ جنی اور دونوں نے ساتھ ہی اس کا دعویٰ کیا تو و ہ دونوں کا پسر ہوگا اور ہرا یک کا پوراپسر ہوگا پھراگر و ہمر گیا تو دونوں اس کے وارث ہوں گے اس طرح کہ ہرا یک کونصف میراث پدر ملے گی اوراگراس نے کوئی جنایت کی تو دونوں کی روگار برادری اس کے جرم کے جر ماند کو تصف نصف ادا کرے کی اور اگر بائدی نے جنایت کی تو دسویں حصہ کے مالک پر اور باتی والے پر باتی جر ماندوا جب ہوگا اوراس طرح اس باندی کی ولا مجمی اس حساب ہے دونوں کی ہوگی بیظمبیر بدیس ہے۔اگرایک بائدی تمن یا جاریا یا نج میںمشترک ہواوراس کے بچہ کا ان سب نے ساتھ بی دعویٰ کیا تو اس کا نسب ان سب سے ٹابت ہوگا اور بائدی ان سب کی ام ولد ہوجائے گی۔ یہ امام اعظم کا قول ہے اگر چدان سب کے حصص مختلف ہوں مثلاً ایک کا جھٹا حصہ اور دوسر سے کا چوتھائی اور تیسر سے کا تہائی اور باقی چو تھے کا ہوبہر حال اس کے بچہ کا نسب ان سب سے برابر ٹابت ہوگا لین ہرایک کا پورا میٹا ہوگا اور باندی میں سے ہرایک کے حصہ کے قدر باندی اس کی ام ولد ہوگی اور متعدی بحصّہ شریک نہ ہوگی تنیٰ کہ اس کی خدمت و کمائی و حاصلات ان سب میں بقدران کے حصص کے ہرایک کو ملے کی بید بدا لُغ میں ہے ایک ہاندی دومردوں میں مشترک ہے اس کے دو بچدایک ہی پیٹ^(۱) ہے ہوئے (یعنی جزواں) پس دونوں میں ہے ایک نے بڑے کا لیعنی جو پہلے پیدا ہوا ہے دعویٰ کیاا ور دوسرے نے چھوٹے کا دعوی کیا تو دونوں بڑے کے مدعی ہوں نے اورا گر دونوں دو بطن ہے بیدا ہوئے (بیعنی جڑ وال نہوئے) تو بڑااس کے مدعی کا ہوگا اور ہا ندی ای کی ام ولد ہوجائے گی۔اوراس کا مدمی باندی کی نصف قیمت اورنصف عقرشر یک کوتا وان دے گا اور بچہ کی قیمت میں پچھتا واں نہ دے گا۔اس واسطے کداس کا علوق آزادی کے ساتھ ہوا ہے اور دو چھوٹے بچہ کا نسب اس کے مدعی سے استحسانا ٹابت ہوگا مگروہ بچہ کی تمام تیت کا شریک اوّل کے واسطے ضامن ہوگا ہے تما ہیے تی ہے۔اور اگر ایک با عمری دوس میں شریک ہو پس ایک نے کہا کہ جو تیرے بیٹ میں ہے اگراز اہوتو وہ مجھ ہے ہے اور اگراز کی ہوتو مجھ ہے تیں ہے اور دوسرے نے کہا کہ جو تیرے بیٹ میں ہے اگر لڑکی ہوتو وہ میرانطف ہے اور اگرکڑ کا ہوتو وہ مجھ ہے نہیں ہے۔ تو اس مسئلہ میں دوصور تیں میں ادر آئکہ بید دونوں کلام ان دونوں کے

ل اولأبرال وجائكا ندود كندوال

⁽١) جوزايدابوك آك يتهاا

ساتھ ہی صادر ہوئے اوراس صورت میں اس بطن ہے جو پیدا ہوا وہ ان دونوں کا ہوگا خواہ لڑکی ہویا لڑکا ہواورا گرکمی ہے ان دونوں ہے پہلے کلام صاور ہوا تو جو پیدا ہوا اور وہ اس کا ہوگا خواہ لڑکی ہویا لڑکا ہوبشر طیکہ ان دونوں کلاموں ہے چھے مہینے ہے کم میں پیدا ہوا اورا گرکلام اوّل ہے چھے مہینے پر اور کلام ٹانی ہے چھے مہینے ہے کم میں پیدا ہوا تو وہ دوسر ہے کا ہوگا خواہ لڑکی ہویا لڑکا ہواورا گر دونوں کلاموں ہے چھے مہینے پر پیدا ہوا تو اس کا نسب ان دونوں میں ہے کس سے ٹابت نہ ہوگا لاا آ تکہ دعوی از سرنو پایا جائے سے میلے طرف ہیں ہے۔

اگر دوشریکوں کی مملو کہ مشترک باندی دونوں کے مالک ہونے کے وقت سے چھے مہینے پر بچہ جنی ہیں ایک شریک نے باندی کا دعویٰ کیا کہ بیمیری دختر ہے اور دومرے شریک نے اس بچہ کے نسب کا دعویٰ کیا اور حال ہیہے کہ ہرایک نے جس کے نسب کا وعویٰ کیا ہے ایسا بچہاس کے پیدا ہوسکتا ہے اور دونوں کلام ساتھ ہی خارج ہوئے تو بچہ کی دعومت لی ہوگی اس واسطے کہ وہ باندی کی دعوت کے لیے اسپتل ہے از راہ تقدیم بدیں دجہ کہ بجہ کے دعوت استیلا ء دی ہے اور باندی کے نسب کا دعویٰ دعوت تحریر ہے اور دعوت استیلا دمشند ہاور دعوی تحریر مقتصر بقدرضرورت ہوتا ہے ہیں بچہ کے نسب کا دعویٰ مشند ہوگا ہیں اس کے مدعی پر باندی کی نصف قیمت اورنصف عقر دوسرے کے واسطے وا جب ہوگا اور بیانہ ہوگا کہ چونک مدعی نسب کنیز نے اس کی تحریر کا دعویٰ کیا ہے کہ بیہ میری دختر ہے لہذا بچیکا مدی تاوان ہے بری ہوجائے اور اگر بائدی دونوں کی مملوکہ ہونے کے وقت سے چے مہینہ ہے کم میں بچے جنی تو ہرا یک نثر یک کا دعویٰ سیحے ہوگا کیونکہ کسی کے دعویٰ کا کوئی مرج نہیں ہے اس داسطے کہ دوتوں کی دعوت اس صورت میں دعویٰ معتمریر ہے پس کسی کودوسرے پرسبقت نہ ہوگی ہیں بچہ کا نسب اس کے مدعی سے اور با ندی کا نسب اس کے مدعی سے ثابت ہوگا چھرمدعی ولعہ ا پے شریک کو بابت ولد کے پچھتاوان نہ دے گااوراس پراتفاق ہےاور بائدی کے مدعی پر بائدی کی ہابت بھی امام اعظم کے نز دیک کچھتا دان نہ ہوگا اس واسطے کہ و ہ اس دعویٰ میں ایسا ہوا کہ گویا اس نے شریک کی ام دلد کوآ زاد کر دیا اورام دلد کی رقیت ایام اعظم ّ کے زوریک کچھ متقوم نیس ہوئی ہے یعنی قیمت وار ہونے میں داخل نہیں ہے اور مدی ولد پر پچھ عقر واجب نہ ہو گا اور اگر ہاندی دونوں کی ملک میں آنے کے وقت سے چھمہینہ پر ایک لڑ کی جنی پھریاڑ کی اپنے وقت پر ایک لڑ کی جنی پھر دونوں میں سے ہر ایک نے ایک ا یک لڑی کا دعویٰ کیا تو ہر دو دعویٰ سیح ہوں گے اور دختر اوّل کے مرق پر باندی کی نصف تیمت اپنے شریک کے واسطے واجب ہوگی لکین اگریہ یا ندی قبل ایسے دعویٰ کے واقع ہونے کے قبل کی گئی تو ایسی صورت میں اوّل دختر کا مدعی اپنے شریک کے واسطے اصل باندی میعنی دختر اول عمی کی مال کی بچھ قیمت کا ضامن نہ ہوگا اور نیز اس پر دختر اول کی بچھ قیمت جس کے نسب کا دعویٰ کرتا ہے واجب نہ ہوگی بیامام اعظم کا قول ہےاور دوسری دختر کے مدعی پر اوّ ل سے ترام عقر واجب ہوگا۔اورا گر ہر دو کی مملو کہ ہونے سے چھ مہیے ہے کم میں لڑی جن پھر میلا کی اپنے وقت پر ایک لڑی جنی اور ہاتی مسئلہ بحالہ ہے تو معتبر دوسری ہے دختر کے نسب کا دعویٰ ہوگا اور پہلی دختر کا دعویٰ نسب سیحے نہ ہوگا اس واسطے کہ دختر دوم کا دعویٰ نسب مدی استیلا دے ہیں بسبب استقلو کے مقدم ہے اور دعویٰ دختر اؤل دعوی تحریر ہے اس واسطے کداس کا علوق ان دونوں کی ملک میں نہ تھا اور دوسری دختر کا مدعی اسپینے شریک نے واسطے دختر اوّل کی نصف قیمت اور نصف عفر کا ضامن ہو گا اور دختر اوّل کے مدمی پر اپنے شریک کے واسطے اس کی ماں کی بابت پچھ تا وان واجب نہ

ے وہوئتج ریہ ہے کہ ہاندی پراس کے بچہ کے نسب کا دعویٰ کیا حالانکدا سے علوق ہس کی ملک ہیں نہ تھااور دعویٰ استیلا مآئکہ جس کے ولد ہونے کا مدگ اس کا علوق ممکن ہے کہ اس کی ملک میں ہوا ہووالکلام المفصل نے ہا ہے نے النسب ٹی انجابدال ان شیعت قاریح مناک ۱۲۔ ع وفتر اوّل کی ماں اور دوسری وفتر کی ٹائی ۱۲۔ عوق قول وفتر اوّل کے واسلے اور نہ کہا کہ اس کے مدمی کے واسلے اس واسلے کہ وہ وفتر آزاد ہے ۱۲۔ موگا جیسا کدیبلی صورت ندکورہ بالا میں واجب موا تھا بیشرح تلخیص جامع كبير مي ہے۔

ا یک باندی دومردول میں مشترک ہے اس کے ایک ہی بطن سے دو بچہ پیدا ہوئے ایک زندہ

وردومرامرده.....:

سے زیر دھمرو کے درمیان ایک ہاندی مشترک ہے ہیں خالد ہے اس کے بچہ پیدا ہوا اور خالد نے کہا کہتم دونوں نے میرے ساتھاس کا نکاح کردیا تھا پس ہردوشریک میں سے ایک نے مثلا زیدنے اس کی تقدیق کی اور عمرو نے کہا کہ بیس بلکہم نے اس کو تیرے ہاتھ فروخت کیا تھا تو نصف با عری ام ولد موقو فدر ہے گی اور وہ کسی کی ضدمت ندکرے گی اور باتی نصفف اس کی رقیل ہوگی جوتنزوت کی کامقر ہے بعنی زید کی محر خالد کواس با عدی ہے وطی حلال نہ ہوگی اس واسطے کہ زیدو خالد نے باہم نصف با ندی کی بابت نکاح میں اتفاق کیا ہے اور اس قدر مفید حلت نہیں ہے اور نصف بجہ حصہ مقریح بعنی عمر و کا نصف حصہ دار آزاد ہو گا اور بانی نصف کے واسطے سعایت کرے گا اور جومقر نکاح ہے اس کوخالد ہے تاوان لینے کا اختیار نہ ہوگا اوندو ومقر ہے ہے تاوان لے سکتا ہے اور خالد پر اس کاعقر کامل وا جب ہوگا جوزید وعمر دونوں میں مشترک ہوگا ہیں مقربیج لیعن عمر واس میں ہے نصف عقر بطریق ثمن لے نے اور عقر نکاح بعنی زید باقی نصف کوبطریق مبرلے لے گا اور مقروع ہے کہا جائے گا کہتو اس کوای جہت ہے لے(۱) لے جس کا تو مدمی ہاور اگر خالد مر کیا تو ہا ندی مقر نکاح الی زید کے واسطے اپنی نصف تیت کے لیے سعایت کرے کی اور اگر زید وعمر و دونوں نے کہا كريم نے تيرے ہاتھاس كوفروشت كيا ہے تو خالدان دونوں كے واسطےاس كى قيمت كاضامن ندہوگا ہاں اس كے عقر كا دونوں كے لیے ضامن ہے اور اگر بائدی محبولہ ہو کہ اس کا مولی نہ معلوم ہوتا ہو پس خالد نے کہا کہ تم دونوں نے اس کومیرے نکاح میں دیا ہے اوران دونوں نے کہا کہ ہم نے تیرے ہاتھ اس کوفروخت کیا ہے تو باندی اس کی ام ولد ہوگی اور بچہ آزاد ہوگا اور خالد پر اس کی تیمت واجب ہوگی اور بچدکی قیمت کا ضامن نہ ہوگا اور آیا عقر کا ضامن ہوگا یانہیں سو کتاب میں اس کو ذکرنہیں فر مایا اور مشاکخ نے اس میں اختلاف کیا ہے بعض نے کیا کہ ضامن ہوگا اور بعض نے کہا کنہیں ضامن ہوگا اور خالد نے ہبہ کا دعویٰ کیا اور زید وعمر و نے بیج کا دعویٰ کیااور با ندی محبولہ ہے یا زید وعمر و نے کہا کہ تو نے اس کو غصب کرلیا ہے اپس خالد نے کہا کہ تم دونوں سیجے ہوتو با ندی اس کی ام ولد ہو گی اور اس پر باندی و بچید دونوں کی قیمت وا جب ہو گی اور اگر باندی نے ان سب کے قول کی تصدیق کی تو اس کے قول کی ہیں کے حق میں نقعد آپن کی جائے گی چنانچہوہ رد کر کے زید وعمرو کی رقیق کر دی جائے گی اورا کر خالد نے فرید کا دعویٰ کیا اور جو باندی کا مولی ہے اس نے نکاح کردینے کا دعویٰ کیا تو نسب ٹابت ہوگا تکر بچہ آزادنہ ہوگا اور بیتھم اس ونت ہے کہ بیمعلوم ہو کہ یا ندی ای مقر کی ہے اور اگر بیمعلوم (۲) ند ہوتو بچه آزاد بھی ہوگا بیمچیط سرحتی میں ہے۔ ایک با ندی دومر دوں میں مشترک ہے اس کے ایک ہی بطن ہے دو بچر بیدا ہوئے ایک زئد ہ اور دوسرا مردہ کس دونوں میں سے ایک نے مردہ کے نسب کا دعویٰ کیا اور زندہ کی نفی کی تو زندہ اور دوسرا مروہ پس دونوں میں ہے ایک نے مروہ کے نسب کا دعویٰ کیا اور زندہ کی ففی کی تو زندہ بھی اس کے ساتھ لا زم ہوگا اور بعداس کے نفی نہیں کرسکتا ہے اور اس طرح اگر جرایک نے مردہ کے نسب کا دعویٰ کیایا جرایک نے جردو بچہ کا دعویٰ کیاتو وونوں کانسب ان دونوں سے ثابت ہوگا بیمسبوط میں ہے۔ اگر ہاندی زیدواس کے پسرواس کے پدران سب کے درمیان مشترک ہو پھراس کے بچہ پیدا ہوا اور ان سب نے اس کے نسب کا دعویٰ کیا تو زید کا باپ اوٹی ہے بعن اس سے نسب ابت رکھا جائے گا ب

ا اگرچدز بدو مروشلا مدی مون کدید اماری سے اا۔

⁽۱) بطور شمن بالع سے اله (۲) اگر باندی جمول مواا۔

فتاویٰ عالمگیری..... بلدی کی کی در ۸۹ کی کی در ۲۹ کی کی در ۲۹ کی کی در ۲۹ کی کی در ۲۹ کی کی کی در ۲۹ کی کی کی ک

اگر بائدی زیداوراس کے بسر کے درمیان مشترک ہواوراس کے بچہ کا ان دونوں نے دعویٰ کیا تو استحسانازیداوٹی ہےاور زیداس کی نصف قیمت کا ضامن ہوگا اور رہانصف عقر سوزیداس کے نصف عقر کا اپنے پسر کے واسطے اور پسراس کے نصف عقر کا زید کے واسطے ضامن ہوگا ہیں باہم قصاص کریں مے بیسراج و ہاج میں ہے اور اگر دوشریکوں میں سے ایک مسلمان ہواور دوسرا ازمی ہو پس مشتر کہ باندی کے بچدکا دونوں نے ساتھ بی وعویٰ کیاتو مسلمان اولی ہے اور بداس وقت ہے کہ زی وعویٰ نسب سے مجمد پہلے مسلمان شدہ ہو کیا ہواور اگرزی مسلمان ہو کیا چر باندی کے بچہ ہوا پھر دونوں نے اس کے نسب کا دعویٰ کیا تو دونوں سے اس کا نسب ٹا بت ہوگا اس واسطے کہ حالت میں دونوں بکسال ہیں اور اگر دعویٰ نسب درمیان مرتد وزی کے بوتو بچیمر تد کا ہوگا اور ہرا بک دونوں میں ہے دوسرے کے لیے نصف عقر ہائدی کا ضامن ہوگا بیان البیان میں ہے۔ اور اگر ایسا جھکڑا درمیان کمانی اور محوی کے جوتو كتابي اولى باوراكر غلام ومكاتب كورميان موتو مكاتب اولى باوراكر غلام مسلمان اورآ زادكا فرك درميان موتو كافرآ زاد اوٹی ہاوراگر دونوں میں سے کسی کا دعوی نسب مقدم ہوا ہوتو جس نے پہلے دعویٰ کیا ہے وہی اوٹی ہوگا جا ہے کوئی ہو بدسرات و ہاج

اگرزیدے کوئی باندی بچہ جنی پھرزیدنے اور عمرو نے مل کراس کوخرید کیا تو وہ زید کی ام ولد ہوجا میگی:

المام محر المات ہے كدوومردول نے ايك كى زوج فريدى يعنى زيدو عرودونوں نے زيدكى زوج كوجو خالدكى بائدى ہے خالدے خرید ^(۱)کیا پھراکیہ مہینہ کے بعداس کے بچہ پیدا ہوتو شوہرے اس کا نسب ٹابت ہوگا اور وہ بچہ کی پچھے قیمت کا ضامن نہ ہو گا۔اور اگر دو بھائیوں نے ایک حاملہ بائدی خربدی ہی اس کے بچہ پیدا ہوا بھر ایک نے اس کا دعوی نسب کیا تو اس پر بچہ کی نصف قیمت تاوان لا زم ہوگی اور ٹیریچے بسبب قرابت کے اپنے بچا کی طرف ہے آزاد نہ ہو جائے گا اس واسطے کہ دعویٰ نسب مقدم ہو چکا ہے پس تھم مضاف بجانب دعویٰ ہوگا نہ بجانب قرابت کذانی انظمیر ہیں۔اگرزیہ ہے کوئی باندی بچہ جنی پھرزید نے اور عمرو نے ال کز اس کوخرید کیاتو و وزید کی ام ولد بوجائے گی اورزیداس کی نصف تیت کا عمرد کے واسطے ضامن ہوگا خواوخوشحال ہویا تنکدست ہو۔ اس طرح اگرزید وعمرو دونوں نے اس کومیراٹ میں پایا تو بھی بھی تھم ہے اور اگر باندی کے ساتھ اس کا پچیھی میراث میں پایا جو زید کاپسر ہے اور دوسرا شریک عمرواس بچد کا ذی رحم محرم ہوتا ہے تو یہ بچیان دونوں سے آزاد ہو جائے گا اور اگر شریک عمرواس کا ذی رتم محرم ند ہو بلکداجنبی ہوتو حصدز بداس ولد میں ہے آزا د ہوجائے گا اور حصہ مرو کے واسطے سعایت کرے گا اور ای طرح اگر دونوں نے اس بچے کوخریدایا وہ ان کو ہبہ کیا گیا تو بھی اہام اعظم کے زویک یہی تھم ہے خواہ شریک اجنبی کوخریدے پہلے یہ بات معلوم ہو کہ میراشریک اس کاباپ ہے یا نہ معلوم ہوزید عمرو کی مشتر کہ بائدی خالدے بچہ جن پس خالد نے زید ہے اس کا حصہ بائدی و بچی خرید كيا حالا نكدزيد بالدارب توزيداب شريك عمروك حصد باندى كاضامن موكا اورعمروكو بجدى بابت اين حصديس افتيارب حاب زیدے تاوان لے اور چاہاں سے سعایت کرادے اور جاہے آزاد کردے بربنائے تول امام اعظم ہے بیمسوط میں لکھا ہے۔

ا يد بي يعنى بية ووسر ، بعالى كا بعتيجا بوا يعر بيوكر أزاون بوا بلكه نصف قيت لازم آئي توجواب ديا كرتر ابت سے بيليا ايك بعالى في اس كا دعوى كيا اور نصف تبت اس پرلازم ہوئی تب وہ بوجددموی کے اس کا بیٹا ہوا تب ہمائی کا بھتیجا ہوا ہی اب آزاد ہوگا وکیس ب فائدہ ہے کیونکہ نصف قیمت دے چکا اور قرابت سائقہ طاہرتیں ہے تا کدومویٰ سے پہلے آزاد ہوفاقہم اا۔

⁽۱) کی تکاح فوٹ کیا ال

عمر كتاب الإيمان عمر الأيمان المراد الإيمان المراد المراد الأيمان المراد المرا

اس من بار وابواب میں

بلاب: ① کیمین کی تفسیر شرعی واس کے رکن وشرط وظلم کے بیان میں کیمین کی تفسیر شرعی واس کے رکن وشرط وظلم کے بیان میں

قال المترجم اوربعض سنح میں میمی ندکورے کہ ظالموں کے شم دلانے اورمستحلف (۱) کی نیبت کے سوائے حالف کے شم کھا جانے کے بیان میں۔قالی المحرجم بمین متم ایمان جمع بمین ۔ حلف متم ۔ حالف متم کھانے والاستخلف متم لینے والا یحلیف متم ولانا محلوف جس کوشم دلائی ہے تعلیق متم یہ کہ اگر ایسا ہوتو آزاد ہے اور تجیر نیہ کہ واللہ میں تجھے ماروں گا کہ دو تھی امر پرمعلق نہیں ہے اور جزاء جوتتم پر قرار دی ہے درصور تیکہ حجوتی ہو جائے حث تتم میں جھوٹا ہو جانا مثلاً کہا کہ واللہ میں گوشت نیں کھاؤں گا پھر کھایا تو حانث بوكيا _ برقتم كوبورا كرنامثلا مثلا مثال فدكور من كوشت تاموت نه كهايا توبار بوا فاحفظ الجهلة ولترجع الى تدجهة الكتاب شرع میں بمین ایسے عقد سے عبارت ہے کداس کے ہاتھ حالف کاعز م کسی تعل کے کرنے یاند کرنے پر تو ی ہوجائے۔ بید کفا بیمی ہے۔ اس کی دو تشمیس میں ایک نشم اللہ تعالی بااس کی صفات کے ساتھ دوم قسم بغیر اللہ تعالیٰ و بغیر صفات اللہ تعالیٰ اور و واس طور

پر ہے کہ جزا و کو کسی شرط پر معلق کرے میانی میں ہے۔

بجرواضح ہوکہ جوشم بغیراللہ تعالیٰ ہواس میں ووتشمیں ہیں ایک بیرکہ اپنے باپ و داداوغیر و یاا نہیا علیہم السلام یا ملا نکہ علیم السلام یا نماز اور روز و یا دیگرشرائع اسلام یا کعبدوحرم و زمزم وغیره ایسی چیزوں کے ساتھ ہوتو اُن میں ہے کسی کی تشم کھانا جائز نہیں ہے۔دوم آنکہ شرط و جزاء کے طور پر ہواور پہتم مقسم بدونوع ہے ایک بمین بقرب دوم بمین بغیر قرب ہی بمین بقرب اس طرح ہے کہ مثلاً کہا کہ اگر میں ایسا کروں تو مجھ پرروز ویا نماز واجب ہے یا حج یاعمر ویابدی باعثق رقبہ یاصدقہ یامثل اس کے واجب ہے اور بمین بغیر قرب اس طرح ہے کہ مثلاً کہا کہ اگر ایسا کروں تو میری بیدی پر طلاق یا میر اغلام آزاد ہے یہ بدائع میں ہے۔

شرطِ صاح ہے مراد:

قتم بالله تعالیٰ کارکن بیر ہے کہ اللہ تعالیٰ کا نام پاک ذکر کرے یا جس صفت سے تم کھائی ہے و وصفت قسم میں ذکر کرے اورقتم کے بغیراں تد تعالیٰ کارکن میہ ہے کہ شرط صالح وجزائے صالح بیان کرے ریکا فی میں ہےاور شرط صالح ہے میں مراد ہے کہ بالنعل معد دم ہو گراس کے وجود کا حمّال و خطر ہوا ورجز ائے صالح ہے بیمراو ہے کہ شرط پائی جانے پراس کا پایا جانا لیکٹنی ہویا بکمان غالب یائی جائے اوراس کی صورت یہ ہے کہ جزامضاف ملک ہویا بسبب ملک ہواور میشرط ہے کہ جزاالی چیز ہو کہ اس کے ساتھ قتم کھائی

ل جزاائي چيزمقرد كرب حس حقربت البي حاصل بوتي في بنظرتو اب فعل من ميث الاصل اا-

⁽۱) بعی قتم لینے والے نے جس ظاہری امر پر شم و لا کی ہے تم کھائے والا الا میمین اس کے سوائے بچھاور نیت کر کے شم کھا حمیا ال

جاتی ہوخیٰ کہاگرالی نہ ہوگی تو یقتم نہ ہوگی چنانچہاگر کہا کہاگر میں ایسا کروں تو زید میراو کیل ہے یامیراغلام ماذون التجارت ہے تو وکالت یا اذن تجارت کو جزا قرار دے کرفتم کھانے ہے قتم نہ ہوگی ایسا ہی امام خواہرزاد ہ ننے ذکر فرمایا ہے بیرشرح تلخیص جامع کبیر م

سن سب الله تعالیٰ کے شرائط بہت ہیں از انجملہ قتم کھانے والا عاقل کو بالغ ہو پس مجنوں کی قتم نہیں مسجع ہے اور طفل کی قتم بھی نہیں مسجع ہے اور طفل کی قتم بھی مسجع ہے اگر چہ عاقل ہو۔ از انجملہ یہ کہ مسلمان ہو لی قتم نہیں سبجے ہے چنا نچہا گرکا فرنے قتم کھائی پھروہ مسلمان ہو گیا اور حانث ہواتو ہمارے نزد پیک اس پر کفارہ واجب نہ ہوگا ہے بدائع میں ہے۔

جس بات برقتم کھائی ہے اس کی شرا نط میں سے رہے کہ وقت قتم کے اس کا وجو دمتصور ہوسکتا ہو:

مرید ہونے سے متم باطل ہو جاتی ہے پھراگراس کے بعد و ومسلمان ہوا تو متم کا تھم اس کولازم نہ ہوگا بیا نعتیار شرح مختار میں ہے اور آزاد ہونا شرط نہیں ہے ہیں مملوک کی نتم ہے محرحانث ہونے سے اس پر فی الحال کفار و برال لازم نہ ہو گا اس واسطے اس کی چھ ملک نہیں ہے ہاں اس پر روز دن ہے کفارہ وا جب ہوگا تمرمولی کواختیار ہے کہ اس کوروز ہ رکھتے ہے منع کر ہے اور اس طرح ہرا یسے روز و سے منع کرسکتا ہے جس کے سبب و جوب کا مباشر غلام ہوجیے نز ر کے روز ہے اور اگر مولی نے اس غلام کوقبل اس کے کہ وہ روز ہے کفارہ ادا کرے آزاد کر دیا تو اس پر مال ہے کفارہ دینا داجب ہوگااور نیز ہمارے نز دیک بطوع عم خود ہوناتتم کے واسطے شرطنیں ہے اپس جس پرنشم کھانے کے واسطے اکراہ وزیر دی کی گئی ہواس کی مشم سیجے ہے اور اس طرح جدوعمر بھی ہارے نز دیک شرط نہیں ہے اس جس نے بزل ہے متم کھائی یا خطا ہے اس کی متم سیج ہوجائے کی اور جس بایت پر تسم کھائی ہے اس کی شرائط میں سے بیہ ہے کہ وفت قتم کے اس کا وجود متعور ہوسکتا ہواور بیانعقادتنم کی شرط ہے اس جو هیھ مستحیل الوجود ہواس برقتم منعقد نہ ہو کی اور اگر متعبور الوجود ہونے کے بعد الی حالت ہوگئ کہ وہ سحیل الوجود ہو گیا تو تسم باتی شد ہے کی اور بیامام اعظم وا مام محر کا قول ہاور جوامر کہ هیچیز مسحیل الوجوزئیں ہے مگر عاوت کی راہ ہے مسحیل الوجود ہے تو ہمار ہے اصحاب ثلثہ نے فر مایا کہ متصور الوجود شرط نہیں ہے چنانچے جوامر عادت کی راہ ہے ستحیل الوجود ہے مگر حقیقت میں ستحیل الوجود نہیں ہے اس پرقتم منعقد ہو جائے کی اور تفس رکن میں بیشر کہ ہے کہاشٹناء سے خالی ہومثلا ایسے الفاظ نہ ہوں کہانشاءاللہ تعالی اورالا ان شاءاللہ تعالی اور یاشاءاللہ تعالی اور الا آنکہ مجھے اس کے سوائے اور امر فلا ہر ہوکہ قریب بمصلحت ہواور الا آنکہ میری رائے میں اس کے سوائے دوسرا امرآئے یا اس کے سوائے دوسرااس مجھے بیندیایوں کہا کہ اگر مجھے القد تعالیٰ مدودے یا الله تعالیٰ مجھ برآ سان کرے یا کہا کہ بمعونت البی یا تیسیر البی یا مثیل اس کے چنانچہ اگران میں ہے کوئی لفظ اس نے تئم ہے ملا کر کہا تو قشم منعقد نہ ہوگی اور اگر جدا کر کے کہا تو تشم منعقد ہوگی اور مسم بغیرالله کی صورت میں بعنی جملے شرطیہ کی صورت میں تسم کھانے والے میں جوشرط جواز طلاق وعمّاق کی ہے وہی سب ان دونوں کے ساتھ متعقد ہونے کی شرط ہے اور جونییں ہے وہنیں ہے اور محلوف علیہ لینی جس پرفتم کھائی ہے اس میں میشرط ہے کہ ایساا مرہو كرز مان آئده يس مولس جوامرموجود إس كى اس رقتم ندموكى بلكة بخير موكى چنا نجداكرا في بيوى عدكها كرتو طالقه باكرآسان

ا قال المترجم جہاں نقد میں عاقل شرط ہو ہاں بیمراد ہے کہ واس عقد کے تھم کوجا نتا ہواور معنی عام یعنی فقط دانا کی و بحضیں مراد ہے اس سے بلوع خود بغیرز بردی کے جد جوقصد آبو ہزل جوشمول ہوستھیل الوجود یعنی جس کا پایا جانا ھیقٹہ محال ہو۔ متعور الوجود جس کا نفسور ممکن ہوا گرچہ عادت کی راوے نہ پایا جائے 11۔

ہمارے اوپر ہونو طلاق میں الحال واقع ہوجائے گی اور جس کی طلاق باعمّاق کی تشم کھائی ہے اس میں بیشرط ہے کہ ملک قائم ہونا اصافت بجانب ملک یابسب ملک ہواورنفس رکن میں وہی شرط ہے جوالند تعالیٰ کے ساتھ تشم کھانے میں نہ کور ہوئی ہے اوراگر بیلفظ مجمی زیادہ کیا اگر اللہ تعالیٰ میری مدوفر مائے یا بمعونت آلہی ہیں اگر اس نفظ ہے استثناء کی نیت ہوتو فیدمایینہ و بین اللہ تعالیٰ استثناء کنندہ ہوگا محرقضاء اس کے بینی تعلیق نہ ہوگی بلکہ تمجیر ہوجائے گی ہیا ہوائع میں ہے۔

الله تعالیٰ کے ساتھ جوتھ ہوتی ہے وہ تین نوع کی ہے غموس ولغود منعقدہ بس میمین غموس الی تھم ہے کہ سی چیز کی اثبات یا تنی بز ماندحال یا ماضی یا ماضی پرعمدا دروغ کے ساتھ ہوئے اور الی قتم کھانے والا آ دی سخت گنبگار ہوتا ہے اس کو جا ہے کہ توبدو استغفار کرے اور اس پر کفار وہیں ہوتا ہے اور قتم لغویہ ہے کہ کسی چیز پر زیانہ ماضی یا حال میں قتم کھائے ور حالیکہ اس کا مگمان ہو کہ بات یوں بی ہے جیسے کہتا ہے حالا نکدا مراس کے برخلاف ہومٹلا کیے کدواللہ میں نے ایسا کیا ہے حالا نکداس نے دروا قع نہیں کیا ہے اس کی یاد میں یوں بی ہے کداس نے ایسا کیا ہے یا کہا کدوائقہ میں نے ایسانہیں کیا ہے حالا تکداس نے ایسا کیا ہے مراس کا ممان یوں ہی ہے میں نے نبیں کیا ہے یا دور ہے ایک مخفص کو د کیے کر کمان کیا کہ وہ زید ہی ہے بس کہا کہ وائند وہ زید ہے حالا نکہ وہ عمر وتھا یا سمی اور کود ک*یو کر کہ*اواللہ وہ کواہے در حالیکہ اس کے گمان میں وہ کواہے لیکن درووا قع وہ چپل تھی تو الی نشم میں امید ہے کہشم کھاتے والا ماخوذ ندمواورتهم زمانيه ماضي ميس اگر بدول قصد موتو بهار يدنزويك ونياوآخرت من اس كاليجي عمم نيس بيعن لغو باورتهم منعقد وبدے کدز ماند مشقبل میں کسی قعل کے کرنے یاند کرنے تھم کھائے اور اس کا تھم یہ ہے کدا گر حانث ہوا تو اس پر کفار ولا زم ہوگا یکانی میں ہے۔ پھر تسم منعقدہ ہا عتبار و جوب حفظ کے جارطرح کی ہوتی ہے یعنی واجب ہے تفاظت کرے اور ٹو نے نہ یائے یا تو ڑ و پنامتحب باواجب ہولی ان میں سے ایک متم بدہے کہ اس میں پورا کرنا واجب ہے اور اس کی بیصورت ہے جب متم منعقدا سے نغل کے کرنے پر ہوجوطا عت النمی ہے کہ اس کے ساتھ مامور ہے یا ایسے فعل کے نہ کرنے پر جومعصیت ہے کہ جس کے نہ کرنے پر مامور ہےتو حفاظت قتم واجب ہے کہ بیامراس پرقبل قتم کے فرض تھااور شم سے زیادہ تا کید ہوگئے۔ دوم آنکہ اس کی حفاظت جائز نہیں ہاوراس کی بیصورت ہے کیر ک طاعت یافعل معصیت رفتم کھائی بعن طاعت ندکرے گااورمعصیت کرے گاتواس کوتو زوے اور کفار وا داکرے اور تیسری متم بیکداس کی حفاظت کرنے ونہ کرنے دونوں بیں مختار ہے مکرنتم کا تو ڑوینا حفاظت کرنے سے اچھا ہے تو اس میں تو ز وینامستحب ہے اور چہارم آ نکداس میں پورا کرنایا تو ز وینامساوی ہے پس دونوں با توں میں مختار ہو گا اورالی مشم کی حفاظت اولی ہے بیمسوط شمس الائم سرهی میں ہے۔

 علاء کے زو کیک مکرو وٹیس ہے اس واسطے کہ اس ہے و ٹیقہ بعود حاصل ٹیس ہوتا ہے خصوصاً ہمارے زمانہ ہیں ریکا فی میں ہے۔

نړ∕ت: ؈

اِن صورتوں کے بیان میں جوشم ہوتی ہیں اور جونہیں ہوتی

قتم ہوتی ہے بنام اللہ تعالی یا اللہ تعالی کے دوسرے نامائے پاک علی سے سی نام کے ساتھ چھے دھن یارچم اور اللہ تعالی کے سب نام پاک اس امریس برابر ہیں خواہ لوگوں جس اس نام سے سم کارواج ہو یا نہ ہواور بی ہمارے اصحاب کا ظاہر نہ ہب ہواور بی سے سے سے سے سے سے سے سے ساتھ سے کہ کالوگوں میں رواج ہو چھے غوۃ اللہ و جلال اور بی سے یا اللہ و کبویاء اللہ اور نیسشائ ماوراء النم کا مخار ہے کذائی الکائی اور اسح یہ ہے کہ ذکر صفات میں اعتبار رواج کا ہے بیشر ہے نتا یہ ہر جندی میں ہے۔ اگر کہا کہ مم میرے رب کی یا کہا کہ میں رب العرش کی یافتم رب العرش کی یافتم رب العالمین کی تو حالف ہوجائے گا یہ بدائع میں ہے اور اگر کہا کہ من ایسانہ کروں گا تو با خلاف بی ہے اور اگر کہا کہ من ایسانہ کروں گا تو قتم ہوگی یو قاوی قاضی خان جے ۔

الركها: وقوة الله وارادته و مشية و مجته و كلامه توحالف بموكا:

اگر کہا کہ وحق اللہ الفن کذاتو امام اعظم والم محد کے دولی تم ندہوگی قال المحر ہم اگر ہماری زبان میں اس کا ترجم

یوں کیا کہ مح حق اللہ تعالیٰ کی میں ایسا نہ کروں گا تو تسم ہوگی واللہ تعالیٰ اعلم اور المام پوسٹ سے دور واغوں میں سے ایک روایت

موافق قول طرفین کے ہادر بھی تھے ہا ور اگر کہا کہ وحریۃ اللہ تو شمس الا تمہ طوائی نے کہا کہ یہ بمزلہ وحق اللہ ہے ہے بہ ظامہ میں

ہالعر ہیا ورا اگر کہا کہ وعظمۃ اللہ تا اور اگر کہا کہ وحریۃ اللہ وارائی الفاض موقوق موجائے گی فظر ان الفاظ الباب اکثر ہاتھی تھی بالعر ہیا ورا اگر کہا کہ وقوق اللہ واراؤت موجائے گی فظر ان الفاظ الباب اکثر ہاتھی تھی بالعر ہیا ورا اگر کہا کہ وقوق اللہ واراؤت و مشیۃ و مجت و کلامہ تو والف ہوگا۔ یہ ان المام الور یہ اللہ وارائی ہوگا۔ یہ ان المام الور یہ میں ہوگا۔ یہ المام الور یہ سفت ہے تھی ایک روایت ہا اگر کہا کہ وجم ہوگا اور اگر کہا کہ وقوق اللہ وارائی و مشیۃ و مجت و کلامہ تو والف ہوگا۔ یہ بالعر سے اور اگر کہا کہ وقوق اللہ وارائی المام الور یوسف سے بھی ایک روایت ہا اور کہا کہ وہ میں اللہ کو اور اگر کہا کہ وہ ایک کہ ایسانہ ہوگر وں گایا کہا کہ گوائی دیا ہوں یا کہا کہ وہ ایسانہ ہوگر وں گایا کہا کہ گوائی دیا ہوں یا عزم کرتا ہوں یا کہا کہ وہ پر بھی اور اگر کہا کہ کہ وہ کہ ایسانہ کروں گایا کہا کہ جھ پر فرمۃ اللہ کہ ایسانہ کروں گایا کہا کہ جھ پر بیمن سے یا بھی پر بھی اللہ ہی کہا کہ بھی پر فرد رائد ہے کہ ایسانہ کروں گاتو میں ہوگی اور اگر کہا کہ جھ پر بیمن سے یا بھی پر بھی اللہ تو ہم آئلہ کہ بھی پر نذر رائد ہے کہ ایسانہ کروں گاتو تو تم ہوگی ہوں باللہ ہی ہوگر اور اگر کہا کہ جھ پر بیمن سے یا بھی پر بھی اللہ تو ہم آئلہ کہ بھی پر نذر رائد ہے کہ ایسانہ کروں گاتو ہوتم ہوگی ہیں ہوگر اور اگر کہا کہ بھی پر بیمن سے یا بھی پر بیمن اللہ سے یا کہا کہ تھم آئلہ کہ بھی پر نذر رائد ہے کہ ایسانہ کروں گاتو ہوگر ہوگر کی اور اگر کہا کہ بھی پر بیمن سے یا کہا کہ تھم آئلہ کہ بھی پر نذر رائد ہے کہ ایسانہ کروں گاتو ہوگر کیا ہوں گاتو ہوگر کیا ہوگر کیا تھا کہ کہ کیکر کیا ہوں گاتو ہوگر کیا گاتو ہم آئلہ کہ کی پر ندر اللہ ہے کہ ایسانہ کروں گاتو ہوگر کیا ہوگر کیا گاتو ہم کروں گاتو ہوگر کیا گاتو ہم آئلہ کیا گوری کی کو کہ کوری کور کا کہ کروں گاتو ہوگر کیا گاتو ہوگر کیا گاتو ہوگر کی کروں گاتو کی ک

ا اگر کها که بسم الله علی ایسانه کرون گاتو تول مختار بیل میشم نه جو گی الا اس صورت مین که اس نے قسم کی نیت کی جوبیا فاوی

غياثيه يم ہے۔

اگر کہا کہ ہم الند توقتم ہوگی بیرخلاصہ میں ہے اور اگر کہا کہ دائیم الند میں ایسانہ کروں گا توقتم ہوگی اور اس طرح و ایس الله اس تولیشم بغیر اللہ تعالی اور مراداس سے خاص شم جائز ہے جس کواوپر بیان کیا ہے بعن شم بشرط وجزائے طلاق دعماق وغیر وورنہ سوائے اللہ تعالی کے اور اس کے ام کی شم کو مطلقانا جائز فرمایا ہے قائم 18۔ ع الگ ولگ ہرا یک سے بلفظ دادشم کھائی چنا نچے کہا کہ وکلام اللہ وارادة اللہ وغیر وذکک 18۔ ع جلام شم 18۔ و بعد الله تعالی سرہمزہ دمن الله و من بعد قاعدہ بہرشرکات داعرابات شف یہی تھم رکھتے ہیں۔ بیظہریہ شل ہے۔

اگر کہا کہ و معانی الله قصم ہوگی بیکا فی جس ہا دراس طرح اگر کہا کہ بھے پریمن اللہ ہے یا کہا کہ بھے پر بیٹات اللہ ہا وار اگر کہا کہ الطالب والغالب فا افعل کذا تو یتم ہے گریدواج اہل بغدار کا ہے بیمچیط جس ہا در اگر بی زبان جس کہا کہ باتند لا افعل کذا لین کفظ اللہ کے آخر ہائے ہوز کوساکن کیا یا نصب دیا یا رفع و یا دیا تو قسم ہوگی حالا تک المواب ہور کوساکن کیا یا نصب دیا تو جس موگی کے فلا حق موگ حالا تک المواب ہور ہوج جرکے جا ہے تھا اور اگر کہا کہ اللہ افعل کذا اور ہائے ہوز کوساکن کیا یا نصب دیا تو جس موگی کے فلا حق موگی اس واسطے کہ اس میں کہا یا نصب دیا تو جس کے اور اگر کہا کہ بلد لا افعل کذا تو مشاکل نے فرمایا کہ تم ہوگی اس واسطے کہ اس نے نام خدا ذکر تمیں کیا ہے لیکن اگر اس کو کسرہ کا اعراب دیا اور تم کا قصد کیا تو تم ہوگی ہوگی تامنی خان جس ہا وراگر کہا کہ اللہ اللہ تو تسم کھائی بیچنی کہا کہ میس کھیہ ہے بری ہول اگر میس ایسا کر ول تو قسم نہوگی:
اگر براءت کی قسم کھائی بیچنی کہا کہ میس کھیہ ہے بری ہول اگر میس ایسا کر ول تو قسم نہوگی:

ایے بی تو رہت والجیل وزیورے بریت میں بھی ہی تھم ہادرایسا ہے ہرامرشری جس کی ساعت کفر ہو بھی تھم ہے یہ خلا مد میں ہادراگر کہا کہ میں ہے اوراگر کہا کہ میں ہے تو تھم ہو گی ہے اوراگر کہا کہ میں ہے اوراگر کہا کہ میں ہے اوراگر کہا کہ میں بری اس سے جواس میں کی رہا کی میں ہے اوراگر کہا کہ میں بری اس سے جواس میں ہے اگر میں ایس کروں ہیں بھی فضل کیا تو اس پر کفارہ لازم ہوگا جیسے کہ بسم الشد الرحمٰن الرحیم سے بری ہوں گی تھم کھانے اور حافث ہونے کہ بسم الشد الرحمٰن الرحیم سے بری ہوں گی تھم کھانے اور حافث ہونے کہ بسم الشد الرحمٰن الرحیم سے بری ہوں گی تھم کھانے اور حافث ہونے کہ بسم الشد الرحمٰن الرحیم سے بری ہوں گی تھم کھانے اور حافظ ہوں ہے لا

اس صورت میں کہ معلوم ہو جائے کہ اس میں ہم القد الرحن الرجم کھی ہے اور اُس ہے ہا کہ نیت کی تتم ہو جائے گی بہ خلاصہ میں ہے اور اگر کہا کہ میں ہری ہوں ہرو منتین ہے قو مشار کے نے فر مایا کہ ہم ہوجائے گی بیفاوی قاضی خان میں ہے اور اگر کہا کہ میں ان تمیں وفول یعنی دمغمان ہے ہری ہوں اگر ایسا کروں ہیں اگر فرضیت اس دمغمان ہے ہما مت کی شیت کی ہے قو حتم ہوگی جیسے کہ میں ہری ہوں ایمان ہے اگر ایسا کروں اور اگر اُس کے اجرو قو اب ہے ہریت کی ہم نہ ہوگی اس واسطے کہ بیام غیب ہو اور اگر اُس کی پھونیت نہ ہوت ہو ہیں ہے مما اس خوار ہو اس میں ہوں اس فی ہوں اس فی ہوں اس فی ہوں اس فی ہو ہیں نے کیا ہو تیس نے کیا ہو تیس ہوگی ہوں اس فی ہوں اس فی ہوں اس فی سے دور ہو ہیں ہوگی اور ہوگی اور ہو ہیں ہوں اس فی ہو ہیں ہوگی اور ہوگی اور اگر کہا کہ اگر ہیں ایسا کروں تو میں ہوں اس فی ہو ہو ہی ہو ہیں ہوگی اور اگر کہا کہ اگر ہیں ہوں اس نے دور ہو دور اس میں ہو دی اور آگر کہا کہ اگر ہیں ہوں اس نے دور ہو دور اس میں ہودی یا اصرافی یا بھوس ہوگی ہو جس کے اس میں ہودی یا اسرافی یا بھوس نے اسلام ہوگی ہو جس کے اس میں ہودی یا اسرافی یا بھوس ہوگی ہو جس کے اسلام ہوگی ہو اس کے جس کا اعتقاد کھر ہے ہوں تو استحسانا ہو تم ہوگی ہو بدائع سے بیزار یا کا قریا غیر الند کا پر سنٹن کرنے والا یا بندگان صلیب سے یا شل اس کے جس کا اعتقاد کھر ہے ہوں تو استحسانا ہی تم ہوگی ہی بدائع سے بیزار یا کا قریا غیر الند کا پر سنٹن کرنے والا یا بندگان صلیب سے یا شل اس کے جس کا اعتقاد کھر ہے ہوں تو استحسانا ہی تم ہوگی ہی بدائع

اگراس مشم کھانے والے کے نزدیک میہ بات ہو کہ اگر میں ایسا کروں گاتو کا فرہوجاؤں گا پھراُس

نے شرط فد کورکوکیا تو کا فر ہوجائے گا: چنانچ اگراس نے بیعل کیا تو اس پر کفارہ لازم ہوگا اور آیاوہ کا فرہوجائے گایائیس تو اس میں مشارکے نے اختلاف کیا ہے اور

ع سترجم کہتا ہے کہ پیاعتر اس کا جواب ہے۔ تقریر یہ ہے کہ سابق میں بیان ہوا کہائی پر گفارہ لازم آئے گاادر گفارہ سلمان پر لازم آئا ہے او چر پیا جسلاف کیوں ہے کہ وہ کا فر ہوایا نہ ہوا جواب میرہ کہ یہاں گفارہ ہے سراد جواس سے گناہ کے واسطے مقرر ہے خاص وہ جو بعد تم کے جا۔ ج میں گفارہ تسم اداکر سے گاتا۔

(۱) اگرحانث بوجائے ۱۳ (۲) بایاتی تم ۱۳

كهاد عبادة الله توقعم نه موكى بي قاوى قاضي خان يس ب_

جابلا نهطور برخلط ملط كھائى گئى تشم كابيان:

اوراگركهاك اشهد الله ان لا اله الا الله توييتم ندموكى يافلا مدين باوراگركها كددوجدالتدتو برتول امام اعظم وامام محدّ ك قتم نہ ہوگی پینے ابوشجاع نے امام اعظم سے ایک حکایت نقل کی اس میں رہمی نہ کور ہے کہ اُن جاہلوں کی تتم ہے کہ جواللہ تعالیٰ کے واسطے جوارح ذكركرتے بين اور بياس امرى دليل بے كمامائ في اس كوتم نيس قرار ديا بيمبسوط مين ہے اور اگر كسى قائل نے كہا كماس براللد تعالی کی احت ہے اگر ایسا کرے یا کہا کہ اس پرعذاب اللہ ہے یا اس پر اہلتہ اللہ ہے اگر ایسا کرے تو بیشم منہ ہوگی بیا قما وی قاضی خال میں ہے اورا گرکہا کہ ایسا کروں تو مجھے پرغضب اللہ یا مخط اللہ (۱) ہے تو حالف نہ ہوگا یہ ہدا ہیں ہے اورا گرکہا کہ وسلطان اللہ لا النعل كذا^(۱) تو اس صورت مسئد من سحیح جواب بید ہے کدا گرأس نے سلطان سے قدرت مراد لی ہے تو بیشم ہے جیسے قولدوقدرت الله كذاني ألمهو طاور اگر کہا کہودین اللہ توقتم نہ ہوگی واس طرح قولہ و طاعة اللہ وشریعة اللہ بھی قتم نیس ہے و نیز اگر عرش اللہ و حدوداً س کے قتم کھائی تو حالف بنہ جوگا اوراس طرح اگر کها که و بیت الله (۳) یا بجر اسود یا بمشعر حرام یابصفا یا بمرده یا بمنعر یا بروضه یابصلو قایاصیام یا بج تو ان سب صورتو ل مين حالف نه دو اوراى طرح اكركهاو حدد الله و عبادة الله توضم نبيل باوراى طرح اكرا سانون ياز مين باقر باستارون باسورح كي عتم کھائی تو حالف کند ہو گا بیرمراج وہاج میں ہے اور اگر بحق الرسول یا بحق القرآن یا بحق الایمان یا بحق المساجد یا بحق یا بحق الصلوة (١٩) تتم كهانى توقتم نه بوكى ميفاوى قاصى خان مي إدراكركما بحق محرعليه السلام توقتم نه بوكى ليكن في المخضرة والمالي بهت اى برا ہے بیخلاصہ میں ہےاوراگر کہا کہ اگرایسا کر میں اللہ مجھے عذاب دوزخ میں گرفتار کرے یا جنت سے محروم کرے تو بیتم نہ ہوگی بیمبسوط ميس باورا كركها كه لا الله الا الله البته مي المعروق كا(٥) توليم ميس بالا آكدأس في منت كي بواورا ي طرح سبحان الله والله اكبر ضرور من ايه اكرون كاتو بهي يي عم بيراج وباح من باوراكركها كدم في الشقالي كي نافر ماني كي اكراييا (٢) كيايا جواس نے مجھ رِفرض کیا ہے اُس میں اللہ تعالی کی نافر مانی کی اگر ایسا کیا تو میشم نہیں ہے یہ ایسناح میں ہے اور اگر کہا کہ ایسا کروں تو میں زانی یا چور یا شراب خوار یا سودخوار موں تو یہ تم نہیں ہے بیکانی میں ہے اور ابن سلام سے روایت ہے کداگر کس نے کہا کداگر میں ایسا كرون توجي نے اپنے او پرزيار باندهي جيسي زيار نصاري باندھتے ہيں تو فريايا كوتىم ہوگى يظهير بديس ہاوراگركها كدميراغلام آزاد ہے اگر میں اپنی بیوی کی طلاق کی قتم (٤) کھاؤں پھر اپنی بیوی ہے کہا کہ تو طالقہ ہے (٨) اگر تو جا ہے تو اُس کا غلام آزاد نہ ہو گااور بیہ جواُس نے اپنی بیوی ہے کہا ہے شم نہیں ہے اور اس طرح اگر کہا کہ جب تھے کوئی حیض آجائے تو بھی اُس کا غلام آزاد نہ ہوگا پیمبسوط میں ہے اور اگر کہا کہ اگر میں ایسا کروں تو کوئی پروروگار آسان میں نہیں ہے تو بیشم ہاور کا فرندہوگا بیش ہے اورا گر کسی نے کہا کہ اگر میں ایسا کروں تو جواللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وہ کذاب ہے تو یشم ہوگی اوراگر کہا کہاللہ تعالیٰ کذب⁽¹⁾ ہے اگر میں ایسا کروں تو بھی فتم ہوگی اور اگرائس نے کہا کہ اگر میں ایسا کروں تو بھے پرنصرانیت کی گوائی دوتوقتم ہوگی اورای طرح اگر کہا کہ جومیں نے روز ہنماز کیاوہ تن ندتھاا کر میں ایسا کروں تو میتم ہوگی بیفاوی قاضی خان میں ہے۔

لے احکام تم نابت ہوں مے آگر چے بغیراللہ تم کھانے ہے گنچار ہوگا ا۔ یہ میں کہتا ہوں کیا الی انظوا ہر کے قول پر بھی کا فرہونے کا تھم ہونا جا ہے تا۔ (۱) غضب ۱۲ (۲) غلباد (۳) متم بیت الله کی۱۱ (۴) نماز۱۱ (۵) مرور کرون کا۱۱ (۱) بعنی کرون ۱۱ و (۷) بلکه تغويض طلاق ٢١١_ (٨) معني توطائقه ٢١١ . (٩) نعوذ بالله من ذالك ١١٠

ما کولات میں استیعاب طعام کا اعتبار نہیں ہے بلکہ فقط قدرمعتا د کا اعتبار ہے:

اورا کرکہا کہ اے میرے پروردگاری تیرا بندہ ہوں بچنے گواہ کرتا ہوں اور تیرے طانکہ کو گواہ کرتا ہوں کہ ایسانہ کروں گا گھر اس نے بکی قتل کہا تھا ہوں ہے کہا کہ واللہ ہی تیرا کہ استخدار ہوتہ ہی کہا ہے استخدار ہوتہ ہی تیر اس نے بہا کہ ہاں تو اُس کے بہا کہ بہاں تو اُس کے بہا کہ بہاں تو اُس کے بہا کہ بہاں کہ بہاں ہو اُس کے بہا کہ بہاں تو اُس کے بہا کہ بہاں تو اُس کے بہا کہ بہاں تو اُس کے بہا کہ بہاں کہ بہا کہ بہا کہ بہا ہوں کہ بہا تو اُس کے بہا کہ بہا کہ بہا کہ بہا کہ بہا کہ بہا کہ بہا تو بہا کہ بہا کہ بہا تا ہے اور بہنے کی چیز وں بھی بہنا ہے بہا کہ بہا کہ

ے پس اگر اس نے تمام طعام ولباس مراولیا ہے تو نضاء دویا تا اس کی تقدیق ہوگی اور اگر خاص مراولیا ہے تو فقط دیا تا تقدیق ہوگی شرقها ، فاقعم السریر ع اس بھی اشارہ ہے کہ پیشکم تضاء ہوگی الے سے ہمارے عرف بھی طلاق تیس ہے الے۔

⁽۱) ماکولات میں استیعاب طعام کا عمرار تیں ہے ملک فقط قدر معاد کا اعتبار ہے ا۔ (۲) حالاتک ایسا کرناس پرمباح یاس کے مافوق ہے اا۔

نے طلاق کی نیت کی ہوطلاق ہوگی اور ہدون دلالت کے احتیاط ہے ہے کہ آدمی اس میں قو قف کرے اور خلاف (۱) حقد مین کے نہ کرے اور اگر کہا کہ ہر چہ بدست چپ گیرم بر من حزام لینی جو ہا کیں ہاتھ میں اوں جھے پر حزام ہے ویہ طلاق نہ ہوگی الا نیت کے ساتھ اور اگر کہا ہر چہ بدست گیرم بر من حزام تو بعض نے فر مایا کہ بدوں نیت کے طلاق نہ ہوگی اور بعض نے کہا کہ بلانیت طلاق ہوگی نیت شرط نہیں ہے اور اگر کہا کہ حلال فدا بھے پر حوام ہے حالا نکہ اُس کی دو بو بیاں جی تو اظہر تول کے موافق ان میں سے ایک طلاق واقع ہوگی اور تعین کرنے کا اختیار اُس کو ہوگا جس کو جائے معین کرمیکا تی میں ہے۔

اوراً گرکہا کہ واللہ کلام نہ کروں گافلاں سے آج اور کل اور برسوں توبیا یک ہی تتم ہے:

اوراگرکی محض نے کہا کہ واللہ والر من میں ایسانہ کروں گاتو یہ وہ تسمیں ہیں چنا نچا گرابیا تعلی کرنے ہے وہ صائف ہواتو اس پردو کفارے لازم ہوں کے بیر فلا ہرالروایہ کا تھم ہا وراس مبن کے مسائل میں اصل یہ ہے کہ اللہ تعالی کی تیم کھانے والے نے اگر دو تام ذکر کیے اور دونوں پر بنیا وہ مرکی پی اگر دوسرا تام صفت اسم اقل ہوا در دونوں کے درمیان حرف علت ذکر نہ کیا ہوتو ہا تعاقی جملہ روایات پرایک ہی تیم ہوگی جیسے اللہ الرحمٰن میں ایسانہ کروں گا اوراگر دوسرا اسم پہلے اسم کی لفت ہونے کی صلاحیت رکھتا ہوگراس نے نظم میں جوف علی ہرالروایہ کے موافق دو تسمیس ہوجا کیں گی جیسے کہا کہ واللہ والرحمٰن ایسانہ کروں گا کہ اللہ الروایہ اللہ واللہ واللہ واللہ والم دوسرا اسم پہلے تام کی لفت ہونے کی صلاحیت نہ دکھتا ہو ہی اگر دونوں کے درمیان حرف عطف بیان کیا جیسے واللہ واللہ میں ابدائر کروں گا تو فل ہرالروایہ کے موافق دو تسمیس ہوں گی اور بی سے ہوا ورا کر دونوں کے درمیان حرف عطف بیان کیا جیسے واللہ واللہ میں ابدائر کی ایسانی شخ الا اسلام نے ذکر کیا ہے بہ جو اسم اگر دونوں کے نظم میں جو کی ایسانی شخ الا اسلام نے ذکر کیا ہے بہ جو اللہ میں گی بائی اس کی قبل اللہ بخد مت حرف میں بائرائی ہوگی اورا کی میں جو ہو کہ ہوتے وہ میں گی بائر اللہ تعزی میں گی بائرائی ہوگی اورا کی میں جو کی ایسانی شخ الا اسلام نے ذکر کیا ہے بہ موسی گی بائر اس نے اس کی خورمیان کر فی ایسانی شخ الا اسلام نے ذکر کیا ہے بہ جو جا میں ہوگی ایسانی شخص ایسان کے اس کی تو اورا کی می تو دو دہ میں گی بائی اس کی قبل اللہ بخد مت حرف تم ابتدائی ہوگی اورا کی تھے جا

⁽۱) جس كنزد كيه طلاق ٢٠ اله (٢) يعني اكررات من كما تعمان موجائه ١٣٥٤ (٣) يعني مبي عمار بوان كنز و يكه ١١٠ ا

یہ بدائع میں ہے اور اگر کہا کہ واللہ والرحن ایسانہ کروں گا پھر کیا اس پر بالا تفاق سب کے بزدیک دو کفارے لازم آئیس مے پیر فرآوی قاضی خان میں ہے اورا گرکسی نے ایک امر روشم کھائی کہ اس کو بھی نہ کروں گا پھراُس نے اسی امر پرای مجلس میں فتم کھائی کہ اس کو بھی نہ كرول كالمجركياتو أس يردوكفار يوقهمول كواجب مول كاوربيكم اس وقت بكرأس في دوسرى فتم كي نيت كي مويا تغليظ كي نیت کی ہویا کچھنیت ندکی ہواور اگر دوسرے کلام ہے وہی پہلی تھم کی نیت کی ہوتو اُس پرایک ہی کفار ہواجب ہوگا اورا مام ابو پوسٹ نے امام ابوصنیف سے دوایت کی ہے کہ بیتھم اس وقت ہے کہ اُس نے جج یاعمرہ یا نمازیاروز میاصدقد کی متم کھائی ہواور اگر اُس نے القد تعالیٰ کی قتم کھائی ہوتو اُس کی نیت کچھیجے نہ ہوگی اور اس پر دو کفارہ لا زم ہوں مے اور امام ابو پوسٹ نے فرمایا کہ بیاحسن کو اُس کا ہے جوہم نے ا مائم سے سُنا ہے اور اگر اُس نے ایک تھم بچے اور دوسری بنام اللہ تعالیٰ کھائی تو حانث ہونے پراس پر ایک جج وایک کفارہ لازم ہوگا یہ مبسوط

اگرکها که میں یہودی ہوں اگراہیا کروں اور میں نصرانی ہوں اگراہیا کروں تو بیدوفتمیں ہیں:

توازل میں ہے کہا یک محض نے دوسرے ہے کہا کہ واللہ میں تھے سے ایک روز کلام نہ کروں گا واللہ میں تھے ہے ایک مہینہ کلام ند کروں گا واللہ میں تھے سے ایک سال کلام نہ کروں گا چر بعد ساعت کے اُس سے کلام کیا تو اُس پر تین قسموں کی جز الازم ہوگی اوراگر ا ایک روز کے بعد کلام کیا تو اُس پر دوقعموں کا کفار والا زم ہوگا اور اگر ایک مہینہ کے بعد کلام کیا تو اُس پر ایک بی تتم ہوگا اور اگر ایک سال ے بعد کلام کیاتواس پر کھونہ ہوگی می خلا مدیس ہاورا کر کہا کہ میں القد تعالی سے بیزار ہوں اگر میں نے کل ایسا کیا ہے حالا تک أس نے ایبا کیا تھااور جانتا تھا تو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے اور مختار برائے فتویٰ یہ ہے کہ اگر اُس کے زعم میں ہوکہ ریکفر ہے تو کا فر ہوگا اورا گر کہا کہ میں نے کل ایسا کیا ہوتو میں قرآن سے ہری ہوں حالانکہ ایسا کر چکا اور جانتا ہےتو جواب مخاراس میں بھی وہی ہے جواللہ تعالی سے بیزاری کی صورت میں ندکور ہوا ہے رہ جیط میں ہے اور اگر کہا کداریا کروں تو اللہ وأس کے رسول سے بری ہوں بھر حانث ہوا توبیایک بی متم ہے کدأس برایک بی کفاره لا زم ہوگا اور اگر کہا کداگر ایسا کروں تو اللہ تعالیٰ سے بری ہوں اور رسول اللہ سے بری ہوں تو میردونشمیں میں کدحانث ہونے برأس بردو کفار ولا زم آئیں گے اور کہا اگر ایسا کروں تو انتد تعالیٰ ہے بری ہوں اور رسول اللہ ہے بری ہوں اور انتدور سول جھے سے بری ہوں چھر حانث ہواتو اُس پر جارتھ کے کفارے لازم آئیں گے اور اہام محمد ہے روایت ہے کہ اگر کہا کہ عن بهودی بون اگراییا کرون اور مین نصرانی بون اگراییا کرون تویید دونشمین بین ^(۱)اورا گرئها که مین بهبودی بهون نصرانی بون اگراییا کروں توبیا یک ہی تتم ہے یہ فقاوی قاضی خان میں ہے اور اگر کہا کہ ایسا کروں تو میں جاروں ^{میں} کتابوں سے بیزار ہوں توبیا یک ہی تتم ہے اور ای طرح اگر کہا کہ اگر ایسا کروں تو میں قرآن وانجیل اور تو ریت وزبور ہے بری ہوں تو جانث ہونے پر ایک ہی کفار ہ لازم آئے گاس لیے کہ بیابک بی قتم ہے اور اگر کہا کہ ایسا کروں تو میں قرآن ہے بیزار ہوں اور میں انجیل ہے بیزار ہوں اور میں تو ریت ہے بیزار ہوں اور میں زبور سے بیزار ہوں تو بیرجا رفتسیں ہیں کدا کر جانث ہوگا تواس پر جار کقارے لازم آئیں گے بیرمیط میں ہے اور اگر کہا کہ یں بری ہوں اُس چز سے جو محفوں میں اُٹری تو بیا یک بی قتم ہاورای طرح اگر کہا کہ میں بری ہوں ہوآ ہت سے جو معحف میں ہے تو ہمی ایک ہی تھے ہے مید قباوی قاضی خان میں ہے۔

عنس الاسلام سے دریا فت کیا حمیا کدا گرکسی نے کہا کہ والندا گراین کارکنم یعنی والندا گریہ کام کروں تو ایسا تو شخ نے فرمایا کہ

ل خلابراً محمداور بھی اس مسئلہ بھی ستاہو گاواللہ اعلم اللہ ج قرآن مجید وانجیل وزبوروتوریت اللہ

⁽۱) دونون شمین علیده بون گی۱۴۔

میر ۔ استاد نے بیافتیار کیا تھا کہ بیتم نہ ہوگی مجر رجوع کیا اور قربایا کہتم ہوگی بی فلا صدیش ہالیک نے کہا کہ سوگندم خورم کہ ایں کا طلم بین فتم کھاؤں یا کھا تا ہوں کہ بیکا م نہ کروں گا تو بعض نے قربایا کہتم ہوگی اور بعض نے کہا کہ نہ ہوگی اور اگر کہا کہ سوگندم خورم کہ ایس کا رشم بعن گھا تا ہوں کہ بیکا م نہ کروں گا تو قتم ہوگی اس واسطے کہ ایسا کلام تحقیق کے واسطے ذکر کیا جا تا ہے نہ وعدہ و تخویف کہا جا تا ہا تا ہوں کہ بینی کوائی و بتا ہوں اور اگر کہا سوگند خورم ابطلاق کہ ایس کا رنگنم تو قتم نہ ہوگی اس واسطے کہ بیوعدہ و تخویف ہوگی ہو گا کہ جو اور اگر کہا کہ مراسوگند بطلاق مست کہ شراب خورم اور کہا کہ میں ہوگی جا تھا وی تا ہوں گئی بھا ہے جو اور اگر کہا کہ مراسوگند بطلاق مست کہ شراب خورم کے بیف قال تا ہوں طالقہ ہو جائے گی اور اگر کہا کہ میں نے تم نہیں کھائی تھی بھی ہو ہے گئی ہوں نے کہ دیا تھا کہ بھی پرتم بطلاق ہا ہوں واسطے کہ دیا تھا کہ لوک جھے تعرض نہ کریں تو قضا وائی کے لی تھید ہو گئی میں ہے۔

میں نے کہ دیا تھا کہ بھی پرتم بطلاق ہا اس واسطے کہ دیا تھا کہ لوک بچھے تعرض نہ کریں تو قضا وائیں کے قول کی تھید گئی جو گئی میں ہوئی میں۔

الركها: مصحف خدا بدست من سوخته اگر ايس كاركنم؟

اورا گراس نے کہا کہ موکندخور دوام لینی میں نے مسم کھائی ہے اگر سچا ہے توقسم (۱) ہوگی اور اگر جموٹا ہے تو اُس پر پر کوئیس ہے ہی محيط من ہاوراگرائس نے کہا کہ برمن سوگنداست کہ این کاریت کم پن اگرای قدر کہاتو بیفبرد بتاہے پس اس کی فتم کھانے کا اقرار قرار دیا جائے گا اورا کراس سے پھے زیادہ کہا کہ یوں کہا کہ جھے پر تتم عم بطلاق ہے اُس پر طلاق لازم آئے گی اورا کر اُس نے وعویٰ کیا کہ میں نے بیکلام دروغ کمیددیا تھا کہ ہم جلیس تعرض نہ کریں یامٹل اس کے کوئی غرض بیان کی تو قضاءً اُس کی تصدیق نہ ہوگی اورا گر کہا کہ باللہ العظیم کہ بزرگ تر اللہ انعظیم ہے نہیں ہے کہ میں بیکارنہ کروں گا توقشم ہوگی جیسے بااللہ انعظیم الاعظم کہنے میں ہوتا ہے اورائی زیادات واسطے تا کید کے ہوتی جیں پس فاصل (۲) قرار نہ وی جائے گی بیفآوی قاضی خان میں ہےاور فیآوی میں لکھا ہے کہ اگر کسی نے کہا کہ سو مندی خورم بطلاق تو تطلیقه نبیس ہے اس واسطے کہلو کوں میں متم بطلاق کا اس طرح رواج نبیس ہے اور تجرید میں لکھاہے کہ احر کسی نے کہا کہ مراسو گند خانداست نینی مجھے کمر کی قتم ہے تو اس کی ہوی طالقہ ہوجائے گی اور میشر طانبیں ہے کہ خاند ہے اس نے ہوی کی نیت کی ہو اور بی است ہے قال المتر جم ہمارے عرف میں منہ ہوگی اور یسی استے ہواور قاوی میں لکھا ہے کہ اگر کہا کہ باللہ کہ بزرگ تر اس سے کوئی ا منیں ہے بررگ رأس سے تم نیس ہے یا جوبررگ ریں نام ہے کہ میں ایسا کروں گا یاند کروں گا تو بیشم ہے اور قولہ بررگ ری فاصل قرارنددیا جائے گا اور مجموع النوازل میں لکھا ہے کہ بھٹے الاسلام ہے دریافت کیا تمیا کہ اگر کسی نے اس مورت میں وعویٰ کیا کہ میں نے کرنے یاند کرنے کا متم بیس کھائی بلک میری مراد میھی کہ باللہ بیسب قسموں سے بوی سم ہے یامیر سے فزد بک اس سے بو م کرسم بیس ہے قو فرمایا کدأس کی تفعد بنی ندی جائے گی اس واسطے کدأس نے تعلی کا کرنایا ند کرنااس سے ملا دیا ہے اور بیجوأس نے وعویٰ کیا کد کلام نذكورا اوّل پرمتعمود ہے بیخلاف طاہر ہے كذاتی الخلاصه اور اگر كہا كەمىخف خدا بدستەمن سوختد اگراي كارتمنم بيعني مصحف خدا ميرے باتحديث سوخنة اكرييكام كرون توقعم نهجو كي اوراكركها كه بواميدى بخداا دارم نااميدم اكراي كارتخم توريشم بوكى قال المترجم ضرور ہے كه یوں ہوکہ ہرامیدے (م^{ناک}کہ بخد اادارم الی آخر ہورنہ ہمارے عرف میں قتم نہ ہوگی واللہ اعلم ادرا گر کیا کہ مسلمانی نہ کرد ہام خداے راا گر این کار کم بعنی میں نے خدا کے واسطے اینے کام میں مسلمانی نہیں کی اگر بیاکام کروں پھر کیا تو فقیدا بوللیٹ نے فرمایا کداگر اُس نے اس

میرن ای ملک وز ماند کا ہے ورن دیمارے نز دیکے مہمل ہے بیشتر از اوّل ۱۱۔ ان میرک اس ملک وز ماند کا ہے ورن دیمارے نز دیکے مہمل ہے بیشتر از اوّل ۱۱۔

ع المرطلاق كيتم بيمثلا يمرة بت بواتواس كاترار براس كيوى طافقه وكاورامل مال خداجات ا-

⁽۱) کفاره درصورت جنت ۱۱ ر ۲) تاکه کی تنمیس موجا کی یاتنم عی نه ۱۱ سال خدا سے د کمتا موں تا امید موں اگر بیکام کروں ۱۳ س

ے بیمراد لی ہے کہ اُس نے عبادات کی ہیں وہ حق نہیں تھیں تو یہ تم ہو کی ورنہیں اور اگر کہا کہ ہر چہ سلمانی کرداوام بیکا فران (۱) دادم اگرایں کارکنم چرکیا تو کا فرنہ ہوگا اور اُس پر کفارہ لازم نہ ہوگا اور اگر کہا کہ واللہ کہ بغلاں (۴) خن نہ کویم بیہ یک روز نددو نے روز تو بیا یک ہی متم ہے کہ دوروزگز رنے پرختی ہوجائے کی بیفاوی قاضی خان جس ہے۔

اگرکہا کہ اماست با تو تخن گفتن تینی تھے ہے بات کرنی ترام ہے قسم ہوگی پیظمیر سیم ہوگا المتر جم ہمارے وف من بحب ہے کہ اُس نے انشاء کی نبیت کی ہواورا گرفیس قافیم والتداعم اورقاضی علی بن حسین سفدی ہے دریافت کیا گیا کہ پوری فقم کہ جب جنین نہ کم اور کھونیت نہیں کی ہے تو فرمایا کہ تم ہوگی بین فاصر میں ہے اور کس نے کہا کہ بغر برقتم خداہ دراکہ فلاس کا رشم کم تو بہت ہوگی اس واسطے کہ تولہ بھی کہا کہ بیل نے نذر کرلی ہے کہ ایسانہ کروں گا اور اگر کہا کہ خدا سے راوی خبررا پز وقتم کہ فلاس کا رشم کم تو بہت منہ ہوگی اس واسطے کہ تولہ بخر برا پز وقتم کہ فلاس کا رشم کم تو بہت فرانس واسطے کہ تولہ بخری را پز وقتم کہ فلاس کا رشم کم تو بہت فرانسہ تعالی اور شرط کے درمیان اس چیز مقال ہوگئی جو تم نہیں ہوگی اس واسطے کہ تولہ بخری را پز وقتم نہ ہوگی ہو تم نہیں ہوگی ہو تم نہیں ہوگی ہو تم نہوگ سے برا ہوں تو براس کا کفار ہوا و جب ہوگا اور اگر کہا کہ تمن سوساٹھ (۳۲۰) آیات قرآن سے بیزار ہا گریا کہ فرانیا کہ بیت ہوگ ہو تو انست بھر کیا تو اُس کے ذرہ بھی کہ کہ سے در سے بوراگر ہوں کہا کہ اگر ملان کہ ایس کہ اور اگر کہا کہ تمن سوساٹھ (۳۲۰) آیات قرآن سے بیزار ہا گریا کہ در سے کہ سے اور اگر کہا کہ برچہ موان تو وان جو وان جو وان جو دوانیت و خوانیت و سنگر ان کہ برچہ کہ ایس کے اور اگر کہا کہ تمن سے اور اگر کہا کہ برچہ میں کہ کہ مرام خوانیت و بیکا م بیس کیا ہے وال کہ آس نے بیکام کیا ہو آس بے آس کہ کہ خوان میں ہے اور اگر کہا کہ بیس کیا ہوں کہا کہ آس کیا ہے تو آس بہت کہ اور اگر کہا کہ بیس کیا ہے اور اگر کہا کہ بیس کیا م کروں تو کافر بھی پر شرف رکھیا ہے تو تسم میں ہوگی بیٹر ہیں ہے۔

عورت نے کہا کہ میں جھے سے طالقہ ہوں اگر تو شطرنج کھیلا کرے پس شو ہرنہ کہا کہ اگر میں شطرنج کھیلا

كرول پس عورت نے كہا كہ چريد كيا؟ پس شو ہرنے كہاوہى جوتو كہتى ہے؟

اگرکہا کہ برارآتش پرست و بت پرست ہے برتر ہوں اگرایا کروں تو یہ میں جھیط بیں ہاورا کی محورت نے اپنے شوہر ہے کہا کہ تو شطر نے کھیلا مجبور وے اُس نے کہا کہ جھیا ہی مورت نے کہا کہ جمی تھے ہے طالقہ ہوں اگر تو شطر نے کھیلا کرے پس شوہر نے کہا کہ جمی تھے ہے طالقہ ہوں اگر تو شطر نے کھیلا کرے پس شوہر نے کہا کہ اگر جس شطر نے کھیلا کروں ہیں ہورت نے کہا کہ چھر یہ کیا ہیں شوہر نے کہا وہی جوتو کہتی ہے پھراس کے بعداس نے شطر فی کھیل تو طلاق واقع نہ ہوگی بی فلا صدی ہے۔ شیخ نجم اللہ بن مرضی ہے دریافت کیا گیا کہ ایک فیض نے کہا کہ ہم چہ بدست راست گرفتم ہوگا اس کہ فلاں کا رنہ کروں پھر یہ کا کہ ہم است گو گا اس کہ است گو گا اس کے کہ ہم چہ بدست راست گیرم اور اس میں نہیں ہے کہ ہم چہ بدست راست گفتم ہوگا اس کے کہ ہم چہ بدست راست گفتم اور اس میں نہیں ہے کہ ہم چہ بدست راست گفتم ہوگا کہ ہمارے بہاں بالکل بی عرف ہے وقد منا الاصل الی فرافافہم اور اگر کہا کہ پذرفتم یا خدا کہ از خریا ہوگا کہ ہمارے بہاں بالکل بی عرف ہے وقد منا الاصل الی فرافافہم اور اگر کہا کہ پذرفتم یا خدا کہ اگر میں ہوگی چیز سے کہ تو لائے نہ کھاؤں گا تو بعض نے فرایا ہے کہ اگر میں ہوگی چیز سے کہ تو لائے نہ کھاؤں گا تو بعض نے فرایا ہے کہ اگر کہا کہ بی خرا ہے کہ تیری خریدی ہوئی چیز سے کہ تو لائے نہ کھاؤں گا تو بعض نے فرایا ہے کہ اگر سے کہ تیری خریدی ہوئی چیز سے کہ تو لائے نہ کھاؤں گا تو بعض نے فرایا ہے کہ اگر سے کہ تیری خریدی ہوئی چیز سے کہ تو تو کہ بیاری خورم کی اور اس کی خورم کی اور اس کے کہ دون نیت کے تیری خریدی ہوئی چیز سے کہ تو تھر میں ہوگی اور اس کے کہ دون نیت کے تیری خریدی ہوئی ہے۔

ا قال الحرجم اوراگریوں کیا کہ الملاں تن شکویم یک روز دوروز تو دو تم ہوں گیا۔ ع یم نے اپنے اوپرلیا ہے کہ ایسانہ کروں گائی یہ لفظ بمنی نذر کرنے کے مشعمل ہے اا۔ ع بجائے خوائید کے خوائیت کہائیں اگر خوائید ہوتا تو بیز جمدہ کہ اگرید کام کروں تو جھے بجوی کہاالی آخرہ قال المترجم حارے عرف میں اگراس نے خوائید بھی کہا ہویا کہا کہ جھے جوی کہواگرید کام کروں تو بھی طاہراتم نہ ہوگی واللہ اعلم ا

(۱) على فرولكودي الـ (۲) والله كوفلال مع بات شكرول كانسايك روز شدوروز ۱۱ (۳) جامع بزار كم يوايك ۱۱-

فعل

ظالموں کے شم دلانے میں اور حالف کی غیر نبیت مستحلف پر شم کھانے کے بیان میں قاوی ال سرفند میں ندکور ہے کہ سلطان نے ایک محص کو پکڑا ہیں اُس سے تسم دلائی کہ بایز دیعی مشم ایز د^(۱)کی ہیں اُس محض نے مثل اس کے کہالیعنی اُس نے بھی کہ آبیا کہ شم بایز د پھر سلطان نے کہا کہ روز آ ویند بیا کی بعنی بروز جعدتو آئے ہیں اُس مخص نے مثل اس کے کہدلیا(۱) مجروہ جعد کے روز ندآیا تو اس بر مجھلا زم ندآئے گا کیونکہ جب اُس نے کہا کہ بایز واورسکوت کیا اور بیند کہا کہ بایز دک ا کراییان کروی توبیہ دوتو قسم منعقدنہ ہوئی اور ابر ہیم تخفیؒ ہے منقول ہے کہ اُنھوں نے فر مایا کہ مخص مظلوم کی تسم اُس کی نیت پر ہوتی ہے اور ا مرطالم موتوقتم دلائے والے کی نیت پر ہوتی ہے اور ای کو جارے اصحاب نے لیا ہے مثال اوّ ل (۳) اسکر ایک محتص (۳) ایک چیز معین کی نظیر جواس کے ہاتھ میں ہے مجبور کیا گیا ہی اُس نے تعم کھائی کہ میں نے بیچ فلال کودے دی اور مراوید لی کہ اس سے مبلعت (٥)کی ہے تا کہ مجبور کرنے والے کے خیال عمل آئے کہ جواس کے ہاتھ عمل ہو وووسرے کی ملک عمل ہے تا کہ مجراس کواس کے تع کرنے پرمجور نہ کرے توقعم اس کی نیت پر ہوگی اور جواس نے شم کھائی ہے یہ بیس غموس نہ ہوگی نہ هیان اور شعنا اور مثال دوم (۲) تک ذید کے مغبوضه مال معين برعمرون ووي كياكه يدچيزيس في تحصيصورجم كى خريدى باورزيد في أس كفروشت سانكاركيااورعمروف اُس سے تھم لی کرزوشم کھا کرواللہ مجھ پرید چیز عمرو کوئیروکرنا واجب نہیں ہے ہی زیدای طرح تھم کھا گیا اورسپر دکرنے ہے بینیت کی کہ بعلور ہبہ یا صدقہ سپر دکرنا واجب نہیں ہے اور رینیت نہ کی کہ بعلور نے سپر دکرنا واجب نہیں ہے تو اگر چدد ہ اپنی نیت کی نتم ^{کے} جس سچار ہااور حقیقت میں بر بمین عمون ندموئی اس لیے کداس نے اپنی لفظ ہے وہ بات مراد لی جواس کی لفظ کے متملات میں سے ہے کیکن معنی بر بمین غموس ہاں واسطے کہ اُس نے اس تتم ہے مردمسلمان کاحق کاٹ دیا اِس اُس کی نبیت معتبر نہ ہوگی اور پیخ اہام زاہدمعروف بخو اہرزاوہ نے فرمایا کدریہ جوہم نے ذکر کیا ہے ساللہ تعالی کی منتم میں ہے اگر اُس نے طلاق یاعمات کی متم کی اور متم کھانے والا خالم یا مظلوم ہے پس أس نے خلاف طاہرنیت کی مثلا قید سے طلاق مین رہائی کی یا فلاں کا م سے عمّاق مینی جمعنارے یا آزادی کی نیت کی یا دروغ خروسینے کی طلاق یا عمّاق کے بارہ میں نیت کی تو نیما بینہ و نین اللہ تعالی سچا ہوگا حتیٰ کہ نیما بینہ و بین اللہ تعالی طلاق وعمّاق واقع نہ ہوگا لیکن ورصورت بیکہوہمظلوم ہوگا تو اُس پر بمین عموں کا محناہ بھی نہوگا اور درصورت بیکہ ظالم ہوگا تو اس پرالی تتم ہے وہ گناہ ہوگا جو بمین عموس میں موتا ہے اگر چہ حقیت میں جواس نے نیت کی ہاس میں جا ہام قدوری نے اپنی کتاب میں فر مایا کہ رہ جوابرا جیم تنی سے منقول ہے کدا کر حالف ظالم ہوتونتم مستخلف کی نیت پر ہوتی ہے بہامروا تع شدہ قاضی کے تن میں سیحے ہے اس واسطے کہ واجب بدیمین کا قریاتم ہے دہرگاہ وہ ظالم ہے تو وہ اپن قسم میں گناہ گار ہوا اگر چہ اُس نے اپنے لفظ کے حتملات میں سے ایک معنی مراد لیے ہیں بدین وجد کدأس نے اس تم سے غیر برظلم کرنے کامقعود حاصل کیا ہے اور بدیات امر مستقبل کی قتم میں حاصل نہیں ہے ہی اس می بہر حال حالف کی نیت معتبر ہوگی ریجیط میں ہے۔

قاویٰ عُی کھا ہے کہ ایک فخص دوسرے فخص کی طرف گذرایس اُس نے اُس کی تعظیم کے واسطے اُ معنانیا بایس اُس نے کہا کہ واللہ کہ تخیری یعنی واللہ آپ ندائشے گا تکروہ اُٹھ کھڑا ہوا تو گذرنے والے پر پچھالازم ند ہوگا۔نواور بن ساعد بس امام ابو بوسٹ سے

ل جوامروا قع ہو چکا اگرمظلوم نے اس میں اس نیت ہے مم کھائی تو ہوسکت ہے اور جوآئند و ہوگا اس میں ایسی نیت بیکار ہے تا۔

⁽۱) خدا کی ۱۱_(۲) منابراکها کردوز آوینه بیایم ۱۱_ (۳) صورت اول ۱۱_ (۴) مالف مظلوم ۱۱ (۵) اگر چیز میرونیس کی سے ۱۱_ (۲) دوم صورت ۱۱_

روایت ہے کہ ایک نے دوسرے ہے کہا کہ تو کل فلاں کے گھر گیا تھا اُس نے کہا کہ ہاں پس بو چھنے والے نے کہا کہ وائنڈ تو گیا تھا پھر أس نے کہا کہ ہاں تو بیتم ہے وہتم کھانے والا ہو گیا ای طرح اگر نہ جانے کا ذکر کیا ہو پھر کہا کہ واُنٹد تو نہیں گیا تھا اُس نے کہا کہ ہاں تو مجعی بہی تھم ہاور بشر نے امام ابو بوسف سے روایت کی ہے کہ زید نے عمرو سے کہا کہ اگر تو نے خالد سے کلام کیا تو تیراغلام آزاد ہے بس عمرونے کہا قاحیری اجازت سے توبیہ جیب (مین تم ہوگ) قرار دیا جائے گا چنا نچداگر بغیر اجازت زید کے خالد سے کلام کرے گا تو حانث ہوجائے گاریخلاصدیں ہے۔ایک مرد نے دوسرے سے کہا کہ واللہ تو ایساوالیا ضرور کرے اور مخاطب سے تتم لینے کی نیت نہ کی اور نہ اپنے او پرشم قرار دینے کی تو دونوں میں ہے کسی پر پچھولا زم نہ ہوگا درصورت بیا کہ نخاطب نے ایساداییا نہ کیا اوراگر کہنے والے نے ا پی قتم کی نبیت کی ہوتو حالف ہوجائے گا اور اس طرح اگر کہا ہالقدنو ضرور ایساویسا کرے اور اگر کہا کہ والقدنو ضرور ایساویسا کرے گا اور مخاطب سے قتم لینے کی نیت کی توبیا سخلاف ہے اور دونوں میں سی پر پچھالازم ندہوگا ورندا کر پچھنیت ندہوگی تو خود حالف ہو جائے گابیہ فآوی قاضی خان میں ہے ایک نے دوسرے سے کہا کہ مثلاً زید نے عمرو سے کہا کہ دانند تو ضرورایدا کرے گا(۱) یا کہا کہ دائند تو ضروراییا کرے گا ایس عمرونے کہا کہ ہاں ہیں اگرزیدنے تشم کی نیت کی اور عمرو نے بھی تشم کی نیت کی تو دونوں میں سے ہرا یک حالف ہوجائے گا اوراگرزید نے تتم لینے کی اور عمرو نے حلف کی نیت کی تو حالف ہو گا اوراگر دونوں میں ہے کسی نے کیجھ نیت نہ کی تو درصورت یہ کہ التد تو ضرورا پیا کرے گا کہاہے عمرو حالف ہوگا اور درصورت یہ کہ داللہ بواوشم کہاہے خود زید حالف ہوگا اوراگر زید نے تسم لینے کی نیت کی اور عمرونے بیزیت کی کماس پر شم نیس ہے اور ہاں کہنا ہا ہی معنی ہے کہ ایساایسا کرنے کا وعدہ کیا بدون شم کے تواجی اپنی نیت پر ہوگا اور دونوں میں ہے کی برقسم ندہو کی بید ظلاصدہ وجیز کروری ومحیط سرحسی میں ہے اور اگر زید نے عمرہ سے کہا کہ میں نے قسم رکھی کہ تو ضرور ایسا کرے گایا کہا کہ میں نے اللہ کی تئم رکھی ہے یا کہا کہ میں نے شاہد کیا اللہ کو یا کہا کہ حلف رکھی میں نے اللہ کی کہ تو ضرورایا کرے گاخوا وان سب صورتوں میں بدکہا کہ تھے پر یانہ کہا تو ان سب صورتوں میں تسم کھانے والا زید ہوگا اور عمر و پرفتم نہ ہوگی اور اگر دونوں نے نبیت کی ہوتو جواب دئيے والابھي حالف ہوگاليني عمروالا آئكدزيدنے اين تول سے فقط استفہام كي نيت كي ليني كہاتو يتم كھا تا ہے بس اگرزيدكي بيد نیت ہوتو زید پرتشم نہ ہوگی۔زید نے عمرو سے کہا کہ تھے پراللہ کا عہد ہے اگر تو ایسا کرے پس عمرو نے کہا کہ ہاں تو زید پر پچھانہ ہوگا اگر چہ أس في منت كي مواور ميول زيد كاعمرو ي تم لين يرمو-ايك مردف ايني موى ي كها كوف ايداويدا كياب أس في كها كه میں نے میں کیا ہے ہیں مرد نے کہا کہ اگر تو نے کہا ہوتو تو طالقہ ہے ہیں عورت نے کہا کہ اگر میں نے کیا ہوتو میں طالقہ ہوں تو مشائخ نے فرمایا ك أكر مردد في ال قول عدا كرنوف كياب تو تو طالقه بعورت كي شيت كي بويعني بيم اد بوكه بعلا كيا اكرنوف ايسا كيا بوتو تو طالقاتو عورت برطلاق واقع ندہوگی۔چند فاس لوگ باہم جمع ہوئے كہ بعض ان ميں ہے بعض كے ساتھ صفع كسكرتے بتھے پس ايك نے ان ميس ہے کہا کہاب چرجوکوئی کس سے صفح کرے تو اُس کی بیوی کوتین طلاق جی پس ایک نے ان میں سےفاری میں کہا کہ بلالیعن بھلا پھراسکے بعدان میں ہے ایک نے دوسرے کوشف کیااوراً س نے بھی اس کوشفع کیاتو مشائح نے فرمایا کہ جس نے بلاکہا ہے اُسکی بیوی طالقہ نہ ہوگی اس واسطے کہ بیکلام فاسد ہے تم تبیس ہے۔ ایک مرد نے کہا کہ مجھ پر یا بیادہ حج واجب ہے اور میرا ہرمملوک آزاد ہے اور میری ہرعورت طالقہ ہے اگر میں اس دار میں داخل ہوں ہیں دوسرے نے کہا کہ مجھ پرمثن اسکے ہے جوتو نے اپنے او پر قرار دیا ہے اگر میں اس دار میں داخل ہوں پھر دوسر ااس دار میں داخل ہوا تو اس پر پابیادہ تج داجب ہوگا ادر طلاق وعمّا ق کچھوا تع نہ ہوگا بیفآوی قاضی خان میں ہے۔

<u> اسکدی کی دھپ بازی ۱۲۔</u>

⁽۱) الحرأس نے ایباویبان کیاتو حانث ہوگا ۱۲

فتاوي علمكيرى جلد 🕥 كالح 🕒 (١٠٥ كالم الايمان

ایک محض اپنے امیر کے ساتھ سفر کو لکلا پس امیر نے اس سے سم لے لی کہ بدون میری اجازت کے دابیں نہ ہو گا۔ داپس نہ ہو پھراُ س کا کیڑ ایا تھیلی گرگئی جس کے لینے کے داسطے دہ داپس ہوا تو حانث نہ ہو گا:

آبک تخص کوسر ہنگان سلطان نے قسم دلائی کہ کل کوئی کام نہ کرے جب تک فلاں ندآ جائے پھر اس تسم کھانے والے نے دوسرے روزاہے موزے بہنے پر ایک میت کے پاس میااور فلاں کے آئے ہے پہلے اُس کا سراُس کی جگہ ہے مثادیا تو شخ محمد بن سلمہ نے فر مایا کہ جھے امید ہے کہ وہ حانث ندہوگا ہیں اُس کی تتم اس کام سے سوائے پر ہوگی۔ ایک تخص اینے امیر کے ساتھ سفر کو فکلا ہی امیر نے اس سے متم لے لی کہ بدون میری اجازت کے واپس نیہو پھرائس کا کیڑا یا حملی کر تی جس کے لینے کے واسطے وہ واپس ہواتو حانث شہوگا اس واسطے کدایس واپسی برأس کی متم نہیں واقع ہوئی تھی ایک مرد چھل خورے کے سلطان سے لگائی بجمائی کر کے لوگوں کو ضرر پہنجا تا ے کے سلطان سے چغلیاں کھا تا ہے اور ناحق جنایات ان سے لی جاتی ہے ہیں اس نے متم کھائی کداگر میں نے وی ورہم سے زیادہ کی بابت كى كاك بجمال كى توميرى بوى طالقه بهراس كى بوى ندى درجم سندياده كى بابت لكائى بجمال كى توشيخ الاسلام بم الدين في وكرفر مايا ہے كدأس كى بوى طالقدند موكى بيكمبيريد ميں ہے سلطان نے ايك مرد سے كہا كدتيرے ياس فلال امير كامال ہے اُس نے انکارکیا ہیں سلطان نے اُس سے اُس کی بوی کی طلاق کی تیم کی کہ تیرے پاس ^(۱) فلاں امیر کا مال تہیں ہے ہیں اُس نے فتنم کھائی حالانکہاس مردحالف کے پاس بہت سامال تھا جس کوامیر نہ کور کی بیوی نے اُس کے پاس بھیجا تھا اور جواس مال کولایا تھا اُس نے سى كباتها كدييفلان اميركي بوى كامال ماورهالت يقى كداس ورت كالجمي اس قدر مال (يعيمتولتي) بوسكتا مع اورها لت يقرورت فدكوره نے اقرار کیا کہ بیمال اُس کے شوہر کا ہے تو اُس سے حالف کی بیوی طالقہ نہ ہوگی تا وقت کیہ حالف اُس کی تقیدیق نہ کرے یا بعد دعویٰ معجد کے قامنی برگواہی گواہان عادل اس کا تھم نہوے دے تب البتہ حالف فرکور حانث جم وجائے گا ایک مخص میں (۲۰) بمریاں ایک شہرے دوسرے شہر کوفروخت کے واسلے لے حمیا اور سب بحریاں دوسرے شہر کے اندر داخل کر دیں لیکن ان میں سے دس بکریاں اپنی ڈیکان پر ظاہر کیں پس خطیرہ کے سردار نے اُس سے ملم لی کدوہ فقط دس بحریاں لایا ہے اور شہر کے باہر پھی نہیں چھوڑ آیا ہے پس اُس نے مشم کھائی اورنیت بیرکی کہ فقط دس بی بکریاں لا یا ہوں بینی بازار میں فقط دس بی لا یا ہوں اور با ہر پچینبیں چھوڑ آیا ہے بینی بازار سے باہرتو مشائخ نے فرمایا ہے کہ میخفی حانث نہ ہوگا اس واسلے کہ اُس نے اِلی بات مراد لی ہے جو اُس کے لفظ سے نکلتی ہے مگر تضاء اُس کے قول کی تقعدیق نہ ہوگی۔ایک محض مرکیااوراُس نے ایک وارث اور کسی پراپنا قرضہ چھوڑ ایس وارث نے قرضدار ہے قرضہ کی ہابت مخاصمہ کیا ہی قرض دار نے قسم کھائی کہدی کا مجھ پر بچھنیں ہے تو مشائ نے فرمایا کہ اگر قرضدار کوموت مورث کی فبرنے تھی تو امید ہے کہ وہ حانث نہ ہو گا اور اگر اُس کوموت مورث ہے آگا ہی تھی تو تھی یہ ہے کہ وہ حانث ہوجائے گا۔ ایک نے دوسرے سے کہا کہ تونے میرے کتنے مچل سم کھائے ہیں اُس نے کہا کہ میں نے یا چے (پانچ میں دس میں داخل ہیں) چھیل کھائے ہیں اور مشم کھیا تھیا حالانک اُس نے دس چھل کھائے تتے تو حمونا و حانث نه ہوگا اور اگر تشم بطلاق وعمّاق ہوگی تو طلاق وعمّاق واقع نه ہوگا۔ای طرح اگر کسی ہے کہا کمیا کہ تو نے بیفلام کتنے میں خریداے اُس نے کہا کہ سوورہم میں حالا نکے اُس نے دوسودرہم میں خریدائے قوجیوٹانہ ہوگا اورا گراس پر طلاق وعماق کے ساتھ قسم کھائی ہوتو کیجے جز الازم نہ ہوگی اور بینظیراس کی ہے جو جامع میں فرمایا ہے کہ اگر کسی نے متم کھائی کہ اس کیڑے کووس ورہم میں نہ خریدوں گا پر اس کو بارہ درہم کوخریدا توقعم میں حانث ہوجائے گا۔ایک مرد بھاگ کردوسرے کے مکان میں چھیا پس مالک مکان نے قتم کمالی که پین نیس جانبا ہوں کہ وہ کہاں ہے اور مرادیہ بی کہ مجھے نہیں معلوم کہ میرے مکان میں وہ کس جگہ ہے تو عانث نہوگا۔ایک

ل توان و دُاندُ ١٦ سر مع و في مسم كمان كا كنهار بوكا ١١ سر احمال بوكيام في شريعي جمو بارب بول والمراد واحد ١١ س

⁽١) اگرتير ين فال اجركانال موتو تيرى يوى طالقب ١١-

نے سلطان کے تم ولانے سے تم کھائی کہ جھے یہ بات نہیں معلوم ہے گرائی کو یاوائی کدائی کو معلوم تھی لیکن وقت تم کائی کر آموش تھی تو مشائ نے فرمایا کدامید ہے کہ وہ حانث ند ہوگا اس لیے کہ وقت تم کے وہ نیس جانا تھا۔ ایک نے اپنی بیوی کی طلاق کی تم کھائی کہ اس دات میں میرے گھر میں شور بائیں ہے حالا نکدائی کے گھر میں شور باتھا کہ میرے گھر میں شور بائیں ہے حالا نکدائی کے گھر میں حانث ند ہوگا اوراگر شور بازیا وہ تھا کر وہ فراب ہو گیا تھا ایسا کہ اُس کوکوئی معلوم تھا کہ تو وہ بینہ کہتا کہ میرے گھر میں شور بائیں تھا نے نہ ہوگا اوراگر شور بازیا وہ تھا کہ وہ تھی اس کو نیس کھا سکتے تھے۔ فہلی کھاسکتا تھا تو بھی حانث نہ ہوگا اس واسطے کہتم میں حانث ہوجائے گا اوراکی شخص نے اپنی بیوی کی زمین میں روئی ہوئی پھر تم کھائی کہ اور ایک شخص نے اپنی بیوی کی زمین میں روئی ہوئی کھر تم کھائی کہ اگر اس دعی کی بیدو کی اپنی تھر میں وافل ہوتی ہوجائے گا اوراکی گورت بیدوئی اپنی میں روئی ہوئی تو مرد کہ کورا پی تھم میں حانث ہو جائے گھر میں وافل ہوئی پھرکل کرؤ ھنے کے بہاں نے گئ تو مرد کہ کورا پی تھم میں حانث ہوجائے گا اور دان میں اپنی کی وہ بھر کے گھر میں وافل ہوئی پھرکل کرؤ ھنے کے بہاں نے گئ تو مرد کہ کورا پی تھم میں حانث ہوجائے گا۔ بیڈاوئی قاضی خان میں ہے۔

ففتل

کفارہ کے بیان میں

حانث ہونے ہوتم کا کفارہ واجب ہوتا ہے اور کفارہ تن چیزوں میں سے ایک بیہ کدا گرقدرت رکھتا ہوتو ایک بردہ آزاد کر دے اور جو بردہ کفارہ ظہار میں جائز ہے وہ یہاں بھی روا ہے یاوئن سکینوں کولباس وے وے کہ برایک کوایک کپڑا یازیادہ دے اور اوئی لباس اس قدر ہے کہ جس میں نماز جائز ہو جاتی ہے یاوئن مسکینوں کو کھانا دے اور کفارہ تم میں کھانا دیناویدا ہی ہے جیسے کفارہ ظہار میں دیا جاتا ہے بیا قادی حاوی قدی میں ہے۔

ام ابوصنیفہ اورام مجتر کے دوایت ہے کہ ادنی لباس اس قدر ہے کہ اس کے اکثر بدن کو چمپائے حق کہ خالی ایک پانجامہ دے دنیا کانی نہیں ہے اور بی تو لیے ہے ہے اور اگر ان تین چیزوں میں سے کی کے دینے کی اُس کوقد رت نہ ہوئی تو پ در ہے تین روز روز ور کے اور پی تکدست کا کفارہ ہے اور اولی کفارہ بیار ہے اور اس کفارہ کے واسطے خوشحالی ای قدر معتبر ہے کہ اُس کی ماری تھا ہوکہ جس سے کفارہ تنم اوار کر دے اور بیتھم اس وقت ہے کہ جومنعوص علیہ ہے وہ اُس کی ملک میں نہ ہواور اگر

نین منصوص علیہ اُس کی ملک علی ہو یعنی اُس کی ملک علی کوئی غلام ہے یادی مسکینوں کا لباس یا کھانا موجود و ہوتو اُس کوروز سے کفارہ دینا کائی ندہوگا خواہ اس پر قر ضہ و یاندہوا وراگر اُس کی ملک علی منصوص علیہ موجود ندہوتو اُس وقت تنگی وخوشحالی کا اعتبار ہمارے نرویک اس منصوص علیہ موجود ندہوتو اُس وقت تنگی وخوشحالی کا اعتبار ہمارے نرویک اس وقت بحوگا جب کفارہ دینے کا قصد کر کتا ہے۔ چنانچوا کر ہم سے مانٹ ہونے کے وفت وہ خوشحال تھا پھر جب کفارہ دینے کا قصد کیا اس وقت تنگدست ہوگیا تو ہمارے نزویک روزے اُس کے تن علی کائی ہوں گے اور اگر اس کے بیتاں بیمراد ہے کہ اُس کائی ہوں گے اور اگر اس کے بیتاں بیمراد ہے کہ اُس کے کفاف سے بہاں بیمراد ہے کہ اُس کے کفاف سے بہاں بیمراد ہے کہ اُس کے کفاف سے بیاں بیمراد ہے کہ اُس کے کفاف سے بیکوزا کم بیتا ہوتو کفاف کی مقدار بیہ ہے کر دہنے کے مکان سے اور سر خورت کے قدر کپڑے سے اور روز پر نے سے اور دیتا ہو بیفا وکی قاضی خان میں ہے۔

اگراس کا مال غائب ہویالوگوں پراُس کا قرضہ ہوا ورمردست ہواس قد رئیں پاتا ہے کہ اُس سے بردہ آزاد کر سے یاسکینوں کو
لباس دے یا کھانا دے تو اُس کوروزے رکھنے کا فی ہوں گے ایسانی امام محد نے ذکر فر مایا ہے اور مشائ نے فر مایا کہ لوگوں پر قرضہ ہونے
کے صورت میں مجمی روز ہے سے جواز کا تھم جوا مام محد نے دیا ہے اُس کی تاویل ہیے کہ اُس کا قرضہ تقدست لوگوں پر ہو جوادا کر نے پر
قادر ہیں اوراگراس کا قرضہ مال واروں پر ہو کہ اس کے اوا کرنے پر قادر ہیں کہ اگر اُن سے تعاضا کر کے وصول کر بے تو کفارہ یہ ارادا
کرنے پر قادر ہوجائے تو اس کوروزے کا فی ند ہوں گے ایسانی امام محد سے ابن ساعہ نے روایت کی ہوا دائیا ہی مشائ نے تو ہورت کے
میں کہا ہے کہ جب اس پر کفارہ لازم آیا اور اُس کے ہاتھ میں پھر مال نیس ہے مالانگرائی کا مہراس کے شوہر پر ہے کہ اگر تقاضا
کر بے تو وہ اوا کر ویے تو موروز سے کفارہ و بیناروا نہ ہوگا اوراگرا کیکھنے کے پاس مال ہو حالا نکہ اس پر لوگوں کا قرضہ بھی اُس کہ مدت کے باس مال ہو حالا نکہ اس پر لوگوں کا قرضہ بھی اُس کے دور اور کیا ہواور ہے ایسانی امام محد ہے امال میں ذکر کیا ہوار میں جا ور تیل تضائے ترضہ (اوائ ترض) نے واسطے صالے ہوتو جا کرنے ہے کہ اور انہ بین سواس کے برد تو جا کرنے ہوتو جا کرنے ہور میں ہوتو جا کرنے ہور میں ہوتو ہو کرنے ہیں۔
کیٹر سے بیس قابھ کی کا حال معتبر ہے کہ اگروہ قابض کے واسطے صالے ہوتو جا کرنے ہور میں ہوتو ہو کرنے ہور میں بھی دور ہور میں ہور ہور تا ہوں کیا ہوتو جا کرنے ہور میں ہوتو جا کرنے ہوں۔

ا جس وقت اس في كفارود ينامها بإن وقت و يكما جائ كاكركيا حال ب شاس وقت جب حانث مواب الد

ع قال المحرج بهال اب بديان ب كدكير اس ورجد كامواا .

 ⁽۱) اگر یکومقدار طعام کو پنج ۱۱ (۲) قیمت طعام کے برابر ہواا۔

اوراگردی سکینوں کوایک کیڑا بھاری قیمت کا سب جی مشترک ایسادیا کہ ان کی اوسط الباس واجی کی قیمت کے مثل یا زیادہ اس می سے ہرایک کے جصے جی پہنچتا ہے تو ہی گیڑا ان کے کفارہ الباس ہے کانی ندہوگا اس واسطے کہ اباس منصوص علیہ ہے ہیں وہ اپ نفس کا بدل ندہو گاباں فیرکا بدل ہوسکتا ہے چنا نچھا گراس کیڑے جس سے ہرایک کے حصہ میں طعام کی قیمت کے مثل قیمت کا حصہ پہنچتا ہوتو طعام سے کفارہ ادا ہوجائے گا اور جیسے اس کے برتکس کہ اگر برمسکین کو چہارم صاع کیہوں ویئے جو ایک صاع جموم ہارے کے برابر ہیں تو طعام سے کفارہ ادا نہوگا ہاں اگر اس چہارم صاع گیہوں کی قیمت کے مثل ہوتو لباس سے کفارہ ادا ہوجائے گا ہے بدائع سے کفارہ ادا نہوگا ہاں اگر اس چہارم صاع گیہوں کی قیمت کے مثل ہوتو لباس سے کفارہ ادا ہوجائے گا ہے بدائع بیر کفارہ تم واجب ہے اگر اُس نے ایک پرانا کیڑ اسکین کو دیا تو مشائع نے فرمایا کہ قیمت کے عوض جائز نہیں ہو دیکن سے دیکھا جائے گا کہ اگر ایسا ہو کہ اس سے چارم ہینے یعن نصف عدت تک انتخاع حاصل کیا جائے تو نہیں جائز ہے اور جدید کیڑے سے چھ مہیندانتخاع ہو سکتا ہے اور اُس سے چارم ہینے یعن نصف عدت تک انتخاع حاصل کیا جائے تو نہیں جائز ہے اور جدید کیڑے ہو ۔

اگرایک بی سکین کودی کیڑے ایک بی دفعدد دیئی آس کے کفارہ کی طرف سے کائی نہوں سے جے مصام میں ہوتا ہے اور اگرائی کو ہرروز کر کے ایک کی پڑا دیا بہاں تک کددی کیٹرے دیں دوز میں پورے کردیے تو کفارہ ادا ہوگیا جے طعام میں ہوتا ہے ادا ہوگیا اور اگرائی کو بغلام یا چو پایہ جس کی قیت دی سکینوں کے کیٹرے کے برابرے دیا تو با متبار قیمت کے اُس کا کفارہ لہای سے ادا ہوگیا اگر سکینوں کے طعام کے برابر بختی تو کھارہ طعام سے ادا ہوگیا اور اگر کفارہ باچ پایہ کی قیمت دی سکینوں کے لہایں کے برابر بختی اور ایر بختی کو دی سکینوں کے طعام کے برابر بختی او اُس پودیوت وہم قاضی کے اس کو لیا تو اُس پر واجب ہوگا کہ اور اُرکسی مرد نے گواہ قائم کے کہ میر کیڑا میرا ہے یا یہ چو پایہ میرا ہے لیں بعد شوت وہم قاضی کے اس کو لیا تو اُس پر واجب ہوگا کہ اور اُرکسی مرد نے گواہ قائم کے کہ میر کی طرف میں میں یا مسجد کی عمارت میں یا میت کے ادائے ترف طرف سے جائز نہوگا اور اگر کمی نے اپنی تم کے کفارات میں سے میوں کے کفنوں میں یا مسجد کی عمارت میں یا میت کے ادائے ترف طرف سے جائز نہوں میں اور خوال میں اس کو جائز تہوں میں یا میت کے ادائے ترف میں یا کہوں کی طرف سے دودو کیڑے دی مسکین سے کہا تو شہوں کی طرف سے دیے تو ام اس عظم وہا اور اُرکسی میں اس کی دونوں تسموں کی طرف سے دیے تو ام اس عظم وہا ہوگیا ہور اُرکسی نے ایک میں اور دونوں تسموں کی طرف سے دودو کیڑے دی مسکین میں اور دونوں تسموں کی طرف سے دیے تو ام اس میں جائز ہوا کہ مسکین مرکب ہوں اُس کی اور شدائس کی طارف سے دی کیڑ امیر اٹ میں پایا سکین کی دیگی میں آس سے تربید لیا یا سکین نے آئی کی میں آس سے تربید لیا یا سکین نے گئی میں آس سے تربید لیا یا سکین نے گئی میں آس سے تربید لیا یا سکین نے آئی کی میں آس سے تربید لیا یا سکین نے آئی کی میں آس سے تربید لیا یا سکین نے آئی کو بہد

اگرکی نے کفارہ قتم میں کھانا دینا افتیار کیا تو وہ دو(۲) نوع پر ہے ایک طعام تملیک اور دوم طعام اباحت پی طعام تملیک اس طرح ہے کہ دی مسکینوں میں ہے جرایک کونصف صاع گیبوں یا آٹایا ستود ہے یا ایک صاع جود ہے بیسے صدقہ فطر میں نہ کور ہا اس طرح ہے کہ دی مسکینوں میں ہرایک کو جہارم جہارم جہارم صاع دے دیا قب جائز اگر اس صورت میں آئی نے دی مسکینوں میں ہرایک کو جہارم جہارم جہارم ساع دے یا تو جائز ہوگیا اوراگر دوبارہ ان کونہ دیا تو از مرفو طعام دے اورائی طرح اگر کسی نے وصیت کردی کہ میرے کفارہ قتم میں میری طرف ہوں مسکینوں کو طعام دیا جائے ہیں وصی نے دی مساکین کوئی کا کھانا کھلایا بھر بیسا کین مرسے جہل اس کے کہان کوشام کا کھانا کھلائے تو اس پر لازم آئے گا کہ از سر فو کھانا دے گرومی ضامین نہ ہوگا اورائیک محفی نے ایک ہی مسکین کو ایس اگر ایک مسلین کوئی دوراگر ایک مسکین کورس دور میں دیے ہی تعداد ساکین قائم ہوگی اوراگر ایک مسکین کو در دیے بعنی نے صاع تو طاہر الرولیة کے موافق میں دیے بعنی نے صاع تو طاہر الرولیة کے موافق میں دیے بعنی نے صاع اور دومرے کوجود ہے بعنی نے صاع تو طاہر الرولیة کے موافق میں میں میں میں اس کے موافق کی کہانا کو موافق کے موافق کی میں کوئی نور کو جود سے بعنی نے کہانی کے مانا کو موافق کے موافق کی کہانا کو موافق کے موافق کی کو موافق کے مو

ا گرکسی نے کفارہ طعام بطورا باحت اختیار کیا تو احناف کے نزویک رواہے: اوراگر کسی نے پانچ مسکینوں کو طعام ویا اور پانچ کولہاس دیا ہی اگر اُس نے بطور تملیک ویا تو کفارہ اوا ہوگا اور طعام ولہاس وونوں میں سے جو پیش قیمت ہوگا وہ دوسرے کم قیمت کابدل قرار پائے گا جا ہے کوئی ہواور اگرائس نے طعام ندبطورا باحث دیا ہے پس اكرطعامكم قيمت موكا برنست لباس كينو كفاره اداموجائ كااوراكر بيطعام بيش قميت موكانوجائز ندموكا اس واسطح كدلباس بيس تمليك ے اور طعام بطور اہاحت دیا ہے بطور تملیک اور اہاحت میں تملیک نہیں ہے ہی جب کہ طعام کم قیمت ہوگا تو لباس کو طعام کا بدل قرار دیتا جائز ہوگا اور اگر اُس کے برنکس ہوگا تونہیں ہو سکے گا اور اگر کس نے کفارۂ طعام بطور اباحت اعتبار کیا تو ہمارے نز و بیک رواہے اور طعام اباحت اس طرح ہے کہ دو وقت منج وشام یا دو دن منج کو یا دو ون شام کو یا شام وسحری کو بہیٹ بھر کے کھٹا ئے لیعنی کہدد ہے کہ بہیت بھر کے کھا لوادر مستحب یہ ہے کہ مجمع وشام دونوں وقت رونی کے ساتھ سالن ہو یعنی جو چیز روثی کے ساتھ کھائی جائے (رومی نہووں) اور اس صورت میں ان کا پیٹ بھر جانامعتبر ہے مقدار طعام معتبر نہیں ہے (حم اول کے بنانے اس کر تمن روٹیاں دس مسکینوں کے سامنے رحمیں اور أنحول نے كھايا كەسىر ہو كئے تو جائز ہے بدا مام الوحنيفة سے روايت كيا كيا ہے اور اگروس مسكينوں من سے ايك كا بيت محر ہوا ہو (يہلے ے،) تو اس میں اختلاف ہے بعض نے کہا کہ اگر پیٹ بھرنے ہے بھی اُس کے طعام میں سے اس قدر جنتا اور وں نے کھایا ہے کھالیا تو جائز ہو گیااور بعضوں نے کہا کہ ہیں جائز ہے اس واسطے کہ دس مسکینوں کاسپر کر دیناوا جب تھااور پینیں پایا ممیا اور اگر دس مسکینوں کومبح و شام سیر ہوکر کھلا دیا مکران میں ایک دود دی چوڑ ایا ہوا بچہ ہے تو جائز نہ ہوااوراس پر واجب ہے کہ بجائے اس کے ایک دوسرے مسکین کو كملاد بي فآوي قامني خان من بـ

اورا کروس سکینوں کورو کھا بغیر سالن کے کھانا ویا بس اگر روٹی گیہوں کی دی تو جائز ہے اور اگر دوسری چیز ہوتو سالن ضرور ہے اور اگران کوروٹی و مجور یا سنو و مجور یا کالی سنو کھلائے تو کفارہ ادا ہو کمیابشر طیکہ یہی اس کے الل وعیال کا کھانا ہواور اگر اُس نے ایک مسکین کودس روز تک صبح وشام کھلا یا تو کفارہ ادا ہو گیا اگر چہ اُس نے ہرروز کے کھانے میں ایک ہی روٹی کھائی ہواورا گراس نے صبح کو دی مسکینون کو کھانا دیا پھر شام کودوسرے دی مسکینوں کوان کے سوا کھانا کھلایا تو جائز نہیں ہےاورای طرح اگر اُس نے دی روز تک مجمع کو ایک مسکین کواور شام کودوسرے مسکین کو کھلایا تو بھی جائز ہے اور اگر اُس نے حصہ ایک مسکین کا دومسکینوں پر بانٹ ویا تو بھی جائز ہیں ہے اور اگرمیج کوایک مسکین کو کھانا کھلایااور شام کے کھانے کے اُس کودام دیتے سے یا صربم تو کافی ہے اورای طرح اگروس مسکینوں کی صورت میں اُس نے ایسابی کیا کہ ان کوم کا کھانا کھلا دیا اور ان کے شام کے کھانے کے ان کو چیے یا درہم دے دیتے تو جائز ہے اور اگر وس ميكينون كوأس في ايك وقت كمانا كملايا اور يعرأنس كوچبارم جهارم صاع كيهون دے دينے تو كفار وادا بوكيا اور بشام في بروايت اما م محرّ فرمایا که اگرایک مسکین کوبیس روز تک منج کو کمها تا کھلایا یا رمضان میں بیس (۲۰) رات اس کو کھانا کھلا دیا تو کفارہ اوا ہو گیا اور اگر کسی نے کفار وقتم میں روز ہے مالانکساس کی ملک میں غلام یا طعام تھا جس کووہ مجول کیا تھا بھر بعدروزے بورے ہونے کے اس کو یاد آیا تو بالا جماع اس کے کفارہ کے واسلے بیر وزے کانی ندہوں سے بیسراج وہاج میں ہے اور اگر کسی نے یا نجے مسکینوں کو کھانا دیا چروہ فقیر ہو گیا تو اُس پرواجب ہوگا کہ اگر روز ہے ہے کفار ہادا کرنا جا ہے تو از سرِ نوروزے سے کفار ہادا کرے میں سوط میں ہے اور اگر کسی نے دس سکینوں میں سے ہرایک کو چہارم چہارم صاع کیبوں اسپنے کفار وقتم میں دیئے پھر بیلوگ غنی ہو تھے مجرفقیر ہو

ا واضح رے كرطعام تمليك بيب كران كى ملك مي كرديا كرجا موجوكرواورطعام اياحت يب كريب بحر كمالواا۔

ا گرمملوک نے باجازت ولی مال سے کفارہ ادا کردیا تو جائز ندہوا:

عورت اگر تنگدست ہواوراس نے روز وے کفارہ دینے کا قصد کیا تواس کے شوہر کوافقیارہ کدائ کوروزے ہے تک کرے یہ جو ہرہ تیرہ بی ہے اورا گر غلام نے کفارہ تم کے روزے رکھے پھر تیل اس سے فارغ ہونے کے آزاد کر دیا گیا اوراس نے مال پایا تو روز ہے اس کے کافی شہوں گے اورا گر فقیر نے چھروز ہے دوقعموں کے کفارہ بی رکھے تو اس کو کافی بیں اگر چہاں نے تین دن کی ہواورا گراس کے پاس ایک کفارہ کا کھا تا ہو ہیں اس نے ایک کفارے سے روز ہو کے کھر دوسرے ہوا کہ وہ مانا دیا تو جا کزنہ ہوگا اور بعد کفارہ طعام دینے کے اس کو دوبارہ دوسرے کفارہ کے روز ہے کے لازم آئی گا وہ کے اور کمنا خواہ زندہ ہویا مردہ خواہ کفارہ بی ہویا غیر کفارہ بی جا کرنیوں ہے میمسوط میں الا بحد میں کھر دوسرے کی طرف سے روز ہور کھنا خواہ زندہ ہویا مردہ خواہ کفارہ بی ہویا غیر کفارہ بیں جا ترنیوں ہے میمسوط میں الا بحد مزدی

ا نومسكينون كادينااس يرباتي ربا ١٦-

میں ہے۔ اگر کسی پر کفار وقتم واجب ہواور اس نے اس قدر نہ پایا کہ بردہ آزاد کرے یا دس مسکینوں کو کھانا یا کپڑادے دے اور وہ ایا بڑھا ہے کہروز وہیں رکھ سکا اور شاس سے اس کی چھامید ہے ہی لوگوں نے جایا کہ اس کی طرف سے روز ہ سے موض ایک مسکین کو کھانا دے دیں یا وہ مرکمیا اور ومیت کر گیا کہ میرے طرف ہے اس طرح ا دا کر دیا جائے تو جائز نہیں ہے کہ اس کی طرف سے کھانا دے دیں ^(۱) اور شداس کو کافی ہوگا الا آئے نکہ وہ خود دس مسکینوں کو کھانا دے دیے یا اس کی طرف سے دیا جائے بشرط ومیت اورا کراس نے وصیت نہ کی اورلوگوں نے خود جا ہا کداس کی طرف سے کفار ہ دے دیں تو دس مسکینوں کے کھانے یا کیڑے ہے کم کافی نہ ہوگا اور بیروائیں ہے کہ بیلوگ اس کی طرف سے بروہ آزاد کریں بیسراج وہاج میں ہے اور ایک سرونے ایک بروہ اسے کفاروشم میں آزاد کردیااورنیت فقا این دل میں کی اورزبان سے چھے نہ کہا آزاد کردینے کو تو کافی ہے بیمسوط میں ہے اور ایک محض نے نتم کھائی کہا بیانہ کروں گا پھر بھول کیا کہ میں نے اللہ تعانی ک^{وشم} کھائی تقی یا طلاق کی یاروز ہ کی تو مشامخ نے فر مایا کہ اس پر کر بیں ہے یہاں تک کداس کو یاد آئے بیڈ قاوی قاضی خان میں ہے اور فیٹے محمہ بن شجاع سے دریافت کیا ممیا کدایک مختص نے متم کھائی بطلاق اور بیاس کو یاد ہے مگر دو کہتا ہے کہ جھے بیمعلوم نیس کہ جس اس وقت بالغ تھایا نہ تھا تو فر مایا کہ اس پر حانث ہونے کی جزا کچھنہ ہوگی جب تک بیندجانے کہ اس وقت وہ بالغ تھا جب تھم کھائی تھی زیدنے عمرو کی بیوی کوزنا کی تہمت دی پس عمرو نے کہا کہ و دیسہ طلاق طالقہ ہے اگر آج کے روز اس کا زیا ظاہر نہ ہوا پھر دن گذر کیا اور اس کا زیا ظاہر نہ ہوا تو طلاق واقع ہوگی اور ظاہر ہونے کی بھی صورت ہے کہ جارمرد کوائی دیں یاوہ عورت خود اقرار کرے ایک مردائی بیوی کا کیڑا لے کردم محریز کے باس میا تاک و ورنگ کردے پس اس کی بیوی نے کہا کہ تو اس واسلے نے کمیا کہ اس کوفر وخت کرد کے پس شو ہر کوخصر آیا اور کہا کہ اگر میں نے اس کورنگا ہے تو تو طالقہ ہے پھررگریز نے اس کے بعد اس کورنگا تو و وہانٹ نہ ہوگا پیظمپیریہ میں ہے اور اگر ایک مختص پر کفار وہ تم ہے اور وہ اس حالت میں مرکمیا یا تحق کیا تو کفارہ نہ کورسا قط نہ ہوگا اور کفارۂ ظہار کا بھی بھی تھم ہے ایسا بی فقیدابو بحر بخی ہے منقول ہے اور فقیدابواللیث نے کہا کد کفارہ ظہارسا قط ہوجائے گا بخلاف کفارہ کیمن کے کدسا قط نہ ہوگا میرمیط میں ہے۔

اگر جان ہونے سے پہلے کفارہ اواکر دیاتو کافی نہ ہوگا اگراس کو سکین سے واپس لے سکتا ہے اس واسطے کہ بیمبرقہ ہوا
ہے اور بیہ ہدا بید بین ہے اور اس کے مصلات بین سمائل غذر بین اور جس کی نے نذر مطلق کی اس پر اس کا وفاکر تا واجب ہے
کذائی الہدا بیا وراگر کی نے کہا کہ اگر بین ایسا کروں تو جھے پر تج یا بحرہ یا نماز یاروزہ یا صدقہ وغیرہ کوئی امر طاعت واجب ہے پھروہ
فضل کیا تو یہ چیز جوا پنے او پر واجب کرئی ہے اواکرنی واجب ہوگی اور اس صورت بین ہمار سے زور یک موافق ظا ہرا کروایت کے اس
پر کفارہ جس نیں واجب ہوگا اور امام بھر سے مروی ہے کہ جس نے نذرالی شرط پر مطلق کی جس کا ہونا جانتا ہے جیسے کہا کہ اگر الشدتعائی
میر سے مریض کو شفاد سے دسے یا میر سے غائب کو واپس بھیج و سے تو پندرہ فقیر کو کھانا کھلا دُن تو ایک صورت بین کفارہ و تمریک ہے کہ اس کو اور کہ کو اور کھی اور اس کو اور کی اور اس کو اور کھی اور اس کو اور اس کو اور اس کو اور کی طرف میں وافل ہو کو کھیا ہو کا کہ جا ہے کہ اس کو اور کی اور اس کو اور کی اس کو اور کی کو اور کھی کو کھیا ہو کہ کو اور کو کو اور کی اور اور کو کھی اس کو اور کی کو کہ کو کہ کو کو کو کھی ہو کو کھی اور کو کھی ای تو کو کی طرف مورب کو کہ کو کا اور میں وافل ہو کو کھی ای تو کو کی طرف مورب کو کہ کو کھی اس کو اور کی کو کھی اور کو کھی کو کھی کو کھی کو کھی کو کہ کو کھی تھی کو کھی کھی کو کھی کو

[﴿] لَى الْمُرِيادَ آيا كَدَاللَّهُ كُلِّمَ مِياطلاق كُلِّمِي تواس كاموجب واجب بوگااورا گرروز و كُلِّمي توجدون غزر كَدَيْمُونِين ہے؟ اور عظر من الله على الله عل

⁽۱) نعنی برروزه کے بدلے ایک مسکین اا۔

اور شخ استعیل زاہدای پرفتو کی دیتے تھے اور شیخ مؤلف رمنی اللہ عند فرماتے ہیں کہ میرے نزویک بھی بھی بھی تھارے کذائی المہو طاور پہ تفصیل بی سیج ہاور سے ہداریہ میں ہے اور اگر کہا کہ اللہ کے واسطے بھو پرنماز واجب ہے تو اس پر دورکھت واجب ہوں گی اور اس طرح اگر کہا کہ اللہ کے واسطے بھے پر واجب ہے کہ ہیں نماز پڑھوں یا کہا کہ نصف رکھت تو بھی بھی تھم ہے کہ دورکھت واجب ہوں گی اور اگر کہا کہ تین رکھت تو جا ررکھت واجب ہوں گی بیافتادی حاوی قدی ہیں ہے۔

اگر کسی نے کسی خاص جگدروز ور کھنے یا نماز پڑھنے کی نزر کی تو ہمارے اصحاب نے اختلاف کیا ہے:

ای طرح اگرم فی میں کہالا ھدین ھذا الشاۃ کینی بالاتم دنوں تاکید بیان کیا توقتم منعقد ہوجائے گی بیوجیز کردری میں ہے اوراگرائی چیز کی نذر کی جومعصیت ہے تو نہیں میچ ہے اوراگرائی کو کہا تو اس پر کفار والا زم آئے گا اوراگرائے فرز ندکے ذرج کی نذر کی تو می پر کری ذرج کرنی استحسا نالازم ہوگی۔ اگر فرز ندلل کرنے کی نذر کی تو میچ ہے اوراگر والد یا والدہ کے ذرج کی نذر کی تو اس میں امام الوضیفہ ہے دو روایت میں جا دراگر والد یا والدہ کو ذرئ کی نذر کی تو اس میں امام الوضیفہ ہے دو روایت میں ہے اوراگر اپنے ہوئے کے ذرج کی نذر کی تو امام اعظم ہے دو روایت میں ہے اوراگر اپنے ہوئے اوراگر ازم ندہوگا اور ایس اظم کی نذر کی تو امام اعظم ہے دو روایت میں ندہوگا اور ایس اظہر ہے اوراگر نذر کے ساتھ تم کھائی اور اس کی نیت میں ہی اوراگر نذر کے ساتھ تم کھائی اوراس کی نیت میں گا اوراگر نذر کے ساتھ تم کھائی اوراس کی نیت میں گا اوراگر نذر کے ساتھ تم کھائی اوراس کی نیت میں گا اوراگر نذر کے ساتھ تم کھائی اوراس کی نیت میں

روزے ہیں اور کمی عدد کی نیت نیس کی تو حانث ہونے پر اس پر تین موز کے روزے واجب ہوں سے اور ای طرح اگر صدقہ کی نیت کی اور عدو کی نیت نہیں کی تو اس پر دس مسکینوں کا کھانا ہر مسکین کے واسطے نصف صاع کیبوں واجب ہوں مے بیمبسوط میں ہے اورا یک شخص نے کہا کہ ہزار درہم از مال میں بدرویشاں داو ہ اور اس کے آھے کہنا جا ہتا تھا کدا گرامیا کروں محرکسی نے اس کا مند بند کرلیا تو مشائخ نے فرمایا که احتیاطا صدقہ کروے اور اگر اس صورت میں طلاق یاعتاق کی نذروشتم ہوتو واقع نہ ہوگی ایک مخص نے کہا كدا كريس كفالت مالى يا جانى كرون تو القد تعالى ك واسط مجھ برايك بيبه صدقه كرنا واجب ہے پھراس نے مال يا جان كى كفالت كى تو اس برایک پیدمندقه دیناوا جب ہوگا ایک نے کہا کہ میرا مال فقرائے مکد پرمندقد ہے اگر ایسا کروں پھر جانث ہوااوراس نے فقرائے کی ایسی اورشہر کے فقیروں پرصد قد کر دیا تو جائز ہے؛ ورند رہے نکل کیا اور ایک نے کہا کہ اگر میں نے اس فم ہے جس میں ہوں نجات یائی تو مجھ پر واجب ہے کہ دس ورہم نکال کررونی معدقہ کروں پس اس نے دس درہم کی روٹیاں معدقہ کرویں یا ان کا ممن دی درہم صدقہ کرویتے بہرطور جائز ہے ایک نے کہا کہ میں نے اپنی دختر کا نکاح کردیا تو ہزار درہم میرے مال سےصدقہ میں بر مسکین کوایک در ہم اپنی بنی کا نکاح کر دیا اور بزار در ہم ایک بارگی ایک مسکین کودے دیئے تو جائز ہے ایک نہ کہا کداگر میں اپنے اس مرض سے اچھا ہو گیا تو ایک بمری ذیح کروں گا پھر اچھا ہو گیا تو اس پر پچھولازم نہ ہوگا الل آ تکداس طور سے کہے کدا کر جس اس مرض ہے اچھا ہو ممیا تو بھے پر اللہ کے واسطے ایک بمری ذرج کرنی واجب ہے تو ذرج کرنی واجب ہوگی ایک نے کہا کہ اگر میں نے ا ہے راس المال سے تجارت کی اور وہ بڑار درہم میں مجراللہ تعالی نے جھے اس میں نقع دیا تو میں اللہ تعالی کے واسطے ج کرنے کے لئے جاؤں گا بھراس نے تنجارت کی اور اس کو پچھے بہت نہیں ہو ھا تو مشائخ نے فرمایا کہ اس نذر سے اس پر پچھولا زم نہ ہوگا اور ایک نہ کہا کہ اگر میں نے ایسا کیا تو اللہ کے واسطے مجھ پر واجب ہے کہ اپنے قرابت داروں کی ضیافت کروں پھر جانث ہوا تو اس پر پچھ واجب نہ ہوگا اور اگر یوں کہا کہ ایند تعالیٰ کے واسطے مجھ پر کذاو کذا کھانا دینا واجب ہے تو اس پر بیلازم آجائے گا ایک نے کہا کہ میرا مال مساکین کو ہبہ ہے تو میٹیس منجمے ہے لا آئنکہ صدقہ کی نیت کرے میڈ قاولی قاضی خان میں ہے۔

اگر کہا کہ اللہ تعالیٰ نے جھے بولی موافق نعیب کی تو جھے پر برجعرات کا روز واللہ تعالیٰ کے واسطے واجب ہے قومشائ نے فرمایا کہ موافق بوی وہ ہے کہ جواس کو نفقہ دے اس نفقہ پر راضی ہوا ور جو تتح اس سے چاہاں جس اس کو در بنغ نہ ہو یہ وجیز کر وری بیس ہے ایک فض نے نذر کی کہ ایک و بینار کو فنی لوگوں پرصد قد کر ہے قوصیح نہ ہونی چا ہے اور بعض نے فرمایا کہ اگرائن السین کی نیت ہوت صحیح ہوا ہرا خلاطی بیس ہے ایک نے نذر کی کہ اللہ کے واسطے بھے پر مسکینوں کا کھانا ہے قوصیت مسکین اور جس قد رکھانا اس کی نیت ہوائی قد روا جب ہوگا اور اگر کہے نیت نہ ہوتو وی سسکینوں کا ہر سکین کے واسطے نصف صاع گیہوں واجب ہوں گے بیم سوط بیس ہے اور اگر کہا کہ اللہ کے واسطے نصف صاع گیہوں یا ایک ساع چھوار سے یا جو واجب ہوگا اور اگر کہا کہ اللہ کے واسطے نصف صاع گیہوں یا ایک ساع چھوار سے یا جو واجب ہوگا اور اگر کہا کہ اللہ کے واسطے بھے پر دس مسکینوں کا کھانا اور مقد ارطعام بیان نہ کی تجراس نے پائے مسکینوں کو کھلا دیا ہے تیں جاز ہے اور اگر کہا کہ اللہ کے واسطے بھے پر اس مسکین کو بیطعام دیا واجب ہے لین چیز معین نہ کی تو ضرور ہے کہ ای مسکینوں کو کھلا تا واجب ہے لین چیز معین نہ کی تو ضرور ہے کہ ای مسکین کو کھلا تی اور اگر کہا کہ اللہ کے واسطے بھے پر اس مسکینوں کا طعام واجب ہے جال نکہ اس کی نیت یہ بیس ہے کہ یہ تعداد دی فقیروں کو کھلا توں بلکہ یہ نیت ہے کہ ایک کو واسطے بھے پر دس مسکینوں کا طعام واجب ہے جال نکہ اس کی نیت یہ بیس ہے کہ یہ تعداد دی فقیروں کو کھلا توں بلکہ یہ نیت ہے کہ ایک کو

ا قال المترج : بیاس وقت ہے کہ جہارت مربی میام اس کی نیت میں ہوں اور اگر بافظ اردوروزے ہوں تو ظاہر میہ ہے کہاس پر دوروزے واجب ہوں مے دانلہ تعالی اعلم ۱۲۔ مع لیعی خی جس کا خرچہ دتو شدیعہ میں ہوگا کہ تی الحال وہ مفلس ہے اا۔

اس قدر دول کہ جودس کو کافی ہوتا ہے تو ایک کو دینا کافی ہے اورا گر کہا کہ انتد کے واسطے پچھے کھانا دینا دس کوتو واجب ہے تو جائز ہوگا جب تک کہ دس کو نہ کھلا دے بیسب منتی میں نہ کور ہے محیط میں ہے۔

الكركها كەلىندىكے داسطے مجھ پرايك نسخه آزادكر ناہے پس ايك اندها جابر آزادكيا تونہيں جائز:

اور سیلی بن ابان اپنے نواور میں اور این ساعد نے وصایا میں امام محر سے روایت ذکر کی ہے کہ ایک نے اپنے غلام معین کے آزاد کرنے کی نذر کی اور اُس کوفروشت کیا لیس اگر اُس کے قرید لینے پر قادر بہوتو اُس پر پیجی بیس واجب ہوگا کہ اس کوفرید کر کے آزاد کر احمان نہ ہوتو اس پر پیجی بیس واجب ہے مگر القد تعالیٰ سے استغفار کر سے اور اگر اس کی قیمت یا تمن صدقہ کر دیا تو کائی نہ ہوا اور امام محر سے جامع میں فرمایا کہ اگر کس نے عربی زبان میں کہا کہ استغفار کر سے اور اگر اس کی قیمت یا تمن صدقہ کر دیا تو کائی نہ ہوا اور امام محر سے باتھ میں ہے اگر در اہم ہوں اللا تمن تو سب جو پیچھ میر سے ہاتھ میں ہے وہ مسکینوں کو صدقہ ہے لینے سوائے تین کے اگر در اہم رہیں تو سب صدقہ ہیں گرد دیکھا گیا تو اس کے ہاتھ میں کہا کہ اس کو اور ایم میں اور ایم میں الدواہم الاثلثة فیصیع مانی یدیے صدیقہ فی المساکین۔ لیمن اگر صدقہ کرنا لازم ہوگا اور اگر کہا کہ این کان فی یدی من الدواہم الاثلثة فیصیع مانی یدیے صدیقہ فی المساکین۔ لیمن اگر میر سے ہاتھ میں وہ ایک میں باتھ میں ہے مسکینوں پرصد قد ہے گھرائیں کے ہاتھ میں پانچ یا جو اس کی میں باتھ میں در ہموں سے ہوں اللہ تیمن تو اب جو پیکھ میر سے ہاتھ میں ہے مسکینوں پرصد قد ہے گھرائیں کے ہاتھ میں پانچ یا جو اس کو باتھ میں پانچ یا جو اس کے ہاتھ میں پانچ یا جو اس کی باتھ میں پانچ یا جو اس کے ہاتھ میں باتھ میں در ہموں سے ہوں اللہ تیمن تو اب جو پیکھ میر سے ہاتھ میں ہے مسکینوں پرصد قد ہے گھرائیں کے ہاتھ میں پانچ یا جو اس

ا تال المترجم اس کی بیوجہ ہے کہ چار رکعت میں ایک رکعت اور وہ رکعت اور تمین رکعت بھی وافل ہیں تو سب کا مجموعہ وس ورہم ہوئے لیکن سیھن قیاس ہے اور عرف شاکع بیرتھا کے فقط چار درہم لازم آئیس کیونکہ عرف میں مہی مطلب ہوتا ہے کہ اگر فقط ایک رکعت ہوتو ایک درہم وعلی بذاتو یہاں چار درکعت کے سوائے کچھ واجب نہ ہوگا واللہ تعالی اعلم 19۔

ع کال اکمتر جما گراردوزبان میں کہا ہویا فاری میں تو پانچ ہونے کی صورت میں بھی اس پر کل صدقہ کرنا واجب ہو گااور جار میں نہیں اا۔ (۱) کانی ہو گیا۔

درہم نظیقواس پرسب کا صدقہ کرنا لازم ہوگا اور اگر کہا کہ ان کان مانی یدی من الدواهد الاثلاثة فیصیدہ مانی یدی فی المساکین کینی جی جو برے ہاتھ بھی اگر ورہموں ہے والا تین و وسب سکینوں پرصدقہ ہیں بھراً س کے ہاتھ بھی ہائی یا چار نظیقو اس پر بھرصد قد ہیں بھراً س کے ہاتھ بھی اگر ورہموں ہے والا تین و وسب سکینوں پرصدقہ ہیں بھراً س کے ہاتھ بھی ہا جا ور اگر کہا کہ ہروانہ کرتم ریزی کی بھی نے یا در یا ہی بھینک دیا وہ صدقہ ہے ہی جو بویا ہے اگر بونے کے روز وہ اس کی ملک تھا تو نذر سے ہوگا اور اُس کے شک وانہ یا اُس کی بھی نے یا اُس کی میں نے بیا اوہ صدقہ ہوگا اور اُس کے شک وانہ یا اُس کی بھی تھیت صدقہ کروے گا تو اس کے اگر کہا کہ ہر کہڑ اجب کہ بھی نے جا یا وہ صدقہ ہے تو ایسا تھی نہ ہوگا اس واسطے کہ جانے ہے وہ باتی میں رہا ہے اور اگر ہیں نے بیغالام کو اور خت کرد ہے جا یا وہ صدقہ ہے پھر اُس کی جرت خود کھا تی تو اس کے مشکل ہوجائے گی صدقہ کرد ہے اور اُس میں حیلہ بیہ ہے کہ اس خلام ہوجائے گی معمد ترد ہے جا ہو ایسا کہ ہر ہے گر میں ہے گر ایسا کہ جرب کے گر میں ہے گر ایسی کے اس کو جو ایسی کی کہ اس کے ایسی کہ اس کے اگر کہا کہ اور اس میں حیلہ بیہ ہے کہ اس کو اور اس میں حیلہ بیہ ہو ہو ایسی کی گر ایسی کی ایسی کے اس کو ایسی کر ہے گر میں ہے گر ایسی کے اس کو ایسی کو ہیں کہ کر سے تیرے گر میں ہے گر ایسی کی ایسی کی ایسی کی گر ایسی کی میں ہے تیرے گر میں ہے گر ایسی کی گر ایسی کی ہو ہو ہے گی گر ایسی کی ایسی کی ہر ایسی کی ہر ہے کہ ہر کی کر سے بھر پہنے ہیں کی میکڑ ایسی کی بھر ایسی کو بہدکرد ہے گر گر ہے کہ کر لے بیٹھا ہو یہ ہے ہو ہو ایسی کی گر ایسی کی بھر ایسی کو بدر کر کے بیٹھا ہیں ہو ہو ہے گی گر ایسی کی گر ایسی کو بدر کر کے بیٹھا ہیں ہو ہو ہے گی گر ایسی کی کر سے بور کی کر لے بیٹھا ہیں گر ایسیا تو ہو ہو ہو اس کی گر گر ہے کہ اس کو بدر کر دے گر میں کہ ہو ہو ہو گر کی گر ہو گر کے بیٹھا ہو ہو ہو ہو گر کی ہو ہو گر کے بیٹھا ہو گر کے بیٹھا ہو گر کے بیٹھا ہو ہو ہو گر گر کے بیٹھا ہو گر کے بیٹھا ہو گر کے بیٹھا ہو گر کر کے بیٹھا ہو گر کر کے بیٹھا ہو گر کی ہو گر کر کے بیٹھا ہو گر کر کر ہو گر گر کر کر کر کر گر گر گر گر گر گر کر کر کر کر کر کر کر کر گر گر کر گر کر گر گر گر کر کر کر کر کر

اگر کہا کہ اگر میں نے ان درہموں کے توش تیرے ہاتھ پکھ فروخت کیااس گر (ایک ٹر تیبوں) کے توش پکھ فروخت کیا تو بید دونوں صدقہ میں پھران کے توش پکھ فروخت کیا تو گر کوصد قیر کردے جبکہ قبضہ کرے اور درہموں کا صدقہ کرنااس پرواجب نہیں

لے اگراروویافاری بھی کہاہوتو سب معدقہ کرنے واجب ہوں سے بشرطیکہاس کے ہاتھ بھی پانچ درہم ہوں ۱۲۔ ع مستحل بعنی اتر جائے گی ۱۲۔ سے گینی حالت احرام بھی کوئی شکار کیا ۱۲۔

نهرخ: 🕒

دُ خول وسکنی وغیرہ پرتشم کھانے کے بیان میں

اصل یہ ہے کہ قسموں میں جوالفا ظستعل ہوں ہار نے زدیک ان کا مدار عرف پر ہے یہ کائی میں ہے۔ اگر کس نے تشم کھائی کہ بیت میں داخل نہ ہوں گا قال الحرج ہم بیت وہ ہے جہاں شب باتی کی عادت ہو بھر وہ تحض سجد یا بیعہ یا کئیسہ یا آتش خانہ یا کعب یا جہام یا دہلیز میں جو تھم نہ کور ہوا وہ اسک دہلیز کے حق میں کعب یا جہام یا دہلیز میں جو تھم نہ کور ہوا وہ اسکی دہلیز کے حق میں ہو جو درواز وہ ہوا وراگر دواز وہ ہوا ور وان شب باتی ہوسکتی ہوتو حانث ہو جائے گا اور میح وہ ب ہو کہ کتاب میں مطلقانہ کور ہے اس واسطے کہ دہلیز میں سونے کی عادت نہیں ہے اگر چرکمکن ہوخواہ وہ خارج ور ہو یا واخل ہو یہ بدائع میں ہے۔ اگر صف میں داخل ہواتو حانث ہوجائے گا اور بعض نے کہا کہ بیاس وقت ہے کہ نصف چہار دیواری کا ہوجیہے امامون حم اللہ کے وقت صف میں داخل ہواتو حانث ہوجائے گا اور بعض نے کہا کہ بیاس وقت ہے اور بھی ہے اور اگر متم کھائی کہا کہ بیہ جو اس مجد میں مائل کہ اس سجد میں داخل نہ ہوگا بھر وہ اور اس کھر بنایا گیا بھر گھر تو زا کر مجد بنائی گئی بھروہ داخل ہواتو حانث نہ ہوگا بخلاف اس کے منہدم ہوجائے یا بعد وہاں دوسرے مجد بنائی جائے جو کھل ہواتو حانث نہ ہوگا بخلاف اس کے منہدم ہوجائے یا بعد وہاں دوسرے مجد بنائی جائے کے داخل ہواتو حانث ہوجائے کا دواتو حانث ہوجائے کے داخل ہواتو حانث ہوجائے کا یہ جو جائے گا یہ کہ کہ کہ بیر حمیری میں ہے۔

ایک نے تشم کھائی کہ اس مسجد میں داخل نہ ہوں گا چھراس میں پڑوس کے گھر ہے ایک ٹکڑا بڑھایا گیا کسی ماہ مارک کر نہ مصر میں مطالب تھیں در ہا

لپس وه اس بره هائی بهوئی زمین میں داخل بهوتو حانث شهوگا: میں ده اس برهائی بهوئی زمین میں داخل بهوتو حانث شهوگا:

ا گرفتم کھائی کہ پڑوی کے گھریس اس دار میں داخل نہ ہوگا پھر اس دار میں اور بڑھایا کیا بیٹی دوسر سے دار کی زمین بڑھائی

[۔] ظاہر امراد میہ کدمیدوا قدیم میں موائے عرب کے واقع ہوا ہوادر نیز میخص عربی نہ ہواس واسطے کے عرف بھی جیست کومجد نیس کہتے ہیں ہی مرادعر ف سے عرف حالف ہے ندعرف مقام ہے تقریرا لکتاب فال ۱۶ سے کیونکہ بیت چیارد بواری مع جیست دوور داز وکو بیت کہتے ہیں اور معین جگہ کی تم نہتی ۱۴۔

قاضی خان میں ہے اورا گرفتم کھائی کہ اس دار میں واغل نہ ہوگا پھراس کی حجت پر ہے اُتر ایاا بیے درخت پر چڑھا کہ اس کی شاخیں اس دار میں ہیں پس ایس شاخ پر کھڑا ہوا کہ و ہاں ہے گرے تو اس دار میں گرے تو حانث ہوجائے گا اوراس طرح اگراس کی دیوار پر کھڑا ہوا تو بھی بھی تھم ہے شخ ابو بکر محمد بن الفضل نے فرمایا کہ اگر بید دیوار اس داراور پڑوی کے مکان میں مشترک ہوتو جانٹ نہ ہوگا اور بیتھم اُس وقت ہے کہ تنم عربی زبان میں ہواور اگر فاری یا اردو میں تنم کھائی پھرا بیے درخت پر چڑھا کہ اس کی شاخیں اس دار میں بااس کی دیوار پر کھڑا ہوایا حجم میں اس کو دخول نہیں دار میں بیااس کی دیوار پر کھڑا ہوایا حجم میں اس کو دخول نہیں شار کرتے ہیں بیڈاوئی قاضی خان میں ہے۔

یااں ہیں کسی مریفن کی عیادت کی نہیت سے یااس میں کھانا کھانے کی نہیت سے داخل ہوااور وقت تنم کھانے کے اس کی پکھنیت نہ تھی تو ھانٹ ہو جائے گالیکن اگر اس میں راہ روی کے طور پر داخل ہوا اور بعد واخل ہونے کے اس کی رائے میں کسی طور سے بیٹھنا مصلحت معلوم ہواتو بیٹھنے سے ھانٹ نہ ہوگا اس واسطے کہ راہ روہ ہے کہ وہاں سے گذر جانے کی نبیت سے داخل ہوئیں برنیت نہ کورہ واخل ہونے داخل ہونے واخل ہونے داخل ہونے واخل ہونے داخل ہونے میں اس کی نبیت سے داخل ہوئے اس کی نبیت سے داخل ہوئے کے داخل ہوئے داخل ہوئے داخل ہوئے سے اس کی نبیت سے داخل ہوئے داخل ہوئے میں اس کی نبیت سے ہو کہ اس مور نہ کورہ بالا کی جمنی آئی ہے دورہ اس کی نبیت سے ہو کہ اس کی نبیت ہے ہوئے اس کی نبیت سے ہوگا ہوئے دورہ بالا کی جمنی آئی ہے دورہ اس کی نبیت سے ہوگا۔ سے ہدائع میں ہے۔

اگر کسی مرد نے کہا کہ اگر میں اِس دار میں داخل ہوں الا آئکہ میں بھول جاؤں تو میراغلام آزاد ہے پس بھولے سے اِس دَار میں داخل ہوا پھر یاد کے ساتھ اِس میں داخل ہوا تو حانث نہ ہوگا:

اگرضم کھنائی کہ اس دار کے دروازہ سے داخل شہوں گا ہی غیر دروازہ سے اس میں داخل ہواتو حانث نہ ہوگا اوراگر دوسرا
دروازہ چوڑاس میں سے داخل ہواتو حانث ہوجائے گا اوراگرضم میں ای دروازہ کی تعین کر دی ہوتو دوسر سے دروازہ ہے داخل
ہونے سے حانث نہ ہوگا اور بیر ظاہر ہے اوراگر لفظ میں اس کی تعین نہ کی ہولیکن دل میں نیت بھی ہوتو قضاء اس کے قول کی تقدد میں نہ
ہوئی بدیجیط میں ہے اوراگرضم کھائی کہ میں اس دار میں یا دار فلاں میں داخل نہ ہوں گا پھراس دار سے کھی ہوئی ہو ہیں اگر زیادہ کھی ہو
داخل ہوایا بینچ کار بزہ ہوئی ہو ہیں اگر زیادہ گا اوراگر کار بزش سے کوئی جگددار میں کھی ہوئی ہو ہیں اگر زیادہ کھی ہو
لین اس قدر ہوکہ اہل دار اس کار بز سے اس قدر کشادگی سے انفاع حاصل کرتے ہوں بینی پائی لیتے ہوں تو جب اس مقام پر پہنچ گا
تو حانث ہوجائے گا اوراگر کم ہو خفیف کہ اگر میں اس دار میں داخل ہوں الا آ تکہ میں بھول جاؤں تو میرا غلام آزاد ہے ہیں
ہولے سے اس دار میں داخل ہوا پھر یا دیکے ساتھ داخل ہوں او حانث نہ ہوگا اوراگر کہا کہ میں اس دار میں داخل ہوں قابعہ بھولے سے اس دار میں داخل ہوں قابعہ بھولے سے اس دار میں داخل ہوں قابعہ ہو جو لے سے اس دار میں داخل ہوں قابعہ ہو جو اسے تو میرا غلام آزاد ہے تی داخل ہوں قابعہ ہو جو اسے تو میرا غلام آزاد ہے تو یا دراگر ہم کھائی کہ اس دار میں داخل ہوں قابعہ دروگا بہاں تک کہ اس میں میں داخل ہوں قابعہ دروگا بہاں تک کہ اس میں میں داخل دوائل میں ہو اس میں میں کی اس میں میں داخل میاس داخل میں ہوگا ہوں تا تا میں میں میں میا تو اسٹ نہ ہوگا بہاں تک کہ اس میں سے نکل کر پھر داخل میں ہو۔ یکائی میں ہے۔

ابن ساعہ نے امام محد سے روایت کی ہے کہ ایک محض نے کہا کہ میراغلام آزاد ہے آگر میں اس دار میں کوئی ہارداخل ہوں

اللہ آکہ جھے فلاں محم کر سے پس فلاں نے اس کوایک بارتھم کر دیا پس اگر وہ اس ہار ہے تھم سے داخل ہوا تو حائث نہ ہوگا اور نیز بعد

اس کے آگر بلاتھم بھی داخل ہوا تو حائث نہ ہوگا اور اس کی شم ساقط ہوگی اور اگر کہا کہ میں اس دار میں کوئی ہارداخل ہوا لا بھکم فلاں تو

میراغلام آزاد ہے پھر فلان نے اس کوایک ہارواخل ہونے کا تھم دے دیا پھر دوسر سے ہار بغیرتھم فلاں داخل ہوا تو حائث ہوجائے گا

اور اس صورت میں ہر ہاراجازت ضروری ہے ہے بدائع میں ہے اور شرح کرخی میں نہ کور ہے کہ ابن ساعہ نے امام ابو بوسٹ سے

دوایت کی ہے کہ اگر کسی نے دوسر سے سے کہا کہ واللہ تیرے اس دار میں آج کوئی داخل نہ ہوگا تو بہتم سوائے ما لک مکان کے

اور وں پر ہوگی چنا نچے آگر ما لک مکان خود داخل ہوا تو تشم کھانے والا حائث نہ ہوگا اور اگر سوائے اس کے دوسرا کیا تو حائث ہوجائے قدموں

گا اور اگر خود تم کھانے والا کیا تو بھی حائث ہوجائے گا بیشرح جائے کہیر حمیری میں ہا در اگر تم کھائی کہ اس دارکوا ہے قدموں

ے طے نہ کروں گا پھرسوار ہوکراس میں گیا تو جانٹ ہوجائے گا اور اگرفتم کھائی کہاس دار میں اپنا قدم نہ رکھوں گا پھراس میں سوار ہو کر داخل ہوا تو عانث ہو جائے گا اور اگر اس نے بیزیت کی کہ حقیقت میں قدم ندر کھوں گا بینی پیدل تو اس کی نیت پر ہو گا اور اس طرح اگراس میں جوتا پہن کر پابغیر جوتا پہنے تو بھی بہی تھم ہے اور میہ بدائع میں ہے اور اگرفتم کمائی کدا گرامیں دارفلاں میں قدم ر کھوں تو میرا غلام آزاد ہے ہیں اس نے اپنے ایک یاؤں کو اس میں داخل کیا تو ظاہر الردایۃ کےموافق حانث نہ ہوگا۔ بیمجیط میں ہے۔قال المترجم ہمارے عرف میں حانث ہونا جا ہے والقداعلم الا آئ تکدروایت کیاب میں یوں ہوکدا گرمیں اسے دونوں قدم اس میں رکھوں اے آخر وتو ایسانہ ہوگا فاقہم ۔ایک مخص نے تشم کھائی کہ محلّہ فلاں میں داخل نہ ہوں گا بجرو وا یسے دار میں داخل ہوا کہ اس کے دو در دازے ہیں جس میں سے ایک اس محلّہ میں اور دوسرا دوسرے محلّہ میں ہے تو اپنی متنم میں حانث ہو گا ایک مخص نے متم کھائی کہ بلخ میں نہ جاؤں گا تو یہتم خاص شہر پر قرار دی جائے گی نہ اس کے گاؤں پراورا گرفتم کھائی کہ مدینہ کہنے میں داخل نہ ہوں گا توقتم شہر الخ اوراس کے ربض (ج الکو) پر ہوگی اس واسطے کدربض بھی مدیند میں شار ہوتا ہے اور اگرفتم کھانے والے نے خاصة شہر کی نیت کی ہوتو اس کی نیت پر رکھا جائے گا اورا گرفتم کھائی کہ قلاں گاؤں میں نہ جاؤں گا پھراس گاؤں کی زمین میں حمیاتو حانث نہ ہوگا اور قتم ند کوراس گاؤں کی آبادی برقرار دی جائے گی اوراس طرح اگرفتم کھائی کہ فلاں بلد میں نہ جاؤں گاتو بیسم خاص اس کی آبادی برقر اردی جائے گی اس واسطے کہ بلدای قدر کا نام ہے جوریض کے اندر ہا دراگرفتم کھائی کہ بغداد میں داخل ندہوں گاتو اس کے ہر دو جانب میں سے جس جانب سے داخل ہوگا جانٹ ہو جائے گا اور اگر قتم کھائی کہ مدینۃ السلام میں داخل نہ ہوگا تو جانٹ نہ ہوگا جب تک کہ ناحئیہ کوف ہے داخل نہ ہوا اس واسطے کہ نام بغدا دشامل ہے ہروہ جانب کواور مدینة السلام ایسانہیں ہے اورا گرفتم کھائی کردے میں داخل نہ ہوں گا تو منس الائم مرحس نے شرح اجارات میں ذکر کیا ہے کدرے بتا پر ظاہرالروایت کے شہرواس کے نواح سب کوشامل ہے امام محمدٌ نے قرمایا کہ سمر قند و اوز جند خاص مدینہ کے نام میں (یعنی شرمع ربض) اور سغد و فرغانہ و فارس میہ شہروں مع نواح کے دیہات سب کوشامل ہیں۔اورا گرنس نے قتم کھائی کہ فرات میں داخل نہ ہوں گا پس کشتی میں سوار ہو کر فرات ہے گذرایا فرات کے بل ہے گذراتو عانث نہ ہوگا جب تک کہ خاص یانی کے اندر داخل نہ ہو۔ بیفآوی قاضی خان میں ہے۔

اگرفتم کھائی کہ بھرہ میں داخل نہ ہوگا پھر اس کے کس گاؤں میں گیا تو جائے گا اور اگر کسی نے فتم کھائی کہ بغداد میں داخل نہ ہوگا پھر کشتی میں سوار ہوکر بغداد ہے گذراتو ایا م محرز نے فریایا کہ جائے گا اور ایا م ابو بوسٹ نے کہا کہ جائے ہوگا اور ای پر فتو کل ہے بی محوکا اور ای پر فتو کل ہے بی محوکا اور بعضوں نے کہا کہ اگر لفظ کورہ کہا لین کورہ میں داخل نہ ہوگا تو کورہ بھی خالی آباد کا تام ہے بی اس کی زمین میں واخل مونے ہوگا اور بعضوں نے کہا کہ اگر لفظ کورہ کہا لین کورہ میں داخل نہ ہوگا تو کورہ بھی خالی آباد کا تام ہے بی اس کی زمین میں واخل ہونے ہوگا اور بھی اخلی فواج ہو اور فتی اخلاف کیا ہے کہ بخارا آبا آباد کی کا تام ہے یا شام فواج ہوا ورفتی کی اس می داخل میں ہونے ہوگا ورہ کی کا تام ہے یا شام فواج ہوئو گی اس میں داخل نہ ہوگا ہونے ہوگا اور ای طرح ترکتان میں ہے کسی داخل نہ ہوگا ہونے ہوگا اور ای طرح ترکتان میں ہے کہی والے ہی کا تام ہونے کے خان ہو جائے گا اور ای طرح ترکتان میں داخل نہ ہوگا ہونے ہوگا ہونے ہوگا ورہی می خانی تو ان میں ہے گاؤں (۱) میں داخل نہ ہوگا ہم اس کو چہ کے کسی دار میں چھتوں کی راہ ہوگی اور کی چہیں داخل نہ ہوگا ہم اس کو چہ کے کسی دار میں چھتوں کی راہ ہوگیا اور کو چہ میں قدم نہ دکھا تو فقید ابو بھرا ہے گا کہ ہوئے سے اقرب ہوئے کا تام ہوئے دی خان ہوئے کے دار میں چھتوں کی راہ سے داخل ہوگیا اور کو چہ میں داخل نہ ہوگا ہم اس کو چہ میں داخل نہ ہوگا ہم اس کو چہ میں داخل نہ ہوگیا اور کو چہ میں قدم نہ در کھا تو فقید ابو کھی تو کا بیا کہ ہوئات نہ ہوئی تام ہوئی تام ہوئی تو کہ ہوئی کسی داخل نہ ہوئی تام ہوئی تو کہ کے کسی داخل ہوئی تام ہوئی تو کہ کے کسی داخل نہ ہوئی تام ہوئی تو کسی داخل نہ ہوئی تام ہوئی تو کسی داخل نہ ہوئی تام ہوئی تو کسی داخل نے خواج کی دار میں چھتوں کی دائی کے دائی تام ہوئی تام ہوئی تو کسی داخل نے دور میں تو کسی داخل کے دور کسی تو کسی داخل کی دائی کی دور میں کی دائی کی دائی کی دائی کی دور کسی کی دائی کسی داخل کی دائی کی دائی کسی داخل کی دور کسی کی دائی کی دائی کی دائی کی دور کسی کی دائی کسی داخل کی دائی کی دائی کی دائی کی دائی کسی داخل کی دائی کی دائی کسی کسی داخل کی دائی کی دائی کسی داخل کی دائی کی دائی کی کسی داخل کی دائی کی دائی کی دائی کی دائی کسی کسی داخل کی دائی کسی کسی کسی کسی کسی کسی کسی کس

ا مذینه شهرونصب او ع مع نواح الفرض اگر وه مقام عمو مأنواح کوبعی شائل بونونشم سب پر بوگی ور شفقاشهر پر بوگی ۱۳ (۲) ز چن می اگرآبادی ند برواا _

یہ جانث ہوجائے ہے تر بہتر ہے اور والوالجیہ علی کہا کہ ای پرفتو ٹی ہے اور ظمیر یہ علی لکھا ہے کہ بھی کہ وہ جانث نہ ہوگا جب کہ وہ کو چہ علی نبیل لکلا ہے بیتا تار خانیہ علی ہے اور اگر تشم کھائی کہ قلال کے کو چہ میں نہ جاؤں گا پھروہ اس کو چہ کی سجد علی واخل ہو عمیا بدوں اس کے کہ اس کو چہ میں داخل ہوتو جانث نہ ہوگا اور بھی مختار ہے بیا خلاصہ عمیں ہے۔

اگرفتم کھائی کہ فلاں کے دارمملوکہ میں داخل نہ ہوں گا پھرا سے گھر میں داخل ہوا جس کواس نے

دوسرے کوکرایہ بردے دیا ہے تو امام محمد میں اللہ نے فرمایا کہ وہ حانث ہوجائے گا:

ایک مخص نے متم کھائی کہا یہے دَار میں نہ جاؤں گا جس کوفلاں خرید لے پھرفلاں نے ایک دارخریدا اور حالف کے ہاتھ اُس کوفروخت کر دیا پھر حالف اِس میں گیا تو حانث نہ ہوگا:

ے استدلال میرے زویک بیے کہ جب اس نے کہا کہ بید مکان تو اشارہ ہا گرسوائے اس مکان کے جہاں جیٹھا ہے دومر ابطرف دا جع ہوتو تر تیج سے مرجح بلکے مرجوع ہے ہی مراد بھی جگہہ کے وکلہ بھی امریح ہے ۱۴۔

تو دیارہ اس کی تقد ہیں کی جائے گی نہ قضا واس واسطے کہ فارس میں لفظ خانہ تا مکل کا ہے اور بیت کے واسطے اسم خاص ہوتا ہے جیسے تا بخانہ و کا شانہ و خیرہ اور قال المحر جم و فیہ نظر فیان تابخانہ و غیرہ ذلک ممامن شانہ البیتوته ینبغی ان یکون بیتا لا بخصوص اسمه بل با لمعنی الذی ذکر نا وان کان لکل من ذلک اسم خاص ایضاً و خالف لا یوجب عدمہ صدی العام علیہ فلیت نمل اور بیسب اس وقت ہے کہ اس نے کس بیت معین کی طرف اشارہ نہ کیا اور اگر کس بیت معین کی طرف اشارہ نہ کیا اور اگر کس بیت معین کی طرف اشارہ کیا ہوتو اعتبار اس کے اشارہ کا ہوگا اور ایک محض نے تشم کھائی کہ ایسے وارش میں نہ جاؤں گا جس کوفلاں خرید لے پھر فلاں نے ایک وارش بدا اور حالف کو بہدر دیا پھر حالف کو بہدر دیا پھر حالف کو بہدر دیا پھر حالف اس جافل کی جبدر دیا پھر حالف کو بہدر دیا پھر حالف اس جافل کی خرید اقرال کا تھم دوسری خرید سے مرتب ہوگیا اور بہد سے مرتبع نہ ہوگیا وارش میں ہے۔

خاصی خان میں ہے۔

قال المتز جم فاذا كانت البنة بعوض ينبغي ان لا يبعنث فانهما في معنى البيع وفيه مسلمحة فافهم أورتتم كمائي كدوار فلاں میں داخل نہ ہوں گا اور فلا ل کا ایک دار ایسا ہے کہ اس میں رہا کرتا ہے اور دوسرا دار کرایہ پر چلنا ہے تو کرایہ والے تھر میں واخل ہونے سے حانث نہ ہوگا بشرطبکہ کوئی دلیل الی اس مقام پر نہ ہو کہ اس کی قتم کے عام معنی دونوں کو شامل ہونے پر دلالت کرتی مور مجیط سرحسی میں ہے اور اگر ہوں کہا کہ والقد میں اس دار فلاں میں داخل نہ ہوں گا بھر فلاں ندکور نے بیدوار کسی کے ہاتھ فروخت کر و یا پھر حالف اس میں داخل ہوا تو امام اعظم وامام ابو پوسف کے نزد کی حانث نہ ہوگا بیخلا صدیس ہے اور ایک عورت نے تتم کھنائی کہ اس کا شو ہراس کے دار میں واخل نہ ہوگا ہیں اس نے اسپنے دار کوفر وخت کر دیا پھراس کا شو ہراس دار میں آیا ہی اگر اس نے بیہ نیت کی تھی کدا ہے دار میں داخل ند ہو گا جس میں وہ رہتی ہوتو تاہ کرنے ہے تتم باطل ند ہوگی اور اگر اس کی مجمونیت ند ہوتو تتم اس کے دارمملوکہ پروار دہوگی پھر جب اس نے بچے کر دیا توقعم ہاتی نہ رہے گی بیامام اعظم وامام ابو پوسف کا قول ہے۔اگرفتم کھائی کہ زید کے دار ٹیں داخل شہوں گا پھرزید نے اپنا نصف دار فرو خت کیا تھرزید اس میں رہتا ہے پس حالف داخل ہوا تو حانث ہوجائے گا اور اگر اس مکان کو بدل دیا ہوتو سیخین کے نز دیک داخل ہونے سے جانث نہوگا اور ای طرح اگرفتم کھائی کہ فلاں کے دار بیں واقل شہوں کا مچرفلاں نے اپنا دار فروخت کر دیا اور خوداس مکان کوچھوڑ کر دوسرے مکان میں چلا گیا مجر حالف مکان ندکور میں واخل ہوا تو حانث نہ ہوگا اور بیٹے ین کا قول ہے اور ای طرح اگر متم کھائی کہائی ہوی کے محریس واخل نہ ہوں گالیں مورت نے ابنا محمرتس کے ہاتھ فروخت کردیا پھر حالف نے اس کوشتری ہے کرایہ پر لے لیا پس اگرفتم کھالیہ اعورت کی طرف ہے کسی بات پر ہوتو حانث نه ہوگا اور اگرفتم بسبب کراہت ای دار کے ہوتو حانث ہوجائے گا ایک مخص نے فاری بین متم کھائی کہ دوع دار فلاس واخل نشو والا چنزی شکفت بورپیرابل وار برقل یامدم یا آگ کنے یاموت وغیرہ کی کوئی بلا نازل ہوئی پس حالف داخل ہوا تو حانث نہ ہوگا یہ فآویٰ قاضی خان میں ہے۔

اگرفتم کھائی کہ دارزید میں داخل نہ ہوگا ہی زید نے عمر و ہے ایک دارمستعارلیا بدین غرض کہ اس میں طعام ولیمہ کر د چمر حالف اس میں داخل ہوا تو حاثث نہ ہوگالیکن اگر عمر واس دار کو خالی کر کے دوسرے مکان میں چلا گیا اور زید کے سپر دکر دیا کہ وہ اپنا اسہاب اس میں لئے آیا تو بھر حالف کے داخل ہونے ہے جانث ہوجائے گا اور بیرمحیط میں ہے۔ ابن رستم کہتے ہیں کہ امام مجد ّ

ا حال نظر آنکدلفظ خاند جبکدام ہے ہیں یکی کھر مراد لینا تضاء مجمی ممکن ہے وجہ تال ہدے کہ بدر یہاں عرف پر ہے یہ بحث نفت پر ہی عرف مراد لیا جائے 11- ع فلاں کے کھر چس نہ جاؤں گاگر آنکہ کوئی مجیب بات چیش آئے 11-

نے فرمایا کہ اگر کمی فض نے ایک ففق مقین کے مشہور وار میں واغل نہ ہونے کی شم کھائی مشافت کھائی کہ عمر وہ بن حریث کے وار میں واغل نہ ہوگا اور کسی وار میں جوابیا ہی اپنے مالک کے نام سے مشہور ہے جیسے وار حسن بن الصباح وغیر و لک پھر عمر و بن حریث نے یا حسن بن الصباح وغیر و لک پھر عمر و بن حریث میں بن الصباح وغیر و نک و اس وار کو جواس کے نام سے منسوب معروف ہے فرو خت کرویا پھر حالف اس وامل بواتو حانث ہو جو جائے گا قال المحرجم تو منح آ نکدا کر کسی نے شم کھائی کہ فقیر محمد خان کے احاظ میں یا کنواں کے کل میں واخل نہ بوں گا پھر فقیر محمد خان نے اپنا اعاظ قرو حدت کرویا یا کنواں نے محل بھی ڈالا پھر اس میں شم کھانے والا واغل ہواتو بھی حانت ہوجائے گا اس واسطے کہ این اس مواضع میں فقیر محمد خان و کنواں وغیر و کا ذکر فقلاشا خت کے واسطے ہوا ورمنظور وہ جگہ ہے کہ وہاں واغل نہ ہوگا ہیں جب کہ وہاں واغل نہ ہوگا ہیں جب وہاں واغل نہ ہوگا ہیں جب وہاں واغل نہ ہوگا ہیں جب کہ وہاں وائل نہ ہوگا ہیں جب کہ وہاں وائل نہ ہوگا ہیں جب کہ وہاں وائل ہوگا خوا وہ وفقیر محمد خان یا کنواں کے قبلہ میں ہویا نہ ہوجائے گا فاقبم اورا گران واروں میں سے کسی واغل ہوائی وائل نہ ہوئے کہ معروف نہیں ہوگا ہوائی جس کے اندر واغل نہ ہوئی تھر محمد خان کی ملک سے نکل جانے کے بعد اس میں واغل ہوائو میں ہو ان کے ملک ہو پھر فقیر محمد خان کی ملک سے نکل جانے کے بعد اس میں واغل ہوائو میں ہو ان کے ملک ہو پھر فقیر محمد خان کی ملک سے نکل جانے کے بعد اس میں واغل ہوا تو حانہ نہ ہوگا یہ ہوائع میں ہو۔

ایک نے تشم کھائی کہ حمام میں سر دھونے کے واسطے داخل نہ ہوں گا پھر حمام میں اس غرض سے نہیں بلکہ حمامی وغیرہ کوسلام کرنے کے واسطے داخل ہوا پھر وہاں سے اس نے سربھی دھولیا تو حانث نہ ہوگا:

ا عمروین حریث وحسن بن الصباح کے نام سے دوم کان وہال مشہور ہیں ہوا۔ (۱) جہاں کیڑے اتارتے ہیں ہا۔

وسط دار میں واقع ہواوراس کے گرواگر داس دار کے بیوت ہوں تو بستان میں داخل ہونے سے حانث ہوجائے گا اور امام ابو یوسف سے اس مسئلہ میں دوروا بیتیں ہیں ایک روایت میں وہی تھم ہے جوا مام محد کا قول ہے اور دوسری روایت میں ہے کہ بستان میں داخل ہونے سے حانث ہوجائے گااگر چہ بستان وسط دار میں واقع نہ ہو یہ ظہیر ہے میں ہے۔

ا كركسى نے كہا كدا كر من نے فلا ل كوائے بيت ميں واخل كيا تو ميرى بيوى طالقد بوتو يوسم اس ير بوكى كدفلال مذكوراس ک اجازت سے داخل ہواور اگرفتم کھائی کہ اگریس نے فلاں کوچھوڑ دیا کہ میرے بیت میں داخل ہوتو میری بیوی طالقہ ہے تو یہتم اس کے علم پر ہو کی بعنی ہرگاہ جانا اور منع نہ کیا تو اس نے جیموڑ ویا کہ داخل ہو جائے کی حانث ہو جائے گا اور اگر کہا کہ اُٹر فلاں میر سے نیت میں واخل ہوتو میری بیوی طالقہ ہےتو بیدفلاں مذکور کے داخل ہونے پر ہوگی خواہ حالف اس کوا جازت وے یا نہ دے یا جانے یا نہ جانے بعنی اگر وہ کسی حال میں داخل ہوا تو میشم کھانے والا حانث ہوجائے گار پمچیط سرحسی میں ہےاورا گر کہا کہ اگر میرے ^ا اس دار میں کوئی داخل ہواتو میراغلام آزاد ہے اور بیدارای کا ہے یا دوسرے کا ہے پھرخوداس میں داخل ہواتو عانث نہوگا اوراگر یوں کہا کداگراس داریس کوئی واخل ہوا تو میراغلام آزاد ہےتواہے واخل ہونے سے بھی حائث ہوجائے گاخواہ وار ندکورای کا ہویا دوسرے کا ہواورا گرکسی نے کہا کہ بھسم میں فلال کواہیے دار میں داخل ہونے سے متع کروں گا یس اگراس کوایک سرتبہ بھی منع کر دیا تو عظم میں سچاہو کیا مجراگر دوسری دفعہ اس کو جاتے و یکھا اور نہ منع کیا تو اس پر پچھڑمیں ہے یہ بحرالرائق میں ہےاورایک مخف نے قشم کھائی کہ بیں اس دار میں داخل نہ ہوں گا بھر ما لک دار نے اس دار کے پہلو میں ایک بیت خریدااور بیت کا درواز واس دار میں بھوڑ دیا اوراس بیت کاراستدای دار ہے کردیا اور و ورواز وجو پہلے اس بیت کا تھا بند کر دیا پھرفتم کھانے دالا اس بیت میں بدون دار کے اندر داخل ہونے کے داخل ہوا تو امام محمد نے فر مایا کہ حانث ہو جائے گا اس واسطے کہ بیت ندکور بھی وار میں سے ہو گیا اور زید نے خالد بن عبدالقد ہے کہا کہ اگر خالد بن عبدالقداس دار میں داخل ہوا تو خالد بن عبدالقد کی بیوی طالقہ ہے پس خالد بن عبدالقد نے کہا کہتم لوگ جھھ پراس امر کے گواہ رہو پھر خالد بن عبداللہ اس دار میں داخل ہوا تو اس پرانی بیوی کی طلاق لازم ہو گی اور ایک فخص نے کہا کہ بی اس دار میں اور اس حجرہ میں داخل نہ ہوں گا پھر دار سے باہر نکلا پھر دار میں داخل ہوا اور حجر ہ میں داخل نہ ہوا تو جب تک حجرہ میں داخل نہ ہوتب تک حانث نہ ہوگا اور میشم ان دونوں میں داخل ہونے پر واقع ہوگی اور بیزنآوی قاضی خان میں ہے۔ اگرفتم کھائی کہ زید کے دار میں داخل نہ ہوں گا اور بیدونوں مخص سفر میں ہیں تو فر مایا کہ بیشم چھولداری و خیمہ وقبہ پراور ہر منزل پرجس میں اُتر ناوا تع ہووا تع عم ہوگی لیکن اگر اس نے ان نتیوں چیزوں میں ہے کوئی خاص چیز مراد لی تو دیانت کی راہ ہے اس کی تقدیق ہوگی مرتضا وند ہوگی میرمیط سرنسی میں ہاور قال المترجم جارے عرف کے موافق زیدے حضر کے کمر رہتم واقع ہو عى اورالًا آنكىدىيۇك صحرائى بول فافھە والله اعلىد اورا گرفتم كھائى كەن قسطاط (بزوخيراد) ميں داخل شەبول كا ھالانكە يەنسطاط ا یک مقام پرگز اہواہ پھرو ہاں ہے اکھاڑ کر دوسرے مقام پر گاڑا گیا پھراس میں داخل ہواتو حانث ہوجائے گا اور یہی علم جومیں تبه کی صورت میں ہے۔ ای طرح اگر لکڑی کی میڑھی یا منبر ہوتو اس میں بھی یہی تھم ہے اس واسطے کدان چیزوں کے ایک جگدے دوسری چکہ نتقش کرئے سے ان کے نام میں تغیروزوال نہیں آتا ہے۔ یہ بدائع میں ہے اور قال خباء بدوں کا خیمہ بالوں کا ہوتا ہے فاحفظہ اور اگرفتم کھائی کہاس خباہ میں واخل نہ ہوں گا تو اعتباراس کی چوں بوں ونمد ئے دونوں کا ہے اور بعض نے فر مایا کہ اعتبار فقط چوں بوں کا ہےاور بعض نے فرمایا کہ اعتبار فقط نمدے کا ہے ہیں بیا برقول ٹانی کے اگر نمدا بدل دیا گیا اور چو بیں وہی باتی ہیں بھر ع اس واسطے كەخودىم فاستنتى بىلارىغ چنانچەجس منزل مى زىدا تراب اگراس مى داخل بواتو ھانت بوگاد كذانى الخيمه وغير با١٢_ اس میں داخل ہوا تو حانث ہوجائے گا اور اس کے برتکس کیا حمیا تو حانث نہ ہوگا اور بنا پر تیسر ہے قول کے اگر نمدا بدل دیا حمیا اور چومیں وی ہیں تو اس میں داخل ہونے سے حانث نہ ہوگا اور اگر اس کے برنکس کیا حمیا تو حانث ہوجائے گا اور اصح وہی قول اوّل

ہے۔ رہمحیط میں ہے۔

ا گرفتم کھائی کہ فلاں کے پاس بیت میں نہ جاؤں گا پھرایک بیت میں داخل ہوا جس میں فلاں ند کورموجود تھا تمراس نے واطل ہونے میں اس کے پاس جانے کی نیت نہیں کی تھی تو مانٹ نہ ہوگا۔ دو مخصول میں سے ہرایک نے متم کھائی کہ میں اس ووسرے کے باس نہ جاؤں گا مجر دونوں ساتھ ہی ایک منزل میں داخل ہوئے تو دونوں حانث نہ ہوں گے بیدفآوی قاضی خان میں ہے۔اگر قسم کھائی کہ فلاں کے پاس نہ جاؤں گا تو چنخ الاسلام نے شرح میں ذکر فرمایا ہے کہ فلاں کے پاس جانے ہے عرف میں درصورت مطلق بدلفظ ہونے کے مدمراد ہوتی ہے کہ فلاں کے باس اس کی زیارت وتعظیم کے واسطے ایسے مکان میں جہاں و واپیخ ملاقاتی وزیارت کننده لوگوں کے واسطے بیٹھا کرتا ہے نہ جاؤں گا اورامام قد وری نے بھی اپنی کتاب بیں ای طرف اشار وقر مایا ہے کیونکہ امام قدوری نے ذکر قرمایا کہ اگر وہ اس کے پاس کسی مسجد یا حصت یا دہلیز میں گیا تو حانث نہ ہوگا اور اس طرح اگر فسطاط یا خیمہ میں اس کے باس میا تو بھی حانث نہ ہوگالیکن اگر و و بدوی ہوتو اس کے نشست کی جگہ میں خبا و خیمہ ہوگی ایس حانث ہو جائے گا۔اگر بہنیت زیارت کیا اور حاصل بیہ ہے کہ اس میں عادت کا اعتبار ہے اور ہمارے عرف میں اگر و مسجد میں اس کے یاس کیا تو حانث ہوجائے گا باں اگر وہ معجد میں داخل ہوا اور اس کے پاس جانے کی نیت نہیں کی یا پینیں جانتا ہے کدوہ اس میں ہے تو حانث ت ہوگا اور قد وری میں لکھا ہے کہ اگر ایک قوم کے پاس کیا جن میں فلاں ندکور بھی ہے مگر اس نے اس کے پاس جانے کا قصد نیس کیا تو فیما بینہ و بین الله تعالی حانث نه ہو گا تمر قضاء کے اس کی تصدیق نہ کی جائے گی اور نیز قدوری میں فرمایا کہ فلاں کے پاس جانے کی میمنی ہیں کہ جاتے وقت اس کے پاس جانے کا قصد ہوخوا ہو ہ اپنے بیت میں ہو یا کسی دوسرے کے بیت میں ہو۔اگر قتم کھائی کہ فلاں کے باس اس وار میں واغل نہ ہوں گا پھروہ وار میں داخل ہوا اور فلاں اس دار کے کسی بیت میں ہے تو حانث نہ ہوگا اور اگر صحن دار ہیں ہوگا تو جانٹ ہو جائے گا اس واسطے کہ وہ فلال کے پاس داخل ہونے والاجھی ہوگا کہ جب اس کومشاہد و کرے وقال المحترجم ہمارے عرف میں حانث ہونا جا ہے والقداعلم اور اس طرح اگر قشم کھائی کہ فلاں کے پاس اس گاؤں میں داخل شہول گا تو گاؤں میں داخل ہونے سے حانث ند ہوگا الل آئکہ گاؤں فرکور میں اس کے باس اس کے تعریف داخل ہوجائے بیرمحیط میں ہے۔ایک مخص نے قتم کھائی کہ فلاں کے یاس داخل نہوں گا اس اس کی موت کے پیچھے اس کے یاس کیا تو حانث نہ ہوگا میسراجید

اگر ہوں کہا کہ تو مجھ پرتشم ہے اگر میں تجھ سے قربت کروں پھر دار مذکور میں داخل ہوا تو دوایلاء سے اللہ منا میں اللہ منا ہے۔

مولی ہوجائے گا:

ارکہ اللہ ہم ہارکہ واش ہوا ہیں ان دونوں داروں میں ہے کی ایک دار میں تو وائند ہیں بچھے ہیں ماروں گا اور پھر دونوں میں داخل ہوا پھر عورت کو مارا تو ایک ہے مرتبہ حاضہ ہوگا اور اگر اجزا میں بوں کہا کہ تو بھے پرفتم ہے اگر ہیں نے بچھے مارا پھر دونوں

ا برعس بعنی جو بین بدلی کئین اور فرد و با آتی ہے ۱۱ سے مثلا اس نے بیمی منسم کمائی ہوکدا کر بین اس میں جو تا ہو جاؤں تو میری بودی طالقہ ہے مجربعداس واقد کے حورت نے دعویٰ کیا کہ میں طالقہ ہوگئی ہوں تو قاضی اس معاملہ میں اگراہے عائث ہونے سے انکار کیا تو تقدیق شکر سے ۱۳۱۴۔

میں داخل ہوایا ایک میں داخل ہوا پھرعورت کو مارا تو ہر بار کے داخلہ کا کفار وقتم اس پر واجب ہوگا۔ ایک مرد نے اپنی بیوی ہے کہا کہ ہر بارکہ میں اس دار میں وافل ہوا تو واللہ میں تھھ سے قربت نہ کروں گا پھر وار نہ کور میں واقل ہوا تو ایلاء کرنے والا ہو جائے کا پس اگر بعد داخل ہونے کے مورت ہے جماع کیا تو جانت ہو جائے گا اور تشم باطل ہو جائے گی چٹا نیجہ اگر دوسری بار داخل ہوا تو ایلا وکنندہ نہوگا کہ دوسری بار جماع کرنے سے اس پر دوسرا کفارہ لازم نہ آئے گا اور اگر دوسری بار داخل ہونے کے بعد جارمینے بدول جماع کے گذر مکے تو عورت اس ہے بائند نہ ہو کی اور اگر پہلی بار داخل ہونے کے بعد عورت ہے جماع نہ کیا یہاں تلکے دوسری بارواغل ہوا تو و ھا بلا مکنندہ رہے گا ہی جب اوّل بار کے داخلہ سے جا رمہینہ بدوں جماع کیے گذر جا ئیں مے تو عورت ند کور با سند موجائے کی اور پھر جب دوسری بار کے داخلہ سے جار مہینے پورے موں مے تو بعد کو باسخہ بطلاق و محر موجائے کی بشر طبیکہ وہ پہلی طلاق بائندى عدت من ہواوراگر يوں كباكرتو مجھ برتتم ہاكر من تھھ سے قربت كروں پر دار ندكور ميں دوبارہ داخل ہوا تو دوايلاء ے مولی ہوجائے گا اور اگر بعد ہروا خلد کے اس سے جماع کرلیا ہوتو اس پر دو کفارے لازم آئے کے اور اگر جماع نہ کیاو ہے ہے چھوڑ دی تو پہلے داخلہ سے جارمینے گذر نے پر ببک طلاق بائن ہو جائے گی اور جب دوسرے داخلہ سے جارمینے یورے گذر جائمیں کے اور ہنوزوہ پہلی طلاق کی عدمت میں ہےتو دوسری طلاق بائنہ بھی اس پرواقع ہوگی اور اگر کہا کہ ہر بار کہ میں اس دار میں داخل ہوا تو تو طالقه مکث ہے اگر میں بچھے سے قربت کی۔ پھر دار نہ کور میں دو بارہ داخل ہوا توقتم مجی ہونے کے حق میں ہر بار کے داخلہ میں وہ مولی ہوگا چنانچیا کریدت کے اندراس ہے تربت کی تو و وسہ طلاق طالقہ ہوجائے گی اور اگر قربت نہ کی تو جارم ہینہ گذر نے برو و بیک طلاق بائد ہوگی اور جب دوسرے واخلہ سے بھی جار گذر گےتو دوسری طلاق سے طالقہ ہوگی لیکن تین سے زیادہ اس پر لا زمنہیں موں کی اورای طرح اگر کیا کو ہر بار کہ میں اس وار میں داخل ہوا تو واسطے اللہ کے جھے پر اس غلام کا آ زاو کرنا ہے اگر میں نے تھے ے قربت کی یا کہا کہ توبی غلام آزاد ہے اگر میں نے تھے سے قربت کی پھر دوبار داخل ہوا تو ہر بار کے داخلہ پروہ ایلاء کنند ہوگا پس ا گرمورت سے تربت کرلی تو ایک تشم میں حانث کم ہوجائے گا ای طرح اگر اپنی ہوی ہے کہا کہ تو طالقہ مکٹ ہے اگر میں نے تھے ہے قربت کی چرعورت سے بعد ایک روز کے کہا کہ تو طالقہ ثلث ہے اگر میں نے تھے سے قربت کی توقتم بھی ہونے کے حق میں بیددوایلاء میں اور اگر قربت کی تو ایک فتم میں حانث ہوگا پس تین طلاق واقع ہوں گی اور اگر کہا کہ ہر بار میں اس دار میں واغل ہوا لیں اگر میں نے تھے سے قربت کی تو مجھ پر ایک جے لازم ہے یا کہا کہ تو مجھ پر تشم نذر ہے مجراس دار میں دوبار داخل ہوا اور ہر دا ظلہ کے بعد عورت ہے قربت کی تو اس پردو جج یا جزا مود قتم واجب ہوگی اورای طرح اگر لزوم جج کے پیچیے شرط قربت بیان کی ہوتو بھی بہی تھم ہے اور اگر کہا کہ ہر بار میں اس دار میں داخل ہوا پس میں نے بچھ سے قربت کی تو بھھ پر ایک جج واجب ہے پھر دار میں داخل ہوا پھر عورت سے تربت کی تو اس پر جج لا زم ہو کے اور اگر دار میں داخل ہوایا عورت ہے قربت کی ایک بارتو اس کے ذمہ لازم نہیں ہے الا ایک ا یلا ءاور اور اگر کہا کہ ہر بار داخل ہوا میں اس دار میں تو واللہ میں نے تھھ سے قربت ندکی تو یہ کہنا یا یہ کہنا کہ میں تھھ سے قربت نہ كرون كا دونوں برابر بين كدايك بى بارحانث ہوگا قال المتر تم بيز بان عربي مستنقم ہے كە كلما د خلت ھزة الدادلمہ اقد بك والله اور بهارى زبان شراس صورت بس تامل بوالتدعم اوراورا كركها كدوالله بس تخط سة تربت ندكرون كابر باركه يس واخل موا اس دار میں تو بیقول اور تولہ ہر بار کہ میں داخل ہوااس دار میں تو واللہ میں تھھ ہے تربت نہ کروں کا دونوں یکساں جیں اور اگر کہا کہ

ل متم کی ہونے کے داسلے وید جاہے کہ ہر بار میں و مولی صور کرے ادر سم نوٹے نددے کیای طور ہے ہم میں تیار ہے گالیکن اگر جانت ہوا تو کفار وایک ى تم كالازم بوكافاتهم ١١- ع شرط مؤخرك ني كوفر ق ن بوكارا.

اگریس نے تھے سے قربت کی تو تو طائقہ ہے ہر ہار کہ بی داخل ہوااس دار میں تو وہ ایلا ء کرنے والا نہ ہوجائے گا اورا گرعورت سے قربت کرنے کے بعد دار میں نہ کور میں داخل ہوا تو بیک طلاق طالقہ ہوجائے گی بیشرح جامع کبیر میں ہے۔

اگروونعیوں کے درمیان کلہ یا داخل کیا مثلاً کہا کہ دانتہ میں اس دار میں شدواخل ہوں گایا اس دار دیگر میں شدواخل ہوں گا پھر ان دونوں میں ہے کی ایک میں داخل ہوا تو حاضہ ہوجائے گا اورا گردونوں میں ہے کی میں داخل شہوا یہاں تک کہ مرکمیا تو حاف شہوگا۔ اورا گر کلہ یا درمیان دو اثباتوں کے داخل کیا مثلاً کہا کہ وائتہ میں اس دار میں داخل ہوں گایا اس دار دیگر میں داخل ہوں گا پھر و وان میں ہے ایک میں داخل ہوا تو تشم میں سچا ہو گیا اورا گردونوں میں ہے کی میں داخل شہوا یہاں تک کہ مرکمیا تو حاف ہو گیا اورا گر کلہ یا درمیان تنی اورا ثبات کے داخل کیا مثلاً کہا کہ وائتہ میں اس دار میں داخل شہوگایا اس دار دیگر میں آئ ضرور داخل ہوں گائیں اگر دوسر سے دار میں داخل ہو گیا تو تشم میں سچا ہو گیا اور تشم فی ساقط ہو گئی اورا گر دونوں داروں میں داخل ہو گیا اور اس کے ہاتھ سے فوت ہو گیا تو قشم اثبات میں حاف ہو گیا اور تشم فی ساقط ہو گئی داراول میں داخل ہوا تو قشم فی میں حاف ہو گیا اور کیمین اثبات ساقط ہو گئی اورا سے مسائل میں ایک دفعہ اس کے حافث ہوئی وار اول میں داخل ہو اتو قشم فی میں مانت ہو گیا اور حاف ہو گیا ہے اس کو بجالا یا تو کر رحاف ش شہوگا اورا کی طرح جس تشم میں اثبات سے ابتدا کی ہو بہی تشم ہو مشلا کہا کہ وافقہ میں داخل ہو گیا ہے اس کو بجالا یا تو کر رحاف ش شہوگا اورا کی طرح جس تشم میں اثبات سے ابتدا کی ہو بہی تشم ہو مشلا کہا کہ وافقہ میں داخل ہو گیا تو تشم میں سچا ہوگا اور تشم میں داخل شہوگا لیکن بات آئی ہے کہتم اثبات میں اگر آج ہے اس دار میں داخل ہو گیا تو تشم میں سچا ہوگا اور تشم دور میں داخل شہوگا لیکن بات آئی ہے کہتم اثبات میں میں میں میں ہو کیا تو تسم کیں گر آج ہے اس دار میں اثبات میں میا تو تو کہ کی میں ہو کہا کہ دور داخل میں دور دور دور میں دور داخل میں دور میں دور میا دور دور میں دور دور دور دور دور دور دور میں دور دور

اگر کہا کہ واللہ بھی اس واریس واطل نہ ہوں گایا اس وار دیگر میں واطل ہوں گا ہیں اگر ووسر ہے واریش واطل ہونے سے
پہلے داراؤل میں واطل ہوا تو حانت ہو جائے گا اوراوراگر پہلے وار دیگر میں داخل ہوا توضم ساقط ہوگی اوراگر اس نے تخییر کی نہت
کی ہوتو اصل میں نہ کور ہے کہ ہم اس کی نہت پر ہوگی ہیں ہم کا انتفاوان وونوں میں ہے ایک پر ہوگا بینی یا تو اول پر نہ داخل ہونے
کے ساتھ یا دوسر ہے پر داخل ہونے کے ساتھ اور بھی حصہ مشائح کا قول ہے اور بھی نہ ہب آئے ابوعم دائلہ زعفرانی کا ہے اور بھی اسے
ہے اور اگر کہا کہ واللہ میں اس وار میں داخل نہ ہوگا یا دو دار بائے دیگر میں ہے ایک میں داخل ہوگا اور اس کی پچونہت ہیں ہے ہیں
اگر پہلے وہ دار بائے دیگر میں ہے کسی میں واغل ہوا تو اپنی ہم میں سے ابو کیا اور ہم ساقط ہوگئی اوراگر دونوں دار بائے دیگر میں ہے کسی
میں واخل ہونے سے پہلے وہ داراؤل میں داخل ہوا تو اپنی ہم میں جانت ہوگیا پر شرح جامع کر جمیسری میں ہے۔

اگر کہا کہ وائنداس وار کا واغل ہونا آج ترک کروں گایا کل کے روز اس وار دیگر بیں واغل ہوں گا۔ پھر آج کے روز اس نے اس دار کا داخل ہونا ترک کیا تو اپنی تھم میں سچا ہو کمیا اور تھم ساقط ہوگئی اور اگر قتم کھائی کہ بیں اس وار میں واغل نہ ہوگا لیس اگر میں اس دار میں واخل نہ ہوا تو میں اس دار دیگر میں افضل ہوں گا تو بیا شٹنا ، باطل تھے بیر تما ہید میں ہے۔

ایک نے شم کھائی کہ میں اس دار میں واخل نہ ہوں گا مادامیکہ زیداس میں ہے پھرزیداس میں ہے مع اپنے افی وعیال کے نظر کیا پھرزید نے دوبارہ ای مکان میں کودکیا پھر حالف اس میں واخل ہوتو حانث نہ ہوگا اورای طرح اگر کہا کہ مادامیکہ میرے تن پریہ کپڑا ہے باجہ کی کہا کہ مادامیکہ میرے تن پریہ کپڑا ہے باجہ تک جمھے پریہ کپڑا ہے تو بھی ہی تھم ہے اوراگریوں کہا کہ واللہ میں دار میں داخل نہ ہوں گا درحالیکہ تو اس میں ساکن ہویا درحالیکہ میرے تن پریہ کپڑا ہو پھر مخاطب اس میں سے نکل کیا لیمنی اُٹھ کیا پھر کودکر کے آگیا یا حالف نے یہ کپڑا اتا رویا پھر پہن لیا پھر داخل ہواتو حانث ہوجائے گا۔ یہ میرامز میں ہے۔

ل ان دونوں میں ہے کی ایک میں بطور اعتبار کے اور علی ملتم بلاا شناء واقع ہوجائے گی اور

قتم کھائی کہاس دار میں سکونت نہ رکھوں گا پھرخو دنکل گیاا وراینے اہل ومتاع کواس میں چھوڑ دیا:

آگرفتم کھائی کہ بیں اس دار بیں سکونت نہ کروں گا ہیں اگر اس بیں ساکن نہ ہواتو اس کے سکونت کرنے کے بیم سخی بیں کہ خوداس بیں رہے اور اٹا شالبیت اور اسباب ضرورت اس بیں لاکرر کھے ہیں جب ایسا کرے گا تو اس وقت ھانٹ ہوجائے گا یہ بدائع میں ہے۔ ایک شخص نے تسم کھائی کہ اس دار میں سکونت نہ رکھوں گا بھر خودنکل گیا اور اپنے اہل و متاع کواس میں چھوڑ دیا ہیں اگر تسم کھانے والا کسی دوسرے کے عیال میں ہوتے یا بیوی کے کہ فاوند کے ساتھ ہوئے تو مالف مانٹ نہ ہوگا اور اگر ھالف کے عیال میں ہوئے یا بیوی کے کہ فاوند کے ساتھ ہوئے تو مالف مانٹ نہ ہوگا اور اگر ھالف کسی کے عیال میں نہ ہوتو اپنی قسم میں سچا نہ ہوگا الا آ تکہ اس وقت سے نعم ال کرنے میں مشغول ہوجائے اس واسطے کہ برابراس طرح سے رہنا سکونت ہوگی پھر امام اعظم کے نز دیک تسم کی ہونے کی شرط یہ ہو اپنی والی وعیال اور اس میں ایک کھونٹی یا جھاڑ ور ہے گی تو عائث ہوگا اور اگر اہل وعیال کو اور اس قدر اس میں ایک کھونٹی یا جھاڑ ور ہے گی تو عائث ہوگا اور اگر اہل وعیال کو اور اس قدر اس سے ہو علی توقع میں سچا ہوگیا اور اس قول پر قول پر اگر اہل وعیال کو اور اس قدر اس سے ہوگئی نے دوس سے ایک تو قسم میں سچا ہوگیا یہ قادی قاضی خان میں ہے۔

مشائ نے فرمایا ہے کہ بیااحسن ہے اور لوگوں نے حق علی اس علی ذیادہ آسانی ہے اور اسی پرفتوئی ہے بینہرالفائق علی ہے اور اس علی اتفاق ہے کہ حسم علی ہے ہونے کے واسطے اہل وحیال و خاوموں کا اٹھا کے جانا شرط ہے اور اگر سب کو کو چہ یا سجد علی نظل کر کے لے کیا اور دار فہ کورکو ہر دنہ کیا تو اس علی اختلاف ہے اور سجے بیہ ہوگا جب تک کہ دو سر اسکن نہ کر ہا اور اگر دار دو سرے کو بایں طور ہر دکر دیا کہ اپنا وار حملو کہ تھا اس کو کسی دو سرے کو کرایہ پر و سے دیا اس علی کرایہ یا اعارت پر بہتا تھا جس فالی کر کے اس کے مالک کو ہر دکر و یا اور اپنے واسطے مسکن نہیں کر لیا تو حانث نہ ہوگا۔ ایک مرد نے قسم کھائی کہ جس دار بیس نہ اور اب خواج بی خواج بیا تو مانے میں اور مرد عاجز ہوگیا اور نکل کر دو سرے دار میں جار ہاتو اپنی حمل میں مانٹ شہوگا یہ قادی قادی قادی خواج بی مانٹ میں مانٹ شدہ کا بی قان جس ہے۔

۔ ایک مرونے فتم کھائی کہ میں اس دار میں ندر ہوں گا ہیں جب نکلنا جا ہاتو درواز ہ اس طرح بند پایا کہ اس سے کھل نہیں سکتا ہے یا ہیڑیاں ڈال کر نکلنے سے روکا گیا تو بعضے مشائخ نے فر مایا کہ صورت اوّل میں حانث ہوگا اور دوسری میں نیس اور سیح یہ ہے کہ دونوں صورتوں میں حانث نہ ہوگا یہ خیا تیہ میں ہے۔

اگر دیوارگرا کر نکلنے پر قادر ہوتو اس پر بیٹیں واجب ہے مانٹ نہ ہوگا بیفراوی قاضی خان میں ہے۔

اکرکس نے کہا کہ اگر میں اس رات اس شہر میں رہوں تو ایسا ہے بعن طلاق وعماق کی شم کھائی پھراس کو بخار آ کراہا حال
ہوگیا کہ خوونہیں نکل سکتا ہے یہاں تک کہ جسے ہوگئ تو حانف ہوجائے گا اس واسطے کہ بیمکن تھا کہ وہ کسی کواجارہ پر مقررہ کر لیتا جواس
کو شہر سے باہر کردیتا اور جو محض مقید ہے اس کے ساتھ بیچ منیں ہے اس واسطے کہ جس نے اس کوقید کیا ہے وہ اس کونکل جانے کے
لیے روکے گاحتی کہ اگر اس کو زوکتا ہوتو مقید بھی مثل مریض کے ہوگا اور بھی سے ہیچ ہے بیچیط میں ہے۔ ایک مرد نے اپنی بیوی سے کہا
کہ اگر تو اس وار میں ساکن رہی تو تو طالقہ ہے اور حال ہیہ کہ رکان کی چار ویوار کی ہے اور دواز ہ بند مقطل ہوتو بیچورت معذور
ہے بہاں تک کہ دروازہ کھولا جائے اور کورت پر بیوا جب نہیں ہے کہ وہ دیوار بھا نہ جائے اور فقید نے فر مایا کہ ہم اس کو لیتے ہیں سے
غیا ٹید میں ہے نہ اور اگر اس نے گھر میں اپنا اسباب چھوڑ کر دوسر ہے گھر کی تلاش میں گیا تو سیح قول کے موافق حانث نہ ہوگا اس

واسطے کہ دوسرے کمرکی تلاش بھی اُٹھ جانے کے کاموں میں ہے ایک کام ہے اور جب تک تلاش کرے تب تک کی مدت بھکم عرف اس میں ہے مشتیٰ ہوگی بشرِطیکہ تلاش کی مدت میں افراط نہ کردے بیشرح جمع البحرین میں ہے۔

اگرفاری میں قتم کھائی کہ واللہ سن بدین خانه اندر بناشہ پھرخوداس قصد سے نکل گیا کہ

عودنه کرے گاتوا یی قشم میں حانث نه ہوگا:

ایک فقص نے قسم کھائی کراس دار میں ندر ہوں گا پھر خود نکل کرود مرے گھر کی تلاش میں گیا تا کہ اس میں اہل وعمال د
اسباب کو نتقل کر کے لئے جائے پھر دوسرا مکان ان کو چندروز تک ندمان اور اس کو بیمکن ہے کہ اپنا اسباب اس میں سے نکال کر باہر
در کھے تو جائے نہ ہوگا اس طرح آگر کوئی لا دینے کا جانو ر تلاش کرنے میں مشغول ہوا کہ اس پر لا دکر لے جائے یا آدھی رات میں ایسی
قسم کھائی کہ منج ہونے تک اس کو اُٹھ جانا ممکن نہیں ہے یا اسباب بہت ہا اور خود نکل گیا اور آپ ہی اسباب نتقل کرتا ہے حالا نکہ یہ
ممکن ہے کہ وہ کرایہ پر نتقل کرا لے گر ایبانہیں کرتا ہے تو ان سب صورتوں میں وہ حانث نہ ہوگا۔ اور بیاس وقت ہے کہ وہ خود
اسباب کو اس طرح نتقل کرتا ہوجیے لوگ خطل کر لیا کرتے ہیں اور اگر وہ ایسے نتقل نہ کرتا ہوجیے لوگ ختقل کرلیا کہ یہ تا ہوگا
اور مشائخ نے فر مایا کہ پیچھم اس وقت کہ عربی زبان میں تسم کھائی ہواور اگر فاری میں تھم کھائی کہ نو الله صدن بدین خانه اندر
بزائند ہے گار فوائ قاضی خان میں ہے۔

اپی بیوی ہے کہا کہ اگر تو اس دار بیل ساکن رہی تو تو طالقہ ہے اور بیشم آدھی رات کو کھائی تو عورت معذور ہوگی اوراگر

اس نے اس طرح کی شم اپنے حق میں کھائی ہوتو و ومعذور نہ ہوگا اس داسطے کہ وہ رات میں نہیں ڈرتا ہے حتی کہ اس کے حق میں بھی خوف چوروں (۱) وغیرہ کی طرف سے ٹابت ہوتو و و بھی معذور ہوگا بید ذخیرہ میں ہے اور اگر قسم کھائی کہ اس دار میں ساکن نہ ہوگا حالانکہ اس میں رہتا ہے پھراس پر متاع نہ کورنتی کرلیا جانا گراں (۲) معلوم ہواتو اس کا حیلہ بیہ ہے کہ متاع نہ کورا یہ فض کے ہاتھ فروخت کرد ہے جس پر اس کواعتا و ہوئے اور خودنگل کر دوسرے مکان میں چلا جائے بھر جب اس کوآسائی معلوم ہوااس وقت اس ہے خرید سے بیٹر قادی سراجیہ میں ہے۔

ے ریا ہے ہوں کر بیدی ہوئی۔ اگر کسی گاؤں کی نسبت اس طرح کی شم کھائی کہ اس میں ندر ہوں گاتووہ بمنزلیہ شہر کے ہے:

اگرایک مخض دوسر سے تحق کے ساتھ ایک دار میں رہتا ہو پھران میں سے ایک نے تسم کھائی کہ اس دوسر سے کے ساتھ نہ رہوں گا پس اگر اس نے تنقل کرنا شروع کر دیا حالا تکہ ٹی اٹحال ممکن تھیہے تو خیرور نہ حانث ہوجائے گا اورا گرحالف نے اپنا اسباب اس دوسر سے کو ہبد کر دیایا اس کے لیس وو بعت رکھایا عاریت دیا پھر مکان کی تلاش میں نکلا اور چندروز تک کوئی مکان نہ ملاو کیکن اس دوسر سے کو ہبد کیا اور اس نے بھند کرلیا ہے یا اس کو دار میں جس میں دوسرار ہتا ہے نہ آیا تو امام محر نے فرمایا کہ اگر اس نے اپنا اسباب دوسر سے کو ہبد کیا اور اس نے بھند کرلیا ہے یا اس کو و دیعت دیایا عاریت دیا اور اس وقت با ہر نکل کیا بایں اراوہ کہ پھر عود نہ کر سے گا تو اس کے ساتھ دہنے والا شار نہ ہوگا بیسران و بات میں ہے والا شار نہ ہوگا بیسران و بات میں ہے والا شار نہ ہوگا اور اگر

إ مسم تو ژ نے والا ا۔

⁽¹⁾ سلطان كى طرف سے ممانعت بواا۔ (۲) بسبب كثرت وغيره كا-

سمی گاؤں کی نسبت اس طرح کی قتم کھائی کہ اس میں ندر ہوں گانو وہ بمنز نہ شہر کے ہاور میں سیحے ہے اور کو چہو محکمہ اس تھم میں بمنز لہ وار کے ہے اورا گرفتم کھائی کہ اندر ہوں دیدہ بغایشہ پھراپنے اہل وعیال واسباب لے کروباں سے نکل کیا پھروا لیں ہواوراس میں سکونت اختیار کی تو حانث ہوجائے گا۔اور اس طرح جونعل ممتدع ہوتا ہے اس میں ایک وقت میں سچا ہونے سے نتم باطل نہیں ہو جاتی ہے ریخز لئے المفتین میں ہے۔

۔ مشائخ نے فرمایا کہ میٹھم اس دنت ہے کہ فض مذکور بغرض رہنے وسکونٹ کرنے کے واپس آیا ہوا وراگر کسی کے دیکھنے کو آیا یا اپنے اسباب کونتفل کرنے کے واسطے آیا اور چندروز رہا اور اس کی نبیت یہاں سکونٹ کرنے کی نبیس ہے تو اپنی تھم میں حانث نہ ہوگا اوراگر رہنے کے واسطے آیا ہوتو ایک دم کا رہنا جانٹ ہونے کے واسطے کا فی ہے دوم شرطانیں. ہے بیمجیط میں ہے۔

اگر کہا کہ اگر جس مکیاں یا امسال اس دید جس رہوں تو میری ہوی طالقہ ہے ہیں ایک روز بقید سال ہے کم رہا یا یوں تشم کھائی کہ اس دار جس مہینہ بجرنبیں رہوں گا پھر ایک ساعت رہا تو حانث نہ ہوگا جب تک کہ مہینہ بھر ندر ہے بیٹر اساتہ اورا گرفتم کھائی کہ فلاں کے ساتھ ساکن نہ ہوں گا پھر حالف اپنے سفر میں فلاں کے کھر اثر ااورا یک یا دوروز تک رہاتو حانث نہوگا اور فلاں کے ساتھ ساکن نہ ہوگا جب تک کہ اس کے ساتھ کم ہے کم پندرہ تقس دوز تک ندر ہے بیافیاوی قاضی خان میں ہے۔

ایک محض نے قسم کھائی کہ کوفہ میں نہ ہوں گا ہیں مسافرت میں وہاں گذرااور وہاں چودہ روز رہنے کی نیت کی تو حانث نہ ہوگا اور اگر میں کہ فلاں کے ساتھ سکونت نہ کروں گا پھر فلاں نہ کوراس حالف کے دار میں قصب کی راہ ہے داخل ہواور رہنے لگا ہی حالف اس کے ساتھ رہاتو حانث ہوجائے گا خواہ حالف کو یہ بات معلوم ہوئی ہو یا تہیں اگر غاصب کے از تے ہمجالف اپنے اُنھ جانے کا بندو بست کیا اور شقل کرنا شروع کیا تو حانث نہ ہوگا یہ تزایۃ اُنھین میں ہو یا تہیں اگر خاصب کے از تے ہمجالف اپنے اُنھی جانے کا بندو بست کیا اور شقل کرنا شروع کیا تو حانث نہ ہوگا یہ تزایۃ اُنھین میں ہوتو کی جا در اگر حالف حانث ہوجائے گا اور امام ابو یوسٹ نے قربایا کہ دائی حانث ہوگا اور اس کے دائر میں کھا ہے کہ اگر محلوف علیہ بینی جس کے ساتھ میں دوری براتو امام ابو یوسٹ کے ذر ہے پرتشم کھائی ہے تین روزیازیاد و کی راہ پرسفر کر گیا پھر میں محانے والا اس کے اہل کے ساتھ اس میں رہاتو امام ابو یوسٹ کے قول پر حانث نہ ہوگا اور اگر اس سے کم دوری پر کیا ہوتو حانث ہوگا ہے جا در اگر سے ۔

اگرفتم کھائی کہ فلاں کے ساتھ کوفہ میں ساکن نہ ہوں گاتو یہ تم کوفہ کے داردا عد میں ساتھ رہنے پر واقع ہوگی چنانچہ اگر عالف ایک گھر میں رہے اورمحلوف علیہ دوسر ہے گھر میں رہے تو حانث نہ ہوگالیکن اگراس نے بیزیت کی ہو کہ میں اورمحلوف علیہ کوفہ میں نہ رہوں گا یعنی ایک گھر میں ہویا دو گھر دں میں تو اس صورت میں اس کی نیت پر تتم ہوگی اوراس طرح اگرفتم کھائی کہ فلاں کے ساتھ اس کا وراسی طرح اگرفتم کھائی کہ فلاں کے ساتھ مراس میں نہ رہوں گاتو بھی بہی تھم ہے اور اسی طرح اگرفتم کھائی کہ فلاں کے ساتھ دنیا میں نہ رہوں گاتو بھی ایک گھر میں اس کے ساتھ دنیا میں نہ رہوں گاتو بھی ایک گھر میں اس کے ساتھ دنیا میں نہ رہوں گاتو بھی ایک گھر میں اس کے ساتھ دنیا میں نہ رہوں گاتو بھی ایک گھر میں اس کے ساتھ دنیا میں نہ رہوں گوتو ہوگی اور ایک طرح ساتھ نہ رہوں گا گھرکتی میں اس کے ساتھ دہوں کہ تو میں مساکنت ہے اور ایک تتم جنگی اور کوئی کہ دنیا ہوں تو حانث نہ ہوگا اور پیلا حول کے تی میں مساکنت ہے اور ایک تتم جنگی لوگوں کا ہے کہ جب وہ ایک ہے خیمہ میں جو کہ رہیں تو حانث نہ ہوگا اور پیلا حول کے تی میں مساکنت ہے اور ایک تو بھی اگر چہ باہم مزدیک

ع خواہ درمیان ہے واپس ہوایا کہیں سکونت کر کے چرواپس آیا ہو الہ ع محمد ہے مرادیہ کے دووفت دور تک دراز ہوسکتا ہے ال اس طاہراً اگرنیت کی ہوکہ چدر داروز تک رہوں گاتو بھی ایک دوروز بھی کھی صائف ہوجائے گاا۔

ہوں میہ ذخیرہ میں ہے۔اور اگر تھم کھائی کہ فلاں کے ساتھ ندر ہوں گا پھراس کے ساتھ کی دار کے یابیت (۱) کے غرف کے درمیان میں ساکن رہاتو جانٹ ہوجائے گابیہ بدائع میں ہے۔

اگرفتهم کمانی که فلاں کے ساتھ سکونت نہ کروں گا اور پچھ نبیت نہیں کہ پھرا حاطہ میں دونوں اسطرح رہے کہ ہرایک علیحد ہ عليحد وقصر من رباتو حانث ہوگا اور ساتھ رہنا جب محقق ہوگا كردونوں ايك بى بيت من ربيں يا دونوں ايك بى دار كے عليمد وعليحد و بیت میں رہیں اورا گراہل دعیال ہوں تو اہل دعیال و مال داسباب اس میں رغیس اور جب ایک دار میں علیجد وعلیجد وقصر ہیں تو ہرقصر علیحد ومسکن ہے لہٰذا جانث نہ ہوگا اور اگر اس نے اپنی تتم میں بیزیت کی ہو کہ اس طرح علیحد وقصر میں بھی نہ رہوں گا تو جانث ہوجائے گا اور ایام ابو یوسف کے سے مروی ہے کہ بیٹھم اس ونت ہے کہ احاطہ بہت بڑا ہو بیسے کوفیہ میں دارولید ہے یا بخارا میں دارتوح ہے کہ ریہ بمنز لہ ایک محلّہ کے ہے اور اگر دار ایسا نہ ہوتو بدون نہیت ندکور کے بھی حانث ہو جائے گا اورخوا ہ اس دار میں بیوت ہوں یا قعر ہوں اورا گرفتم کھائی کہ فلاں کے ساتھ سکونت نہ کروں گا پھرایک ہی ہیت یا ایک ہی قصر میں اس کے ساتھ بدون اہل ومتاع کے ساکن رہاتو ہمار سے نز دیک حانث نہ ہوگا اور اگر تشم کھائی کہ فلاں کے ساتھ ایک دار میں نہ رہوں گا اور دار معین کا نام لیا بھر دونوں ئے اس کو ہانٹ لیا اور چھی دیوار کھڑی کر دی اور ہرا یک نے اپنا درواز وعلیحد و پھوڑ لیا پھرشم کھانے والا ایک حصہ میں رہا اور دوسرا ووسرے حصہ میں رہانو قشم کھانے والا جانث ہوجائے گا اورا گرتشم کھائی کہ فلاں کے ساتھ ساکن نہوں گا اور کسی دارمعین کا ٹام نہیں لیا اور ندنیت کی پھراسی طرح ایک دار کے دوحصہ کر کے ان کے درمیان دیوار کر دی گئی پھرفتم کھانے والا ایک کلزے ہیں اور دوسرا دوسرے کلڑے میں رہاتو جانت نہ ہوگا۔ بیفآویٰ قاضی خان میں ہے۔ایک مخض نے قسم کھائی کہ فلاں کے ساتھ ساکن نہوں گااور کوئی دارمعین نہیں بیاں کمیاتو امام ابو پوسٹ نے فرمایا کہ اگر اس کے ساتھ بازار کی دکان میں رہاجس میں دونوں کوئی صنعت کا کام کرتے ہیں یا تجارت کرتے ہیں تو حانث نہ ہوگا اور میشم انھیں مکانوں پر واقع ہوگی کہ جس کوانھوں نے تھر بنایا ہے کہ اس میں اہل وعیال کے ساتھ رہتے ہیں لیکن اگر اس نے اس طرح دکان میں رہنے کی نبیت بھی کی ہو یا باہم قبل اس متم کے دونوں میں اس مختلکو ہو جواس پر دلالت کرے تو اس صورت میں حانث ہو گا کہتم اس کے کلام سابق ومعنی پر ہوگی اور اگر اس نے دو کان کواہنا گھر بنالیا چنانجہ کہاجاتا ہے کہ فلاں مخض بازار میں رہنا ہے ہیں اگرفتم نرکور کے ساتھ کی اُمراس پر دلالت کرتا ہوا کہ اس نے قتم ہے بیہ مراولی ہے کہ بازار میں فلاں کے ساتھ رہنا ترک کرے گا توقتم اسی برجمول ہوگی اورا گرابیا قرینہ نہ ہوگراس نے کہا کہ میں نے بازار کی مسا کست کی نبیت کی تھی تو اس کا قول قبول ہوگا اور اس نے اپنے نفس برختی کی ہے یہ بدائع میں ہے اور اگر تشم کھائی کہ فلال دار میں اس کے ساتھ ساکن نہ ہوگا پھرو ہ منہدم کیا حمیا اور وہاں دوسرا آوار بنایا عمیا پھراس میں ساکن ہوا تو حانث ہوگا اور یہ بخلاف اس کے ہے کہ بیت معین میں اس کے ساتھ نہ رہنے کی قشم کھائی پھرو ومبندم کر کے میدان چھوڑ دیا محیا پھرای مقام پر دوسرا بیت بنایا حمیا پھراس میں اس کے ساتھ رہاتو ھانٹ نہ ہوگا اور اگر تسم کھائی کہ دار میں بعنی معین میں اس کے ساتھ نہ رہوں گا پھر دیستان کر دیا عمیا تو اس میں ساتھ رہنے سے حانث نہ ہو**گا اورا گرفتم کھائی کہ دارزید میں یاکسی دارزید میں ن**در ہوں گا اور کوئی دار معین بیان نہیں کیا ار نہ نیت کی پھرزید کے ایسے دار میں رہاجس کواس نے بعدقتم کے فروخت کر دیا ہے تو اس میں رہنے سے حانث نہ ہوگا اورا گرزید کے ایسے دار میں رہا جو دقت تھم ہے دفت سکونت تک اس کی ملک ہے تو بالا تفاق حانث ہو جائے گا اور اگر ایسے دار میں رہا جس کو زید نے بعد اس کی متم کے خرید کیا ہے تو امام اعظم وامام محرّ کے نز ویک حانث ہوگا اور اگرفتم کھائی کہ زید کے کسی داریں ساکن نہ

ہوں گا پھرا بیے دار میں رہا جوزید کے اور دوسرے کے درمیان مشتر ک ہے قو حانث ندہوگا خواہ دوسرے کا اس میں حصہ کم ہوزیادہ یا ہو بیمب وط میں ہے اور اگرفتم کھائی کہ زید کے اس دار میں ساکن نہ ہوں گا پھر زید نے اس کوفر وخت کر دیا بھر حالف اس میں رہا تو اس میں دوصور تیں ہیں اگر اس نے اس دار میں بالخصوص رہنے کی نیت کی ہوتو جانث ہوگا اور اگر بیزیت کی ہوکہ زید کی ملکیت میں جب تک ہے ندر ہوں گا تو جانث نہوگا اور اگر اس کی پھھ نیت نہ ہوتو امام ابو صفے قدامام ابو بوسف نے فرمایا کہ جانث نہوگا ہے ذخیرہ

س ہے۔ اگر کسی نے قتم کھائی کہ بیت میں ندر ہوں گا اور اس کی پچھ نیت ہے پھروہ بالوں کی بیت یا فسطاط یا خیمہ میں رہاتو جانث نہ ہوگا:

آگری نے میں کہ ایسے دار میں نہ رہوں گا جس کو فلاں خرید ہے پھر فلاں نے کسی دوسرے کے داسطے ایک دارخریدا جس میں بیرحالف ساکن ہواتو جانث ہوگا اور اگر اس نے دعوی کیا کہ میری بیزیت تھی کہ فلاں اپنے واسطے خرید ہے ہی اگرفتم اللہ تعالیٰ کی ہوتو اس کی تقد بن کی جائے گی اور اگرفتم بطلاق یا عمّا آن ہوتو تھا اس کی تقد بن نہ ہوگی بیرمجیط میں ہے اور اگرسی نے تھم کھائی کہ بیت میں نہ رہوں گا اور اس کی پھھ نہیت ہے پھر و وبالوں کی بیت یا فسطاط یا خیمہ میں دباتو جانث نہ ہوگا بشرطیکہ آبادی کے کھائی کہ بیت میں نہ ہوتو اور اگر بدوی ہے تو جانٹ ہوگا بیرمسوط میں ہے اور اگرفتم کھائی کہ الایلیت مع فلال یالا بیت فی مکان نذا بعنی فلال کے ساتھ کے باتھ کی بن اگر آدھی دات سے ذیادہ اس کے ساتھ کے باتھ ک

اگرفتم کھائی کہ اس منزل میں رات ندگذاروں کا پھرخوداس میں نے نکل کر پاہر سو یا اورا پنے اہل وعیال واسباب کو وہیں
جپوڑا تو جانٹ نہ ہوگا اورا کی فتم اس کی ذات پر ہوگی اہل واسباب پر نہ ہوگی اورا گرفتم کھائی کہ بیدات اس بیت کی جپست پر نہ
گذاروں گا اوراس جپست پر ایک غرفہ ہے کہ اس کی زمین اور جپست ایک ہے تو دہاں رات گذار نے سے جانٹ ہوگا اورا گرفتم کھائی
کہ کسی جپست پر رات نہ گذاروں گا بھر اس غرفہ کی زمین پر سویا تو جانٹ نہ ہوگا اورا گرکہا کہ واللہ میں منزل فلال میں رات نہ
گذاروں گاکل کے روز تو یہ باطل ہے ال آنکہ اس نے دوسری آنے والی رات مراولی ہواورا گرکہا کہ واللہ میں کل کے روز فلال کی
منزل میں نہ ہوں گائی تو ووکل کی کسی ساعت ہونے پر ہوگی اور پیٹھی ہیں ہے۔

اگرفتم کھائی کہ لایا ی مع فلاں اولایادی فی مکان اوداداد ہیت کین اوادت نکروں گا فلاں کے ساتھ یا فلاں مکان یا وار یا بہت میں قوا دارت ہے ہے کہ قلبر رہے کی مقام میں فلاں کے ساتھ خواہ تعوثی ویر یا بہت دیر خواہ رات میں یا دن میں اور یہ یا وار یا بہت میں قوا دارت ہے ہے کہ تقبر رہے کی مقام میں فلاں کے ساتھ خواہ تعوثی ویر یا بہت دیر خواہ رات میں یا دن میں اور یہ ایام ابو یوسٹ کا دور وزکی نبت کی ہوتو اس کی نبت پر ہوگی اور این رستم نے امام محر ہے دور و برا کہ لایا وینی وایات ببت ابدا لیعن کوئی ببت بھی جھے اور تھے ساتھ جگا نہ دور وزکی تو ایام ابو یوسٹ کے دور مرح قول اور میر نے قول میں میشم طرقہ العین پر واقع ہوگی او آئے اس نے اس سے زیادہ ایک دوروزکی نبیت کھی ہوگی او آئے اس سے زیادہ ایک دوروزکی نبیت کی ہوتو اس کی نبیت پر ہوگی اور این ساعہ نے امام ابو یوسٹ سے روایت کی ہے کہ اگر زید نے کہا کہ محروکہ کو وجگہ نہ دوں کا عمر و نہ کورزید کے میال میں اس کے مکان میں موجود ہے تو زید ھائٹ ہوگا الا آئکہ زیدگی نبیت عمروکوؤ رانے کی ہوکہ جن

[.] ي منزل من نه بوگاه بال ميرامو جود مونانه پايا جائے گا اور السلام مناسبان شي اور تو دونوں کي مکان ميں يجانه موں ڪاا۔

حرکتوں میں گرفتار ہےان کوچھوڑ دیت و ایسائیس ہے۔اورا گرعمرواس کے عیال میں نہواوراس کے مکان میں نہوتو بیزید کی نیت پر ہےا گرید نیت کی ہو کہ عمرو کواپنے عیال بعنی پرورش میں ندر کھے گا توقعم اس کی نیت پر ہوگی۔اورا گرنیت کی کہاس کواپنے گھریش واضل نہ کرے گا پھرا گرعمرو بدوں اس کی اجازت کے داخل ہوااورزیداس کود کھوکر جیپ ہور ہاتو حانث نہ ہوگا یہ بدائع میں ہے۔

نهرځ: 🏵

نکلنے اور آنے وسوار ہونے وغیرہ کی شم کھانے کے بیان میں

اگر کسی نے تسم کھائی کہ مجد یا داریا بیت وغیرہ سے نہ نکلوں گا پھر کسی کو تھم کیا کہ اس کولا دکر باہر نے گیا تو حانث ہوجائے گا جیسے چانور پرسوار ہوا جواس کو لے کر باہر گیا تو حانث ہوگا بیانتخ القدیر میں ہے۔ایک نے تسم کھائی کہ باہر نہ نکلوں گا پھر کوئی زیر دئی اس کولا دکر باہر لے گیا تو حانث نہ ہوگا اور ایسا ہی داخل نہ ہونے کی قشم میں بھی یہی تھم ہے بیتمر تاشی میں ہے۔

جب زبردتی کوئی لا دکر نکال لے گیا ہیں آیا تسم نحل ہوجائے گی کداگر اس کے بعد خود نکلے تو حانث نہ ہوتو اس میں اختلاف ہے اور سی خور نکلے تو حانث نہ ہوگا ہو جائے گی کداگر اس کے بعد خود نکلے تو حانث نہ ہوگا اور اگر کسی نے بغیر حالف کے تعم کے اس کولا د کر نکالا حالا نکہ حالف اس کے منع کرنے پر قادر ہے گراس نے منع نہ کیا بلکدا ہے ول سے اس پر راضی ہے تو اس میں اختلاف ہے اور سی کے مناف نہ ہوگا ہے تا میں اختلاف ہے اور سی کے مناف نہ ہوگا ہے تا مع صغیر قاضی خان میں ہے اور اگر کسی پر اکر اور کی جبر کیا گیا کہ اپنے بیروں با ہر نکلے بیا اندر

ا ترب یعنی ایک بی بندش کے اونٹوں میں ہے دواؤں اونٹ ہوں اا

⁽۱) قال الحر عم اس بن تنصيل نيت كي بوما ضرور ب والله اللم ال

داخل ہو ہیں اس نے ایسا کیا تو حائث ہوگا یہ تمرتاشی میں ہے اورا گرفتم کھائی کہ با ہرندنکلوں گا تو جب تک کو چہ می نہ نظے حائث نہ ہوگا یہ خوائٹ نہ ہو گا یہ خلاصہ میں ہے اورا کی ہے اورا گرفتم کھائی کہ اپنے دار سے نہ نکلوں گا پھر اپنے درواز ودار سے نکلا پھر وائیں ہو گیا تو حائث ہوجائے گا اور اگر دار کی کسی منزل میں بیٹے کرفتم کھائی پھر اس منزل سے نکل کردار سے باہر نکلنے سے پہلے واپس ہو گیا تو حائث نہ ہوگا یہ فاوئ خان میں ہے اورا گرفتم کھائی کہ اس نے دار سے باہر نماز وی طرف پھر جناز ویک اداد سے نکلا اور و بال کوئی اور ضرورت بھی یوری کرتا آیا تو حائث نہ ہوگا یہ کافی میں ہے۔

اگرفتم کھائی کہ رہے ہے کونے کی جانب نہ نکلوں گا پھر رہے ہے مکہ کا قصد کر کے نکلا اور اس کا راستہ کو فہ ہو کر ہے تو اہام چھر نے فرمایا کہ رہے ہے نکلنے کے وقت اگر اس نے نیت کی کہ کوفہ ہو کر جاوں گا تو حانث ہو گا اور اگر نیت کی کہ کوفہ جس نے گذروں گا بھر نکلنے کے بعد اس کی رائے جس آیا اور چال کر ایک جگہ آیا کہ وہ نماز قصر کرتا ہے پھر کوفہ جس سے گذرا تو حانث نہ ہوگا۔اور اگر وقت قسم کے اس کی نیت یہ ہو کہ خاص کوفہ کے قصد ہے کوفہ کو نہ جاؤں گا بھر اس نے جج کا قصد کیا اور رہے ہے نکل کر نیت کی کہ کوفہ ہو کر جاؤں تو فیہ بیایہ بیر ناللہ تعالی حانث نہ ہوگا اور اگرفتم کھائی کہ دار سے نہ نکلوں گا لا بجانب سمجد پھر مسجد کے اراوہ سے نکا بھر وہاں ہے فیر مسجد کی اراوہ سے نکا بھر وہاں ہے فیر مسجد کی طرف بھی اس کی رائے ہوئی اور گیا تو حانث نہ ہوگا یہ چیط میں ہے۔

اگرفتم کھائی کہ اپنی بیت سے ندتگوں گا لین جس بیت ہیں موجود ہے پھر تحن دار میں نکااتو حانت ہو جائے گا۔اور ہمارے
متاخریں مشائے نے فرمایا کہ بیان کے عرف کے موافق اور ہمارے عرف بیں حمن دار بھی بیت ہے ہیں جب تک کوچہ بی نہ نکلے
حانث نہ ہوگا اورای پرفتو کی ہے۔اوراگرفتم کھائی کہ اس دار سے ندنگلوں گا پھرا پناایک پانوں اس دار سے نکالتو اپنی قسم میں حانث ہوگا اور
موافق کی ایم ایم تھے نے فرمایا ہے اور داور ہمارے بعض مشائخ نے فرمایا کہ اگر دار ندکور کا باہر نیچا ہوتو اپنی قسم میں حانث ہوگا اور
بعضوں نے کہا کہ اس کا سہارا نکلے ہوئے پانوں پر ہوتو حانث ہوگا اگر چددار کا باہر نیچا نہ ہوگیا ہوتو اپنی قسم میں حانث ہوگا اور اس کو میں دائلہ ہوگا گر چددار کا باہر نیچا نہ ہوگیا ہوت ہوگا اور اس کو میں الانکہ سرخی وحلوائی نے اختیار کیا ہے اور بیاس وقت ہوگا گھڑ کہ کہ موافق کی حال میں حانث نہ ہوگا اور اس کو میں الانکہ سرخی وحلوائی نے اختیار کیا ہے اور بیاس وقت ہوگیا پس اگر ذیادہ
میر امروکیا تو حانث ہوجائے گا اور اگر چہ سے یا کہ وٹ لیٹا ہو پھرڈ حتا یہاں تک کہ اس دار ہے خارج میں اور اگر میں ہوگیا ہیں اگر ذیادہ
بین باہر ہوگیا تو حانث ہوجائے گا اگر چہ اس کی شاقین اندر ہی ہوں اوراگرفتم کھائی کہ اس دار سے خارج شہوں گا اور اس کی شاقین اندر ہی ہوں اوراگرفتم کھائی کہ اس دار سے خارج شہوں گا اور اس کہ باہر بی ہوگیا کہ اس دار سے خارج شہوں دار سے باہر بیں پھراس در خت پر چڑ ھکر ان شاخوں پر آیا یہاں تک کہ دار سے باہر بی ہوگیا در خت ہوگیا کہ اگر گرے تو دارت سے جس کی شاخیں دار سے باہر بیں پھراس در خت پر چڑ ھکر ان شاخوں پر آیا یہاں تک کہ دار سے باہر بی ہوگیا دی سے دور کی اور اس کا ہو یا بلاد کی جو کہ کہ کہ دور سے میں کہ دار سے باہر بی کہ دور کو تو اس دور کیا ہو یا بلاد کی جو کیکھوں میں ہو جائے گا میں ہوگیا ہیں ہے۔

ا زردی کی میار ی جل راین برائے اس کی ایسے مقام سے بول جہاں نماز کا قصر ہوتا ہے یعنی اینے شہر سے باہر ہوگیا ۱۲۔

آگرتم کھائی کہ میری ہوی اس وار سے نہ نکلے گی پھر و چورت دار کے درواز و سے یا دیوار کے او پر سے یا کوئی سوراخ کر کے نکلی بہر حال حانث ہوگیا اور تم کھائی کہ اس دار کے درواز ہ سے یا ہر نہ ہوگا تو کسی درواز ہ سے نکلے خواہ درواز ہ تد یم سے پانیا درواز ہ بنا کر بہر حال حانث ہوگا اور اگر دیوار کے او پر سے یا سوراخ کر کے نکلے تو حانث نہ ہوگا آبیا تی لبحض مشائخ نے شرح ایمان الاصل میں ذکر کیا ہے اور جیل میں ذکر فر مایا کہ اگر تم کھائی کہ اس دار کے درواز ہ سے نہ نگلوں گا پھر چیت پر چڑھ کر کسی پڑوی کے یہاں اور کر نگا یا اس دار کا کوئی دوسرا درواز ہ تیل کر اس سے نگلاتو حانث نہ ہوگا اور شیخ ایونصر و بوی نے فر مایا کہ تی ہے کہ حانث ہوجائے گا اس واسطے کہ سب اس دار کے درواز ہ جی اوراگر تم کھائی کہ اس دار سے اس درواز ہ سے نگلوں گا پھر دوسرے درواز ہ سے سوائے درواز ہ میسن نہ کور کے نگلاتو ایمان الاصل میں نہ کور ہے کہ حانث نہ ہوگا قال اکمز جم خاہرا مسئلہ میں تھے ہوئی ہے اور سیجے سے بیاں ہے کہتم کھائی کہ اس دار کے اس دروازہ سے نہ نگلوں گا فاجم ۔ فناوی اٹل سر قمدی میں لکھا ہے کہ ایک نے تسم کھائی کہ اس دار کے دروازہ ہے دی نگلوں گا اوراس کی نہے لکڑی کا در سے پھرید درواز ہ گر گیا پھراس مقام سے دہ فتص نگلاتو حانث شہوگا اوراکر کرکٹری کا دروازہ می دروازہ حانے نہ ہوگا اوراکر کو گا ہورائی دروازہ می دروازہ میں دروازہ میں دروازہ میں دروازہ میا دروازہ میں دوائے میں بھر ہدروازہ گر گیا پھراس مقام سے دہ فتص نگلاتو حانث شہوگا اوراکر کرکٹری کا دروازہ مراونہ تھا تو حائش ہوگا ہوئی ہے۔

اگرا پنی ہوی کے تق میں شم کھائی کہ نہ خارج ہوگی منزل سے الا ہرائے زیارت پھرا یک بارہ وعورت ای واسطے نگلی پھر دوسری باراور کام کے واسطے نگلی تو جانٹ ہوگیا اور اگر بینیت کی ہو کہ اس مرتبہ نہ نظلے گی الا ہرائے زیارت پھروہ زیارت کے واسطے نگلی پھر دوسری بارور کام کے واسطے نگلی تو جانٹ نہ ہوگا اور اگر عورت پر قسم کھائی کہ فلاں کے ساتھ منزل سے نہ نظلے گی ہی وہ عورت کسی دوسرے کے ساتھ نگلی یا تنہا نگل پھر فلاں نہ کور جا کر اس کے ساتھ ہوگیا تو جانٹ نہ ہوگا اور اگر عورت پر تسم کھائی کہ وہ اس دار سے خارج نہ ہوگی پھروہ اس دار کے بالا خانہ میں یا کو مجھے پر کے پائٹا نہ میں جس کا راستہ طریق اعظم کی طرف ہے گئ تو بیوار سے نگلنا نہ ہوا ہم موط میں ہے۔

اگر کسی نے قسم کھائی کہ مکہ میں داخل ہوں گا پھر داخل نہ ہوا یہاں تک کہ مرگیا تو آخر جزواجزائے حیات میں جانث ہوگا:

آگرتم کھن کی کہ کہ کی جانب خارج نہ ہوگا یا کہ کی ظرف نہ جاؤں گا پھر کہ جانے کے ارادہ سے نکا پھروائیں ہوآیا تو حانث ہوجائے گا اور حانث ہونے کے واسطے شرط یہ ہے کہ اپنے شہر کی آبادی سے کہ کو جانے کی نیت سے خارج ہوجائے اور اگر آبادی سے تجاوز کرنے سے پہلے نوٹ آیا تو حانث نہ ہوگا اگر چہوہ ای نیت پر ہو یہ کا ٹی میں ہے اور اگرتم کھائی کہ مکہ کی جانب پیدل نہ تکوں گا پھر اپیل نوٹ آبادی سے نکلا پھر پیدل ہولیا تو حانث نہ ہوگا یہ خارہ ہوگیا تو حانث نہ ہوگا یہ خارہ ہوگیا تو مانٹ نہ ہوگا یہ خارہ کہ کہ مرکبا تو آخر جرواج اسے حیات میں ہوگا یہ خارہ کہ کہ مرکبا تو آخر جرواج اسے حیات میں جادر اگرتم کھائی کہ کہ میں داخل ہوں گا پھر واخل نہ ہوا یہاں تک کہ مرکبا تو آخر جرواج اسے حیات میں جانٹ ہوگا اور اگرتم کھائی کہ اس کے پاس کل کے روز آوں گا اگر استفاعت ہوئی پھر اس کو مرض یا سلطان وغیرہ کوئی مانے و عارض چیش نہ آیا تو حانث ہوگا یہ کا فی میں ہے۔

اگرفتم کھائی کہ بغداد میں پیدل نہ آئے گا پھرسوار ہوکر بغداد تک آیا پھر پیدل ہوکر بغداد میں واخل ہوا تو حائث ہوگا یہ

السل میں کتاب کے باب سابق میں اختلاف عربی ہونے کی روایت نہ کور ہوئی ہاں تھیم قرمانی وائٹ تعالی اعلم ہوا۔ ع قولہ می اقوال اسل میں اور درجہ یہ کہ درواز و کی خصوصیت افو ہے تو لکتا معتر ہے جبکہ کی درواز و سے ہوتا۔ سے قال المحرج م لا آ نکہ اس کی مراد استطاعت حیقۂ ہوجس کے ساتھ وجود قبل ہوتا ہے قوائث نے وگا کمانی العلاق تاا۔

خلاصہ میں ہے اور منتقی میں لکھا ہے کہ اگر کسی نے قسم کھائی کہ میری بیوی فلال کی شادی نکاح میں نہ آئے گی پھراس کی عورت قبل شادی نکاح کے کئی دورو ہیں رہے بیہاں تک کہشادی نکاح ہوگئی تو حانث ند ہوگا اورا کرکسی نے متم کھائی کہ فلال کے یاس نہ آؤل مج تو بہتم اس پر ہے کہ س کے مکان یا دکان پر ندآ ئے خواہ اس سے ملا قات ہویا نہ ہواہ را گراس کی متجد میں آیا تو حانث نہ ہوگا اور منتعی میں لکھا ہے کہ ایک نے دوسرے کا ساتھ لازم پکڑا لیعنی اپنے حق کی طلب کے واسطے ہروفت اس کے ساتھ رہنے لگا لیس جس کا ساتھ پکڑا ہے اس نے قسم کھائی کے کل اس کے باس آؤں گا پھر جہاں اس کا ساتھ پکڑا تھا وہاں آیا توقسم میں سچانہ ہوگا یہاں تک ک اس کے مکان پر آئے اور اگراس کے مکان پر اس کا ساتھ پکڑا ہے اور متم کھائی کیکل اس کے بیاس ضرور آئے گا پھر طالب اس مکان ہے دوسری جگہ اُنھے کیا پھرفتم کھانے والا اس مکان پر آیا جہاں اس کا ساتھ پکڑا تھا اوراس کونہ یا یا توقتم میں سچانہ ہوگا یہاں تک کہ جس مکان میں اُٹھ ممیا ہے وہاں جائے اور اگرفتم کھائی کہ اگر میں تیرے پاس فلاں مقام پرکل کے روز نہ آؤں تو میرا غلام آزاد ہے پھرو ہیں آیا گراسکونہ پایا توقتم میں بھار ہا بخلاف اس کے اگریوں کہا کہ اگر ہیں تجھ سے فلاں مقام پرکل ندملوں تو میراغلام آزاد ہے مجر حالف اس مقام برآیااوراس کونہ بایا تو حانث ہوجائے گااور نیزمنتی میں ندکور ہے کداگرفتم کھائی کہ فلاں کی عیادت کرؤں گایا فلاں کی زیارت کرؤں گا پس سے درواز ہ پر گیا تکراس کواندر آنے کی اجازت نہ دی گئی پس بدوں اس کی ملا قات ہے واپس گیا تو حانث نہ ہوگا اور اگر اس کے درواز و پرآیا تگر اجازت نہ ماتھی تو فر مایا کہ حانث ہو جائے گا جب تک کدو ہ طریقہ بجانہ لائے جو عیاوت کرنے والا یا زیارت کرنے والا کرتا ہے بیمچط میں ہاور اگرفتم کھائی کے قلال کی زیارت اس کی زندگی اور مرے برند کروں گا پھراس کے جناز ہ کی مشابعت کی تو جانث ہوجائے گا اور اگراس کی قبر پر آیا تو جانث نہ ہوگا الا آنکہ اس نے بیعی نیت کی ہوتو جانت ہوگا اور اگرفتم کھائی کدرات تک يہال ہے نہ جاؤل كا يہال تك كداس سے ملا قات كرؤں پھروہ رويوش ہوگيا يمال تک کدرات ہوگئی پھر حالف نے اس کے درواز ہر رات گز ری تو جانث ند ہوگا اور ای طرح اگرفتم کھائی کہ اگر میں اس کوفلال کی طرف نه أنفاليا جاؤں تو ميراغا إم آزاد ہے پھر أنھا لے كيا تقراس كونه پايا تو حانث نه ہوگا بيغيا ثيد بي ہے۔

اگرفتم کھائی کہ کی دایڈ پرسوار نہوں کا پھر گھوڑے یا گدھے یا تچر پرسوار ہواتو ھائٹ ہوجائے گا اورا گراونٹ پرسوار ہوا ھانٹ نہ ہوگا اور بیاستحسان ہے اورا گراس نے اس کی بھی نہیت کی ہولیتی اونٹ پر بھی سوار نہ ہوگا تو بیسم اس کی نہیت پر ہوگی لیتی ھانٹ ہوگا اورا گراس نے کسی نوع خاص کی نہیت کی ہومشائا گھوڑ ایا گدھا وغیرہ تو دیانتہ اس کی تقد بی ہوگی اور قضا پتھدیں نہ ہوگی اس واسطے کہ اس نے عام لفظ سے خاص کی نہیت کی ہے۔ اورا گرفتم کھائی کہ سوار نہ ہوگا تو اس کی قشم ان جانوروں پر ہوگی جن پرلوگ سوار ہوتے ہیں جیسے گھوڑ ان خچر و غیرہ اورا گر بعد تھم کے وہ کسی آ دمی کی چینے پرسوار ہواتو ھانٹ نہ ہوگا اور فمآوئی ابواللیٹ ہیں کھا ہے کہا گرکسی نے قشم کھائی کہ سوار نہ ہوگا اور گھوڑ ہے یا گدھے کی نہیت کی کہ اس پرسوار نہ ہوگا تو دیا نت کی راہ سے فیما ہیندہ بین القد تعالی

بھی اس کی تقد ایل نہ ہوگی میر محیط میں ہے۔

اگرفتم کھائی کے فرس پرسوار نہ ہوں گا پھر ہر ذون پرسوار ہواتو ھانٹ نہ ہوگا اورائ طرح اگرفتم کھائی کہ پر ذون پرسوار نہ ہو کا پھر قرس پرسوار ہواتو ھانٹ نہ ہوگا اس واسطے کہ فرس عربی تھوڑ ہے کو کہتے ہیں اور رہز دوں جمی گھوڑ ہے کا نام ہے قال المحرجم مشائخ نے فرمایا کہ بیٹھم اس وقت ہے کہ عربی زبان ہیں اس نے قسم کھائی ہوا وراگر فاری ہیں قسم کھائی کہ ہزاسپ نہ نشیند یا اردو ہی فسم کھائی کہ گھوڑ ہے پرسوار نہ ہوگا تو کسی تھوڑ ہے پرسوار ہوا ہہر حال ھانٹ ہوگا بید فاوی قاضی خان ہیں ہے اور اگر عربی زبان میں

ل ساته ساته جانا اور دو پوش یعنی منه جمیا حمیا وابد فقیقت میں جو جانور زمین پر چلے پھر محموزے کے داسلے خاص عرف ہوای پرمسلہ کانداد ہے کمانی البادی ال

قتم کھائی کہ خیل پرسوار نہ ہوگا تو فرس یا برزوں کی پرسوار ہو جانث ہوگا یہ بدائع بیں ہے اور اگرفتم کھائی کہ داب پرسوار نہ ہوگا پھر زبر دئی کسی دابہ پر لا دویا عمیا تو جانث نہ ہوگا یہ عابیۃ البیان میں ہے اور اگرفتم کھائی کہ دابہ پرسوار نہ ہوگا پھر کھوڑے و خجر وغیرہ پر زیبوش ڈال کرسوار ہوایا اونٹ وگد ھے پراکا ف ڈال کرسوار ہوایا تھی چینے پرسوار ہوا ہم حال جانث ہوجائے گا یہ محیط میں ہے۔

اگرفتم کھائی کہمرکب پرسوار نہ ہوگا پھرکشتی میں سوار ہوا تو فقاویٰ میں بروایت بشام ندکور ہے کہ حانث ہوگا اور حسن رحمتہ القد نعالیٰ نے مجر دمیں فرمایا کرنیں حانث ہوگا اور اس پرفتو کی ہے میرعما ہیے میں ہے اور لفظ ستور کا اونٹ کوشائل نہیں ہے الا ایسے مقام پر جہاں اونٹ پر بھی سوار ہوتے ہیں می**وج**یز کردر کی میں ہے۔

اگرفتم کھائی کہ دابہ فلاں پرسوار نہ ہوگا پھراس کے غلام مازوں کے دابہ پرسوار ہوا خواہ وہ غلام مقروض ہے تو جانث نہ ہوگا:

ایک نے دوسرے کے کہا کہ بیٹھ کہ چاشت کا کھانا میرے یہاں کھانے پس اس نے کہا کہ اگر میں نے چاشت کا کھانا کھایا تو میراغلام آزاد ہے پھروہاں سے اپنے گھر آ کرچاشت کا کھانا کھایا تو حانث نہ ہوگا بخلاف اس کے اگر کہا کہ اگر میں نے آج عاشت کا کھانا کھایا تو میراغلام آزاد ہےتو ایک صورت نہ کورہ میں جانٹ ہوگا ہے جا اید میں ہے۔اگرفتم کھائی کے ذمین پرنہ چلوں گا پھر زمین پر جوتا یا موزہ پکن کرچلاتو جانٹ ہوگا اورا گر پچلونے پر چلاتو جانٹ نہ ہوگا اورا گراجاڑ پر جوتا پکین کریا ننگے پاؤں چلاتو جانٹ ہوگا بیفلاصہ میں ہے۔

نهرخ: 🏵

کھانے پینے وغیرہ پرشم کھانے کے بیان میں

کھانے کے بیٹ میں ہیں کہ جو چیز جانے کا اخمال رکھتی ہے۔ اپ مند سے اپ بیٹ میں پہنچا نا خواہ اس کوشکن کرایا ہویا نہ کو خواہ چہایا ہویا نہ چہایا ہویا نہ جو چیز چہانے کی محمل نہیں ہے سال کیا ہوخواہ چہایا ہویا نہ چہایا ہو۔ جیسے روٹی و گوشت و فوا کہ وغیرہ اور پہنے سے بیمراد ہے کہ جو چیز چہانے کی محمل نہیں ہے سال چیز وں سے اس کو اپنے بہت میں پہنچا نا جیسے پائی و نہیں ورود ھود دی و شہد وستو متھے ہوئے وغیرہ و لک اس اگر سے بات پائی جائے تو بیما تعقق ہوگا اور وہ ھانٹ ہوگا ور نہیں الل آ نکداس کو بھی عرف و عادت میں بیما ہوگئے ہوں تو ہوں بھی ھانٹ ہو جائے گا یہ بدائع میں ہے۔ اگر تم کھائی میں ہے۔ اگر تم کھائی میں ہے۔ اگر تم کھائی کہ ہے اور ذوق میس کے اپنی اگر وہ میں ہے۔ اگر کی ایکی چیز کے نہ کھائے کی تم کھائی جس میں چہانا نہیں ہوسکتا ہے پھراس کو دوسری چیز کے ساتھ کھایا ہیں اگر دوسری چیز ایسی ہے کہ اس طرح کھائی جاتھ ہوگیا اور جس میں چہانا نہیں ہوگیا۔ وہائی ہوارے کی ساتھ کھایا تو ھانٹ ہوگیا ہوں کی وہوائی جوارے کی ساتھ کھایا تو ھانٹ ہوگیا۔ وہائی ہوارے کے ساتھ کھایا تو ھانٹ ہوگیا اور وہائے گا مثلات کھائی گائی ڈال کر پی کیا تو ھائٹ نہوگا ہی جواس کوروٹی یا چوارے کے ساتھ کھایا تو ھائٹ ہوگیا وہائی ہے۔ اگر ہوارے کی ساتھ کھایا تو ھائٹ نہوگا ہوگیا ہی۔ وہائی ہوارے کے ساتھ کھایا تو ھائٹ ہوگیا ہوگیا ہیں۔ وہائے کا مثلات کھائی گائی ڈال کر پی کیا تو ھائٹ نہوگا ہوگیا ہیں۔ وہائے گائی اور شدھ کھیا تو ھائٹ نہوگا ہوگیا ہیں۔ وہائی کی وہوں بی اور شدھ کی پی ڈال کر پی کیا تو ھائٹ نہوگا ہوگیا ہیں۔

ایک محض نے متم کھائی کہ بیددود دہ نہ ہوں گا پس اس کو پی کمیا تو حائث نہ ہوگا اورا گرفتم کھائی کہ اس کو نہ ہوں گا بھر اس کی بر بنائی یا اس میں روٹی ملا کر کھائی تو حائث نہ ہوگا اور بیتے ہم ستو ؤں وغیرہ میں ہے کہ جو کھائے جاسکتے ہیں اور پیئے بھی جاسکتے ہیں اور مشائخ نے فرمایا کہ بیتھم اس وقت ہے کہتم ہز بان عربی ہواورا گرفاری میں ہو پھر اس کو کھایا یا بیابہر حال حائث ہوگا اوراس پر فراس کو فرک کے بیٹ ڈائی کا اور اس کو بھی خان میں ہے اورا گرفتم کھائی کہ بیروٹی نہ کھاؤں گا پھر اس کو فشک کر کے کوٹ ڈال ل اور پائی ڈال کراس کو پہلیا تو خانث ہوگا اور اس کو بھی گھانے پینے میں وہ بی لیا تو خانث ہوگا اور اس کو بھی گھانے بینے میں وہ بی اوراد دوشر اب چینا بہ خلاف فاری کے کہ شراب خورون استمار ہے جو عرب کا ہے بخلاف ذریان فاری کے چنا نچ شراب الخرع بی ہے اوراد دوشر اب چینا بہ خلاف فاری کے کہ شراب خورون کو لیے ہیں لہذا میر جم نے احکام میں تفریق تی ہوگا قصد نہیں کیا ہے خلاف میں تا کہ میں تفریق کے دورو دھ نہ کھاؤں کہ چوروں کا کہ کہ اور اس میں دکھائی کہ دورو دھ کھاؤں دیا کہ جم اوراگر چہدو دھ کا جم اس میں دکھائی دیا کہ جو بیوجاؤی میں ۔

آگرتشم کھائی کہ مسکدنہ کھاؤں گا پھرا سے ستو کھائے جو مسکد میں تھ کیے گئے تھے اور تشم کھانے والے کی پچھ نیت نہیں ہے تو اہام مجد نے اصل میں قرمایا کہ اگر اجز اے مسکد طاہر ہوتے ہوں اور ان کا حزو آتا ہوتو حانث ہوگا اور خاہر نہ ہوتے ہوں اور مزونہ آتا ہوتو حانث نہوگا۔ یہ بدائع میں ہے۔ ایک مخص نے تشم کھائی کہ رب نہ کھاؤں گا پھرا ساعصید و جنایا ہوا کھایا جس میں رب

لے شہد کے ساتھ محولا ہوا کہنا ملا برآاس وجہ ہے کہ وہاں شہد بستہ ہوتا ہے بسبب سردی اور ہمارے یہاں اکثر سائل ہے ہاں بھی بھی جاڑے یں بستہ ہوجا تا ہے لہذا غیر مختاج ہے؟ اوق ہماری زبان میں چکھنا او لتے جی لیکن بھی چکھنے میں چکھکھا بھی لینتے جی اا۔

ملایا گیا ہے قومشائخ نے فرمایا کہ اپنی شم میں حانث نہ ہوگا۔الا آ نکہ عصیدہ پررب بعینہ قائم ہویہ فرآوئی قاضی خان میں جے اوواگر قشم کھائی کہ زعفران نہ کھاؤں گا پھرالس کھک کھائی جس پرزعفران لگائی گئے ہے بعن مثل تل وغیرہ کے چپٹائی گئی ہے تو حانث ہوگا یہ فتح القدیر میں ہے اورا گرفتم کھائی کہ شکرنہ کھاؤں ^ک گا پھرشکرمنہ میں لی اور چوسا یہاں تک کہ پچسل کی پھراس کونگل گیا تو حانث نہ ہوگا مفلامہ میں ہے۔

اگرفتم کھائی کہ بیہ صدحہ نہ کھاؤں گا پھرائی کو پوراخر بوزہ و جانے کے بعد بطیخ ہوجانے کے بعد کھایا تو

اس میں اختلاف ہے اور سیح میہ ہے کہ حانث ندہوگا:

آگرفتم کھانی کہ میں اس ہانٹری سے پچھ ندکھاؤں گا تو یہ ہم اس چیز پر ہوگی جواس میں پکائی جائے بیرمجیط سرتسی میں ہاکہ فتم کھائی کہ میں اس ہانٹری سے پچھ ندکھاؤں گا حالا تکفتم سے پہلے اس نے بیا لے میں اس ہانٹری سے پھر کر نکال لیا ہے پھر جو بیالہ میں تعاوہ کھایا تو حاث ند ہوگا پہنا تا مصد میں ہے قال المرتر جم احوط بیہ ہم کہ نہ کہ نہ کہ اس کا بھر اس کی چھوٹی بتیاں کھا کی تر بوزہ نہ کہ ان نہ ہوگا اور انھیں مشائخ میں سے بی حجم کھائی کہ خربوزہ نہ کھائی ہوں تال المرتر جم ہماری زبان میں مشائخ میں سے بی حجم ہماری زبان میں بعلی ہوں کہ خربوزہ نہ کھلاتی ہوں قال المرتر جم ہماری زبان میں حائث ہوگا والتد اعلم ہاں حمر بی زبان میں بعلی خربوزہ ہوجانے کے بعد خربوزہ اور مدید بتیاں ہیں ہیں امرید ہے کہ حائث نہ ہوگا گی کہ بیر حدید نہ کھاؤں کا پھر اس بعلی لیدی فالیز خربوزہ سے کہ حائث نہ ہوگا تھاؤں گا پھر اس بعلی لیدی فالیز خربوزہ کھائے کہ اس درخت سے نہ کھاؤں گا پھر اس فالیز کی بتیاں یا خربوزہ کھایا تو حائث نہ ہوگا جیسے تھم کھائی کہ اس درخت سے نہ کھاؤں گا پھر اس فالیز کی بتیاں یا خربوزہ کھایا تو حائث ہوگا جیسے تھم کھائی کہ اس درخت سے نہ کھاؤں گا پھر اس فالیز کی بتیاں یا خربوزہ کھایا تو حائث ہوگا جیسے تھم کھائی کہ اس درخت سے نہ کھاؤں گا پھر اس فالیز کی بتیاں یا خربوزہ کھیا تو حائث ہوگا کہ اس درخت سے نہ کھاؤں گا پھر اس فالیز کی بتیاں یا خربوزہ کھیا تو حائث ہوگا جو چیز اس کی

ا ربآب فاش چیزاد ع مصد وسم طعام شل مالید دو غیرواد س طا براد دنید فراب بس کویست کر لیتے بیں یامعرب شکر بھین معجمد بروانشداعلم الدیم خرمد دسکد ما کر مالید دیناتے بین الدی قال الحر بم طا بریاتها کروه حانث بروجائے کونکد یہاں اشار دمعتبر تعاویام چنانچیاس اصل پر بہت سے مسائل منی بیں لیکن شم میں جونام لیا ہے دی معتبر ہے اوراس کویا در کھنا جا ہے اا۔

⁽۱) اس عرمر كربهت يرتاب ال (۱) اكرچدادر كار مناكر بحل اس كوكهات دين ال-

پیداوار ہے(۱) حاصل ہوئی اوراس نے کھائی تو حانث ہوجاتا ہے۔ بیفاوی قاضی حان میں ہےاورا گرفتم کھائی کہاس درخت سے نہ کھاؤں گااور بیدرخت بے تمر ہے جیسے سردوغیر ہ توفتم اس کے تمن کی طرف راجع ہوگی یعنی اس کے فروخت سے جودام آبیں ان میں سے نہ کھاؤں گابیمین میں ہے۔

اگرفتم کھائی کہ اس دوخت ہے نہ کھاؤں گا پھراس کی شاخ لے کردوسرے درخت میں پوند لگائی جیسے قلم لگاتے ہیں پھر

پیشاخ پھلی اوراس کے پھل اس نے کھائے تو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے بعض نے فر مایا کہ عانت نہ ہوگا اور بعض نے فر مایا

کہ حافث ہوگا اور یہ سند سیر کیر میں فہ کور ہے قال الحمر جمالاول اصدہ والثانی احوط اورا گرفتم کھائی کہ اس درخت ہے نہ حاؤل گاتے ہیں مشلاً سیب کے درخت کی قتم کھائی اوراس میں امرود کی گائے پیریمشلاً سیب کے درخت کی قتم کھائی اوراس میں امرود کی شاخ پیریمشلاً سیب کے درخت کی قتم کھائی اوراس میں امرود کی شاخ پیریمشلاً سیب سے لیا اور ساتھ بی اس کی طرف اشارہ مشاخ پیریم کیا ہے مشلا کہا کہ میں اس درخت سیب سے نہ کھاؤں گا تو امرود کھانے ہے حائث ہوگا اور ایر قتا اشار دونام مسئلہ سابقہ اس کہ بیل اور باتی مسئلہ جائے گا کہ اگر اس مشل کہا کہ میں اس درخت ہے نہ کھاؤں گا اور باتی مسئلہ جائے گا کہ وہ وہ کیریاں ہوگئے یا پیرطب نہ کھاؤں گا بھروہ وہ تربیع کے ایر عرب نہ کھاؤں گا بھروہ دھاؤں گا بھروہ دورے نہ کھاؤں گا بھروہ دھاؤں گا بھروہ دھاؤں گا بھروہ دھاؤں گا بھروہ دھاؤں گا بھروہ دورے نہ کہ بیریاں نہ کھاؤں گا بھروں کو بھروں کی جائے وہاؤں گا بھروہ دورے نہ کھاؤں گا کہ میدود ھد پینیوں گا بھروہ دوری باتہ کھاؤں گا بھروہ دھاؤں گا بھروہ دھاؤں گا بھروہ دورے نہ کھاؤں گا بھروہ دھاؤں گا بھروہ دھاؤں گا بھروہ دھاؤں گا بھروہ دورا کو تھاؤں گا بھروہ دورے نہ ہوگیا بھروں گا بھروہ کی بست کہا کہ اس مسل ہوگیا بھراس کو کھایا تو حائف نہ ہوگا ہے ترہ برہ بھرہ ہیں ہے۔

ا اقط بیری فتک کر لیتے ہیں مصل پختہ کر کر کیب سے ماند نبیذ کے بناتے ہیں اور جین پلیر ہا۔ ع ای صفی پرشم مطل ہے اا۔ ع ایک شم کا بالیدہ بناتے ہیں جوارب می معروف ہے ا۔ سی غرب وہ کدؤم کی طرف سے پک جلاہے اا۔

⁽۱) مچل دسولی د کیری د غیره۱ار (۲) و کرچادر کی طرح بنا کرجی ای کوکھاتے رہی ۱۱۔

نز دیک هانت ہوگا اورا مام ایو یوسف کے نز دیک هانت ندہوگا اورا گرفتم کھائی کے رطب ندکھاؤں گا پھر بسر کھایا جس جس پھے ذراسا رطب ہوگیا ہے تو امام اعظم وا مام محد کے نز دیک هانت ہو جائے گا اور حاصل یہ ہے کہ جس پرفتم کھائی ہے اگر وہ عالب ہوتو بالا تفاق تینوں اماموں کے نز دیک هانت ہو جائے گا اور اگر غیر معقود کا بیا جائے اس ہوتو امام اعظم وا مام محد کے نز دیک هانت ہوگا بیٹرح جامع صغیر قامنی خان میں ہے۔

اگر بسر ندنب یا رطب ندنب کھایا اور اس طرح کھایا کہ اس کے تکن سے تلجد و کنے دور ڈالے بین خام کنزاا لگ کرویا اور
پختدا لگ کردیا چراس کے سب کنز سے ایک ایک کر کے کھا لیے تو بالا تفاق حائث ہوجائے گا بیتا تارخانیے جس ہواورا گرقتم کھائی کہ
عسل ند کھاؤں گا بینی شہد صاف کیا ہوا جس جس موم کا میں نہ ہو پھراس نے شہد کھایا بینی موم ملا ہوا تو حائث ہوجائے گا اور اگر تشم
کھائی کہ شہد نہ کھاؤں گا بینی موم ملا ہوا بدوں صاف کیا ہوا پھراس نے عسل کھایا تو حائث نہوگا بیرچیط بی ہے بداورا گرقتم کھائی کہ
بھل نہ کھاؤں گا تو بیس ہز بوں پر جوساگ ہزوتا تو ہوتے ہیں واقع ہوگی اور اگر ان جس سے کوئی فشک کیا ہوا کھایا تو حائث نہ
ہوگا اور اگر بیاز کھایا تو حائث نہ ہوگا آ کہ اس نے اس کی نیت بھی کی ہو بیتا تا خانیہ بیں ججہ سے منقول ہے اور شخ الا سلام الا بکر
بوری انفضل سے دریافت کیا جمیا کہ ایک شخص سے تھم کھائی کہ جس عنب بیتی انگور نہ کھاؤں کو ایس اس نے حتر کھایا تو شخ نے فرمایا کہ
حائث ہوگا اور اگر جماؤں گا کہ حتر نہ کھاؤں گا پھر عنب کھایا تو حائث نہ ہوگا اور حتر ہمی خصر ہے کذائی انظہر بیا اور آگر تم کھائی کہ اس کے وقت کی طرف راجع ہوگی نہ اس کی اس چز کی طرف جو اس سے حاصل (۲) ہواور سی حکم
برماکول (۲) میں ہے بینظا صہ بیں ہورا گر کہا کہ جو اس بکری ہے برآ یہ ہویا اس کے ذول ہے نہ کھاؤں گا تو اس کے دود دو قیص

ا مقعود علیہ جس برقتم کھائی ہے اور علی بیاز کھانے سے حافث نہ ہوگا کیونکہ وہ یقول میں نہیں ہے اور سے شیراز جمایا ہوااور خیص بھی ای طرح سفا بناتے ہیں اور سے غالب استعمال لقظ مزل کا کھل وارور ختوں کے ساتھ ہے جیسے بولتے ہیں کہ جواہم اس درخت سے اتریں اا۔

⁽۱) اورا تركهاك ييكرى نكفاؤن كاتوظا برب كماس كوشت كي طرف داخع ب١١٠ (١) دوده وغيره١١٠ (٣) ماكول الحم بس كاكوشت كعالم جاتا بواا-

ا گر گوشت نہ کھانے کی میں کھیائی تو گوشت کے زمرے میں کوئی چیزیں شار ہوں گی؟

اگرفتم کھائی کہ نہ نہ کھاؤں گا ہیں گوشت تو جس جوان کا گوشت کھائے گا حان ہوچائے گا سوائے کھل کے اور گوشت خواہ پکایا ہوا کھائے یا ہونا ہوایا خلک کیا ہوا اور خواہ طال ہو یا حرام ہوجیے مرے ہوئے جانور کا گوشت یا ایسے جانور کا جس پر عمدا اس النہ النہ الکہ اکر انہ کہ کہنا ترک کر کے چھری چھری چھردی ہے یا مجوی نے اس کو ذرئے کیا یا محرم کا شکار کیا ہوا ہے اور چھلی اور ان جانوروں کے گوشت سے جو یا تی میں جیتے ہیں حانف شہوگا ہاں اگر اس نے چھلی کی بھی نیت کی ہوتو حانف ہوگا اس اور چھلی اور ان جانوروں کے مشاخ نے فرمایا کہ اگر ایک فتم کھانے والا مثلا خوارزی ہوا ور اس نے چھلی کی بھی نیت کی ہوتو حانف ہوگا اس واسطے کہ وہ ولگ اس کو بھی محمل تو جانف ہوگا اس واسطے کہ وہ ولگ اس کو بھی محمل موان خوارزی ہوا ور اس نے گھلی کہ بھی خوار ہوگا اور جھ سے کہ سورو آ دی کو گوشت کھانے تو حانف ہوگا اور چھ جانور آئی کی گوشت کھانے نے حانف نہ ہوگا اور چھ خالی فار کی اس کو بھی کھائی تو حانف ہوگا اور چھ خالی نے فکر کیا ہے کہ وہ حانف شہوگا اس واسطے کہ اس کا کھانا متعارف میں ہواور تسمول کا مدارروان پر ہوجائے گا در بھی مربز ہوئی کی اور جھ وہروگی کھائی تو حانف ہوجائے گا در بھی مربز ہوئی کی اور جھ وہروگی کھائی تو حانف ہوجائے گا در بھی مربز ہوئی ہوئی او جھ وہروگی کھائی تو حانف ہوجائے گا در بھی مربز ہوئی تھی اور خوار کی کوف سے بھوئی ہو جائے گا در بھی مربز ہوئی تھی اور شی میں اور شل استعال گوشت کے مصمل ہوئی تھیں اور خواری کی خواری پر فتو کی ہے یہ جواہرا خلاجی ہیں ہوئی المحمل ہوئی تھیں اور میں میں ان کے کھانے سے حانف شہوگا اور بیا ظہر ہے وائد تھائی ایکم۔

ل تزرانية ال

ے ع شاقہ بحری اور فز بھیزی اور تیسری متم دنب ہوتا ہے ہی ان سب می فرق معروف ہے آگر چر حقیقت میں ایک بی میں اور تم کا مدار عرف سے ہوتا ہے اا۔

ل بدی معنی که تمل و بیر وانل و برز وراسم منس بین جیسے اونت؟ اس بیر بیت کے فلاف ہے اور اعارے یہاں بھینس اور گائے بی بھی فرق معروف ہے جیسے جامع میں فدکور ہے ہاں زکو ق میں البندان کو ایک جنس شار کیا گیا کیونکہ وہاں ذات کی راہ سے تھم ہے اور یہاں عرف پر ھار ہے؟ اس سال مام ومعنی و عرف سب طرح سے پیکتی اور ہے اور کوشت و چر بی اور ہے؟ ا۔

حانث ند ہوگا اور اگر بیروز گذرنے سے پہنے بیطعام نیست ہوگیا تو دن گذرنے سے پہلے بالا جماع و وحانث ند ہوگا حق كه كفاره اس کے ذمداد زم ندہو جائے گا اور نیز اگرون گذرنے سے پہلے اس نے کفارہ اوا کردیا تو جائز ندہوگا اور جب بیون گذر کیا تو ا ختلاف ہے چنانچیا ہام ابو حنیفہ وا ہام مجرّ نے فرمایا کہ اس پر کفار ولازم نہ ہوگا بیفآویٰ قاضی خان میں ہے اور اگرفتم کھائی کہ طعام نہ کھاؤں کا حالا تکہ اس نے کسی خاص طعام معین کی نیت کی ہے یافتم کھائی کہ کوشت نہ کھاؤں گا اور نیت کسی خاص کوشت یعن معین کی ب بيراس كيروائ ووسرا كهاياتو حانث نه بوكايه مبسوط من ب قال المتر جم منيغي ان لايصدى في العضاء والله اعلمه اورامام ابو بوسف ہے مروی ہے کہ ایک نے متم کھائی کہ طعام نے کھاؤں کا چراس پرانتے فاقد گذرے کہ مرداراس کوحلال ہو گیا اورو دمر دار کھانے پرمعنطر ٔ ہوا پس اس نے مردار کھایا تو جانث نہ ہوگا اور شخ کرخی نے فر مایا کہ میر ہے نز دیک میقول امام محمد کا ہے اورا بن رستم نے امام محد سے روایت کی ہے کہ و و حانث ہوگا ہے بدائع میں ہے اور اگرفتم کھائی کہ طعام نہ کھاؤں کا بھر خفیف کوئی چیز طعام میں سے کھائی تو بھی مانٹ ہوگا اور ای طرح اگرفتم کھائی کہ پانی نہ پیوں گا تو بھی منیف یائی پینے سے مانٹ ہوگا اور اگر اس نے کل یائی یا کل طعام کی نیت کی بوتو ایسی صورت میں حانث نه ہوگا بیمبسوط میں ہےاصل بدہے کہ ہر چیز کداس کوآ دی ایک جیٹھک میں کھاسکتا ہے یا ایک بار پینے میں پی سکتا ہے تو اس چیز روتم اس کے کل پر ہوگی اور اس میں سے تعوزے کے کھانے سے حانث نہ ہوگا کہ اس کے ل سے بازر ہوں گااو بیرحاصل ہے اور ہر چیز کہ اس کوآ دمی ایک بیٹھک میں نہیں کھا سکتا ہے یا ایک دفعہ پینے میں نہیں لی سکتا ہے تواس میں ہے تھوڑے کے کھانے پینے ہے بھی حانث ہوگااس واسطے کہ اس واسطے کہ تقصود یہ ہے کہ تنم سے مقصود یہ ہوگا کہاس چیز بی ہے بازر ہوں گا بیمقصود نہ ہوگا کہاس کے کل ہے باز رہوں گا اس واسطے کہ بیخودممکن نہیں ہے ہیں جوفعل غالبًاممتنع ہود وشم ے مقصور نہیں ہوتا ہے اور اگرتشم کھائی (۱) کہاں باغ کا کھل نہ کھاؤں گایاان درختوں کے کھیل نہ کھاؤں گایاان دونوں رو نیوں میں ے نہ کھاؤں گایان دونوں بکریوں کے دود ہ میں ہے نہ پیؤں گایا اس بکری ہے نہ کھاؤں گا بھراس میں ہے تھوڑ ا کھایا تو حانث ہو گا دورا گرفتم کھائی کہ اس منکے کا تھی نہ کھاؤں گا پھراس میں ہے کچھ کھایا تو جانث ہوگا ادرا گرفتم کھائی کہ بیانڈانہ کھاؤں گا تو جانث نه ہوگا جب تک کہ پوراانڈا نہ کھائے اورای طرح اگرفتم کھائی کہ طعام نہ کھاؤں گا بس اگراس سب کوایک دفعہ میں کھا سکتا ہے تو جب تک سب نہ کھائے جانث نہ ہو گا اور اگر سب کو اس طرح نہیں کھا سکتا ہے تو اس میں سے تعور ا کھانے سے بھی جانث ہوگا اورا بیک روایت میں قاعد و یوں مروی ہے کہ اگریہ چیز ایسی ہو کہ اس کواپنی تمام عمر میں کھا جا سکتا ہے تو جب تک کل نہ کھائے عانت نہ ہوگا مگرروایت اوّل اصح ہے اور وہی ہمارے مشاکّے کے نز دیک مختار ہے اورا مام محمدٌ سے مروی ہے کدا گرفتم کھائی کہ اس اونت کا گوشت ند کھاؤں گا تو بیتم اس کے تھوڑے پر بھی ہوگی اس واسطے کدایک وفعد میں اس سب کوو ونہیں کھا سکتا ہے بیر محیط سرحسی

' اگر تشم کھائی کہ بیکل اٹارنہ کھاؤں گا پھر اس کے دوایک دانہ چھوڑ کر باتی سب کھا گیا تو یہ چھوڑ ٹا پچھنیں ہے استحسانا و حانث ہو جائے گا اورا گراس سے زیاد ہ چھوڑ ہے تو دیکھا جائے گا کہ اگر اپنے وائے چھوڑ ہے کہ عرف وعاوت کے موافق کھائے والا اپنے چپھوڑ دیا کرتا ہے اور کہا جاتا ہے کہ اس نے انار نہ کور کھا لیا تو بھی حانث ہوگا اورا گراشنے چھوڑ ہے جیں کہ عرف وروائ میں

ل جا ہے کہ قاضی اس کے قول کی تصدیق نہ کرے فاقع ہا۔ ع با نقیاراس کے کھانے پر مجبور ہوااور اس کے واسطے تین دن پکھٹر مائیس ہے بلکہ ایک انداز ہے جی کہ اگر دوون میں بینو بت پہنچاتو و مصطربے اا۔

⁽۱) مثال قاعد ودوم ۱۳

کھانے والا استے دانہ چھوڑ تائبیں ہے بلکہ بیکہا جاتا ہے کہ اس نے سب نیں کھایا ہے تھوڑ اچھوڑ دیا تو وہ حانث نہ ہوگا اور ای طرح اگرفتم کھائی کہ جونہ کھاؤں گالیتی یاؤیا ڈیڑھ پاؤ کے قریب تھے پھرسب کھا گیا سوائے دوایک دانوں کے کہ ان کوچھوڑ دیا جیسے چھوڑ اگرفتم کھائی کہ جونہ کھیں دوروں میں جو میں دوروں

ویا کرتے ہیں تو و واپی متم میں حانث ہوگا میں جید میں ہے۔

اگراین عورتوں ہے کہا کہتم میں ہے جس نے اس طعام میں کھالیاوہ طالقہ ہے:

ل خابرأبيتكم تضاء بدرمور حيكه اس كي غيت انفراد كي بواا - ع اكرچه اس ش تمك ذالا كميا بواا -

⁽۱) ہویوں کی قیدتقسیم کے داسلے ہے ا۔ (۲) سمعوں نے اس میں ہے تعوز اتھوڑا کھایا ا۔ (۳) اپٹی خوٹی واختیار ہے اور باکرہ بعنی زبردی مجبور ۔

ندکھاؤں گا پھرمرج پڑا ہوا طعام کھایا پس اگر مرج کا ذا کشاک میں ہے تو حانث ہوگا ور نہیں اور فقیدا یواللیت نے فرمایا کہ جب تک خالی نمک کوروٹی وغیر وکسی چیز کے ساتھ ندکھائے تب تک حانث نہ ہوگا اور اس پرفتو کی ہے قال المحر ہم بینہایت آسانی بحق عوام ہے لیکن نہایت افسوس ہے کہ ہمارے عرف کے خلاف ہے فلیتامل فیہ۔

اگراس کی میم میں کوئی ایسا امر ہو جو دلالت کرے کہ اس نے تمک وارطعام مرادلیا ہے تو اس کی میم اس پر واقع ہوگی ہے

فاوی قاضی خان میں ہے۔ فی الاسلام زائد ہے دریا فت کیا گیا کہ ایک فی نے سم کھائی کہ گوشت نہ کھاؤں گا اور دومرے نے ہما کھائی کہ بیاز نہ کھاؤں گا اور تیسرے نے کہا کہ مرج نہ کھاؤں گا کھر میں ہیں سیست میں چریں ڈائی کئی اوراس کوان سیست میں اور اس نے کھائی کہ ہوائے مرج اس کھائے والوں نے کھائی قرمایا کہ ہوائے مرج کے کہا کہ اپنی بوری کے کھانے سے نہ کھاؤں گا بھر بیجورت اس کے پاس اپنی ملک کہ کھائی اوراس کی میم اس طرف راجع ہوگی اورا گرم کھائی کہ اپنی بوری کے کھانے سے نہ کھاؤں گا بھر بیجورت اس کے پاس اپنی ملک کہ کھاٹا ان اوراس میں سے کھائی تو حاض نہ ہوگا اس واسطے کہ مرج اس نے مروک ملک کھاٹا ان اوراس میں سے کھائی تو حاض نہ ہوگا اس واسطے کہ والے خود میں ہوگیا والے کہ والے کہ والے خود میں ہوگیا ہوگی

یے درواقع ہا گرچاس کو نہ معلوم ہواا۔ ع دجہ تامل ہیہ کہ تو آن فقید پر بنائے عرف نہیں ہے بلکہ بدلیل اصول ہے ہی عرف کہے معزئیں ہوتا ہے۔ تاوفتیکہ والات کلام سے تمکدار طعام مراوہ وہ معلوم نہ ہوفاقیم والفہ تعالی اعلم اا۔ سے قسب سو کھے چھو ہارے کہ تری ان میں نہ ہو بلکہ مند میں گزے گزے ہو کر کھائے جا کیں جن کو ہمارے یہاں چھو ہارے بولتے ہیں اور ترکو کھور کہتے ہیں اا۔ سے اشارہ ہے کہ خالی ہیرے بدرجہاو کی حانث نہ ہوگا ا۔ جے خبر القطا نف نان نوزینہ اللہ ہے اشاروے کہ تضائے بھی اس کی تصدیق ہوگی اا۔

اس کی روٹیاں کھائی ہیں تو حانث نہ ہوگا اور اگریہ تیت ہو کہ جواس سے تیار کی جائے گی اس سے نہ کھاؤں گا تو بھی اس کی نیت سیج ہے کہ اگر اس نے بعینہ بیدوانے کھائے تو حانث نہ ہوگا اور اگر اس کی پچھ نیت نہ ہو یعنی بیالفاظ تسم بطور نہ کوراس کی زبان سے نظے
اور اس کی پچھ نیت نہیں ہے پھر اس نے ان گیہوں کی روٹی کھائی تو امام اعظم کے نز دیک حانث نہ ہوگا اور صاحبی کے نز دیک
حانث ہوگا اور اگر بعینہ بیدوانے کھائے تو امام اعظم کے نز دیک حانث ہوگا بید تھرہ میں ہے اور اگر ان کے ستو کھائے تو امام اعظم و
امام ابو یوسٹ کے نز دیک حانث نہ ہوگا اور امام محمد کے تول ہے بھی پی ظاہر ہے یہ قاوی قاض خان میں ہے۔

اگرائیں جگہ کوئی ہو کہ وہاں کے لوگ جو کی روٹی نہیں پ<u>کاتے میں تینی ان میں متعارف ورائج نہیں ہے</u> تو وہاں جو کی روٹی کھانے سے جانث نہ ہوگا:

اگرفتم کھائی کہ دوئی نہ کھاؤں گا اور اس کی پچونیت نہیں ہے تو بیٹم جو گہروں کی پیداوار ٹیل سے کھایا تو حانث نہ ہوگا ہے جو ہرہ نیرہ ٹیل ہے اور اگرفتم کھائی کہ دوئی نہ کھاؤں گا اور اس کی پچونیت نہیں ہے تو بیٹم جو گہروں کی روٹی پر ہوگی اور کل اس اٹائ پر ہوگی جس
سے اس شہر کے لوگ بطور متعارف روٹی بھاتے ہیں حتی کہ اگر ایک جگہ کوئی ہو کہ و بال کے لوگ جو کی روٹی نہیں پکاتے ہیں بعنی ان ہیں متعارف ورائی نہیں ہے تو و بال جو کی روٹی کھانے سے حانث نہ ہوگا اور اگر جوار کی روٹی پکائی پس اگر حالف ایسے شہروالوں ہیں ہے ہوجس میں جوار کی روٹی متعارف ہے تو اس کی تشم اس روٹی کی طرف بھی راجع ہوگی ور نہیں سیمچیط میں ہے اور اگرفتم کھائی کہ روٹی نہ کھاؤں گا پر کھرچے کھایا یا جوزئی تھی میا تو شیخ مجھ بن سلمہ نے فرمایا کہ تینوں صورتوں میں جانت نہ ہوگا اور ایسا ہوگیا جے ابواللیت نے فرمایا کہ جوزئیج لیمن لوزید کی صورت میں حانث نہ ہوگا اس واسطے کہ اس کو مطلقا خبر نہیں کہتے ہیں اور ایسا ہوگیا جے فاری میں ٹان زروآ لود کہا کرتے ہیں اور کھرچ تو میسر یعنی میوہ پڑی نکیوں کی صورت میں اس واسطے کہ کھرچے تو مطلق روٹی ہے اور میسر

ع ما حمین کے نزدیک حانث نہ ہوگا و بنائے خلاف پر بنکہ حقیقت انوی بفتر امکان رائج ہے اور صاحبین کے نزدیک مرادع بی ماخوذ ہے اوسے جوزئے لوزین میوں پری کمیاں وغیرہ اور سل کھیچہ ومیسرو تھزالتھا نف وجہائ وعصیدہ وغیرہ اقسام روٹیوں کے جی جیسے لیکٹ ولیلہ وغیرہ اقسام بھر بت منفوع جی اور سے فعل العجم از حیث واللہ اعلم اور

⁽¹⁾ شورب شريع يم يمكني بوكي روفي الـ

می ہاور سم کھائی کہ بھونا ہوانہ کھاؤں گا تو یہ سم خاصدہ گوشت پرواقع ہوگی اور بیکن وگا جرو غیرہ بھونی ہوئی پرواقع نہ ہوگی الاآ کہ اس کی نیت پانگل درآ یہ ہوگا اور نیت سیح ہوگی یہ کا ٹی میں ہا ور اگر کی نیت پانگل درآ یہ ہوگا اور نیت سیح ہوگی یہ کا ٹی میں ہا ور اگر کسی نے سم کھائی کہ سر نہ کھاؤں گا ہیں اگر اس نے نیت کرلی کہ چھلی و بکری و غیرہ کی کا سر ہونہ کھاؤں گا تو جس کا سر کھاؤں گا ھانت ہو جہ سائی کہ اس کی بیری نے اور اگر اس کی بیری ہواتھ ہوگی ہوا ما اعظم کا تول ہا اور صاحبین نے فر بایا کہ اس بوجائے گا اور اگر اس کی بیری نو افتا بکری و اقع ہوگی کہ ان البدائع اور بیا خیری و اقع ہوگی کہ افتا البدائع اور بیا خیال نے با بتبار عصر و زبانہ کے ہاں واسطے کہ اہم اعظم کے وقت بیری عرف و دنوں کی سری پر تھا اور مار ہین کے زبانہ میں بیری تھی اور بھار ہوئی البدائي البدائي واسطے کہ اہم اعظم کے وقت کہ ایک البدائي البدائي البدائي واسطے کہ اہم اعظم کے وقت کہ اور ایک البدائي البدائي واسطے کہ المواجہ ہوئی ہوئی خواہ ہوئی کہ ایو یا مرقی کا اور پھیلی و گرگر یوں کا سر بالا بھائے میں جو افتا ہوئی کہ اور اگر تھے ہوئی خواہ بھی کا ہویا مرقی کا یا کوئی اور پر ندہ کا اور چھلی کے انڈے کھائے کھائی کہ انڈ انہ کھاؤں گو تو یہ پر ندوں کے انڈے پر واقع ہوئی خواہ بھی کا ہویا مرقی کا یا کوئی اور پر ندہ کا اور چھلی کے انڈے کھائے کھائی کہ انڈ انہ کھاؤں گو تو یہ پر ندوں کے انڈے بروا خواہ کھائی کہ انڈ انہ کھاؤں گو تو یہ پر ندوں کے انڈے بروا تھی خواہ بھی کا ہویا مرقی کا یا کوئی اور پر ندہ کا اور چھلی کے انڈے کھائے

ے حانث ند ہوگا لا آ تکہ إس فينيت كرلى ہو بيسران و باج ميں ہے۔

اگرفتم کھائی کہ چیخ ند کھاؤں گا پس اگر اس نے تمام مطبوعات کی نبیت کی ہوتو اس کی نبیت پرفتم واقع ہوگی اوراگر پھے نبیت ندى مورنو استسانا مطبوخ كوشت يرواقع موكى قال المرجم بيامار برواج هى منتقيم نبيل موسكما بوالله اعلم مشارخ في الا كديه جب ہے كه كوشت پانى من بكايا مميا موااورا كرختك قليه موتواس كو طبح نبيس كہتے ميں اورا كر كوشت بانى ميں پنت كيا كيا بهراس نے شور بارونی کے ساتھ کھایا اور گوشت نہ کھایا تو بھی جانث ہوگا بیفآوی قاضی خان میں ہے اور اگر قیم کھائی کہ فغانہ عورت کا طبیخ نہ کھاؤں گا بعنی اس کے ہاتھ کا پکایا ہوا بس اس عورت نے اس کے واسطے ہائڈی گرم کر دی مگر کوشت کسی دوسری عورت نے پکایا تو اس کے کھانے سے حانث نہ ہوگا اور اگر فاری میں کہا کہ اگر از ویک گرم کردہ تو بخورم پس چنین و چنان است بس اگر عورت نے ویک گرم کی تکریکایا کمی دوسری عورت نے تو اس کے کھانے سے جانث نہ ہوگا اس واسطے کہ قولہ دیگ گرم کردؤ تو سے عرف کے موافق پھنتو مراد ہوتا ہے بیمجیط میں ہےاور اگرفتم کھائی کہ کہ حلوان کھاؤں گا تو اس میں اصل بیرے کہ فقہا کے ز دیک حلوا ہرائی شیریں چیز ہے جس کی جنس ہے ترش نہ ہوا درجس کی جنس ہے ترش بھی ہود و حلوانہیں ہے پس اس کا مرجع عرف پر ہے پس خبیص و شہد صاف وسکر و ناطف ورب وتمرواس کے مانند چیزوں کے کھانے سے حانث ہوگا اور نیزمعلے نے امام محدّ سے انجیر تروخشک کے کھانے سے حانث ہونا بھی روایت کیا ہے اس واسطے کہ انجیر کی جنس میں ترش نبیں ہوتا ہے ہیں اس میں خالص معنی حلاوت مختلق ہوئے اور اگراس نے انگورشیریں باخر بوز ہ شیریں باانارشیریں یا آنوشیریں کھیا یا تو حانث ندہوگا اس لیے کہ اس کی جنس ہے بعض شیرین بیں ہوتا ہے پس اس میں خالص معنی حلاوت محقق نہ ہوئے اور ایسے ہے تشمش بھی حلوانہیں ہے کہ اس کی جنس میں ترش بھی ہوتی ہے اور ای طرح اگرفتم کھائی کہ حلاوت نہ کھاؤں گاتو اس کا تھم مثل حلوا کے ہے اور اگرفتم کھائی کہ دانہ نہ کھاؤں گا بعنی نہ چباؤں گا تو تل وغیرہ جودانہ چباؤں گا اور کھاؤں گا جانث ہوگا لینی جس کولوگ عاوت کےموافق چباتے ہوں اور رواج ہو پس اس كے چبانے سے حانث ہوكا اور اگر اس نے اپن تتم مل كوئى خاص داند معين كى نيت كى ہوتو اس كے چبانے سے حانث ہوكا اور دوسرے کے چبانے سے حانث نہ ہوگا اور اگر موتی (۱) نکل کیا تو حانث نہ ہوگا یہ بدائع میں ہے فناوی میں لکھا ہے۔ اگرایسے باغ انگور سے کھایا جس کواس نے معاملہ پر دے دیا ہے بیعنی بٹائی پر حالانکہ وہشم کھا چکا ہے میں حرام نہ کھاؤں گاتو حانث نہ ہوگا:

ایک مرد نے مم کھائی کرمرام نہ کھاؤں گا مجرخصب کے ہوئے درہم سے طعام ترید کرکھایاتو ھائٹ نہ ہوگا اور وہ ہم کا اور اگر فصب کیا ہوا گوشت یا روٹی کھائی تو ھائٹ ہوگا اور آگر روٹی یا گوشت کیا ہوا کہ گا اور آگر من نہ ہوگا اور آگر کتے یا بندریا جیل کا گوشت کھایا تو ھائٹ ہوگا اور آگر کتے یا بندریا جیل کا گوشت کھایا تو اسد بن عمر و نے کہا کہ ھائٹ نہ ہوگا اور آگر کتے یا بندریا جیل کا گوشت کھایا تو اسد بن عمر و نے کہا کہ ھائٹ نہ ہوگی گور کرتے جی اور حسن نے فرمایا کہ جس جی علماء کا اختلاف ہوہ وہ حرام مطلق نہ ہوگی مجر صاحب کرتے جی اور حسن نے فرمایا کہ تو اس میں مشائخ نے صاحب کتاب نے فرمایا کہ تو اللیٹ بہت اچھا ہے اور اگر اس نے مضطر ہوکر حرام یا مردار کھایا تو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہو اور تو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہوگا دور آگر ہوگی اور قائم کے اور نوا کہ شمش الائر حلوائی میں نہ کور ہے کہ وہ ھائٹ ہوگا اس واسطے کہ حرمت ہاتی ہے لیکن اتنا ہے کہ آئر ایسے باغ انگور سے کھایا جس کو اس نے محاملہ پر دے دیا ہے بیعنی بٹائی پر حالانکہ وہ تم کھاچکا ہے کہ میں حرام نہ کھاؤں گا تو ھائٹ نہ ہوگا یہ خلاصہ میں ہوگا یہ خل کھا ہے کہ میں جائر آس کے مالانکہ وہ تر بیا کہا ہوگا اور آگر تا وان ادا کرنے سے پہلے کھایا گیہوں دے دیا جبل اس کے کہ خصب کیے ہوئے وہائٹ وہائی قائی میں ہے۔

گریوں دے دیا جبل اس کے کہ خصب کیے ہوئے گیا جو گائی قائی قائی قائی خان میں ہوگا اور آگر تا وان ادا کرنے ہے پہلے کھایا حال نکہ بنوز اس پر قاضی ہاں برقاضی ہیں ہے۔

انجیرو مشمش وسیب واخروٹ و پستہ وآلو بخاراوع آب وامرو دو یکی بید بالا جماع فوا کہ جی خواو تروتاز وہوں یا خشک ہوں خواہ خام ہوں یا پختہ ہوں اور کھیراو ککڑی وگا جربالا جماع فوا کہ میں سے نہیں جی اور شہوت فوا کہ میں سے ہے اور اہام قدوری نے خربوز ہ کوفوا کہ میں سے شارکیا ہے اور میس الائمہ صلوائی نے نہیں شارکیا قال المترجم ہمارے یہاں کے خربوز ہ کوشانیدا ہام قدوری بھی

ل وورائخ اورجن علماء كنز ويك وهمر دارى نبيس ربتا بلكه طلال بوجاتا بيتوان كيز ويك تحكم برعس بونا جا بيناا_

⁽۱) امام اعظم كنزويك معاملتين جائز باار

شارند کرئے گااورامام نے فرمایا کے ال اور با قلام محلوں میں ہے نہیں ہیں اور حاصل بیہ ہے کہ جوعرف میں فا کہ شار ہوتا ہوار تفکہا کھایا جاتا ہوو ہ فاکہ ہے اور جوابیانہ ہوو ہنیں ہے بیجیز کروری میں ہے اور بادام واخروث نواکہ ^(۱) میں سے ہے کہ اصل میں ان کوخشک فوا کہ میں شار کیا ہے اور مشاکح نے فرمایا کہ بیان کے عرف کے موافق ہے اور ہمارے عرف میں اس کوفوا کہ یاب میں شار نہیں کرتے ہیں اورامام محدّ نے فرمایا کہ بسر سکر و بسر احمر فاکہ ہے بیرمجیط سزنسی میں ہےاور زبیب بینی تشمش اور چھو ہارے جیسے ہمارے یہاں ملتے ہیں اور خنک داندا نار فا کرنہیں ہیں کذا فی فناوی قاضی خان ۔ یہ بالا جماع ہے یہ بدائع میں ہےاورا مام محمدٌ ہے روایت ہے کہ اگرفتم کھائی کہ میں امسال کسی فا کہ ہے نہ کھاؤں گا ہیں اگر ان دنوں نوا کہ تاز ہ وتر ہوں تو قتم انھیں پروا قع ہوگی ہیں خشک کے کھانے سے حانث نہ ہوگا اور اگر ان وونوں تر وتا زہ نہ ہوں تو خشک پر واقع ہوگی اور کیداستھیان ہے اور اس کو چنخ ابو بجرمحمہ بن الفصل في بين الله المحتادي قاض على باورامركس في ممائى كدلايا مقدم يعنى ادام سے شكعاؤں كا قال المحر جم روكمي روني كا مقائل بعن جس ہے رو تھی روٹی نہ کہلائے فاقہم تو جو چیز روٹی کے ساتھ اس طرح کھائی جائے کہ روٹی اس کے ساتھ صبغ ^(۴) کی جائے وہ ادام ہے جیسے سرکہ وزیت وعسل ورود ہے ومکھن وتھی وشور با ونمک وغیرہ اور جوروٹی کوسینے ندکرے ان چیزوں سے جن کا جرمشل روٹی کے جرم کے بے اور وہ الی ہے کہ اسمیلی کھائی جاسکتی ہے تو وہ ادام نہیں ہے جیسے کوشت وانڈ اوجھو ہاراوسمش وغیرہ اور بد تفصیل امام اعظم وامام یوسف کے فزویک ہے اور امام محمد نے فرمایا کہ جو چیز روٹی کے ساتھ عالبًا کھائی جاتی ہوو وا دام ہے اور یمی امام ابو بوسٹ سے بھی مروی ہے كذانی فتح القدير اور امام محر كتول كوفتيد ابوالليث نے ليا ہے اور افتيار ميں فرماياك يى محتار ہے بعمل عرف اور محیط میں لکھا ہے کہ بہی اظہرا ہے اور قلائس نے اپنی تہذیب میں فرمایا کہ اس پرفتوی ہے بینبرالفائق میں ہے اور حاصل یہ ہے کہ جس سے روثی ضینے کی جاتی ہے جیسے سرکہ وغیرہ جوہم نے ذکر کی ہیں وہ بالا جماع ادام میں اور جو غالبًا اسمیلی کھائی جاتی جیں جیسے خربوز ووانکور وچھو ہاراو تشمش وغیر ہ تو یہ بالا جماع اوام نہیں جیں بناپر تول سیح کے انگور وخربوزوں میں اور ہے بقولات سودہ بالا تفاق ا دام نہیں مید فتح القدیرین ہے۔

اگرفتم کھائی کہ زیدگی کمائی سے نہ کھاؤں گا پھرزید نے اس کوکوئی چیز ہبہ کردی یا حالف نے اس سے خرید لی حالانکہ یہ چیز اس کی کمائی کی ہے پھر حالف نے اس کو کھایا تو حانث نہ ہوگا:

ا اشاروے کرمیاس مورت میں ہے کماس کی مجھنیت ندموال

⁽١) كتاب المام فير ١٣ . (٢) و وي في جائد

اگر کسی دوسرے کے پاس سوائے میراث کے بطور خرید یا وصیت کے بیال نعم ہو گیا بھر وہاں ہے حالف نے کھایا تو حائث نہ ہوگا ایر نہ وہی ہے اور اگر تسم کھائی کہ ذید کی میراث ہے کچھند کھاؤں گائیں زید سرگیا اور اس کی میراث ہے اس نے کھایا تو حائث ہوگا اور اگر ذید کی میراث میں اور اگر نہ میں اور اگر نہ میں اور اگر تم کھایا تو حائث نہ ہوگا ہے بدائع میں ہے اور اگر تم کھائی کہ ذید کی کمائی ہے نہ کھاؤں گا بھر عمر و نے سرتے وفت زید کے واسطے کی چیز کی وصیت کی اور پھراس چیز میں سے حالف نے کھایا تو حائث نہ ہوگا اور اگر زید نے حالف کو طعام بہد کیا اور حالف نے بعد قبضہ کرنے کے اس میں سے کھایا تو حائث نہ ہوگا اور اس کے واسطے وصیت کردیا ہوتو بعد قبول کے اس میں سے کھانے سے حائث نہ ہوگا اور واضح رہے گا اور اس طرح اگر زید نے حائث نہ ہوگا اور واضح رہے کہ مال میر عور سے کہ کمائی میں واخل ہے بیا خلاصہ میں ہے۔

اس میں سے اور اگر میں اس کے دیار یا چیے بدل کے جو کر کھائی کہ ان کو ندگھاؤں گا گھران در ہموں کے وقت دینار یا چیے بدل کے پھر کھاؤں کا بعد ان دیناروں یا پیوں ہے کوئی چیز خرید کر کھائی تو امام محمد نے فرمایا کہ حانث ہوگا اور اگر تم کھائی کہ بید درم یا دینار نہ کھاؤں گا پھران کے موش کوئی اسپاب خریدا پھر اسپاب کے موش طعام خرید ااور اس کو کھایا تو حانث نہ ہوگا اور اس کھاؤں گا روا کی طرح اگر ان در ہموں یا دیناروں کے موش (۲) چوخرید ہے پھر جو کوش طعام خرید کر کھایا تو حانث نہ ہوگا اور قرمایا کہ اگر اس کو کھائی تھیں ہوئی کہ جس اس کو نہ کھاؤں گا پھراس کوش طعام خرید کر کھائے تو حانث نہ ہوگا اور اگر اس کوش کھائی کہ بین اس کو نہ کھاؤں گا پھراس کوش کھائے تو حانث نہ ہوگا اور اگر اس کو کھایا تو حانث نہ ہوگا اور اگر اس کو کھائے تو حانث نہ ہوگا اور اگر اس کو کھائے اور اس کے موش طعام پایا اور وہ کھائے دور اس کو کھائے اور اس کے موش دوسرا طعام بدل کر کے کھالیا تو حانث نہ ہوگا اور اگر طعام میر اٹ سے کھونہ کھاؤں گا پھراس کا باپ مرگیا اور بداس کے مال کا وارث ہوا ہیں اس مال کے موش طعام خرید ااواس کو کھائیا تو تیا ساخان نہ ہوگا اور اگر طعام خرید الواس کو کھائے تو تیا ساخان نہ ہوگا اور اس کی میں اس میں اور اگر مال میر اث سے پھر نہ کھاؤں گا اور اسٹی میں اس میں اس میں اس میں اور اگر مال میر اث سے پھر نہ کوش طعام خرید کر سے کھائے تو حانث نہ ہوگا اور اسٹی میں اس میں اس میں اس میں اور اگر مال میر اث سے خوش کوئی چیز خرید کر اس چیز کے موش طعام خرید کر کے کھائے تو حانث نہ ہوگا۔

اگرفتم کھائی کہ فلاں کے کھیتوں سے نہ کھاؤں گا گھراس کی پیداوار میں سے جوکا شکار کے پاس ہے یا فلاں کے مشتری کے پاس ہے خرید کھایا تو ھانٹ ہوگا اور اگر فلاں سے کسی ضف نے خرید کیا اور اس کو بدیا گھراس کی پیداوار میں سے حالف نے کھایا تو ھانٹ نہ ہوگا ہے وجید کر دری میں ہے اور اگرفتم کھائی کہ ملک فلاں سے یا جس کا فلاں مالک ہوا ہے کچھ نہ کھاؤں گا گھر فلاں کی ملک سے کوئی چیز نگل کر دوسر سے کی ملک میں واضل جو گئی اور اس کو حالف نے کھایا تو حانث نہ ہوگا بیڈ چیا میں ہے اور اگرفتم کھائی کہ جو فلاں نے خرید ایا جو فلاں خرید سے اس میں سے نہ کھاؤں گا چھر فلاں نے اپنے واسطے یا غیر کے واسطے کوئی چیز خرید کی اور اس میں سے حالف نے کھایا تو حاضہ یا غیر کے واسطے کوئی چیز خرید کی اور اس میں سے حالف نے کھایا تو حانث ہوگا اور اگر فلاں نے خرید کی ہوئی کوجس کے واسطے خرید کی تھی اس کے تھی دوسر سے کہا تھ

علی با برایدا معلوم ہوتا ہے کہ اس مقام پر کا تب اصل سے تعلقی ہوگئی اور سیجے ہے۔ وہ حائث شہوگا ۱۶۔ سے بیسب اس صورت میں ہے کہ اس کی پیجھ نیت شہو واللہ وظم ۱۱۔ سے خواہ ہید یا وصیت یا صدقہ یا خرید وفروخت اپنے اسہاب ملک اور اپنی نتے ہائخیار کہ اس میں قلال کوخیار ہوتو اس صورت میں ایام خیار میں کھانے میں امام وصاحبین کا اختلاف جاری ہوگا اور وہ کتاب المبوع میں فدکور سے فقد براا۔ سے اگر اپنے واسطے فریدی ہوتو کی جا جازت کی خرورت نہیں ۱۶۔ (۱) عمرونے زیدکو مجروح کیا اور اس کا ارش ویتا ہز اتو بیارش زیرکی کمائی میں شامل ہے ۱۲۔ (۲) خواہ جو ہوں یا اورکو کی اناج ۱۲۔

فروخت كردى اور پراس ميں سے حالف نے كھاياتو حانث نه ہوگا يہ بدائع ميں ہادرا كرفتم كھائى كداييا كوشت زركھاؤں كاكداس کوفلاں نے خرید المجرفلاں نے ایک بکری کا بچہ طوال خرید کیا اوراس کوؤن کیا پھراس میں سے حالف نے کھایا تو حانث نہ ہوگا یہ محیط میں ہے اورا کریسی نے متم کھائی کہ اس فلاں کا بیرطعام نہ کھاؤں گا چھرفلاں نے بیرطعام فروخت کرویا پھرحالف نے اس کو کھایا تو عانث ندہوگا اور سیجین کے نزو کیک ہے اور اہام محمد کے نزویک حانث ہوگا بیشرح زیادات عِمّا بی میں ہے اور اگرفتم کھائی کہ میں ا پسے طعام سے نہ کھاؤں گا جس کوفلاں تیار کرے یا ایس روٹی نہ کھاؤں گا جس کوفلاں پکائے پس فلاں نے اس کو تیار کر کے فروخت کر دیا بچرحالف نے مشتری کے باس اس کو کھایا تو جانت ہوگا اور اگر تشم کھائی کہ فلاں کے طعام سے نہ کھاؤں گا اور بیفلاں طعام فروش ہے پس حالف نے اسسے خریدا کر کے کھایا تو جانث ہوگا اور اگرفتم کھائی کہ تیرا بیطعام نہ کھاؤں گا پھر فلاں نے اس کو بیطعام ہدیدد ہے دیا توبعیاس قول امام اعظم وا مام ابو یوسف کے جانث نہ ہوگا اور اگرفتم کھائی کہ فلاں کی زمین کی پیدادار ہے نہ کھاؤں گا مجراس بیداوار کے تمن سے کھایا تو حانث ہوگا اور اگر اس نے نفس بیداوار کی نیت کی ہوتو نیما بیندو بین القد تعالی یعنی ویان تا تصدیق ہوگی اور تضاءً تصدیق نہ ہوگی کذانی الذخیر ہوقال المتر جم بطور عربیت یعنی زبان عرب سیجے ہے کہ بجائے پیداوار کے غلہ کا لفظ کہا اور ہمارے عرف میں از بسکہ پیداوارخوداس کے اتاج وغیرہ پراطلاق ہوتا ہے نہاس پیداوار کے داموں پر لبندا تھم برعکس ہوگا واللہ تعالیٰ اعلم اورا گرفتهم کمائی که طعام فلاس سے نہ کماؤں گا اوراس کی پیجونیت نہیں ہے بھرحالف نے اس طعام سے خریدا فلا ں نے کمی كوطعام ببدكيا اوراس سے حالف نے خريدليا تواس كے كمانے سے حانث نه بوگاريد تباوي قاضي خان ميں ہے اصل ميں ندكور ب کہ اگر تشم کھائی کہ ایسا طعام نہ کھاؤں گا کہ اس کو فلاں خریدے پھر ایسا طعام کھایا کہ اس کو حالف کے واسطے فلاں اور ایک مخص ووسرے نے خرید دیا ہے تو حانث ہوگا الا آ نکداس نے ریزیت کی ہوکدو و نہ کھا ؤں گا جس کوفلاں اکیلاخریدے بیرخلا صدیس ہے اور اگرتشم کھائی کہ طعام فلاں ہے نہ کھاؤں گا بھرا بیا طعام کھایا جوفلاں دوسرے کے درمیان مشترک ہے تو حانث ہوگا اورای طرح اگر قتم کھائی کہ فلاں کی رونی نہ کھاؤں گا پھراس کے اور دوسرے کے درمیان مشترک رونی کھائی تو بھی حانث ہوگا بخلاف اس کے اگر قتم کھائی کہ فلاں کی رغیف نہ کھاؤں گا پھراس ہے اور دوسرے کے درمیان مشترک رغیف کھائی تو حانث نہ ہو**گا**اس واسطے کہ ر خیف کا کلزار غیف نبیس کہلاتا ہے اور روٹی کا نکزاروٹی کہلاتا ہے اور اگرفتم کھائی کدایتے بیٹے کے مال سے نہ کھاؤں گا مجرسر کہا ہے نکے ہے جواس کے اور اس کے بیٹے کے درمیان مشترک ہے کھایا تو حافث ہوگا اس واسطے کداس نے بیٹے کا مال کھایا بدمجیط میں

ہے۔ اگرفتم کھائی کہ طعام فلاں نہ کھاؤں گا تو بیر فلاں کے طعام موجودہ پر اور جوآ ئندہ اس کی ملک میں آئے دونوں پر واقع ہوگی:

آگرتشم کھائی کہ طعام فلاں نہ کھاؤں گا پھرا سے طعام سے کھایا جواس کے اور فلاں کے درمیان مشترک ہوتو حانث نہ ہوگا یظمیر یہ بیں ہے۔ قال المحرجم اگر سیر بجر طعام مساوی مشترک ہے مثلا اور اس نے تین یاؤ کھالیا تو خاہر ہے کہ ضرور فلاں کا طعام
کھایا لہذا تا ویل مسئلہ نہ کور طحوظ رہے کہ اس طرح وقوع نیں ہواہے فاقہم۔ ایک مخض نے تیمن کھائی کہ اسے والد کی جیزوں میں سے
کوئی چیز نہ کھاؤں گا پھراہے والد کے بیت ہے ایک کرج روٹی کی تناول کی جوزمین پر پھینکی ہوئی تھی تو سے ایو بر محمد بن الفضل نے
فرمایا کہ حانث نہیں ہوا اور بھے ایوعلی نعی نے فرمایا کہ حانث ہو جمیا اور فقید ابو بر بھی نے فرمایا کہ اگر میکٹر اایسا تھا کہ اس کوکی فقیر کو صدقہ میں وے کے بیس بیٹی از راہ عاوت ایسائٹرا ویا جاتا ہے تو حاضہ ہواور نہیں بیقاوی قاضی خان میں ہے۔ قال ال حوطة ل السنی اورا گرشم کھائی کہ طعام ظلاں نہ کھاؤں گا تو بیٹلاں کے طعام موجودہ پراور جو آئندہ اس کی ملک میں آئے دونوں پرواقع ہوگی بیس اجیہ میں ہے اورا گرشم کھائی کہ میں انار میں ہے جو فلاں خرید ہے نہ کھاؤں گا چھرفلاں اورا کیک دوسرے نے ترید کیا اوراس میں قال نہ حورت کے موت کے تین ہے نہ کھاؤں گا چھرفلان کا تا سوت خرید لیا یا فلانہ نے اس کو بہرکر دیا چھراس کو فروخت کر کے اس کے جن سے کھایا تو حاضہ نہ ہوگا اورا کر فلانہ نے خو دفر وخت کیا اوراس کا خمن اس حافف کو بہد کیا چھراس کو فروخت کر کے اس حاضہ ہوگا وراکر فلانہ نے بیش اپ جیٹے ہائی اجبی کو بہر کیا پھراس نے حالف کو دیا اوراس نے کوئی چیز خرید کھائی تو حاضہ نہ ہوگا وراگر فلان اور ووسرے نے لیک کی پی پی کہا اور اس کے کہایا تو حاضہ ہوگا وراگر فلانہ نے بیش کہا کہ مین کہ طبخ فلاں سے نہ کھاؤں گا پھرفلاں اور دوسرے نے لیک کر پکایا اور حالف نے اس کو کھایا تو حاضہ ہوگا اس واسطے کہ اس کا جرجز و طبخ کہلا ہے گائی طرح اگر کہا کہ خیز فلاں لیعی فلاں کی روٹی سے کھایا تو حاضہ نہ ہوگا اس خور دوئی پکائی تو بھی بھی تھم ہے اوراگر کہ باغری ہے جس کوفلاں پکانے چھر دوٹوں کی پکائی باغری سے کھایا تو حاضہ نہ ہوگا اس چھلکا یا رہز و باغری کا باغری کا باغری کیواں واسطے کہ او ہام لوگوں کے اس طرف تھیں تو تیج جس آیا تو نیس دیکھتا ہے کہ اگر اس کے خریورہ کا چھلکا یا رہر و مانوں اس کے درواز و ہر بایا اور کھالیا تو حاضہ تھیں ہوگا ہے بیاتی تو نہیں دیکھتا ہے کہ اگر اس کے درواز و ہر بایا اور کھالیا تو حاضہ نہیں ہوگا ہے بیاتی کہ کہا کہ اس کے کہ اگر اس کے کہ اگر اس کے کورواز و ہونے کہا کہا اس کے درواز و ہونے کہا کہا اس کے درواز و ہونے کہا یا اور کھالیا تو حاضہ نہ بھی تھی کہائی کہائی کہائی کہ اس کے کہاگر اس کے خرواز و کھائی کہا دوار و کھیل کے اور اس کے کہاؤں کہا ہونے کہائی کہائی کہا ہے کہائی کہ کہائی کہائی

آگرضم کھائی کہ ایک کوئی چیز نہ کھاؤں گا جس کوفلاں اُٹھالائے اور مراویہ ہے کہ آورہ فلاں یعنی فلال کی لائی ہوئی نہ کھاؤں گا گھرانسی برف ہے کھایا جس کوفلاں اُٹھالایا ہے قو مشائ نے قرمایا کہ حانث ہوگا ہے فاوی قاضی خان جس ہوارا گرضم کھائی کہ اپنے وا ماوی خیر جس سے ہیں اس نے دوسر سے خیر کھائی کہ اپنی اس نے دوسر سے خیر کھائی کہ اس کو خیر جس سے داماوی کھائی کہ اس کا نمک نہ کھاؤں گا ہجراس کا پائی یا جس ملاکراس کو نجوایا اور کھایا تو حانث نہ ہوگا اواسی طرح آگرتم کھائی کہ اس کا پائی ایا ہوئی ہوئی ہوئی گا اور کھایا تو حانث نہ ہوگا اواسی طرح آگرتم کھائی کہ اپنی اگر داماوی کو فیر جس ملا ویا اور کھایا تو حانث نہ ہوگا یہ خلاصہ جس کھائی کہ اپنی آگر داماواس خواسط فقتہ الگ کر گیا ہو داماوس کے داماوس کی اور اگراس کا بھائی کہ اپنی سے اور آگر ہم کھائی کہ اپنی ہو کہ اپنی سے اور آگرا گھا ہو کہ اپنی ہوئی کہ اپنی ہوئی کہ اپنی ہوئی کہ اپنی ہوئی ہوئی کہ اپنی ہوئی کہ اپنی ہوئی کہ اپنی ہوئی کہ اپنی ہوئی کہ باب مرکیا اور حالف وارث ہواور اس نے کھایا تو حانث نہ ہوگا اور بھی بھی ہو اور آگر ہم کھائی کہ اپنی ہوئی کہ اپنی ہوئی کہ اپنی کہ باب مرکیا اور حالف وارث ہواور اس نے کھایا تو حانث نہ ہوگا آور بھی بھی ہے بیان کہ باب کہ باب کہ باب کہ باپ ہوئی ہوئی کھا ہے ہوئی کھایا تو حانث نہ ہوگا تو اس صورت بھی حان میں جا در آگرتم جس بیلفظ بھی کہ باب کہ باپ ہوئی بال سے بعد اس سے بعد

اگر کمی مورت نے تعم کھائی کہ اپنے پسر کے اطعمہ سے نہ کھاؤں کی حالا نکہتم سے پہلے اس کا بیٹا اس کو چندتنم کے اطعمہ بھیج چکا ہے پس اس کو اس نے کھایا تو حانث نہ ہوگی اور بعض نے فر مایا کہ بیتھم اس وقت ہے کہ عورت نے پچھ نیت نہ کی ہوا وراگر اس نے تئم میں اس طعام کی بھی نیت کی ہوتو حانث ہوگی اور اضافت با عتبار مجازمیج ہوگی بینی جو پہلے پسر کا تھا میں جا وراگر تئم کھائی کہ فلاں کے ساتھ کھانا نہ کھاؤں گا پس فلاں نے ایک برتن سے اور حالف نے دوسرے برتن سے کھانا کھایا تو حانث نہ ہوگا

لے جمد برف خاندہ غیرہ جہاں پانی ودیگرسیال چیزیں جمائی جاتی ہیں اا۔ ع کیونکہ اب بعد وفات اس کے باپ کے وہ مال جبکہ بینے کے حصہ عمی آیا تو سے اس کا ما فکلے ہوااور باپ کی ملکیت شدی پس اس کے کھائے سے حاشہ نے ہوگا ا۔

جب تک کہ دونوں ایک ہی برتن ہے نہ کھا میں بیزنآ وی قاضی خان میں ہے اور اگرفتم کھائی کہ مال فلاں ہے نہ کھاؤں گا پھر دونوں ئے روپیہ ڈال^(۱) کرکوئی چیزخریدی اور دونوں نے کھائی توقتم میں جانٹ نہ ہوگا اس واسطے کہ عرف میں یہ اپنا مال کھانا کہلا تا ہے ابیا ہے قاوی ابواللیت میں نرکورے بیکانی میں ہے اور اگرتسم کھائی کہ فلاں کی چیز سے ندکھاؤں کا مجرفلاں کی مرج اس کی بیوی نے اپنی باتڈی میں ڈالی جس کو حالف نے تھایا تو شیخ ابو بکرمحر بن افضل نے فرمایا کہ حانث ہوگا لا آئکہ فلاں وحالف کے درمیان کوئی سبب قتم اییا ہو کہ جواس امر پر دلالت کرے کہ اسی مرت وغیر ومراونیں ہے اگرفتم کھائی کہ فلال کے باغ انگورے اس سال کوئی چیز ندکھاؤں گاتو مشائخ نے فرمایا کداس کی تسم بارہ (۱۲)مہینہ پرواقع ہوگی اور ہمار ہے مولانا نے فرمایا کہ جا ہے یوں ہے کہ اس سال کے جس قدرامام ہاتی رہے ہیں اٹھیں پروا تع ہویہ قاوی قامنی خان میں ہے ایک نے کہا کہ والتد جوفلان لائے گا اس کونہ کماؤں کا بعنی الی کمانے کی چیز جیسے کوشت و طعام وغیرہ پھر حالف نے اس فلال کو کوشت دیا کہ اس کو پکائے ایس اس نے پکاٹا شروع کیا اور اس میں گائے کی او جھے کا ایک کرا ڈال ویا جو ہائٹری کے جوش میں نکل کیا پھر صالف نے ہائٹری کا شور ہا کھایا تو امام محمد نے فرمایا کدمری دانست میں وہ حانث ندہوگا جبکداس نے اس میں ایسا گوشت ڈال دیا جوتھا ایکا کراس سے شور بالینے کے لائق نہیں ہے بسبب اس کے کھیل ہے اور اگر اس قدر ہو کہ تنہا ایکا کر اس ہے شور بالیا جا سکتا ہے تو اس صورت میں حانث ہو گا حالا نکہ امام محمدٌ نے فرمایا ہے کہ اگر کسی نے متنم کھائی کہ جوفلاں لائے تکا میں اس کو نہ کھاؤں گا پھر فلاں نہ کور گوشت لا یا اور اس کو بھوٹا اور بعد تیار ہونے کے اس کے بنچے حالف کے جاول رکھے چنانچہ اس کی تبی جاولوں میں آئی جن کو حالف نے کھایا تو حانث ہوگا اور اس طرح اگرفلاں نہ کورینے لایا اوران کو پکایا ہی حالف نے اس کا شور یا کھایا اوراس میں چنے کا مروآتا ہے تو حانث ہوگا اورای طرح اگر تازہ چھو ہارے جن کورطب کہتے ہیں لایا جس میں ہے رب بہا اوراس کو حالف نے کھایا یا زینون لایا اور وہ پیلا حمیا جس کا تیل حالف نے کھایاتو مانٹ بوگا یہ بدائع میں ہاور اگرائم کھائی کہ فلاں کے طعام سے کوئی طعام نہ کھاؤں گا پھراس کا مرک یاروغن ز تنون بانمك كما ياان يس سے كوئى چيز لے كرائے كمانے كے ساتھ كھائى تو حانث موكا اوراس كا يانى يانبيند لے كراس كے ساتھ ا پی روٹی کھائی تو جانث نہ ہوگا بیجو ہرہ بیزہ میں ہے اور اگر تسم کھائی کہ بیکیہوں نہ کھاؤں گا پھران کو دوسرے انات کے ساتھ ملاکر کھایا یاتشم کھائی کہ بیجونہ کھاؤں کا پھران کو دوسرے اتاج میں ملا کر کھایا پس اگر پیوں سے کھایا یعن پھنگی مارکر کھایا یا پس اگر گیہوں ياجوغالب بهون توحانث بوكااورا كردوسراناج كوغلبه وتوحانث نهبوكااوركرمساوي بمون توقياس بيب كدهانث بوكااوراسخسانا حانث نه ہوگا اور اگرا یک ایک داندکر کے کھایا ہے تو بہر حال حانث ہوگا بیذ خبر ویس ہے اور اگرفتم کھائی کہ طعام نہ کھاؤں گایا کہا کہ نہ ہوں گا الا با جازت فلاں پر فلاں نے اس کوا جازت دی تو یہ جازت ایک لقمہ اور ایک محونت پر ہوگی بدیجیط میں ہے اور اگر قتم کھائی کہ کوئی طعام نہ کھاؤں گااور نہ ہیوں گا بھر کھانے پینے کی کوئی چیز رکھی اوراس کوحلق میں داخل نہ ہوئے ویا تو حائث نہ ہوگا اور اگرا پی مشم ی تعلی پر منعقد کی مجراس سے محست کر کیا تو جانث ند ہوگا اور اگر اس سے بر ند کر کیا تو جانث ہوگا بیمبسوط عل سے ساور اگر قتم کھانی کہ کھانا جینا کچھنے چکسوں گا پھراس کواہتے مندمیں واخل کیا تو حانث ہوگا پھراگراس نے دعویٰ کیا کہ میری مراد نہ چکھنے سے میمی که نه کھاؤں کا یانہ پول کا تو دیاں ناخو میں اللہ تعالیٰ اس کی تقدیق ہوگی اور تضاء تقدیق نہ ہوگی یہ بدائع میں ہے۔ ا مرئها كه نه چكمون كا كهانا اور نه چنا چرا يك چكها تو حانث بهوگا اوراسي طرح اگركها كه نه كهاؤن كا كهانا اور نه چنا اوراس

ل ایک مرتبا جازت می اگرایک نقمه باایک محون سے زیادہ کھایا تو حانث ہوجائے گاا۔ ع کھانے پینے کی چیزا ا۔

⁽۱) يخ دال كراايه

طرح امرحرف یا دونوں کے نیخ میں لا یا تو بھی مبی تھم ہے بیمبسوط میں ہے اور اگر کہا کہ والتد طعام وشراب نہ چکھوں گا پھراس نے ا يك كوچكها تو مانث ندموكا اور ينتخ ابوالقاسم السفار في قرمايا كدهانث بوكا اور ينتخ ابو بمرجمه بن الفصل في فرمايا كداس كي نيت يرب اورامراس نے پچھنیت ندی ہو گی تو ایک کے تکھنے سے حانث نہوگااورای برفتوی ہے۔ کس نے سم کھائی کرخمیر نہ چکھوں گا مجرالی رو ٹی کھائی جس کاخیرشراب ہے کیا گیا ہے تو شدادرء نے فر مایا کدائی متم میں حانث نہ ہوگا جیے فتم کھائی کہ زیت نہ چکھوں گا پھر روٹی کھائی جس کا آٹا زیت میں کوندھا کیا ہے تو جانث نہیں ہوتا ہے اور انگرفتم کھائی کہ فلاں کے تھر میں طعام نہ چکھوں گا اور نہ شراب لینی ہے کی چیز پھراس کے تعریش کوئی چیز چیکھی اور اس کواہے مند میں داخل کیا تکراس کے پیٹ میں نہیں پینچی تو حانث ہوگا اور بیشم فقط تکھنے پر ہوگی اورا مراس ہے کسی نے کہا کہ میرے پاس آج کے روز کھا نا کھا پس اس نے تشم کھائی کہ تیرے کھرنہ چکھوں م طعام ونه شراب توبیشم کمانے پر ہوگی نہ تکھتے پر بیفاوی قاضی خان میں ہے اور اگرتشم کھائی کہ یائی نہ چکھوں کا پس اس نے نماز کے واسطے کل کی تو عائث نہ ہوگا بیفلا میں ہے اورا گرفتم کھائی کہ میٹمبر نہ چکھوں گا پھرو وشراب سر کہ ہوگئی پس اس کو پیاتو حانث نہ ہوگا اوراگر بیمبی نیت ہوکہ جواس ہے ہوگا و وبھی نہ چکھوں گا تو جانث ہوگا یہ جو ہرمغیر ہ میں ہے اور اگرفتم کھائی کہ تغدی نہ کروں گا تو غدار و مکمانا ہے جوطلوع فجر سے وقت ظہرتک ہوا اورعشا کی وہ کھانا ہے کہ نماز ظہرے آ دھی رات ہویہ ہدایہ میں ہے پس اگرفتم کھائی کہ آج تغدی نہ کروں گا پھرنصف نہار کے بعد کھایا تو جانث نہ ہوگا یہ فناوی قاضی خان میں ہے اور ﷺ جُندی نے فر مایا کہ یہ ا ہام کاعرف تھااور ہمارے عرف میں عشا و کاوفت بعد نماز عصر کے ہے۔ پھرواضح رے کہ غداء وعشا عبارت ایسے کھانے سے ب جس سے عادت کے موافق (۱) پید بھر کے کھانا لوگوں کی غالب (۲) عادات کامقعود ہوتا ہے پس متم کھانے والے کے شہریس جو غداء ہواس برقتم منعقد ہوگی پس اگروہ چیز غداء ہوگی تو اس کے کھانے ہے جانث ہوگا ور نبیس اور اس واسطے مشائخ نے کہا ہے کہ ا گرشبر کے لوگوں کے غدا مرک کرنے پرفتم کھائی ہیں انھوں نے دودھ بی لیا تو چونکہ غالب عادت لوگوں کی اس سے تغدی نہیں ہے اس وجہ سے حانث نہوں گا اور اگر بدوی نے ایس قتم کھائی اور پھر دودھ نی لیا تو چونکہ عالبًا ان کا ایک وقت اوّل کا کھانا یمی ہے لہٰذا جانث ہوگا اور ﷺ ابوالحن نے قرمایا کہ اگر قتم کھائی کہ تغدی نہ کروں گا مجرسوائے رونی کے چھو ہارا و جاول و فا کہ وغیرہ کوئی چیز کمانی یہاں تک کدمیر ہو حمیاتو حانث ندہوگا اور بیغداء کمانا ندہوگا اورای طرح اگر گوشت بغیررونی کے کمایا تو بھی بی تھم ہے اور غداء برشهری و و ہے جوان میں متعارف ہوقال المتر جم ہمارے یہاں و یار میں ایسا عرف طا ہرئیس ہے لبذاتتم اپنے اصلی معنی پر ہوگی پس چنج ابوالحن كا قول اترب ہے سوائے جاول و ديكراناج و كوشت كے كدان سے جارے عرف غير فلا ہركى وجد سے اقرب الى الحدث ہوگا والتد تعالی اعلم اور نیز سیر ہوجائے میں تامل ہے پس اولی سے کدا حتیا طلحوظ رکھے فاقیم ۔ قال اورغدا میں شرط سے کہ آ دھی سیری سے زائد ہوجی کدا گرامی باندی ہے کہا کہ اگر تونے آج کی رات بعثی ندکی یعنی عشاء کا کھانا ند کھایا تو میرا غلام آزاد ہے ہیں اس نے ایک لقمہ یا دولقمہ کھا لیے تو بیعث انہیں ہوئی اور حالف اپن فتم میں سچانہ ہوگا یہاں تک کہ باندی ندکورہ اپن نصف سیری سے زیادہ کھالیا میسراج وہاج میں ہے۔ رمضان میں تم کھائی کہ آج کی رات عشاء نہ کھاؤں کا پھردو پہررات جانے کے بعد كماياتو حانث بوكايدوجيز كرورى من باورا كرفتم كمائى كريحرى ندكماؤل كاتو نصف رات سے فجرتك كمانے سے حانث ند بوكايد شرح مجمع البحرين مم ہے۔

فتاوى عالمنگيرى.... طدا

یے جے ہمارے و ف میں نہاری وٹاشتہ یو لئے ہیں ا۔ س کیونکہ بدولوگوں کو اکثر یکی میسر آتا ہے لبذار تھی تخصوص عرب کے بدو دک سے ہوگا ا۔ (۱) کھانا جوعادت کے موافق ہوتا۔ (۲) ان کی غالب عادت میں بھی کھانا ہے اا۔

مساءاطلاق عرب میں دو ہیں ایک بعد زوال سے اور دوسری بعد غروب عمل سے پی ان دونوں میں ہے تیم ہیں جس کی نیت کرے سے جو کی اور علی ہٰزاء کر بعد زوال کے تیم کھائی کہ بیرکا م نہ کروں گا یہاں تک کہ مساء کروں اور اس کی پھے نیت نہیں ہے تو بیسورج ڈو ہنے کی شام پر ہوگی اس واسطے کہ معنی اوّل پر حمل کر تامکن نہیں ہے ہیں دوسری مساریعنی دوسرے معنی شام پر محمول ہوگی یعنی ابعد غروب بیرفنج القدیم میں ہے اور معلے نے امام محد ہے روایت کی ہے کہ اگر تیم کھائی کہ لیا تینہ ضحوۃ یعنی وقت ضحوۃ کے اس کے پاس آؤں گا توضوۃ بعد طلوع آفاب کے جرم ہے کہ نماز پر حمنی جائز ہوجاتی ہے تا نصف النہار ہے بیر محیط سرتھی میں ہے اور امام محد ہے نفر مایا کہ اگر تیم کھائی کہ لا بھی جائز ہوجاتی ہے تا نصف النہار ہے بیر محیط سرتھی میں ہے اور امام محد ہے نور مایا کہ اگر تیم کھائی کہ لا بھی جائز ہوجاتی ہے تار ہا ہے بیر اس کے درمیان ہے اور جب معنی اکبر ہوگی توقعے کا وقت جاتار ہا ہے بدائع میں ہے

کہا کہا گرمیں نے تغذی دورغیفوں ہے کرلی تو میراغلام آزاد ہے پھر آج صبح کوایک رغیف کھائی اورکل مبح کودوسری رغیف کھائی تو قیاساً جانث ہوگا:

الحريون كباكه ليغذينه اليوهر بالف يعني اس كوآح غدا بزار درجم كي كلا ون كايا أكريس آزاد كرون البيے غلام كوكه اس كو ہزار کوخریدوں یا اگر آج تو روئی ہزار کی شاکاتے تو ایساا یہا ایس نے کوئی ایک درہم کی چیز ہزار درہم کوخریدی اوروواس کوغدا میں کملائی یاای طرح غلام خرید کرآزاد کیایااس طرح روئی خریدی جس کوعورت نے کات دیا تو اپنی تتم میں سچا ہو گیا ہے وجیز کر دری میں ہے اور اگر کہا کہ اگر میں نے تغدی دور غیلوں سے کرلی تو میرا غلام آزاد ہے پھڑآج صبح کو ایک رغیف کھائی اور کل صبح کو دوسری رغیف کھائی تو قیاساً حانث موگا کیونکدلفظ مطلق ہے خواہ آج ایک روز میں یا دوروز میں جیسے تعیین کی صورت میں ہے اور اگر کہا کہ اگریش نے ان دورغیفوں سے تغدی کرلی تو میرا غلام آ زاد ہے پس ایک سے اس نے آج تغدی کی اور دوسری ہے دوسرے روز تغدى كى تو حانث موكا بس ايساب يهال إوراستسانا حانث ندموكا اوراكراس في اس صورت مي متعرق تعدى كرف كى نيت کی ہوتو اس کی نیت پر ہوگی اور اگر اس نے یوں کہا کہ اگر میں نے دور غیف کھالیں یا میں نے بیدور غیفیں کھالیں تو میراغلام آزاد ہے پھران دونوں کوا یکبار کی یامتفرق کھالیا تو قیا ساواسخسا کا حانث ہو گیا بدیجیط میں ہےاورا گرفتم غدا پر مقصود کی اوراس میں ہے روٹی کواشتنا وکرلیا تو جو چیز کدروٹی کی مبعیت میں کھائی جاتی ہے ووجھی روٹی کی استثناء کے ساتھ مشتنی ہوگی چنانچہ اگر کہا کہ تغدی نہ کروں کا سوائے رونی کے تو رونی کے ساتھ سالن وسر کہ وزینون وغیرہ جو بالمقصود نہیں کھائے جائے ہیں مشکیٰ ہوں سے اور رونی کے ساتھ ان کے کھانے ہے جانث نہ ہوگا اور جو چیز بمقصو د کھائی جاتی ہے اور عادت کے موافق حیفائیس کھائی جائی جیسے ضبیص 🕯 و جاول وغیرہ ان ہے جانث ہوگا اور و مشتنی ندہوگی اور اگر الی چیز ہو کہ اس میں بمقصو دد کھانے کی بھی عادت ہولیتنی کھا تا ان کا خود ہوتا ہے اوررونی کے ساتھ اس کی معید میں بھی کھانے کی عادت ہوتی ہے جیسے کوشت و مجھلی و دودھ وغیرہ تو امام ابو پوسٹ نے فرمایا که رونی کے استثناء کرنے میں اس کی حبعیت میں ریمھی مستنیٰ ہوں گی اور ان کے کھانے سے حانث نہ ہوگا اور امام محرّ نے فرمایا كمشتني ندمون كي اورحانث موكا _

پی جب امرمعلوم ہو گیا تو ہم کہتے ہیں کہ امام جمر نے فرمایا کہ اگر کسی فخص نے کہا کہ اگر میں نے کھایا آج کے روز ا تولہ لا بھی تبعد یدمورد واصل میں من کی شرابخواری میں مستعمل ہے اور یہاں بھی مشل ہے اگر چہتم بدنی معنی مسعیت پر ہواور شاید کہ نہاری کھانے یا پینے پر ہوفافہم اا۔ ع ضعیص ہام کھانے کا ہے جو چند چیز وں سے الاکر پکایا جاتا ہے ال

⁽۱) ماشت گاه معنی در بهرون چرم کاار

الا رغیف تو میرا غلام آزاد ہے بھراس نے رغیف کھائی اور پھراس کے بعد فاکہ یا چھو ہارایا حبیص یا جا ول کھائے تو حانث ہوگا ہاں اگراس نے دعویٰ کیا کہ میں نے روٹی ہےاشٹناء کا قصد کیا تھا بعنی روٹی میں اگرسوائے رغیف کے کھاؤں تو ایبا ہے تو اس صورت میں اس کے قول کی دیائے تقدیق ہوگی مرتضاء تقدیق نہوگی اور پھرواضح رہے کدا گرمسکا فیکورہ میں بعدر غیف کے کھانے کے فواکہ یا چھوہارے ہوں یا رغیف کے ساتھ ہی کھائے ہوں بہر حال حانث ہوگا اور اس طرح اگر کہا کہ اگر میں نے تغدی کی الاب رغیف تو میراغلام آ زاد ہے مجررغیف ہے تغدی کی مجرفوا کہ یا چھو ہارے کھائے تو حانث ہوگا اورای طرح اگرخیص کھایا تو بھی حانث ہوگا اور ہمارے مشائخ نے قرمایا کہ تغدی کی صورت میں ان چیزوں کے کھانے سے جب ہی حانث ہوگا کہ بغور برغیف کے کھانے کے اس نے رپر چیزیں کھائی ہوں اور اگر رغیف سے تغدی کرنے کے بعد جب کہ تغدی برغیف ہو چکی اور تغدی منقطع ہو حتی اور پھران کو تنہا کھایا تو جانث نہ ہوگا اس واسطے کہ ان کے ساتھ تغدی کرنے والانہیں کہلائے گا اور تغدی کے طور بران کے کھانے کا رواج نہیں ہے اور اگر اس صورت میں بھی اس نے خاصة لینی روٹی ہے استثناء کی نیت کی ہوتو ویادی تقمد ایق کی جائے گی ند قضاء میشرح جامع کبیر تھیسری میں ہے اور اگر قتم ہے پہلے کوئی ایسا کلام واقع ہوا کداس سے اس امر پر استدلال کیا جائے کہ اس نے رونی ہے اسٹنا ءمرادلیا ہے مثلاً کہا ممیا ہو کہ تو آج دور غیف کھائے گا ہی اس نے کہا کہ اگر میں آج کے روز کھاؤں الا ایک رخیف تو میرا غلام آزاد ہے تو اس صورت میں اس کی تتم خاصط رخیف پر ہوگی چنانچہ اگر اس نے رغیف کھانے کے بعد ہی جھو بارے وغیرہ کھائے تو حانث نہ ہوگا اور اس کی متم رغیفوں کے ساتھ مقید ہوگی اور اگر کہا کہ اگر میں آج کے روز ایک رغیف سے زیاوہ کھاؤں تو میراغلام آزاد ہےتو بیشم خاصة رونی پر ہوگی چنانچہ اگر بعد ایک رغیف کے اس نے چھوہارے وفوا کہ کھائے تو حانث ہوگا اور تقدر کلام اس صورت میں بیہوگی کہ اگر میں آج کے روزجنس رغیف سے ایک رغیف سے زیادہ کھاؤں تو میراغلام آزاد ہے بس چونکہ اس طرح کہنے میں اس کی شم خاص روٹیوں کے ساتھ مختص ہوتی ہے اس طرح صورت مذکورہ میں بھی رغیفو ں ے ساتھ مخصوص ہوگی اور جوہم نے الا رهیف کہنے کی صورت میں بیان کیا ہے وہی غیرر غیف سوائے رغیف کہنے کی صورت میں بھی ہے بیر محیط میں ندکور ہے ایک مرد نے کہا کہ اگر میں نے کپڑا پہنایا میں نے کھایایا میں نے پیاتو میری بیوی طالقہ ہے اور پھر دعویٰ کیا کہ میں نے اپنی قتم میں خاصعۂ فلاں طبعام مرا دلیا تھا اور فلاں طعام مرا زمبیں لیا تھا تو قضا ءّو دیائے کسی طرح اس کے قول کی تقیدیت نہ ہو کی اور یکی سیجے اور یمی ظاہرالروایہ ہے اور اگر کہا کہ اب بست تو ہا اوا کلت طعاماً بعنی اگر ببہنا میں نے کیڑ ا کھایا میں نے کھانا تو میرا غلام آزاد ہے پھر دعوی کیا کہ میں نے فلاں کپڑایا فلاں کھانا خاصة مرادلیا تھا تو دیائنذ اس کی نقیدیق ہوگی گرقضا عصدیق نہ ہوگی ہیہ شرح جامع صغیرقاضی خان میں ہے اور اگرفتم کھائی کہ دارفلاں سے نہیوں گا پھراس میں ہے کوئی چیز کھائی تو صدرشہید بنے اپنے واقعات میں فرمایا کے مختار میرے نز دیک بیے ہے کہ وہ حانث ند ہوگا لا آ نکہ تمام ماکولات ومشروبات کی نیت کی ہو کذانی المحیط قال المحرجم بهارے عرف کےموافق بالقطع وہ حانث نہ ہوگا اوراگراس نے تمام ماکولات کی نیت کی ہوتو خلاف محاورہ ہے جولا زم آئے اس كى نبيت كالجيل موكاس واسط كدكها تا بينا جار ، والله ق من جدا جدا بين والله تعالى اعلم فارى من كما كه اذ خاله فلار مديج جیز مند خورم لینی فلاں کے گھرہے کچھنہ کھاؤں گاتو یہ کھانے ویسے دونوں کو شامل ہے بیڈناوی قاصی خان میں ہےاور بینوع استعال ہے ویساہی جاراعرف ہے واللہ اعلم۔

انگرفتم کھائی کہ فلاں کے ساتھ مشروب نہ ہوں گا پھر دونوں نے ایک ہے جلس میں ایک ہے مشروب سے پیاتو حالث ہوگا اگر چہ دونوں کے پہنے کے برتن مختلف ہوں اورای طرح اگر ایک مجلس ہواور دونوں کے مشروب مختلف ہوں تو بھی حالث ہوگا

اورائراس نے مشروب واحد یاظرف واحد میں ساتھ نہ بینے کی نیت کی ہوتو قضاء اس کے قول کی تصدیق ہوگی یہ بدائع میں ہے ایک نے متم کھائی کرفلان کی ضیافت میں ایک بار سے زیادہ نہ پول گا اس نے ایک باراس کے مکان میں پیااور دومری باراس کے بہتان میں بیاتو مشائخ نے فرمایا کہ اگر ضیافت ایک ہی ہو تو حانث ہوگا اور ایک نے قتم کھائی کہ یائی نہ ہوں گا پھراس نے آب تلید پیاتو حانث ند بوگا بیفآوی قاضی خان بس ہاور ایک نے تشم کمائی کہ فلاں کی گائے کا دود حدثہ پیوں گا مجراس کی گائے مرکنی اوراس کی ایک بچھیا ہے جو ہڑی ہوئی پھراس کا دود ھاس نے پیاتو جانث نہ ہوگا ۔ بیضلا صدمیں ہے ایک نے تشم کھائی کہلایشر ب الما اليني ياني نه بيور كا اوراس كي بجونيت نبيس بيتو جائية كي قدر بيئ حانث موكا اورا كروس في الماء سه كل العاء ليني تمام (١) یانی مرادلیا ہوتو مجھی حانث ندہوگا اورنیت سیح ہے بیمیط میں ہاورا گرفتم کھائی کہ لایشرب شراباً بینی کوئی ہینے کی چیز نہ ہوں گا اوراس کی نیت نہیں ہے تو یائی وغیرہ کوئی پینے کی چیز ہے مانٹ ہوگا ایسا ہی ایمان لاصل میں ندکور ہے اور حیل اصل میں ندکور ہے کہ اگرتهم کمائی کدالشراب بعنی شراب نه بیون گااوراس کی پچه نبیت نبیل ہے تو میشم خمریر واقع ہوگی میدذ خیرہ میں ہے اور امام سرحسی نے فر مایا کہ بیز بان عربی میں متم کھانے کی صورت میں ہے اور اگر فاری میں متم کھائی تو بہر حال (۲) خمر پر واقع ہوگی مولف نے فر مایا كەنتوى كے واسطے مخاروہ ہے جوميل الاصل ميں فرمايا ہے بياخلا صديس ہے اور اگر قتم كمائى كدا ج نديوں كاتو جو چيز پينے مانت ہوگا حتیٰ کہ سرکداور تھی ہینے سے بھی حانث ہوگا بدوجیز کردری میں ہےاورا گرفتم کھائی کددود حد نہوں گا مجردود حد میں یانی ڈال کراس کو بیا تو اصل اس مسئلہ اوراس کے جنس کے مسائل میں بیہ ہے کہ جب حالف نے اپنی قشم کسی سیال چیز پر مقصود کی اور پھراس چیز میں ووسری جنس کی سیال چیز غلط کر دی پس اگر وہ سیال چیز جس رفتم کھائی ہے غالب ہوگا تو حانث ہوگا اور اگر دوسری جنس کی سیال چیز غالب ہوتو حانث نہ ہوگا اور اگر دونوں برابر ہوں تو قیا ساحانث ہوگا تمراستحساناً بیہ ہے کہ حانث نہ ہوگا اور غالب ہوگا اور غالب ہونے کے معنی امام ابو یوسف نے یوں بیان کیے ہیں کہ جس رقتم کھائی ہے اگر اس کا رنگ ظاہر ہوتا ہواوراس کا مزہ یا یا جاتا ہوتو وہ غالب ہے اور امام محمدٌ نے فرمایا کہ غلبہ میں حیث الاجزاء ہی قال المترجم ہذا ہو الاظھر لیکون العکم الی الاکثر امیل عروج المعلوط الى اكثر احكمه فليتامل اوربياس وتت ب كهبس يرتثم كها أيتمي اس كوغير مبن ملا ويااورا كراي مبن ميس ملا یا مثلاً دود ھے کو دوسرے دود ھے بیں ملایا دیا تھ تو اہام ابو یوسٹ کے نز دیک بیاو لا دل بکسال ہیں بیعنی اعتبار غالب کا ہوگا نہیں براہ رنگ دمزوکے میہاں اعتبار ممکن نہیں ہے اس واسطے بالحاظ مقدار کے غلبدا عتبار کیا جائے گااورا مام محتر کے نز دیک ایسی صورت میں ہر حال میں حانث ہوگا اور مشائخ نے فرمایا کہ بیانتااف ان چیزوں میں ہے جو مختلط وممترج ہوجاتی ہیں اور جو چیزیں مختلط وممترج نہیں ہوتی ہیں جیسے تیل کددودھ میں ملایا جائے مثلا اور تیل نہ یہنے کی متم ہوتو بالا تفاق حائث ہوگا اور قد وری میں لکھا ہے کہ اگر کسی قدر آب زمزم برقتم کھائی کہاس میں ہے بچھند ہوں گا بھراس کو دوسرے یانی میں ڈال دیا یہاں تک کدو ومغلوب ہوگیا بھراس میں ے پیاتو ایام محدؓ کے نزویک جانث ہوگا اور اگر اس کو کنوئی یا حوض میں ڈال دیا پھراس کا بانی بیاتو جانٹ نہ ہوگا پے تمہیر یہ میں ہے اور اگرفتم کھائی کدائ آ بشیریں میں ہے نہ ہوں گا مجراس کو کھاری پانی میں ڈال دیا کہ کھاری اس پر غالب ہو گیا مجراس کو بیا تو عانث نه دوگا اوراس طرح اگر کھاری پرتشم کھائی اوراس کوشیری میں ماہ دیا تو بھی صورت ندکورہ میں یعنی شیریں غالب ہوجانے میں

ا كيونك وه دونون جدا جداجي اكرچه هيانية اى كابج بناا و الم يحتي منهم كمالي كداس دوده كون بيون كا فاقبم ١١-

⁽۱) كرووطات يابرجاا (۲) دودنون مورتون عناا

یمی تھم ہے کہ حانث نہ ہوگا یہ فناوی قاضی خان میں ہے ایک نے تھم کھائی کہ ٹمیر نہ ہیوں گا پھراس کو غیر جنس میں مرج کردیا جیسے ممبنی واخمہ میں ملادیا اور پھراس میں سے پیاتو غالب کا اعتبار کیا جائے گا یہ خلا مہ میں ہے۔

اگرفاری میں شم کھائی کہ می نحورہ و بدست نگیرہ پھراس کوایے ہاتھ میں لے کرایک جگہ ہے دومری جگہ لے گیا:

<u>ا گرفتم کھائی کہ نمیند نہ ہوں</u> گانو مختاریہ ہے کوئتم آب انگورسکر پرواقع ہوگی خواہ وہ غام ہو یامطبوخ ہویہ دخیز کردری میں ہا وراگرفتم کھائی کہ بیکی نخورم توضیح یہ ہے کہ بیکی کا لفظ نقط آب انگورمسکر پر داقع ہوتا ہے خواہ خام ہو یامطبوخ ہو بیمعیط میں ہے خانیدین اکھا ہے کہای پرفتون ہے بیتا تارخانیدیں ہاوراگرفاری بی تم کھائی کہ می نخورم و بدست تنگیرم پھراس کو اسين باتھ ميں كے كرايك جكدے دوسرى جكد لے كيابس اگرتتم كے دفت اپنے كلام سے بيزيت ندكي تھى كەنبيى بيوں كا يعني تتم سے مراد بی تھی کہاس کونہ پیوں گا توضیح یہ ہے کہ جانث ہوگا یہ دجیز کردری میں ہے اور اسم خمر جس کی فاری ہے تھے یہ ہے کہ یہ فقط آ ب انگورخام پرواقع ہوتا ہے اورا گرفاری میں کہا کہ سکرہ نخورم یعن قتم کھائی تو بعض نے فرمایا ہے کہ جومبوب سے بنائی جاتی ہے اس پر اس کی تھم نہ واقع ہوگی اور بھی ہیے کہ اس میں عرف کا اعتبارے کہ اگر عرف میں ان چیز وں سے بنائی ہوئی شراب کومسکر و کہتے ہیں تو حانث ہوگا اور نہجس کوئیں کہتے ہیں اور اس حانث نہ ہوگا اورا گرفتم کھائی کہ بیند زبیب نہ پیوں گا پھر نبیند تشمش لی تو اپنی قتم میں عانث ہوگا اور اگرفتم کھائی کدالی شراب نہ پوں گا کداس ہے سکر ہوتا ہے پھر شراب مسکر کو دوسری شراب غیرمسکر میں ملا کر بی لیا تو فآ دیٰ اہل سمر قند میں مذکور ہے کداگر میرالسی ہو کداس میں ہے بہت یہنے ہے نشہ ہو جائے تو حانث ہو گا اورا گرانی قتم الی چیز کے ینے پر عقد کی جو پی میں جاتی ہے اور جو چیز اس سے نکلتی ہے وہ بی جاتی ہے تو اس کی متم جواس سے نکلتی ہے اس کے پینے یر واقع ہوگی اس کی مثال یہ ہے کہ متعلی میں ند کور ہے کہ اگر تشم کھائی کہ اس تمریعنی چھو ہارے سے نہ پیوں گا بھراس کی بہیند پی تو اپنی قتم میں حانث ہو گا اور اس جنس کے مسائل کی تخریخ سے میں اصل ہے بیمجیط میں لکھا ہے ایک نے اپنی بیوی کی طلاق کی قتم اس امر پر کھائی کہ مسکر نہ ہوں گا پھر کوئی چیز مسکر اس سے حلق میں ذالی گئی جواس سے پیٹ میں چلی گئی تو مشارکنے نے فرمایا کہ آئر بدوں اس کے فغل کے اندر چلی گئی تو حانث نہ ہوگا ہاں اگر اس کے بعد اس نے خود پی لی تو حانث ہوگا اور اگر اس کے مند میں ڈالی حمیٰ یس اس ئے روک رکھی پھراس کو نی میا تو حانث ہو میابید قباوی قاضی خان میں ہے ایک نے قتم کھائی کہ فلاں کے بیالے ہے نہ ہوں گا پھر حالف نے اس کے پیائے ہے اپنے ہاتھ پر پانی ٹا کر اپنے ہاتھ ہے پی لیا تو حانث ند ہوگا بیذ فیرہ میں ہے ایک نے تشم کھائی کہ فلاں کے بانی سے نہیوں گا اور حالف اس فلاس کی دکان کی میں بیشتنا ہے پھر حالف نے ایک کوز وخرید کررات کوفلاں نہ کور کی وکان میں رکھ دیا پھر فلاں کے اجیر نے اس کوز و میں نہر ہے یانی بھر کررات میں دکان میں رکھ دیا پھر جب منح کو حالف اس دکان میں آیا تو یانی کا کوز و مذکور ما نگ کراس میں ہے بی لیا بس اگر حالف نے بیکوز وای حیلہ کے واسطے خریدا ہوتا کہ حانث نہ ہوتو مجھے اميد ہے كدوه حانث نه بوگااس واسطے كداجير مذكوراس صورت ميں حالف كاعامل ہوجائے گاپس وه اپناياتي پينے والا ہوا بيخلا صدمي ہے ایک نے قتم کھائی کہ اس قربید میں خمر نہ ہیوں گا پھر اس قربیہ کے باغبائے انگوریا تھیتوں میں شراب کی تو مشائخ نے فرمایا کہ اگر گاؤں کی آبادی میں یاان باغہائے انگور میں جوآبادی ہے ملے ہوئے ہیں شراب لی تو حانث ہوگا ورنہ میں بیظہیر بید میں ہے اگر کہا

کہ آگر ہیں نے شراب نی یا جوا کھیلاتو میراغلام آزاد ہے تو ان دونوں میں ہے ایک کام کرنے سے حانث ہوجائے گا اور شم ہوجائے گی اورا گرکہا کہ واللہ اگر شراب بخورم و تمار بکنم تو ان میں سے ایک فنل کرنے سے حانث ہوگا اور اگر کہا کہ گا سدخ نه بینم شدراب منحورم تو بیشم راجع ہوگی گل سرخ کے بہار پر یعنی گویا ہوں کہا کہ جب تک گلاب نہ پھولیس گا میں شراب نہ بیوں گا بشرطیکہ اس نے ھیتھ کی سرخ و کھنا مراونہ لیا ہواور اگر شم کھائی کہ ان دونوں بکر یوں سے نہ بیوں گا پھر ایک کا دودھ بیا تو حانث ہوگا بیسراجیہ میں ہے۔

ے پیسے ہور ہیں۔ اگر کسی نے تنم کھائی کہ فرات ہے بھی نہ پیوں گا پھراس سے چلوؤں میں بھر کرپیایا برتن میں لے کرپیا تو اہام اعظم میں اللہ کے نز دیک جانث نہ ہوگا:

ا ما م محری نے جامع کمیر میں فر مایا کہ اگر کسی نے قسم کھائی کہ فرات ہے کبھی نہ ہوں گا پھراس سے چلوؤں میں بھر کر پہایا بر آن میں لے کر پیا تو امام اعظم کے نز دیک حانث نہ ہوگا جب تک کہ مندلگا کرنہ پینے اور صاحبین کے نز دیک حانث ہوگا قال اکمتر جم امام کے نز دیک حقیقت جو ہوسکتی ہواو لے ہی لیمن فرات میں سے منہ سے بی سکتا ہے اور صاحبیں کے نز دیک بجاز متعارف اولی ہے کہ عرف میں اس سے برتن وغیرہ سے چینا مراد ہوتا ہے پھر اگر اس نے منہ سے پیا تو صاحبین کے نز دیک کیا تھم ہے ہی بیر مسئلہ کہ عرف میں ذکور نیس ہے اور مشارکی نے اس میں اختلاف کیا ہے بعض نے کہا کہ نیس حانث ہوگا اور بعض نے کہا کہ حانث ہوگا اور

بیاس وقت ہے کہ اس کی پکھنیت نہ ہواور اگر اس نے بینیت کی ہو کہ مندلگا کرنہ ہوں گا تو ضائبھی کے نز ویک اس کی نیت قضاءً و ویادہ معجم ہوگی اور اگر اس نے چلوؤں و برتن سے پینے کی سیت کی تواہام اعظم کے نز دیک دیامیذ اس کی تقیدیق ہوگی محرقصاً تقیدیق نہ ہوگی اور بیسب اس وقت ہے کہ اس نے فرات سے جلو سے یا مندلگا کر پیا ہواور اگر اس نے کسی دوسری نہر سے جوفرات سے یافی لیتی ہے چلو سے یا مندلگا کر پیاتو اپنی حتم میں سب کے نز دیک بالا تفاق موافق طاہر الروایة کے حانث شہو گایہ ذخیرہ میں ہے اور ا گرفتم کھائی کہ آب فرات ہے نہ ہیوں گا پھراس نے کسی نہر ہے جوفرات ہے یانی لیتی ہے چلو سے یامندنگا کر ہ<u>یا یا</u> خود فرات ہے چلو ے یا مندلگا کر پیاتو بالا تفاق سب اماموں کے نز دیک حانث ہوگا بیشرح جامع کبیر هیسری میں ہاور اگرفتم کھائی کد جلدے یانی نہ ہوں گا اوراس کی کچھ نیٹ نہیں ہے پھر برتن میں نے کریانی بیا تو حانث نہ ہوگا یہاں تک کہ مندلگا کر پیئے اورا گرفتم کھائی کہ ہارش كے پانى سے نديوں كا پھرد جلد ميں بارش كا يانى جارى مواتواس كے يہنے سے حانث ندموكا اور اكر اس نے كسى وادى سے جس ميں آب باراں رواں ہے حالا تکداس میں اور یانی ندتھا پیایا کسی میدان میں آب باراں جمع ہوااس میں سے بیاتو حانث ہو گیا بیسراج وہاج میں ہےاورا گرکسی نہرے یائی نہ بینے کوشم کھائی کہ بینہرد جلہ کی طرف جارہی ہے بیعن اس میں ملتی ہے بھرد جلہ میں سے یانی لے کر پیاتو مانٹ ندہوگا یہ بحرالراکل میں ہاورا گرفتم کھائی کہ آب فرات ندیوں گاتبر کیب صفت موصوف یا آب فرات میں سے نہ ہوں کا بینی تیرکیب صفت موصف پھراس نے وجلہ وغیرہ میں ہے شیریں پانی لے کرپیانو حائث ہوگا بیفآوی قاضی خان میں ہے اورا گراہیے غلاموں سے کہا کہ جس تم ہے اس نہر کا پانی پیاوہ آزاد ہے پھرسب نے پیاتو سب آزاد ہوجائے مے اورا گرکہا کہ جوتم میں ہے اس کوزہ کا پانی لی جائے وہ آزاد ہے اور کوزہ میں اس قدر پانی تھا کہ اس کوان میں سے ایک دفعہ یا دو دفعہ می فی سکتا ہے پھر سمعوں نے اس کو بیاتو کوئی آزاد نہ ہوگا میشرح جامح کبیر حمیری میں ہے۔

ا گر کہا کہ اگر میں نے آج کے روز جواس کوزہ میں یانی ہے یا جواس دوسرے کوزہ میں یانی ہے نہ بیا تو میری بیوی طالقہ ہے پھر دونوں میں سے ایک کا یائی بہادیا گیا تو اس کی سم دوسرے پر باقی رہے گی:

ا گرفتم کمائی کداس کوز و سے ندیوں کا مجراس میں جو یانی تغااس نے دوسرے کوز و میں کردیا اوراس سے بیا تو بالا جماع حانث ندہوگا اور اگر کہا ہو کداس کوزہ کے پانی ہے ند پوس کا پھر دوسرے کوزہ میں ڈال کر بیاتو بالا جماع حانث ہوگا اور اس طرح اگر کہا کہ اس (۱) منتے ہے یا اس منتے کے پانی (۲) ہے چردوسرے منتے میں انڈیل لیا تو یوں تھم ہے اور اگر کہا کہ اس منتے کے پانی ے ند بیوں کا بھر کسی برتن میں لے کر بیا تو بالا جماع حانث ہوگا بدنتے القدر میں ہےاور اگرفتم کھائی کہ اس برتن سے نہ بیول گا تو ب بعینم بینے پر ہے بیاضیارشرح مقاریس ہے۔اگر کس نے کہا کہ میں نے آج کے روزیہ پانی جواس کوزہ میں ہے ہی لیاتو میری بیوی طالقہ ہے حالا نکہ اس کوز ہ میں بچھ پانی نہیں ہے تو حانث ہوگا اور اگر اس میں پانی ہو تمررات ہونے سے پہلے وہ بہا دیا گیا ہوتو حانث نہ ہوگا اور بیامام اعظم وامام محمد کے نز دیک ہے خواہ دفت قتم کے اس کومعلوم ہوا کداس میں پانی ہے یا ندمعلوم ہوااورامام ابو بوسٹ نے قرمایا کدان سب میں حانث ہوگا جبکہ بیدن گذرجائے اورا گرفتم باللہ تعالی ہوتو بھی ایسا بی اختلاف ہے كذا لی فتح القدير اور وقت میں کوئی خصوصیت امروز کی نہیں ہے خواہ ایک روزمعین بیان کرے یا ایک مہینہ معین یا ایک ہفتہ معین میر بحرالرائق میں ہے

ع الراس صورت من آب نبر كهاموتواس من اختلاف بواضح بيب كرمانث موكا اكرياني ميز موور نشكس اا (۱) لی دوسرے منکے میں کر کے پینے سے حانث ندہوگا ۱۱۔ (۲) میمردوسرے منکے میں کر لینے سے حانث ہوگا ۱۱۔

اور اگرفتم مطلق ہولیعنی بلابیاں وفت تو اڈل(۱)صورت میں امام اعظم وامام محمد کے نز دیک حانث ند ہوگا اور امام ابو پوسٹ کے نزو کی فی الحال حاتث ہوجائے گا اور دوسری صورت میں بالا تفاق سب کے نزو یک حانث ہوجائے گاریہ ہدایہ میں ہے اور اگر کہا کراگریس نے آج کے روز جواس کوز ویس یانی ہے یا جواس دوسرے کوز ویس یانی ہےنہ پیاتو میری بوی طالقہ ہے پھردونوں میں ے ایک کا بانی بہا دیا میا تو اس کی حتم دوسرے برباتی رہے گی اور بیتنوں اماموں کے نزد کی ہے اور جب سب کے نزویک دومرے پرمتم باتی رہی پس اگراس نے رات ہے پہلے اس کا یانی بی لیا تو بالا تفاق قتم میں سچا ہو کمیا اور اگر نہ بیا تو بالا تفاق حانث ہو همیا اوراگران دونوں میں ہے ایک کوز ہ میں یانی نہ ہوتو اہا م اعظم کے نز دیک اس کی تشم قفط اس کوز ہ کے حق میں ہوگی جس میں یانی ہے اور امام ابو بوسٹ نے فرمایا کہ اس کی قتم دونوں پر ہے لین دونوں میں ہے ایک کے بانی بی لینے پر ہے پھر اگر اس نے بانی واليكوزوكا ياني في ليا توقعم من بالا تفاق سيار بااوراكرند بياتو بالاتفاق حانث موكما بيشرح جامع كبيرهيري من باورعابيص ے کداگراس نے قتم کھائی کداس منتے ہے یائی نہ ہوں گا اس اگر وہ حرام والبریز تو امام اعظم کے زویک مندلگا کراس سے یاتی لی لینے پر واقع ہوگی اور بس اور امام ابو بوسٹ وامام محر کے نز دیک مندلگا کر پینے یا برتن وغیرہ سے نکال کر پینے وونوں طور کی برقتم واقع ہوگی اور اگر وہ بھرا ہوا نہ ہوتو چلو وغیرہ سے نکال کر پینے پر ہالا تفاق واقع ہوگی اور اگرفتم کھائی کہ اس کنوئیں سے نہ ہوں گایا اس كوكي ك يانى سے ديوں كا تو يہ بالا تفاق تكال كريانى پينے برے چنا نچداكراس ميس سے يانى تكال كر بيا تو مانث موكا كذانى السراج الوہاج اوراگراس صورت میں اس نے تکلف کر کے کنوئیں میں اتر کرمندنگا کریانی بیا یاملکہ کے اندرمندڈ ال کریانی بیاتو منج يه ب كروه ما نث شاءوكا اورقال المترجم: توضيح المقام من حيث الاصل ان الخقيقته مهما امكن اولي عدره وعند هما المجاز ثير الناتي ياحقيقته فيما تعيين المجاز فيه عند هماهل لحنيث قال بعض المشائخ نعم و بعضهم لاعلى التفصيل والتفصيل عند هو لاء ان الحقيقته اذاكانت بحيث تكلف فيها لم حينث واذاتي من غير تكلف حنث و معني التكلف ان يكون بحالته لايتبادر الهيا الفهم على العموم الابخصوص النيته والتعمق وانت خبير بان هذا الايخيص بهمامل عندالامام ايضاً كك فبعنى كلامه مهما امكن ان يمكن من غير تكلف فنامل فيه وأيك في محالى كدوسط و جله س يور كالجراس نے ایس جگہ ہے یانی ہیا جوٹھیک وھارنہیں ہے مثلاً کمنارہ ہے تہائی یا چوتھائی ہے حالا نکہ دھار بیجوں بیج میں ہے تو اپنی تسم میں سچا ہو گیا اور دریا دنت کیا ممیا کدایک نے قتم کھائی کدنہ ہوں گاخمرونہ کھٹ و نہ فلاں نے فلاں یعنی شرابوں کے نام لیے پھران می سے ایک بی تو فرمایا کہ حانث ہوا بیتا تار خانیہ میں ہے اور اگر کہا کہ اس یانی ہے نہ ہوں گا بھرو ویانی جم کیا جس میں ہے اس نے کھایا تو حانث نہ ہوگا اور اگر پھر بکھل کیا کہ اس نے اس کو پیاتو جانث ہوگا بیفلا مدیس ہے۔

ایک نے تشم کھائی کے بلا اذن فلال کے نہ ہوں گا لیس فلال نے اپنے ہاتھ سے اس کے ہاتھ ہیں وے دیا اور اس کو زبان سے اجازت نددی اور وہ فی گیا تو چا ہے کہ حانث ہوجائے اس واسطے کہ اس نے اجازت نہدی دی ہے۔ ایک نے کہا کہ اگر میں تھے آج کی رات فلاں کے گھرنے ہے اوک اور تھے شراب نہ پلاؤں تو میری یوی طالقہ ہے لیس اس کوفلاں کے گھرلے گیا گراس کو شراب نہ بلاؤں تو میری یوی طالقہ ہے لیس اس کوفلاں کے گھرلے گیا گراس کو شراب نہ بلاؤں تو حانث ہوا اور پھنے الاسلام مجم الدین سے دریا فٹ کیا گہا کہ ایک نے کہا کہ میں اس خریف میں اس باغ کے انگوروں

ے قال اکمتر جم میسری ہے کہ ممانیین کے زویک بھی حقیقت کا انتہار ہے کیونکہ اختلاف مرف مجاز متعارف عظمل تحقیقت ہوتا ہے اور فرات ہے پینے کے سند جس مجاز درحقیقت جمع ہونے ہے اختلاف مشائج ہے اور مماحب الغامی کی فق ہے یا انتخراج ہو چھی بعض مشائخ کے قول پر ہے فاقیم ۱۳۔ (۱) بالکل اس جس یانی عی نتھا ۱۲۔

کی شراب بناؤں گا اور اپنے یاروں کے ساتھ بیوں گا اور اس کو اپنے کھر نییں لے جاؤں گا اور اگروہ میر کے گھر پہنچائی گئی تو میر کے مرک بیٹی کی تو میر کے گھر پہنچائی گئی تو میر کے بیٹروں بیس انگوروں کی باغ میں شراب بنائی جس میں سے تھوڑی اپنے یاروں کے ساتھ وہیں پی اور باتی بدوں اس کی اور اٹنی بدوں کا اجاز ت کے اس کے گھر اٹھالائی گئی بیٹنی کوئی اور اٹھالا پاتو فر ما یا کہ اگر اس کی مراد بیٹی کہ سب آپ اپنے گھر نہ کا اور اٹسی کی مراد سے تھی کہ سب آپ اپنے گھر نہ کے جاؤں گا تو تعوز کی بی جانے ہوگا اور اگر اس کی مراد کے بیٹی کہ سب وہیں بیوں گا اسپنے گھر اُٹھالا نے کے واسطے پھی تھوڑوں گا تو حانث ہوگا اور اگر اس کی چھوٹروں گا تو حانث ہوگا اور اگر اس کی چھوٹروں گا تو میٹ ہوگا اور اگر اس کی چھوٹروں گا تو بیٹی ہوگا اور اگر اس کی چھوٹروں گا تو بیٹی مراب چینے پر مخص پر شراب خواری کا عمانی تک کلام پر اعتبار کیا جائے گا بیٹر ہیں ہے۔

اگر کسی نے اپنی شم کسی مشروب بعینہ کے بینے پر قرار دی اور حال بیہ ہے کہ وہ اس مشروب کوایک دفعہ میں بی سکتا ہے تو اس میں سے تھوڑی سی بینے سے حانث ندہوگا:

اگرفتم کھائی کہ دوانہ پیوں گا پھراس نے دو دھ یا شہد پیاتو حانث نہ ہوگا پیر اُجیہ فی ہا اور منتی بیل فر مایا کہ حاصل کلام

یہ ہے کہ اس بیں لوگوں کے عرف اور تام رکھنے کود یکھا جائے گا ہیں ہراہی چیز کہ جس کولوگ دیکھر کہتے ہوں کہ بید دوا ہے اس پر اس
کی فتم واقع ہوگی اور جس کا لوگ دوا تام رکھتے ہوں اس پر واقع نہ ہوگی اگر چہ حالف نے اس سے دواکی ہو بیمسوط میں ہوا ور
ایک نے اللہ تعالیٰ کی فتم کھائی کہ ضرور میں آسان کو چھوؤں گا یا ضرور میں ہوا میں اڑوں گا یا ضرور میں اس پھر کوسونا کردوں گا تو فتم
سے قار خ ہوتے ہی حانث جم وجائے گا اور وہ گڑگا رہی ہوگا اس واسطے کہ اس نے ایسے فعل کی فتم کھائی کہ خالباس کو ٹیس کر سکتا ہے
لیس اس نے فتم کی حبک حرمت کی جان ہو جھ کر ایس گئیگا رہوا ہے تی میں ہوا اگر اس فت بیان کیا ہو مثلاً کہا کہ کل کے

ا حاصل بیہ کافت جب مستعمل ہوتو بالاتفاق ای پرمدار ہاوراگروہ مجور ہوتو بالاتفاق مجاز متعارف ہوراگر حقیقت بھی متروک نہ ہواور مجاز متعارف ہوتو امام کے خزد کیک اور صاحبین کے خزد کیک دوم معتبر ہے۔ اس عصر نجو ابوا اوروہ میں بھی معنی مراد ہوتے ہیں اا۔ ہے عمیر نجو ابوا اوروہ معارف طریقہ سے جاتا تھا کہ یہ غیر ممکن ہے واس نے تھم کی ابانت کی توابات دوسراگنا ہے تا۔

روز آسان پر چڑھ جاؤں گاتو جب تک بیوفت گذرنہ جائے تب تک حانث ندہوگا حتی کدا گراس سے پہلے مرگیا تو اس پر کفار ونہیں ہوااس واسطے کہ بنوز وہ حانث نہیں ہواہے بیرفتح القدیر میں ہے۔

نمرخ: 🏵

کلام پرشم کھانے کے بیان میں

اگر کی نے کہا کہ فلاں سے کلام نہ کروں گاتو اس کے اس کلام شم کے بعد سے کلام کرتے پرہوگی جو کہ اس کے اس کلام شم کے بعد سے کلام کرا تو ہے ہیں تو میر سے پاک سے چلا جا یا کہا ہیں او فلان نے میر سے پاک سے چلا جا گئی ہوں سے کلام کہا تو حاف کے نہ ہوگا بیتے ہیں ہے اورا گرا تی ہوں سے کہا کہ اگر میں نے تھے سے ملاک کہ اتو حاف نے نہ ہوگا ہو اتف ہوں سے اٹھ جا کہ ہے جا نہ نہ ہوگا ہو اس نے تھے سے کلام کہ اس سے اٹھ جا کہ ہے جا نہ نہ ہوگا ہو اس سے کلام کہ اس سے اٹھ جا تو تھے جا تو تھے ہاتو تو چلی جا یا تو یہاں سے اٹھ جا کہ ہے جا نہ نہ ہوگا اس واسطے کہ بیاس کی اس سے مصل ہاس واسطے کہ بیاس کی اس سے کلام پر واقع ہوگی جو تھے سے معل ہو اس طے کہ اس سے کلام ہو کہ اس سے کلام کہ وں تو یہ ہو کا مراس کے اس کام پر واقع ہوگی ہو تھے جو اور وہ ایسا کہام ہے جو کلام اوّل کے بعدا زمر نو جد یہ ہواور اس کام بیر کہا کہ اس سے اس کام پر کہنا کہ پس بہاں سے چلی جا یا ہو تو تہاں سے بھی جا یا اور تو بہاں سے انٹو ہو گا اور اس کام ہو گا اور اس کے خلام جد یو از مر نو مو دیو اور اس کے کہا مور وہ اس کے کہا میں جو گلا تی واقع ہوگی اور اس کے کہا کہ اور تو بہاں سے بھی جا یا اور اگر اس نے اس کلام سے کلاتی وہا تو ہوگی اور اس کے کہ جب اس کے اس کلام سے کلاتی وہ تو ہوگی اور اس کے کہ جب اس کے اس کلام سے کلاتی وہ تو ہوگی ہو جو سے واقع ہوگی اس واسطے کہ جب اس نے اس کلام سے کلاتی وہ تو ہوگی ہو جو وہ حامت ہوگی اور اگر کہ دیو جس کہا کہ اور تو طالقہ ہوگی ہو وہ حامت ہوگی اور اگر کہ دیو تھی کہا کہ تو چلا جاتو تو حامت ہوگا اور اس کے نماز سے ملام پھیرا اور فلان نہ کور اس کے نماز سے ملام پھیرا اور فلان نہ کور اس کے نماز سے ملام پھیرا اور فلان نہ کور اس کے نماز سے ملام پھیرا اور فلان نہ کور اس کے نماز سے ملام پھیرا اور فلان نہ کور اس کے نماز سے ملام پھیرا اور فلان نہ کور اس کے نماز سے ملام پھیرا اور فلان نہ کور اس کے نماز سے ملام پھیرا اور فلان نہ کور اس کے نماز سے ملام پھیرا اور فلان نہ کور اس کے نماز سے ملام کہ کہا کہ تو بھی مانٹ نہ ہوگا ہو تا ہوگا ہو ت

ا منبیں ہوا کہ کام^{نیم} بول کرخاموش ہو کر پھر چلے جانے کو کہا ہوا ا۔

⁽۱) حربي زبان شر١١٠

کروں گا پھر حالف نے نماز میں قلاں نہ کور کی اقتدا کی پھر فلاں نہ کورنماز میں بھول گیا ہیں حالف نے اس کے جمانے کے واسطے
سیجان اللہ کہا تو حانث نہ ہوگا یہ بچیط میں ہے اور اگر حالف نے چنولوگوں کی امامت کی جن میں محلوف علیہ یعنی جس سے کلام نہ کرنے
کیفتھم کھائی ہے شامل ہے ہیں اس نے نماز فتم ہونے پر اسلام پھیرا تو پہلے سلام سے حانث نہ ہوگا اور نہ دو مرے سلام سے اور بھی
مجار ہے اور بیاس وقت ہے کہ حالف امام ہوا ور اگر حالف مقتدی ہوتو مشائخ نے فرمایا کہ بنا برقول امام ابو صنیفہ والم ابو یوسٹ کے
حانث نہ ہوگا اور محلوف علیہ امام ہوا ور حالف مقتدی ہولیس اس نے امام کولقہ ویا تو اپنی تئم میں حانث نہ ہوگا اور اگر نماز سے باہراس
کو قرآن پڑھایا تو اماموں کے عرف کے موافق حانث ہوگا ہے فاق کی قاضی خان میں ہے۔

ا كرفتم كهائى كه فلا س ي كلام نه كرول كالجر حالف في إس كودُ ورس يكارا:

ا گرفتم کھائی کہ فلاں سے کلام نہ کروں گا ہیں اس کوکوئی کتاب پڑ ھاکر سنائی پس فلاں نے اس کو نکھا تو فرمایا کہ اگر اس کو تکھوانے کا قصد کیا تو مجھے خوف ہے کہ وہ حانث ہوگا بیرجاوی میں ہے اور اگرفتم کھائی کہ فلاں سے کلام نہ کروں گا پھرحالف نے اس کو دور ہے ایکارالیں اگر اتنی دور ہو کہ وہ نہیں سنتا ہے تو جانث نہ ہوگا اور اگر دوری اس قدر ہو کہ وہ اس کی آ واز سنتا ہے تو جانث ہوگا اور اسی طرح اِگر کلوف علیہ سوتا ہو **کھر حالف نے اس کو یکاراپس اگر اس کو جگاد یا تو حانث** ہوا اور اگر نہ جگایا تو شیخ مثم الائمہ سرحتی نے ذکر کیا کہ بچے یہ ہے کہ وہ حانث ند ہوگا بیشرح جامع صغیر قاضی حان میں ہے اور ای پر ہمارے مشائخ ہیں اور بھی مختار ہے بیہ تہرالغائق میں ہے، وراگر حالف ایس جماعت بر گذراجس میں محلوف علیہ بھی ہے پس اس نے اس جماعت پرسلام کہاتو حانث ہو ممیا اگر چەكلوف عليەنے نەسنا ہو يەنمآوى قامنى غان مىں ہےاوراگراس نے سوائے محلوف عليەكے باقيوں كومراوليا ہوتو فيما بينه و بين الله تعالى مانت ند بوكا مرتضاء تصديق ندى جائے كى يد بدائع يس باورا كرايك قوم يرجس مس محلوف علي بعى بسلام كياتو مانت ند ہوگا اگر چہ جانتا نہ ہو کہ قلال ان میں ہے اور اگر اس نے استنا مرابالعنی کہا کہ اسلام علیکم الاعلی فلال تو حانث نہ ہوگا اور اگر کہا کہ لا اعلی واحداوراس مے فلاں نذکور کی نبیت کی تو اس کی تصدیق کی جائے گی بیٹنا ہید میں ہے تتم کھائی کہ فلاں سے کلام نہ کروں گا پھر فلال نے ورواز و بجایا پس حالف نے کہا کہ کون ہے یا کہا کہ کون ہے یا کہا کہ وہ کون ہے تو بعض نے کہا کہ حانث ندہوگا الا آنگ یوں کیے کہ تو کون ہے اور سی مختار ہے بیفناوی قاضی خان میں ہے اور اگر متم کھائی کہ فلاں سے کلام ندکروں گا پھرمحلوف علیہ نے اس کو بکارا پس اس نے جواب ویا کہ لیک یعنی حاضر ہوں یا کہا کہ لی لیعن میں حاضر ہوں توقعم میں حانث ہوگا میں جے۔ تجریز میں لکھا ہے کہ اگر محلوف علیہ کے درواز و کھٹکانے کے بعداس نے کہا کہ من بذائعیٰ کون ہے بیا آدمی تو حانث ہو گا اوراگراس ے كماكرة تحك ميا بے ياست ہوكيا ہے بس اس نے كماخوب است يعنى اچھا ب ياكماك بال ياكماكدارے و عانث موكا يہ خلامہ بیں ہے قباوی میں تکھا ہے کہ تم کھائی کہ فلاں سے کلام نہ کروں گا پھر فلاں نے کسی دوسر سے کو پیکارا پس حالف نے کہا کہ میں جا ضربوں تو جانث ہوگا اور ای طرح اگر فاری میں کہا کہ یہی تو بھی بہی تھم ہے بیعنا ہید میں ہے۔

مجوع النوازل بس العمائي كداكرتم كمائى كدكلام ندكرون كا بجراس كى بيوى آئى اوروه كمانا كما تا تفايس بيوى سه كباكد بالعن تو بعى كما تو مانت بوكيا بيميط بيس ب- فتم كمائى كدائى بيوى سه كلام ندكرون كا بجر كمرك الدركيا اوراس بيس سوائے بيوى

لے بیفاری عرف عوام ہے بجائے لیک کے بدول کاف ہو گئے ہیں ۱۲۔ سے تصدیق تول میر کی زبان میں بوجدالف لام کے تحمل ہے اورار دوزبان میں حانث ہونا جا سبتے بلکہ بی سمجے ہے اورای پرفتوی وینا جا ہے اورنیت کی تصدیق شاموگی ۱۲۔

کے کوئی نہ تھا پس کہا کہ یہ چیز کس نے رتھی یا یہ چیز کہاں ہے تو حانث ہوگا اور اگر اس دار میں سوائے اس عورت کے کوئی دوسر ابھی ہو تو جانث نہ ہوگا اوراگر یوں کہا کہ جھے نہیں معلوم ہوتا کہ یہ س نے کیا ہے تو جانث نہ ہوگا اگر جہ گھر میں سوائے عورت کے کوئی نہ ہو بي خلامه من ہے اگر كسى نے فتم كھائى كەفلال سے كلام نەكرول كالچراس سے اليي عبارت بيس بات كى كەفلال اس كونه سمجما تو بھى حانث ہوگا بیمجیط میں ہے اور قتم کھائی کہ فلاں سے کام ند کروں گا بھر فلاں ندکورنے کسی کوگالی دی اور حالف نے اس کو کمن کہد کرمنع كرنا جا با بحرنك بي كين يا يقا كداس كوشم يادا من كد خاموش بوكيا تو حانث نه بوكاس واسط كداس قد رغيرمغهوم بي بس كلام ند ہوگا اور فلاں ندکور نے حالف کے باب کوگالی دی پس حالف نے کہا کہیں بلکہ تو ہی ہوتو حانث ہو گیا یہ فآوی قاضی خان میں ہے اورمشائ نے فرمایا کہ جس نے فتم کھائی ہے کہ فلال سے کلام نہ کروں گا اس نے کسی دوسرے سے کلام کیا اور غرض بدے کہ فلال ند کورکوسنا دے تو حانث ندہوگا بیٹز ایٹ اسٹنین میں ہے۔ ایک نے شم کھائی کہ فلاں سے کلام ندکروں گا چر دیوار سے کلام کیا اور کہا کہ ای و یوار ایساد ایسا ہے تو حانث ندہوگا اگر چیفرض اس کی سیہو کہ قلان من لے اور اس پر فتو کی ہے بیر قباو کی صغری میں ہے۔ ا گرفتم کھائی کہ فلاں کے اس غلام ہے کلام نہ کروں گا پھر فلاں نے اپنا غلام فروخت کر دیا پھر حالف

نے اس سے کلام کیا تو امام اعظم مجنانیہ وامام ابو پوسف میشند کے نز دیک حانث نہ ہوگا:

المام محمَّد نَ فرما ياكدا يك ني كما كدامراته طالق ان تزوجيت النساء اور اشتريت العبيداو كلمت الرجال اوالناس میری جوروطالقہ ہے اگر میں نے عورتوں سے نکاح کیا یا غلاموں کوخرید کیا یا مردوں سے کلام کیا یالوگوں سے کلام کیا پھرا یک عورت ے نکاح کیایا ایک مرد سے کلام کیایا ایک غلام خریداتو حادث ہوگا اور اگر کہا کدسکینوں یافقیروں سے کلام ند کروں گا چران میں ے ایک سے کلام کیا تو حانث ہوگا اوراس نے تمام مردوں یا تمام عورتوں کی نیت کی ہوتو اس کی تصدیق کی جائے گی اور مجمی حانث شهوگا اور اگر کہا کہ:ان تزوجت نساء اواشتریت عبیداو کلمت رجالا فکفا اگر ش نے مورتوں کو تکاح ش لیا یا غلاموں کوخریدایا مردوں سے کلام کیا تو چنین و چنان ہے پس تب تک تین غلام نہ خریدے یا تین عورتوں سے نکاح نہ کرے یا تین مردوں سے کلام نہ کرے تب تک حانث نہ ہوگا اور اگر اس نے جنس مراولی بعنی جنس عورت سے نکاح نہ کروں گا تو ایک عورت سے نکاح کرنے اور ایک غلام خرید نے سے حانث ہوگا بیشرح جامع کبیر حمیری میں ہاور تمن سے زیادہ کی نبیت کی ہوتو ہوسکتا ہے اور اگر دو کی نبیت کی تو نہیں سیجے ہے بیشرح تخیص جامع کبیر میں ہے اور اگرفتم کھائی کہ نبی آدم سے کلام نہ کروں گا بھر کسی ایک آدمی ہے کلام کیا تو حانث ہوگا اور اگر اس نے اس سے کل آ دمیوں کی نیٹ کی ہوتو کھی حانث نہ ہوگا اور دیاہت وقضا ماس کی تصدیق ہوگی ہد بدائع میں ہے اور الرقشم کھائی کہ فلاں کے اس غلام ہے کلام نہ کروں گا بھر فلاں نے اپنا غلام فرو خت کردیا بھرحالف نے اس سے کلام کیا تو امام اعظم م والمام ابوبوسف کے مزد کیے حانث ندہوگا بیشرح جامع صغیر قاضی خان میں ہے اور اگرفتم کھائی کدفلاں کے غلام سے کلام ندکروں گا پس اگر کوئی غلام معین مرادلیا ہے تو بیکلام اور قول فلاس کے اس غلام سے دونوں کیساں ہیں اور اگر اس کی مجھ نیت نے موہی اگر فلا ب کے ایسے غلام کیا جووفت تشم کے موجود تھا اوروفت حانث ہونے کے بھی موجود ہے تو بالا جماع حانث ہوگا اورا کرا یسے غلام سے کلام کیا کہ دووقت تشم کے موجود تھا اور وقت کلام کرنے کے اس کا غلام نہ تھا تو بالا تفاق حانث نہ ہوگا اور اگر وقت تشم کے اس کا غلام نہ تھا اوروفت کلام کرنے کے اس کا غلام تھا تو امام ابوصنیفہ وا مام محمد کے نز ویک جانث ہوگا بیشرح طحاوی میں ہے۔

منتخ آبو بكر في قرمايا كدايك في من كمائي كدفلال ك غلام سه كلام ندكرون كا مجراس كي مضاربت ك غلام سيجن مي

اگرفتم کھائی کہاں جا دروالے ہے کلام نہ کروں گا پھراس ہے اس وقت کلام کیا کہ وہ اس جا ورکو فروخت کرچکا ہے تو بالا جماع حانث ہوگا:

[۔] فلاں فرکور کمبی کا مضارب ہے ہیں بیفلام مال مضاربت کا ہے ہیں اگراس غلام میں نفع بھی شریک ہے بینی مثلاً ہزار درہم راس المالی تھااور کمی چیز کوخرید کر اس کے فروخت کرنے میں ڈیزھ ہزار ہوا پھراس ڈیڑھ ہزارے تریدا ہوا بیفلام ہے باایسانہیں ہے شرکت نفع میں احمال تھا کہ بیاس کا غلام ہے ا۔

کام کیا تو ہر غلام جس کا بیں مالک ہوں یا ہر باندی جس کا میں مالک ہوں آزاد ہے پھر فلاں سے کلام کیا تو فر مایا کہ بید دنوں کے عتن پر واقع ہوگی چنا نچہ ہر غلام کہ اس کا مالک ہوئے اور ہر باندی کہ اس کا مالک ہوئے آزاد ہوگا اور آگر کہا کہ اگر میں نے فلاں سے کلام کیا تو بھے پر جج ہے یا عمر ہاتو اس کو دونوں میں سے اختیار ہوجو جا ہے اداکرے بیر بچیط میں ہے۔

ایک نے متم کمانی کدانی ساس سے کلام نہ کروں گا بھروہ اپنی ہوی کے باس اس کے میکے گیا اور اس سے جھڑے کی با تیں باہم واقع ہو ہیں پس اس کی ساس نے اس ہے کہا کہ تھے کیا ہوا ہے تو ایساایسائیں کرتا ہے پس اس نے کہا کہ اس کو کھانا ویتا ہوں اس کے واسطے کپڑالا تا ہوں پھر دعوی کیا کہ میں نے ساس کو جواب دینے کی نیت نہیں کی تھی بلکہ جور و کومرا دلیا تھا تو فر مایا کہ اس قول کی تقدیق ہوگی اور سیجے اسے کے قضاء اس کی تقدیق نہ کی جائے گی بیظمیر سیس ہاور اگرفتم کھائی کداگر میں نے اپنے باپ سے کلام کیا تو سب جو پچھے میری ملک میں ہے صدقہ ہے تو اس کا حیلہ یہ ہے کدائی سب املاک سی معتند کے ہاتھ بعوض کیڑے میں لیٹی ہوئی چیز کے فروخت کردے پھراپنے باپ سے کلام کرے کہ اس پر پچھالازم نہ آئے گا پھر پیچ کو بچکم خیار رونیت کے رد کردے یعنی کیڑے میں لیٹی ہوئی چیز جوشن ہے د کھے کر تابسند کر کے تیج روکردے بیفلا صدمیں ہے بشر ؓ نے امام ابو یوسف ہے روایت کی ہے كدايك نے دوسرے سے كہا كدا كرتونے فلال سے كام كيا تو ميرا غلام آزاد ہے چردوسرے نے كہا كدالاً تيرى اجازت سے تواى طور سے جانث ہوگا کہ بدوں اس کی اجازت کے فلاں سے کلام کرے بیتا تارخانیہ میں ہے اور اگرفتم کھائی کہ فلاں سے کلام نہ کروں گا پھرفلاں ندکور کوشت بیتیا ہوا نکلا پس حالف نے اس کو پکارا کہا گ کوشت والے تو حانث ہو گیا اورا گرفلاں ندکور نے چھینکا یس حالف نے کہا کہ برجمک اللہ یعنی اللہ تعالیٰ تجھ پر رحم کرے تو جانث ہوگا پی خلاصہ میں ہے اورا گر حالف باز ار میں گذرا پس کہا کہ بوشت اور فلا ں مذکور و ہاں ہے تو حانث نہ ہوگا یہ وجیز کر دری میں ہے اور اگر کہا کہ ہر بار کہ کلام کیا میں نے ان دونوں مردوں میں ہے کسی ایک سے تو میری ہو یوں میں ہے ایک ہوی طالقہ ہے چھر دونوں سے ایک ہی کلام کیا تو دوطلاق واقع ہوں گی کہ ان کو چاہد دعورتوں پر ڈالے یا ایک ہی پر ڈالے بیکانی میں ہے ایک نے اپنی بوی سے کہا کداگر میں نے تیری طلاق کے ساتھ کلام کیا تومیرا غلام آزاد ہے پھر بیوی سے کہا کداگرتو جا ہے تو تو طالقہ ہے ہی بیوی نے کہا کہ بی نہیں جا ہتی ہوں تو بعض نے فر مایا ہے کہ اس کاغلام آزاد ہوگا یہ فتاوی قاضی خان میں ہے۔

تثنیہ (دو) ذکر کر کے واحد (ایک) مرادلینا:

ے تین مرتبہ کیا کہ اگر میں نے تھے سے کلام کیا تو تو طالقہ ہے تو ووسری بارید کلام تئم کہنے پر پہلی تئم میں حانث ہوا اور دوسری تئم امام كزوبك منعقد بوكى اورتيسرى باراس طرح فتم كمانے سے دوسرى فتم منعقد وبلاجزا منحل ہوكى اورتيسرى منعقد نه ہوكى اورا كراس نے تیسری مسم الکی یہاں تک کداس مورت سے دو بارہ تکاح کیا مجراس سے کلام کیا تو دوسری مشم کی وجہ سے ہمارے نز دیک طالقہ موجائے کی بیکا فی میں ہے اپنی بیوی ہے کہا کہ اگر تو نے قلال و فلال سے کلام کیا تو تو طالقہ ہے ہی اس عورت نے ایک سے کلام کیا ندو دسرے سے اس اگراس کی نیت میں ہو کہ جب تک دونوں سے کلام ند کرے حانث ند ہوتو اس کی نیت پر ہوگی کہ وہ حانث ند ہوگایا کچھ نیت نہ کی ہوتو بھی حانث نہ ہوگا اور اگر نیت ہو کہ ایک ہے بھی کلام کرے تو حانث ہوگا اور اگر کسی مقام میں ایسے کلام میں بیہ عرف ہوکہ انفر ادمقعود ہوتا ہے لیعنی ایک سمی سے کلام نہ کرے اجھاع نہیں مقصود ہوتا ہے کہ حانث جب ہو جب دونوں سے کلام کرے تو اس مقام کے عرف کے موافق حالف کی بھی نیت قرار دی جائے گی اور قتم کھائی کہ فلاں وفلاں سے کلام نۂ کروں گا لیس اگر اس کی پھونیت ندہویا برنیت ہو کہ حانث ندہوئے الا دونوں سے کلام کرنے سے حانث ندہوگا اور اگر برنیت ہو کدایک سے کلام کرنے سے حانث ہوتو اس کی نیت پر تھم ہوگا اور چنخ ابوالقاسم صفار نے قربایا کدا کر پھونیت نہ ہوتو بھی ایک سے کلام کرنے سے عانث ہوگالیکن مخاربے ہے کہیں مانٹ ہوگا بیاناوی کبری میں ہے قال المر جم شیخ ابوالقاسم کے دیار می عرف ہوگا کدایک ہے کلام ندکرنامقعود ہوتا ہوگا جیسے ہارے عرف میں ہے لہذاریکم نظر عرف سیج اور وہاں کے عرف کے موافق مخار ہوگا جیسے ہارے یہاں ہےوانٹداعلم اوراگرکہا کہان دونوں آ دمیوں سے کلام تہروں گایا فاری ش کہا کہ بایں دونن مسخن نه گویہ تا ان ش ے ایک سے کلام کرنے سے حانث ندہوگا اور اگر اس نے ایک سے کلام ندکرنے کی بھی نیت کی ہوتو اس کی نیت سیجے نہوگی بیمشائ كاقول باورموكف نفر مايا كدنيت يحيح مونى جابياس واسطى كم تثيد ذكركرك ايك مراوليا جاتا بيس جبدوه كهتاب كدميرى بیت ایک تھی اور حال یہ ہے کہ اس سے اس کے قس پر تحق ہوتی ہے تو تصدیق کی جائے گی بیفناوی قاضی خان وخلا صدیس ہے قال المحرجم يصده عددنا مطلقاً اكركما كداس قوم كاوكول سه يا الل بغداد سه كلام كرنا محمد يرحرام ب يمران م سه ايك آدى ے کلام کیاتو جانث ہوگا اور میر خلاف اس کے ہے کہ جوہم نے بیان کیا اس صورت میں کداس نے کہا کہ واللہ میں ان دوآ دمیوں ے کلام نہ کروں گایا قاری میں کہا کہواللہ ہایں دوتن تحن نہ کو يم بدينوجه كهم نے اس صورت ميں بيان كيا كہ بالا تفاق ايك سے كلام کرنے سے حانث نہ ہوگا اور فتو کی کے واسطے بی مختار ہے اس ایسا ہی اس مقام پر ہے بیڈناوی کبری میں ہے قال ہمارے نزویک وونون صورتون عن حائث موكا كماقلة كرنا هناك ايضاً ما فهم ..

اگر کہا کہ کلام فلاں وفلاں جھے پرحرام ہے پھر دونوں بٹ سے ایک ہے گلام کیاتو جانٹ ہوگا اور بعض نے کہا جانٹ نہ ہوگا الا اس نے ہرایک سے کلام نہ کرنے کی نیت کی ہواور بھی مختار ہے یہ جواہرا خلاطی بٹ ہواورا گرفتم کھائی کہ لایہ کلع خلافا او فلافا لین نے فلاں یا فلاں سے کلام نہ کروں گا پھرایک سے کلام کیاتو جانٹ ہوگا قال المحرج ہمارے عرف کے موافق یہ منہوم مردود ہے کہ اس کی مرادیہ ہوگا کہ ان دونوں بٹس سے ایک سے کلام نہ کروں گا ہی جب کسی ایک سے کلام کرلیا تو دوسرا کلام نہ کرنے کے واسطے متعین ہوگیا کہ جب اس سے کلام کریں گا جانٹ ہوگا والقد اعلم اور اس طرح اگر کہا کہ بٹس کلام نہ کروں گا فلانے سے اور نہ فلاں سے توایک سے کلام کریں گا جانٹ ہوگا والقد اعلم اور اس طرح اگر کہا کہ بٹس کلام نہ کروں گا فلانے سے اور نہ فلان

ل عرف اتوال ہمارے وف میں بھی پر متعمود تیں ہوتا کہ مجموعہ دونوں سے کلام نہ کروں گا بلکہ ایک سے بھی کلام نہ کروں گا ادرتولہ قال المتر جم بھی لینی ہرمال میں نبیت میجے ہے تا ا۔

کلام ندکروں کا فلانے یا فلانے وفلانے سے تو پہلے سے کلام کرنے سے اور باتی دونوں سے کلام کرنے سے حانث ہو گا اورا گرفتم کھائی کہوالند کلام نہ کروں گا فلانے وفلانے یا فلانے ہے تو پہلے دونوں ہے یا پیچھلے ایک ہے کلام کرنے ہے حانث ہوگا اور اگر ا کیلے اوّل ہے یا دوسرے سے کلام کیا تو حانث^(۱) نہ ہوگا ہے کا فی میں ہے اور اگرفتنم کھائی کہ ان حوجت من ہذہ الداد حتیہ اکلمہ الذى هو فيها فامراته طاق يعني اكريس في المحض سے جودار من بكام ندكيا يهاں تك كديس اس دار سے نكل كيا توميرى یوی طالقہ ہےاوراس دار بیں کوئی آ دی تیس ہے ہیں وہ باہر نکل کیا تو امام اعظم کے نز دیک حانث ندہو گا یہ فقاوی قاضی خان میں ہا دراگرانی بائدیوں ہے کہا کہ ہر بارکہ میں نے کلام کیاتم میں ہے کسی ایک سے قوتم میں سے ایک سوائے (۲) اس کے آزاد ہے مچراس نے صحت میں جار سے کلام کیا اور قبل بیان کے مرکبا تو سب آ زاوہوں کی بیکا فی میں ہے قال اکھڑ جم میر سے زو یک بیمراد نہیں ہے کدا گرسب دی ہوں مثلاً تو سب کی سب مفت آزاد ہوجائے گی بلک مرادیہ ہے کہ آزادتو سب ہوگی محرسعایت لازم آئے کی بعنی جس پر جس قدر مال سعایت کر کے ادا کرنا واجب ہو بعد منہائی اس قدر حصہ کے جوآ زاد ہوا ہے ادا کرے کی فاقع ۔ اپنی ہوی ہے کہا کہ اگر تو نے بیہ بات فلاں ہے کہی تو تو طالقہ ہے چمرعورت نے وہ بات فلاں ندکور ہے کہی لیکن السی عبارت میں کہی کہ فلاں ندکورن مجما تو عورت ندکورہ طالقہ ہوگی جیسے کس نے قتم کمائی کہ فلاں سے کلام ندکروں کا مجرالی عبارت میں کلام کیا کہ فلاں اس کونہ مجما تو حانث ہوتا ہے ہیں ایسا ہے بیال ہے بیر پیط میں ہے۔ جد میں اکھاہے کہ تم کھائی کرکس چیز سے کلام نے کروں گا چرکس جمادے یا بے حیوان ہے جوناطق نہیں ہے کام کیا تو جانث نہ ہوگا اورا گر کو تھے یا بہرے سے کلام کیا تو جانث ہوگا اورا گراطفال ے کلام کیا اپس اگر بچھتے ہوں تو حانث ہوا اور اگر نہ بچھتے ہوں تو حانث نہ ہوگا بیتا تارخانیہ بی ہے۔ بیٹس الاسلام اور جندی ہے ور افت کیا گیا کدایک فے متم کھائی کر کس سے کلام نہ کروں گا چرایک کا فراس کے پاس اسلام لانے کے واسلے آیا تو بیخ رحمت الله نے فرمایا کہ صفت اسلام بیان کر وے اور وہ سب بیان کروے جس سے کا فرمسلمان ہوجاتا ہے اور اس سے بات نہ کرے بس حانث ندہوگا بیمچیط میں ہے مترجم کہتا ہے کہ اگر الی صورت میں بید کیھے کہ میرے کلام ندکر نے سے اس کے اسلام میں تاخیر ہوگی بدینوجه کداس کی خاطر کوانقباض ہوتا ہے تو لازم ہے کہتم تو ڑے اور کفارہ ادا کرے اور اس کوخوشی خاطر ہے مسلمان کرے واللہ تعالی اتھم ایک نے اپنی بیوی کودیکھا کہ کسی اجنبی مرد ہے یا تنس کرتی ہے ہیں اس کوغصہ آیا اورعورت ہے کہا کہ اگر تو نے اس بعد کسی مرواجنبی ہے بات کی تو تو طالقہ ہے پھراس کے بعداس کی مورت نے شو ہر کے شاگر دیپیٹہ ہے بات کی جواس مورت کا ایسا ناتے دار نہیں ہے جس سے نکاح حرام ہو یا کسی ایسے مرد ہے جوای دار میں رہتا ہے جس سے شناسائی ہے مگروہ اس عورت کا ذی محرم محرم نہیں ہے یاعورت نے اسپیے کسی ذو**ی الا رحام لینی ناتے دارہے بات کی حالا نکدو دہمی ایسانہیں ہے کہ**اس سے نکاح حرام ہوئے تو و وعورت طالقہ ہو جائے کی پیمپیریہ میں ہے۔

اگرفتم کھائی کہاس جوان ہے بات نہ کرونگا پھراس کے بوڑھے ہوجانے کے بعداس ہے بات کی تو جانث ہوگا:

الرقتم كمانى كدلايكلد دجلاا يك مروس بات ندكرول كالجراس في ايك مروس بات كى اوركها كديس في اس ك

ل مترجم كبتاب كداس سے تقبي كا ہم مواكد جوخلا مديس ندكور ب وي سيح ومختار بياا۔

⁽۱) ياصورت اولي عن دوسرت تيسر يستنجا كلام كياتو حانث نده وكالار (۲) جس سيكلام كياب ان

سوائے دوسرے کومرا دلیا ہے تو حانث نہ ہوگا بخلاف اس کے اگر کہا کہ لایہ کلمہ الرجل لینی مرد سے بات نہ کروں گا تو جنس مرد برقتم ہوگی یا تعیمین درست ہوگا کہ تھی مرد سے بات کرنے سے حانث ہوگا بیمچیط کی میں ہے اگرفتم کھائی کہاس جوان سے بات نہ کرول گا پھراس کے بوڑھے ہوجانے کے بعداس ہے بات کی تو حانث ہوگا بیرحاوی میں ہے اگرفتم کھائی کہ طفل ہے بات نہ کروں گا پھرکسی بوڑھے ہے بات کی حانث نہ ہوگا ہیمچیط میں ہےاورا گرفتم کھائی کہ مردے بات نہ کروں گا پھر طفل ہے بات کی تو حانث ہوگا یہ ظمیر بیش ہےاور اگرفتم کھائی کہ اگر میں نے عورت ہے بات کی تو میراغلام آزاد ہے بھراڑ کی (۱) سے بات کی تو حانث نہوگا اور اگر کہا کہ اگریں نے عورت سے نکاح کیا تو میراغلام آزادہے پھراڑئی سے نکاح کیا تو حانث ہوگا اس واسطے کہ پیپن کلام کرنے سے بالغے ہے ہیں عورت کے حق میں جونشم معقو د ہواس میں لڑکی کا مرا دلیدا عادت کی راہ ہے نہ ہوگا اور نکاح کرنا ایسانہیں ہے یہ بحرالرائق میں ہاورا گرفتم کھائی کہ کلام نہ کروں گا مرد سے یاطفل سے یا غلام سے یا شاب سے یاکبل سے یعنی ان میں سے کس سے کلام نہ کرنے کی قتم کھائی تو ہم کہتے ہیں کہ شرع میں غلام نام السی تمر کے مرد کا ہے جو بالغ نہ ہوا ہو بھر جب بالغ ہوا تو شاب ہو گیا اوراس کوفتی بھی کہتے ہیں ادرامام ابو یوسٹ سے روایت ہے کہ شاب پندرہ برس سے تمیں برس تک ہے جب تک اس پر شمط غالب نہواور کہل تمیں برس سے پچاس برس تک ہے اور پچاس برس سے زیادہ کا سے کہلاتا ہے اور بندرہ برس سے کم شاب نیس ہے اور تمیں برس ہے کم کا کبل تہیں کہلاتا ہے اور پیاس برس ہے کم کا بیٹے تہیں کہلاتا ہے اوراس کے درمیان میں جوعمر ہے اس میں شمط معتبر ہے اور قدوری میں امام ابوبوسف سے روایت ہے کہ شاب بندرہ برس سے بچاس برس تک ہالا آ نکہ شمط اس براس سے بہلے غالب ہو جائے اور کہل تمیں برس ہے آخر عمر تک ہے اور تینے بچایں برس ہے ڈیادہ عمر کا ہوتا ہے پس بنابر اس روایت کے بچاس برس سے زیادہ عمروا لے کوامام ابو یوسٹ نے چیخ بھی قرار دیا اور کہل بھی اوروصا یا النوازل میں امام ابو یوسٹ سے مروی ہے کتمیں برس کا کہل ہے اور نیز امام ابدیوسٹ سے مروی ہے کہ جوتینتیں برس کا یااس ہے زیادہ کا ہوئے دہ کہل ہے پھر جب پچاس برس کا ہو کمیا تو وہ فیٹے ہے اور تواور بن وساعہ میں لکھاہے کہ کہل تمیں برس سے جائیس برس تک ہےاور شخوہ ہے کہ بچاس سے اس کی عمرزیارہ ہوا کر چداس کے بإل سفيد نه ہوئے ہوں اورا کر جاکیس برس ہے عمر زیادہ ہوئی اور اس کے سفید بال بہت ہو گئے تو وہ پیٹنے ہے اورا کر سیاہ زیادہ ہوں تو شیخ نہیں ہے؛ ورایام محمد سے مروی ہے کہ غلام وہ ہے کہ پندرہ برس سے عمر میں کم ہواور شاب وفق وہ ہے کہ پندرہ برس یا زیادہ کا ہوا اور جب جاکیس برس کا ہواتو اس وقت سے ساٹھ برس تک کہل ہے الا آ نکہ بالوں کی سفیدی اس برغالب ہوجائے تو وقت غلبہ سے شخ ہوگا اور اگر چہ بچاس برس تک کی عمر نہ ہوئی ہو ممرکبل جب تک چالیس برس کا نہ ہوگا اور جب تک چالیس سے تجاوز نہ کرے تب تك يشخ نه موكا اور قال المحرجم يهي جارب عرف كموافق ب ولكن لادخل له في انشرء في مثل ذلك فالبتعدا ماافتواد حمد الله تعالى.

اگر کہانان کلمت الان تکلمنی او الی ان تکلمنی اور حتی تکلمنی فکنا: اگر کہانان کر میمائی کہ تیا ی تی فلاں یا شم کھائی کہ ارائل (۴) بی فلاں سے یاشم کھائی کہ جیب بنی فلاں یا تشم کھائی کہ ایا ی (۲) بی فلاں سے کلام نکروں گاتو ہم کہتے ہیں کہ چیم وہ کہلاتا ہے کہ اس کا باپ مرکبیا اور ہنوز وہ ضغر ہے کہ بالغ تہیں ہوا ہے تو جب بالغ

ا میط میں ہے اقول ہوارے عرف میں اگر کہا کہ مردوں ہے بات نہ کروں گاتو بھی سب کی نیت نہیں ہو سکتی ہے بلکے جن مراد کی جائے گی بیٹی اس جن بات شکروں گاتو ایک سے حانث ہوگا ۱۲ ہے۔ میں ای جیمان پٹرزندان فلاں لیٹنی فلاں کی اولا دیس جو پیٹیم ہیں ۱۲۔

⁽۱) جوان نظی ۱۲ (۲) راغرو به خاو ند مورش ۱۲ (۳) ایای جم ایم مرد به زویده ورت به شو بر۱۲ -

اگر کہا کہ کلام نہ کروں گاکسی ہے بھی الا دومردوں میں کے ایک سے کوفی ہو یا بھری ہو:

چندلوگ ایک جلس میں جیٹے باتیں کوتے تھے بھران میں ہے ایک نے کہا کہ جس نے اس کے بعد کام کیاس کی بیوی طالقہ ہوگی یہ فقاوی تا قاضی خان میں ہے۔ خزانہ میں لکھا ہے کہ ایک نے کہا کہ جس مے اس کے بعد کام کیاتو اس کی بیوی طالقہ ہوگی یہ فقاوی تاضی خان میں ہے۔ خزانہ میں لکھا ہے کہ ایک نے کہا کہ جس نے غلام عبداللہ سے کلام کیاس کی بیوی طالقہ ہے اور عبداللہ ہی تشم کھانے والا ہے اور اس کا غلام مید غلام ہے ہیں اس نے اس مالے کہ بیوی کھام کر بی ہے اس سے بیلے کام کر بیاں سے بیلے کام کر بیاں سے بیلے کام کر بیاں سے بیلے کام کر بیلے کام کر بیلے کام کر بیلے کام کر بیاں سے بیلے کام کر بیلے کام کر بیاں میں بیلے کام کر بیلے کہا کہ کر بیلے کام کر بیلے کی بیلے کام کر بیلے کی بیلے کام کر بیلے کام کر بیلے کام کر بیلے کی بیلے کام کر بیلے کی بیلے کام کر بیلے کام کر بیلے کی بیلے کام کر بیلے کی بیلے کی بیلے کی بیلے کر بیلے کر بیلے کی بیلے کی بیلے کام کر بیلے کی بیلے کی بیلے کر بیلے کی بیلے کر بیلے کی بیلے کر بیلے کی بیلے کر بیلے کی بیلے کی بیلے کر بیلے کر بیلے کی بیلے کی بیلے کر بیلے کی بیلے کی بیلے کی بیلے کر بیلے کر بیلے کی بیلے کی بیلے کر بیلے کر بیلے کر بیلے کی بیلے کر بیلے کر بیلے کر بیلے کر بیلے کی بیلے کر بیلے کی بیلے کر بیلے کر بیلے کر بیلے کی بیلے کر بیلے کر بیلے کر بیلے کی بیلے کر بیلے کے کہ بیلے کر بیلے کر بیلے کی بیلے کر بیلے کی بیلے کر بیلے

⁽۱) خواهموت یا طلاق۱۱_ (۲) میری یوی طالقه بی یا غلام آزاد بیاا۔

اگرایی بوی سے کہا کہ اگرتو نے فلانہ عورت سے کلام کیا تو تو طالقہ ہے پھراس کی بیوی نے ایک روز کیڑے وجوئے بھر

ع تضاءً تعدیق نبهوگی ۱۱- سے کیونکدریشکرالی بامیر ہادرے کلام نیس ہے ۱۲- سے عمروے کلام کیا پس منعقد ہوئی یس دار می داخل ہوا اُنی آخر و ۱۶۔

ا ہتنے میں فلا نہ ند کور و آئی اور اس ہے کہا کہ تو تھک گئی ہے اس نے بیرجان کر کہ بیافلا نہ ہے یا بے جانے جواب دیا کہ نیس انجھی ہوں یا کہا کہ ہاں تو بیسب کلام ہے پس وہ طالقہ ہو جائے گی یظمیر بیس ہے کداصل بیکلام وصدیت بین بات وخطاب بیہ جب بی ہوتے ہیں جب بالشافہ ہوں میع ابیدیں ہے۔ اگرزید نے عمرو سے کہا کہ اگر تونے مجھے خبر دی کہ فلاں ہمیا ہے قومیری بوی طالقہ ہے یا میرا غلام آزاد ہے یس عمرونے اس کوفلاں کے آجانے کی جھوٹ خبر دی تو زیدھا نٹ ہو گیا بعنی اس کی بیوی طالقہ ہو تنی اور غلام آ زا دہو کیا بخلاف اس کے اگر کہا کہ اگر تونے جھے قلاں کی آمد کی خبر دی تو میراغلام آزا دہے پس عمر و نے اس کی جمو ٹی خبر دی تو اس کا غلام آزاد تہ ہوگا اور اگر کہا کہ اگر تو نے جھے خبر وی کہ میری ہوی گھریں ہے تو میرا غلام آزاد ہے ہی عمر و نے اس کوجمونی خبر دی کہ تیری بیوی گھر میں ہے تو حانث ہوااور اس کا غلام آزاد ہو گیا اور اگر کہا کہ اگر تو نے میری بیوی کے گھر میں ہونے کی خبر دی تو میراغلام آزاد ہے پس عمرونے اس کوجموٹی دی تو آزادنہ ہوگا اوراگر کہا کہ اگر تونے نجھے بٹارت دی کہ فلاں آیا ہے یا کہا کہ اگر تو نے بیجھے فلاں کے آنے کی بیٹارت وی پس مخاطب نے اس کوجموٹی اس کی خوشخبری وی تو حالف اپنی نشم میں حانث نہ ہوگا اور اگر کہا كدا كرتونة بجصة مكاه كيا كدفلان آياب ياتونة بجصفلان ك آئے كي آكائي دى يس مخاطب نے اس كوجموث اس كي آمكائي دى تو حانث ندہوگا اور اگر حالف کے آگا وہوجائے کے بعد فلال نے اس کواس امر کی بچی خبردی یا آگا و کیا تو بھی حانث ندہوگا بخلاف اس کے اگر اس نے یوں متم کھائی ہو کہ اگر تو نے بچھے خبر دی پھر اس نے حالف کے آگاہ ہونے کہ بعد اس کوخبر دی تو اپن قتم میں حانث ہوجائے گااور اگر حالف نے اس صورت میں اپنے اس قول سے کرتونے مجھے آٹھ بی دی بینیت کیہو کرخبر دیے دی تو بعد آگاہ ہونے کے مخاطب کے آگاہ کرنے سے بھی حانث ہوجائے گااور جاسیے کہ حالف کی نبیت دیانیذ وقضاء دونوں طرح سیح ہوئے اور ا گزیشم کھائی کہا گرتو نے مجھے لکھا کہ فلاں آیا ہے تو میراغلام آزاد ہے ہیں مخاطب نے اس کودروع ایسا لکھاتو وہ حانث ہو گیاخواہ اس كا خط كبنيا مويانه كبنيا مواورا كركها كراكرتون بجصافلال كآف كولكها توميرا غلام آزاد بيس اس تجموت لكها توحانث ندموكا اور اگر اس مورت میں مخاطب نے اس کولکھا کہ فلاں آیا ہے اور حال مدہے کذواقعی فلاں نرکوراس کے لکھنے سے پہلے آئمیا مخاطب كومعلوم ندتخانو حالف حانث بوجائك

ا مثلاً كها كما كرزيد كلام ندكرون كا مجراس كي بينه ينجه كها كداوزيدتو كلام بين بهازيد بالت ندكرون كالمجرنيب ش كها كدزيرتم التصهويا خطاب ندكرون كالجراى طرح غيب من خطاب كيانو خطاب وغيرونيس بوا۱۲ و جيساد پر ندكور بوئي بين ۱۱ ـ

جائے کہ ہم جگہوں کے نام لیتے ہیں یا بھیدوں کو بیان کرتے ہیں اپس جوجگہ یا بھید فلاں کا ندہواس پرتو اٹکارکرتا جانا اور جب ہم جگہ یا مجیدوں کو بیان کریں تو خاموش ہو جانا پس جب اس نے ایسا کیا اور وہ لوگ فلاں کی جگہ یا مجید سے واقف ہو گئے تو بیا پی قتم میں حانث ندہوگا۔

میرے غلاموں میں سے جس کسی نے مجھے اس کی بیثارت دی وہ آزاد ہے پس سب نے ایک ساتھ اس کو بیثارت دی تو سب آزاد ہو جائے گیں:

ہرجس صورت میں کہ ہم نے اشارہ سے حانث ہوجائے کو بیان کیا ہے اگر اس نے دعوی کیا کہ میں نے اشارہ کیاہ کین اس حال میں میر سے اس امرکی نیت ندھی جس پر میں نے تتم کھائی ہے تو ویکھا جائے اور اگر یہ جواب ایک بات کا ہو جواس سے دریافت کی گئی ہے تو قضاء اس کی تقد میں نہ ہوگی اور دیائے تقد میں کی جائے گی اور اگر کسی نے کہا کہ الا اقول بقلان کذا بعنی فلاں سے ایسانہیں کہوں گا اور نیز میصفیہ مشترک ہے واسطے حال کے تینی فلاں سے ایسانہیں کہتا ہوں اور مراداق ل ہے ہو بیستا امام مجر سے جامع وزیاوات میں ذکر نہیں فر مایا اور نواور میں امام مجر سے مروی ہے کہ یہ بھی مش خبر ندوں گا و بشارت ندوں گا کے ہے تی کہ ۔
نے جامع وزیاوات میں ذکر نہیں فر مایا اور نواور میں امام محر سے حانث نہ ہوگا اور اگر قتم کھائی کہ لا یہ عو فلانا مینی فلاں کونہ تحریر کرنے اور اپنی کی کہ لا یہ عو فلانا مینی فلاں کونہ

ل قال المحرجم اگر معنظر آبوابیا کرے ورندابیا امر خالی از شبه نیس به اور شرکیس بهند کرتا مون ۱۱- ع مثلا کها کدفلال سے مدیث ندکروں گایا گفتگوند کروں گاتو جیسے بات ندکروں گا۱۲- ع اگر تسم عربی جس ہوتو اشارہ سے حانث ہونا اقرب ہے بی انجادر قالفسید ۱۲-

اگرفتم کھائی کے قلال کوند تھھوں کا ہیں دوسرے کو تھم کیا کہ اس نے تھھاتو ہشام نے امام محد سے دوایت کی ہے کہ امام محد کہتے ہتے کہ بارون الرشید نے مجھ سے بیسسلہ ہو چھالیں ہیں نے جواب دیا کہ اگر بیشم کھانے والا سلطان ہولیتی ایسا ہو کہ وہ فود موافق رواج نہیں تھھا کرتا ہے تو وہ عائث ہوگا یہ بدائع میں ہے اور اگرفتم کھائی کہ قرآن سے سورة نہ پڑھوں گا پھراس نے نگاہ سے اس کواڈل سے آخر تک ویکھا تو بالا نفاق حائث نہ ہوگا یہ فاوی کری میں ہے اور اگرفتم کھائی کہ فلاں کا خط نہ پڑھوں گا یا فلاں کی کہا ب نہ ہوگا یہ فلاں کی کہا ہو اور ایس میں ہے بھولیا تو امام ابو بوسٹ کے قول میں حائث نہ ہوگا کہ کہا۔ برخ حتانہیں پایا گیا اور ای پرفتو کی ہے قال المتر جم یہ بربان عربی ہے اور ہماری زبان میں تال ہے بہب عرف عام کے الاآ تکہ بنا پراصل امام اعظم کلام کیا جائے والتہ تعالی اعظم ۔ اگرفتم کھائی کہ کہا ہو فلان کو نہ پڑھوں گا پھر کہا ب فلاں سے ایک سورہ نہ ہوگا ہو اللہ اعلی سے اور اگرفتم کھائی کہ سے اور اگرفتم کھائی کہ سورہ نہ پڑھوں گا پھر کہا ب فلاں سے ایک سورہ نہ پڑھوں گا پھر کہا ہو اللہ اعلی ۔ اس سے ایک حرف محمل کی حرف ہو گیا اور اگر بڑی آئے۔ تو والدہ ایک میں ہوگیا اور آگر ہو گیا ہو اور آگر ہو گیا ہو دیا تو حائث نہ ہوگیا اور آگر ہو گیا اور گی تو حائث نہ ہوگیا ہو دیا تو حائث ہو گیا ہو دیا تو حائث ہو گیا اور گی ہوڑ وی تو حائث نہ ہوگا ہے بدائع میں ہوفیہ دخلے واللہ اعلیہ ۔

ا قال المرجم اردوز بان بمن تضاء مجى تصديق مونى جا بين اا بي سورة تمل من جزواً بت بيدوقال المرجم محتقين كزويك بسم الذبحى ايك آيت بيادر بعض ني كباكه خاصة سورة فاتحد بين بالجملة ول اول برقضاء حانث بوگااوردوم برو بذيت آيت اول برهانث موگا فاحظه واستقيم اا

فرائض نماز میں جماعت ہے پڑھے اورا پی نتم میں حانث نہ ہوگا اورا گر کوئی رکعت اس سے جاتی رہی کہ جس کواس نے تنہا پڑھا تو حانث ہوگا اورا گرعورت نے ایسی نتم کھائی تو وہ اپنے شوہر کے چیھے نماز پڑھ لے یا اورا پے کسی محرم کے چیھے رہے بیرمجیط میں ہے۔ اگر اس نے قسم کھائی کہ قر اُت قر آن نہ کروں گا چھر اس نے سور ق فاتحہ لبطور دعا و ثناء کے بیڑھی تو

حانث ند ہوگا:

اگر سوائے رمضان کے وہر اداکرنے چاہے و چاہیے کہ جووہر پڑھنا ہواس کی افتد اکرے تا کہ جانث نہ ہویہ فاوی قاضی خان میں ہے اور اگر اس نے متم کھائی کہ قر اُت قرآن نہ کروں گا پھر اس نے سورۃ فاتحہ بطور دعا و ثناء کے پڑھی تو حانث نہ ہوگا ہد ظہیریہ ہیں ہادراگراس نے متم کھائی کہ اگریں نے ہرسورۃ قرآن کی پڑھی تو جھے ایک درہم صدقہ کرنا واجب ہے تو اہام محرات نے فرمایا کہ یہ بورے قرآن پر ہوگی بیڈناوی قاضی خان میں ہے اگر کسی نے کہا کہ جھے پر تشم ہے اگر تو جا ہے پس اس نے کہا کہ میں نے جا بی توقعم لا زم آئے کی اور بیشل اس قول کے ہے کہ مجھ پر تتم ہے اگر میں نے فلاں سے کلام کیا بیرمحیط میں ہے شیخ جم الدین سے در یا دنت کیا عمیا کدایک مخص سے اس کی بیوی کے ناتے داروں نے اس کی بیوی کی طلاق کی تئم لی کرعورت پڑے جرم ندر محاوراس یر کمن چیز کی تبہت ندر کھے پس اس نے بیٹم کھائی چرمورت ہے کہا کہ خداجا نتا ہے کرنو نے کیا کیا ہے پس آیا اس ہے اس کی ہو یوں یر طلاق ہوجائے گی فر مایا کہنیں بیٹمبیر ہیمیں ہے۔ایک نے اپنی بیوی ہے کہا کدا گرفلاں کے گھر جاؤں اوراس سے کلام کروں تو تو طالقہ ہے پھراس کے گھرنہیں ممیا محرکہیں اوراس ہے یا تیں کیں تو اپنی تشم میں حانث نہ ہو گا اور گرکہا کہ اگر فلاں کے گھرنہ جاؤں گا اوراس سے کلام ندکروں تو تو طالقہ ہے اور باتی صورت مسئلہ بطور ندکورہ بالا واقع ہوئی تو حانث ہوجائے گا اوراس کی بیوی طالقہ ہو جائے گی ایسا ہی فنو کی مشمل الائمہ حلوائی اورفنو کی رکن الاسلام علی سغد ی منقول ہے بیمجیط میں ہے ایک نے قتم کھائی کہ اپنے بھائی کو سنس کام کا تھم نہ دوں گا اور اگر اس کوئس کا م کا تھم دوں تو ایسا پھر کسی آ دمی کے ہاتھ اپنے بھائی کے پاس کوئی مال عین بھیجا اور اس ے کہا کہ تو میرے بھائی ہے کہنا تا کہ وہ اس کوفر وخت کر دینو ویکھا جائے گا کہ اگر اس آ دمی نے اس کے بھائی ہے جا کر تیرا بھائی کہتا ہے کہ اس کوفروخت کردے یا تختے اس کے فروخت کرنے کا تھم دیتا ہے تو حانث ہوجائے گا ایک نے اپنی بیوی ہے کہا کہ اگرآج تو نہ کم کی کہ فلاں نے تخبے ہے کیا کیا ہے تو تو طالقہ ہے پس عورت نے ایسے طور پر کہا کہ سنائی نہیں ویتا ہے یا مرو نے نہیں سنا توعورت ندکور و طالقہ نہ ہوگی اور اگر یوں کہا ہو کہ اگر تونے آج کے روز تجھسے نہ کہا تو صورت ندکور و میں طالقہ ہو جائے گی ہیہ خلامہ میں ہے۔

زید نے عمرہ کے سامنے گفتگویں اپنی بیوی کی طلاق کی شم کھائی کہ میں نے تیراعیب کی سے نہیں کہا ہے مالا تکہ اپنی بیوی سے کہہ چکا ہے کہ عمرہ وشراب پیتا تھا اوراس کوفر وخت کرتا تھا اورا سے بیبودہ کا م کرتا تھا کہ ان کا ذکر فضول ہے تکراب اس نے تو بہکر کے خداو ندتھائی کی طرف رجوع کرتی ہے واس کی بیوی طالقہ ہوجائے گی ہے تھیں ہے قال المترجم مسائل الذبیل یتعلق معظمه باسلوب العربتیه ایک نے تم کھائی کہ ایک مہینہ کلام نہ کروں گا تو قتم تمیں روز ون رات پرواقع ہوگی اورا گرفتم کھائی کہ لایکلم الشہر اس مہینہ فلاس سے کلام نہ کروں گا تو جس قدر بیم ہینہ باتی ہواس قدر پرواقع ہوگی بیسراج و ہاج میں ہے اورا گرفتم لایکلم الشہر اس مہینہ فلاس سے کلام نہ کروں گا تو جس قدر بیم ہینہ باتی ہواس قدر پرواقع ہوگی بیسراج و ہاج میں ہے اورا گرفتم

ل انگرخاص کمی معیاد تک بیشم ہوتو خیراس حیلہ بھی مضا کھنے تیں ورند تم تو ز دین جا ہے تکی ماحق فی تغییرالحرجم ہا۔ ع بول تعم فی کداگر بھی اس مورت پر جرم یا تہت رکھوں تو اس کوطلاق ہے ا۔

ا گرفتم کھاتے وقت زمانہ کی کوئی مقدار مقرر نہ کی تو؟

سیسباس وقت ہے کہ اس نے زبانہ کی گوئی مقدار معین کی نیت نہ کی ہوا وراگراس نے کی مقدار معین کی نیت کی ہوتواس کے تول کی تقد بی کی جائے گی اور بہی تھم امام ابو بوسف وامام تھ کے خزو یک لفظ و ہر کا ہے لین اگر دہر کو بطور ترہ ہوا ہوتا ہوتا ہوتا ہوگی ہوتی بالا تفاق اس کی نیت پر شم جید ہوا تع ہوگی بشر طیکہ اس نے کسی قدر مقدار معین زبانہ کی نیت نہ کی ہوا وراگر زبانہ معین کی نیت کی ہوتو بالا تفاق اس کی نیت پر شم ہوگی اور اہام اعظم نے فر مایا کہ بیس و ہرہ کوئیس جانتا ہوں کہ کیا ہے اور واضح ہوکہ بیا ختالا ف الی صورت ہیں ہے کہ اس نے لفظ دہر کو تھر و بیان کیا ہو بہی تھے ہوگی ہوگی اور اہام اعظم کے نزویک کیا تھا تا ہوگی ہیں ہے اور اگر دہر کو معرف باللام (۱۰) لا یا تو بالا بھا تا اس سے ایدم او ہوگا لین ہیں ہیں ہوگی ہیں ہے ساٹھ تھیں ہو کے بیران و باج میں ہوائی کہ لایہ کلمہ الا حازین اوالاز منته تو امام اعظم کے نزویک و رام مجھ کے تین بار چوم ہینہ پر واقع ہوگی جس کے ساٹھ مہینے ہوئے بیسران و باج میں ہو اوراگر کہا کہ لایہ کلمہ دھوراتو بنا ہرتول امام ابو یوسف وامام محد کے تین بار چوم ہینہ پر واقع ہوگی ہیں شرح طحاوی میں ہے۔

⁽١) بالف ولام ١١_

طنت میں ہوجائے یہ طاوی میں ہے فاوئ سفی میں تکھا ہے کہ اگر فاری میں کہا کہ اگر فلاں گویم خدائے را ہومن یك مساله روزہ تواس سے كلام كرنے سے ہے تہ ہیں لازم آئے گا ادرا گر كہا كہ يكسال روزہ تو كلام كرنے سے ايك سال كروزے اس پر لازم آئے گئے يہ فلاصد میں ہے تجريد میں امام محرّ سے روایت ہے كہ ایك نے كہا كہ لاا كلم اليوم سنته اور شهراليتى اس روز سال بحريا مهين جركلام شكروں گا تو اس پر واجب ہوگا كہ سال يا ماہ میں جتنى دفعہ بددن آئے اس میں كلام ترك كرے بدئ تا رفائي ميں ہوگا اور اگر كى نے تم كھائى كہ میں فلال سے اپنے اس سال كلام شكروں گا تو وقت تم سے تا غرة محرم كلام شكر نے م متم ہوگى اور وقت تم سے ایك سائى كال پر نہ ہوگى بدق اوئى قاض میں ہوگى اور وقت تم سے ایک سائى كال پر نہ ہوگى بوق الله ہوئى اور محموم التوازل میں كھام كہا تو وطائقہ ہوئى جا جلى جا اس كار كر من خدا كہ سائى تك كلام كہا تو وطائقہ ہوئى جا عدوۃ الله ہن اگر میں نے تحمد سے ایک سائى تک كلام كہا تو وطائقہ ہوجا ہے گی الم میں ہوگى اور وطائقہ ہوجا ہے گی تا میدو الله ہوجا ہے گی تا میدوۃ الله ہونا كر من خدا كی تو وطائقہ ہوجا ہے گی تا میدوۃ الله ہن الله می سے ہوگى تو وطائقہ ہوجا ہے گی تا میدو ہوئے گی تا میدو ہوئے گی تا میدو ہوئا ہوجا ہے گی تا میدوۃ الله ہونا کی تو مولا القہ ہوجا ہے گی تا میدو ہوئے گی تا میدوۃ الله ہونا كر من خدا كی تو وطائقہ ہوجا ہے گی تا میدوۃ الله ہوئے گی تا میدو ہوئے ہوئے گی تا میان کی تا میدو ہوئے گی تا میدو ہوئے گیا تا میدو ہوئے گی تا میدو ہوئے گی تا میدو ہوئے گیا تا میدو ہوئے گیا تا میدو ہوئے گی تا میدو ہوئے گی تا میدو ہوئے گیا تا تا ہوئے گیا تا ہوئے گی تا میدو ہوئے گیا تا تا ہوئے گیا تا ہوئے گی تا تا کی تا کا تا ہوئے گیا تا کی تا کی تا تا کی تا کی تا کی تا کی تا کی تا کی تا

دونوں پرواقع ہوگی حتی کداگر رات بی کلام کرئے گایادن بی تو حائث ہوگا اور آگراس نے حاصدہ ون کی نیت کی ہوتو اس کے قول
کی تضا پیجی تقدیق ہوگی ہیکائی بی ہے اور آگر کہا کہ جس رات فلاس سے بیس کلام کروں یا جس رات کدفلاں آئے تو تو طالقہ ہوئی اس نے دن بی فلاس سے کلام کیا یا ون کوفلاں آیا تو اس کی جوروطالقہ ندہوگی اس واسطے رات لغت بی سیابی شب کا نام ہے
اور اس میں کوئی ایسا عرف نہیں ہے کہ لفظ کو اس کی مقتضا ہے لغوی سے پھیر ہے جی کہ اگر اس نے بجائے رات کے راتوں کا لفظ ذکر
کیا تو مطلق وقت پر بید کلام محمول ہوگا اس واسطے کہ ان کے عرف بی اس کا استعمال مطلق وقت بی ہے بدائع بی ہوتا لیا ہی یقد ہو اللہ بی واقع اللہ

اگرتشم کھائی کہ بچھ نے اس دن دس روز میں کلام نہ کروں گا اور بیروز سنیچر کا ہے جس دن اس نے قشم کھائی ہے تو ہے تنم دس سنیچروں پرواقع ہوگی:

آگر کہا کہ ہرروز کہ میں تھے ہے کلام کروں ہی جھ پر ایک درہم صدقہ واجب ہے ہی اس ہے دوروز کلام کیا تو دومرتبہ حانث ہوا اوراگر کہا ہوکہ ہردوروز کہ میں تھے ہے کلام کروں تو ایک ہی مرتبہ حانث ہوگا بیتا تار فانید میں ہے اوراگر تسم کھائی کہ لا ایک ہے فلانا ایا کہ ہذہ تو امام ابو بوسٹ نے فرمایا کہ تین روز پر واقع ہوگی اوراگر تسم کھائی کہ لا ایک ہو تو ایا ہے تو بہ مقام تمر پر واقع ہوگی بیرف کے ایک ہوگی بیرف کہ اور بیروز سنچر کا ہے جس دن واقع ہوگی ایروز میں کلام نہ کروں گا اور بیروز سنچر کا ہے جس دن اس نے تسم کھائی ہے تو بہتم دس نیچر واروز کس کھائی کہ تھے ہیں اورائی ملائی ہو کہ ان کہ میں تھے ہے ہوگی اس واسطے کہ دس روز میں پس ایک بی سنچر آتا ہے دس نیس ہو سکتے ہیں اورائی طرح کہااگر کہ میں تھے ہے ہروز نیس ہو سکتے ہیں معلم نہ کروں گا تو بہتم دوسینچر کا دورو بھی کہیں ہوسکتا ہے ہیں معلم ہوا کہ مراویہ ہوگی دوروز میں مکام نہ کروں گا اورائی طرح اگر کہا کہ وروز میں دون میں دون میں کلام کرنے پر واقع ہوگی جسے کہ ہم نے بیان کردیا ہے بیشرح جائع

ا تال ہے ہاں آگریہ ہوکہ جن وقوں زید آنے گا تو البند بی تھم ہے کونکہ راتوں کا محاورہ تعاری زبان میں بیس ہے اور وفوں کلام ندکروں گا ۲ا۔ سے والفداس سے ایام میں اُس سے کلام ندکروں گا ۲ا۔ کبیر حمیری بیں ہے اورا گرفتم کھائی کہ ندکلام کروں گا اس ہے ایک روز سال بھر پاسال بھرا یک روز بیں اگر اس نے کوئی روز خاص مرادلیا ہے تو تمام سال بیں ای روز کلام نہ کرنے پرتسم واقع ہوگی لینی جب بیروز آئے کلام نہ کرے اورا گر پھی نیت نہ ہوتو ہر جعد بیں سے ایک روز کلام نہ کرے حتی کہ اگر پورے کوئی جعد کے ہرروز کلام کرئے گا حانث ہوگا بید تما ہیے بیں ہے اورا گرفتم کھائی کہ لا اکلمات کیومایا لا اکلماک انسبت یومات واس کوا ختیارہے کہ جوروز جائے قرار دے یہ بدائع میں ہے اورا گرفتم کھائی کہ فلاں سے دیں روز تک کلام نہ کروں گا تو دسواں روز تسم میں داخل ہوگا یہ فتا وئی قاضی خان میں ہے۔

اگر یوں متم کھائی کہ بچھ ہے آج یا کل کلام نہ کروں گا چراس ہے آج یا کل کلام کیا تو حانث ہوا اور اگر کہا کہ اس سے کلام كرنا آج ياكل ترك كرول كالبس آج اس سے كلام ترك كيا توقتم ميں سجا ہوجائے كا اورتسم ساقط ہوجائے كى كه كل كلام ترك كرنا اس پراہ زم نہ ہوگا اور بیعتا ہیے ہیں ہےاوراً گرکہا کہ واللہ نہ کلام کروں گا اس ہے آج اور نہ کل توقعم آج باتی دن اور کل پرواقع ہوگی اور جورات ان دونوں کے درمیان ہے وہ میں داخل نہ ہوگی ہے بدائع میں ہے اور اگر متم کھائی کہ نہ کلام کروں گااس ہے آج وکل و یرسوں تو بیا یک بی کلام ہے کہ تمن روز تک کسی وقت اس ہے کلام نہ کرے خواہ رات ہو یا دن ہواور اگر کہا کہ آج کے دن میں اور کل کے ون میں اور برسوں کے ون میں تو حانث ندہوگا یہاں تک کہاس سے ہرروز جس کو بیان کیا ہے کلام کرے اور اگراس سے رات میں کلام کیا تو جانث نے ہوگا ہے وجیز کر دری میں ہے۔ ایک نے کہا کہ کلام نہ کروں گا فلاں سے ایک روزیا دوروز کے اور اس کی کچھ نیت تہیں ہے تو امام محمد سے مروی ہے کہ میر بمنز لداس تول کے ہے کہ واللہ فلاں سے ایک روز کلام نہ کروں گا میر محیط میں ہے اور اگر رات میں کہا کہ ند کلام کروں گااس سے ایک روزتو اس وقت سے تاغروب ہوناب ہوگی بیر متا ہید میں ہےاور بعداس متم کے بل طلوع فجر کے اس سے کلام کیا تو سیح میہ ہے کہ حانث ہوگا بیمبیط میں ہے اور اگر دن میں کہا کہ اس سے ایک کلام نہ کروں **گا** توقعتم کے دقت ے طلوع فجر تک ہوگی بیعتا ہید میں ہے اور اگر تھوڑا دن گذر ئے تشم کھائی کہ فلاں سے ایک روز کلام نہ کروں گا تو یہ ہاتی دن اور پوری رات اور دوسرے روز اس ساعت تک جس وقت تھم کھائی ہے کلام نہ کرے اور اس طرح اگر رات ہی تھم کھائی کہ اس ہے ایک رات کلام ندکروں گاتو باتی بیرات اور دومرا دن اور دوسری رات کی ای ساعت تک کلام ندکرنے پرفتم واقع ہوگی ہیں جوان ﷺ میں آسمیا ہے وہ بھی تتم میں داخل ہوجائے گا ہد بندائع میں ہے اور اگر کہا کہ وائٹد میں تجھ سے ایک روز اور ایک روز کلام نہ کروں گا تو بہتم اور وائلہ میں جھے سے دوروز کلام نہ کروں کا دونوں کیساں ہیں ہی جورات ان دونوں کے درمیان ہے تئم میں داخل ہوگی اور اگرفتم کھائی کہ تھے ہے ایک روز اور دوروز کلام نہ کروں گانو تیسراروز گذرنے پرقتم پوری ہوگی اورا گرفتم کھائی کہنہ کلام کروں گا تھے ے ایک روز اور ندووروز توبیتم دوروز برہو کی حتی کدا گرتیسر ے روزاس سے کلام کیا تو حانث ندہوگا۔

ا كرفتم كما ألى والله لاكلم احد يومي ياكماك والله لاخرجن احد يومي اواحد ليومين اواحد يامي:

منتی میں لکھا ہے کہ اگر کمی نے آوھی رات یا دو پہر دن کوشم کھائی کہ واللہ تھے ہے دورات کلام نہ کروں گا تو اس سے پرسوں اس وفت تک کلام ترک کر ہے اورا گر کسی نے تسم کھائی کہ فلاں سے تمیں روز کلام نہ کروُں گا اور رات میں قسم کھائی کہ تو اس ساعت سے تیسویں روز کے آفا ب غروب ہونے تک کلام ترک کرے بیجیط میں ہے اورا گر درمیان ون کے کسی وفت قسم کھائی کہ واللہ آج میں اس سے کلام نہ کروں گا تو اس دن یا تی میں تا غروب کلام نہ کرے اورا گر رات میں تسم کھائی کہ اس روز اس سے کلام نہ کروں گا تو یا تی بیرات اور دوسر سے روز غروب آفا ب تک کسی وقت کلام کرنے سے جائے ہوگا یہ قباوی قاضی خان میں ہے اگر دن

ل تھے سے ایک دن کو لی ہو تھام نہ کرون گایا کہا کہ تھے سے ہفتہ یں ایک روز کلام نہ کروں گا ۱۲۔

میں تم کھائی کہ اس رات کلام نہ کروں گا اور تو ہاتی روز اس تتم میں واخل نہ ہوگا اس کی تتم خاصنة اس رات پرواقع ہوگی اور اگر آؤل رات میں قتم کھائی کہ آج کے روز اس سے کلام نہ کروں گا اور اس کی چھ نیت نہیں ہے تو یہ باطل ہے اور اگر آخر رات میں قتم کھائی کہ تو اسکے دن پرواقع ہوگی ہے تقی میں نہ کور ہے اور اگر قتم کھائی کہ واللہ لا کلھ احد پومی یا کہا کہ واللہ لاخو جن احد پومی اواحد الیومیوں اواحد یا می اور نینی واللہ خرور کلام کروں گا فلاں سے اپنے دوروز کے ایک میں یا سفر کو جاؤں گا اپنے دوروز کے ایک میں یا مراور کا میں کہ روز میں تو یہ دوروز کے ایک میں یا سفر کو جاؤں گا اپنے دوروز کے ایک میں یا مراور کا اور اس کے دوروز کے ایک میں یا گر رہے کہ پر ہوگی اور اس میں دونوں داخل جیں تی کہا گر دی روز گذر سے ایک کہ دی روز گذر سے میں ہوگی یا اور اگر کہا کہا ہے اپنے ان دونوں میں سے ایک میں تو بیشم اس روز اور اس کے دوسرے روز پر واقع ہوگی یہ میلے میں ہو اقع ہوگی اور اگر کہا کہ اس سے کلام نہ کروں گا تین روز الا اس روز اور ما ظلا اس روز کے تو بیشم اس روز کے بعد کے دودنوں پر واقع ہوگی اور اگر کہا کہ اس سے کلام نہ کروں گا تین روز الا اس روز اور ما ظلا اس روز کے تو بیشم اس روز کے ہوگی بیٹھ ہوگی اور آگر کہا کہ غیراس بیم کے بیا سوائے اس بیم کے تو بیشم اس روز کے بعد تین روز پر واقع ہوگی بیٹھ اس ہو تھیں ہوگی اور آگر کہا کہ غیراس بیم کے بیا سوائے اس بیم کے تو بیشم اس روز کے بعد تین روز پر واقع ہوگی بیٹھ اس ہوئی بیٹھ ہوگی اور اگر کہا کہ غیراس بیم کے بیا سوائے اس بیم کے تو بیشم اس روز کے بعد تین روز پر واقع ہوگی بیٹھ اس ہور

قاویٰ ابواللیٹ میں فرکور ہے کہ اگر کس نے کہا کہ واللہ فلاں سے کلام نہ کروں گاتا قدوم حاجیاں پھر حاجوں میں سے ایک آئی تو اس کی تتم ملتبیٰ گئی اور ای طرح اگر کہا کہ واللہ اس سے کلام نہ کروں گاتا در وزراعت میں کے شہر والوں میں سے ایک آئی تو اس کی تتم ملتبیٰ گئی اور اس طرح اگر کہا کہ واللہ اس سے کلام نہ کروں گاتا در وزراعت میں کے شہر والوں میں سے

ا کال الحرجم جماراعرف انہیں دواکی روزین ایک اور دواکی روزین انہیں دونوں ایک روز جاؤں گا امید ہے کدای تھم بین علی التفصیل داخل ہو داللہ اعلم ۱۱۔ سے اس سے جب تفتیکو کروں گاتو بھی اس تفتیکویس اس سے لفظ بھیشرزبان سے شدتکالوں گا ۱۲۔

⁽۱) سميق كافي جائے تك اا۔

اگر کہا کہ واللہ بیں تجھے سے جمعوں بیں کلام نہ کروں گا تو اس کوروا ہے کہ سوائے روز جمعہ کے اور دنوں میں اس سے کلام کرے:

<u> آگرتشم کمائی کدا گریس</u> نے قلاں سے کلام کیا تو ہرمملوک کہیں اس کا مالک ہوں بروز جعد یا بروز جعرات وہ آزاد ہے تو

ل بہاں سے طاہر ہوتا ہے کہ نیلة القدرامام اعظم کے زویک اقل عشرہ رمضان بلک اقال رمضان کو بھی محمل ہوا ہے کہ ایل القدر ہر سال ہوتی ہے اور امام طحادیؓ نے اس کو مرکل بیان کیا ہے تا۔

⁽۱) با عنماران ملوں کے اور ہمارے بہال نہیں گرتا ہے ا۔ (۲) تولہ حشو بھراؤ کا کپڑا جیسے ہمارے بہاں رونی بھراو گلاوغیرہ ۱۲۔

بیتم برمملوک برجن کاوہ ان دونوں دنوں میں مالک موواقع ہوگی اور بدمجیط میں ہے اور اگر کہا کہ لا لیکلمہ جمعة لیعنی اس سے ا یک جمعه کلام نه کروں گااوراس کی پچھ نیت نہیں ہے تو بیایا م لم جمعہ پر واقع ہوگی اور آگر کہا کہ دو جمعہ تو جمعوں کے اتا م پر واقع ہوگی اورا کر کہا کہ تین جعدتو اس پروا جب ہے کہ روزتتم ہے اکیس روزے بورے کرے اور اگر اس نے فقط روز جعد کی نیت کی ہوتو قضاءً اس کے قول کی تصدیق نہ کی جائے گی روفاوی قاضی خان میں ہے اور اگر کہا کہ واللہ میں تھے سے جمعوں میں کلام نہ کروں گا تو اس کو رواب كه شؤائ روز جمعه كے اور دنوں ميں اس سے كلام كرے جيسے كه والله الاكلمات الا خمسة اولاً حاواوالا ثانيين يعني واللہ تجمہ ہے جعراتوں یاسپنجروں یا اتواروں کو کلام نہ کروں گاتو ہی تھم ہاور میائن وقت ہے کہ اس کی پچھ نیت نہ ہواور اگر اس نے ایام جد مراد لئے ہوں یعنی ہفتے (۱) تو اس کی نیت پر ہوگی بیر عیط میں ہے۔ جامع میں ذکر کیا ہے کہ اگر کہا کہ والله لا اکلمك المجعة والله من تحديب بروز جعد كلام ندكرون كاتواس كوافتيار ب كه غيرروز جعد بن اس يكلام كرياس واسط كدالجمعة نام ايك روز مخصوص کا ہے پس ایسا ہوگیا کہ گویا اس نے یوں کہا کہ لا اکلمات یومر الجمعة اور ای طرح اگر کہا کہ جمعاً تو اس کوغیر جعد میں کلام کرنے کا اختیار ہے ہیں جب کداس نے یوں کہا کہ والله لاا کلمان جمعًا تو بیتین روز جمع^ع برقتم واقع ہوگی ہے بدائع میں ہے۔

اگرتم كمائى كدلا يكلم فلانا الى كذابس اگرافظ كذا بايك عدس تكساعات ياايام ياميني ياسالوسكى كانيت کی ہوتو اس کی نیت پر ہوگی اور اگر کچھ نیت نہ کی ہوتو ایک روز پر قرار دی جائے گی اور کہا کہ لا اکلمہ ای کذا کذا۔ پس لفظ کذا ہے یامبینوں وغیر مکسی وقت کی نبیت کی ہوتو بیاس کی نبیت والی چیز کے کیا رو^{سے} پرواقع ہوگی اورا کر پچھ نبیت نہ کی ہوتو ایک ون و رات پرواقع ہوگی اوراگر کہا کہ لا یکلمه الی کذا و کذا پس اگرنیت ہوتو نیت والے وقت کے اکیس پرواقع ہوگی اورا گرنیت نہ موتو ایک دن ورات پروا تع موگی بیفادی قاصی خان میں ہاورا گرفتم کھائی کدفلاں سے تا ابد کلام نہ کروں گا یا نفظ ابد نہ کہا تو بیشم ابدیروا قع ہوگی کہ جب بھی اس سے کلام کرے گا جانث ہوگا اوراگر اس نے نیت میں خصوصیت کی ہومثلاً ایک روزیا دوروز کی پاکس شہر یا مکان کی یااس کے اشباہ کی نبیت کی موتو تضاء اس کے قول کی تصدیق ندکی جائے گی اور تیز دیانة فیمابیدہ و بین الله تعالی بھی تقدیق نے جائے گی بدو خرومیں ہاورا گرفتم کھائی کدفلاں سے ابدا کلام ندکروں گا پھراس کے مرجانے کے بعداس ے کام کیا توقعم میں حانث نہ ہوگا بیرمحیط میں ہے اور اگرفتم کھائی کہ لایسکلمه ملیا او طویلا (۲) پس اگر کسی وقت کی نیت کی ہوتو اس کی نبیت پر ہوگی اور اگر پچھونیت ندکی ہوتو ایک مہیندا یک روز پر واقع ہوگی پیڈناوی قاضی خان میں ہے۔

جس سے تو نے موالات کی ہے اُس سے کام نہ کروں گا جالا نکداس کے دومولی الموالات ہیں:

ا كركها كه لا اكلمك قريباً توايك مهينه سايك دن كم يرجو كي بيامام اعظم كا قول ب اوراس بس اختلاف كسي دوسر ب كاذكرنيين فرمايا اورامرأس في اس صورت مين ايك مهيند ان إده كي نيت كي موتو ايمان الاصل مين امام اعظم ساروايت غدكور ہے کہ قضاءً اس کی تصدیق ہوگی اورا گر کہا کہ لا اکلمہ ای بعید تو امام اعظم کے قول میں بیالیک مہینہ ہے زیادہ پر ہوگی اورا مام ابو یوسف سے نواور همعلی میں فرکور ہے کداگر کہا کدسر یعا لینی پیکلمہ اور پیکلمہ سریعاً قویدایک دن ایک مہینہ پر ہوگی جبکداس کی

ا جمد کردات میں جیسے ایک مفتد وغیر وبولیتے ہیں ۱۲۔ ع جمد کاروز تمن مرتبہ آئے اور کلام نہ کرے ۱۲۔ ع ون ہو کہا تو کہاروون تک ۱۲۔ سے در تک بر بوراس سے بات ندکروں ۱۲۴۔ بھی اصل میں ہے کہ اور میں جو معلی کی طرف منسوب ہے ہیں کہا کہ شاید بیا شارہ ہے کہ حقیق نہیں ہوسکیا کے منصور کی تصنیف ہے اس مجہ سے توادریا م ہوا ۱۳۔ یہ سرایع نیز بظاہر جلدی مراد ہے جیسے بعید جمعنی ووراا۔

⁽۱) مات ماته روز کاار (۲) مجر پورورتک ۱۱

کھونیت نہ ہواور اگر نیت ہوتو اس کی نیت پر ہوگی اور اگر کہا کہ عاجلا تو مہینہ ہر ہے کم پر ہوگی اور اگر کہا کہ آجلاتو ایک مہینہ ہے اس یازیا وہ پر ہوگی بینی ایک مہینہ ہے جا ہے اس کے خلاف کرسکا ہے اور جائے ہم جس طرح تم کھائی ہے اس کے خلاف کرسکا ہے اور جائے ہم جس شرح کھائی ہے اس کے خلاف کرسکا ہے اور جائے ہم جس نہ کو گا اور اگر کہا کہ ہفتہ عشر ہو یا (۱۰) تو یہ تیرہ دوز پر ہوگی اور جائم الجوائع میں نہ کور ہے کہا گر اس نے اس صورت میں (۱۹) روز سے زیادہ کی نیت کی ہوتو اس کی تقد بتی کی جائے گی بیتا تار جائے ہیں ہے اور اگر کہا کہ لا اکلم مولات لین جس سے تو نے موالات کی ہوالات کی ہوتو اس کی تقد بتی کی جائے گی میتا تار خالات کے اور دوسرا اس کی کھونیت نیس ہے تو ان میں سے جس سے کلام کروں گا جائے ہوگا قال المتر جم اس کی تو منے کتاب الوالا ء سے معلوم کرنی چاہئے فاقیم ۔ اس طرح آگر کہا کہ میں نے تیر ہو جد سے کلام نہ کروں گا اور اس سے جدود جیں ایک ہا ہو (دادا پردادات) کی طرف سے اور دوسرا ماں (۱۲ پرناء) کی طرف سے تو بھی اس صورت میں بھی تھم ہے یہ میسوط میں ہے۔

منتعی میں ندکورے کدا کر کہا کہ تھے سے قریب سال مجر کے کلام ندکروں کا تو اس سے چیومبینداور ایک روز کلام ندکرے بد خلاصه على ہے اور اگر ایک نے دوسرے سے کہا کہ اوقلانے تھے سے دس روز کلام ندکروں گا واللہ تھے سے تو روز کلام ندکروں گا واللہ تھے سے (۱۸)روز کلام نہ کروں گاتو وہ بار جانث ہوا لینی دوقعموں میں جانث ہو چکا اور تیسری قتم اس پر رہی ہی اگر آٹھ روز کے اندراس الاكام كرايا تواس من بهي مانت موااورا كركها كروالله تحديث تحدروز كلام ندكرون كاوالله تحديث روز كلام ندكرون كا والله تحد سے دس روز کلام نہ کروں گاتو دوتسموں میں ابھی دومرتبہ جانث ہوا اور اس پرتیسری تشم رہی ہیں اگر دس روز کے اندراس ے کلام کرلیا تو اس میں بھی جانث ہو گیا بیمبسوط میں ہے۔ امام محر نے فرمایا کدا گرایک نے کہا کہ ہر بارکد میں نے فلاس سے ایک روز کلام کیا ہی اللہ تعالی کے واسطے جمع پرواجب ہے کہ ایک درہم صدقہ کروں ہر بارکہ میں نے فلاں سے دوروز کلام کیا ہی واسطے الله كے جمع پرواجب ہے كددودرہم صدقة كرول ہر باركديس نے فلال سے تين روز كلام كيا تو واسطے اللہ كے جمع پرواجب ہےكہ تین درہم صدقہ کروں ہر ہار کہ میں نے فلاں سے جارروز کلام کیا تو اللہ کے واسطے جھے پر واجب ہے کہ جار درہم صدقہ کروں ہر بار کہ میں نے فلاں سے پانچ روز کلام کیا تو اللہ کے واسطے مجھ پر واجب ہے کہ پانچ درہم مدقد کروں پھراس نے چوشے و پانچویں روز کلام کیاتواس پرتمس (۳۰) درہم صدقہ کرنے واجب ہیں اور اگراس نے اوّل روز میں یا اور کسی ایام میں دو بار کلام کیاتواس پر ا (۳۰) درہم صدقہ کرتے واجب ہوں کے اور اگر کہا کہ ہرون میں کہ ہیں اس میں فلاں سے کلام کروں تو واسطے اللہ کے جمھ پر واجب ہے کدایک درہم صدقہ کروں ہر ووون کہ بی ان میں فلال سے کلام کروں تو اللہ کے واسطے مجھ پرواجب ہے کدوو درہم معدقہ کروں ای طرح یا بچھتم تک پہنچایا مجراس ہے جوشے ویا نجویں روز کلام کیا تو اس پر ہائیس (۲۲) درہم واجب ہوں کےسو اس واسطے کداس نے یا بچے فتمیں کھائی ہیں اور پہلی تھم کی جزا والک درہم مدقہ مقرر کی اور دوسری کی دوورہم اور ہرتھم کے واسطے مت قراردی ہے اور فقیاء نے ہرمدت کا نام و ورر کھا ہے ہیں اوّل فتم کی مت ایک روز ہے اور اس کا دور و تجدد ہرروز ہوتا ہے اور دوسرے کی مدت دوروز ہے کہاس کا دوروتجدد ہردوروز میں ہوتا ہے اورتیسری کا دور تین روز ہے اور چوکی کا دور جا رروز ہے اور یا نج یں کا یا بچے روز ہے اور ہردور میں وہ ایک ہی مرتبہ جانث ہوگا کیونکہ اس نے بلفظ ہرفتم قرار دی ہے اور بیلفظ موجب تکرار نہیں ے اس لئے کہ مرار تضیم الفعل بے ناتضیم مالوقت اس جودن کہ بعدت کے یا یا حمیا و وبوری مدت اوّل تم کی ہوگی اور تھوڑی

ال خامديد كدكوني متفردا سلام لايا اوركس خاتداني سيموالات كرلى كديدة ميراموني بتووه اعلى موااوريداسفل مواما-

⁽۱) محماديروس دن اا_

مت دیگرتسموں کی ہوگی لینی پوری مدت دیگرتسموں کی ہوگی ہیں جب کہاس نے چوشے روز کلام کیا تو چوتھا روز پہلی تنم کا چوتھا دور اول ہے اور وہ بعینہ چوتھی تنم کے دوسرے دور کا پہلا روز ہے اور وہ بعینہ چوتھی تنم کا تنمہ دور اول کے اور وہ بعینہ چوتھی تنم کا تنمہ دور اول کے اور وہ بعینہ پانچو ہیں تنم کے دور اول کا چوتھا روز ہے اور ان دول میں وہ بالکل ھانٹ نہیں ہوا ہے اور ایک بی شرط کی قسموں شرو دور ہوتھی ہوا ہے اور ایک بی شرط کی قسموں دور کے مائے تھی ہوا ہوئے کی صلاحیت رکھتی ہے۔ اس وہ سب قسموں میں (کو نکس کا دور موجود ہے اول مائٹ ہوا۔ ایک بی تشرط کا کئی اقسام کے واسطے شرط ہوئا:

اس کے ذمد بیج مسم اوّل کے ایک درہم اور بوجہ دوسری کے دوورہم اور بیجہ تیسری کے تین درہم اور بیجہ چوسی کے جار درہم اور بعجہ یانچویں کے بانچ درہم واجب ہوئے کہ ان کا مجموعہ بندرہ درہم ہوئے پھر جب یانچویں روز اس سے کلام کیا تو اوّل ودوم و چهارم من هانث بوااورتيسري و پانجوين فتم من هانث نه بوااس واسطے كه بانچوان روز پيلي فتم كا يا نچوان دور بارس (بک چہارم میں حانث ہواہے) دور میں وہ حانث نہیں ہواہے لیں اب حانث ہوگا اور دوسری متم کے تیسرے دور کا اوّل روز ہے اور اس میں (بلک تزردر درم میں مانٹ ہواہے) بھی وہ حانث نہیں ہو چکا اور چوتھی تھم کے دور دوم کا پہلا روز ہے اور اس میں (بلکہ تزرورا ذل میں مانٹ ہوا ہے"ا) بھی وہ حانث نہیں ہو چکا ہے ہیں حانث ہوگا پس اور سات درہم اس پر لازم آئیں گے کہ مجموعہ کل بائیس (۲۲) درہم ہوئے اور تیسری ویا نچویں تھم میں اس وجہ سے حانث نہوگا کہ تیسری تھم کے دوسرے دور کا دوسراروز (دوسرے دور میں دوپہنے ہی جانث ہو چکا ہے"ا) ہے کہ جس میں وہ حانث ہو چکا ہے اور یانچو میں تشم کے اوّل دور کا تتمہ ہے اور یانچو میں کے اوّل ہی دور میں وہ پہلے حانث ہو چکا ہے لہٰذااب دوبارہ حانث نہ ہوگا ہی حاصل یہ ہے کہ تجد ددور وعدم تجد ددور کا کچھاٹر کلام کرنے میں بارا وّل میں نہیں ہے جتی کدا گراس نے بعدان قسموں کے فلاں مذکور سے کلام کیا جاہے جس روز اپنی عمر بیں کلام کرے اس پر پندرہ درہم لازم آئیں مے باں اس کا اثر کلام کرنے میں دوسری بار میں ہے تی کہ اگر اس ہے روز اوّل دروز دوم کلام کیا تو اوّل روز کے عوض اس پر پندرہ درہم لازم آئیں مے اور دوسری بارے وض فقل ایک ہی درہم لازم آئے گااس واسطے کہاس صورت میں پہلی متم کے سوائے کسی متم کا دورجد پیزئیں ہواہے اوراگر اس ہے روز اوّل اور روز ٹالٹ میں کلام کیا اور دوسرے روز کلام نیں کیایا دوسرے اور تیسرے روز اس سے کلام کیاتو اوّل کے واسطے اس پر بیندرہ درہم لا زم آئیں مے اور دوسرے بارے موض فقط تین ہی درہم لازم آئیں گے اس واسطے کہ تجدد فقلائتم اوّ اُل و دوم کا ہوا ہے اور بیسب اس وقت ہے کہ فلاس نہ کورکو نخاطب نہ کیا ہوا ورا گر فلاس نہ کورکو نخاطب کر کے کہا کہ ہربار کہ میں نے بچھ سے کلام کیا تو واسطے اللہ کے مجھ پرواجب ہے کہ ایک درہم صدقہ کروں اور ہر ہار کہ میں نے تچھ سے کلام کیا تو الله ك واسطے مجھ پر واجب ہے كه دو درہم صدقه كروں اى طرح بالحج فتميں كھائيں تو اس پر ہيں درہم واجب ہوں كے اس واسطے کداق ل جتم کی جزاءایک ورہم ہے اور اس کی شرط بدہے کہ فلاں کے ساتھ کلام کرے پس جب دوسری فتم ہے اس کے ساتھ کام کیاتو حانث ہوگیا اوراس کی جزا مکا ایک درہم لازم آیا اور نیزنشم بھی ویسی ہی باتی رہی اس واسطے کے لفظ ہر بار کے ساتھ ہے اور دوسری متم منعقد ہوئی بھر جب تیسری متم میں اس کونخاطب کیا تو شرط نیعنی کلام کرنا اس کے ساتھ پایا گیا بس فتم اوّل کی جزا ، کا آیک درہم اور دوسری کے اجزاء کے دو درہم اور اس پر واجب ہوئے اور نیز دونو ل تشمیں بھی ولیی ہی باتی رہیں اور تیسری تشم منعقد ہوئی پھر جب چوچی قتم میں اس کو مخاطب کیا تو پہلی دوسری و تیسری میں جانث ہوا ایس اجزاءاؤل کا ایک درہم اور اجزاء دوم کے دو درہم ادراجزا وسوم کے تین درہم اس پرواجب ہوئے اور بیسب تشمیں بھی ولیل ہی باقی رہیں اور چوتھی تشم منعقد ہوئی چر جب پانچویں ع میلےاس ہے بھی حانث نبیں ہو چکا تا کہاب دوبارہ حانث نہویدیں وجہ کہ لفظ ہرے تکرارلازم نبیں ہے تا۔ میں اس کو خاطب کیاتو اگلی سب تسمیں محل ہوئیں ہیں اوّل کی جزاء کا ایک درہم اور جزاء دوم کے دو درہم اور اجزاء ہوم کے تین درہم اور اجزاء چیارہ کے چارہ کے جارہ کا درہم اور ایخ بیل (۲۰) درہم ہوئے اور بیا تھے ہیں جن خاص نے ہوگا ہی جموعہ (۲۵) درہم اس پر داجب ہوں گے۔ اگر بوں کہا کہ جرروز کہ بی من خاص میں خاص ہوگا ہی جموعہ (۲۵) درہم اس پر داجب ہوں گے۔ اگر بوں کہا کہ جرروز کہ بی نے تھے سے کام کیا تو اللہ کے داسلے جمھے پر داجب ہے کہا گی درہم صدقہ کروں ای طرح پانچ قسمیں کھا میں چر سکوت کیا تو اس پر درہم داجب ہوں گے اور اگر فقط تیسر سے دوز کلام کیا تو اور چھا درہم داجب ہوں گے اور اگر فقط تیسر سے دوز کلام کیا تو اور چھا درہم داجب ہوں گے اور اگر فقط تیسر سے دوز کلام کیا تو اس پر چھا درہم داجب ہوں گے اور اگر فقط تیسر سے دوز کلام کیا تو اس پر فقط پانچ کے میں روز کلام کیا تو سات درہم اس پر داجب ہوں گے اور اگر باتچ میں روز کلام کیا تو اس پر فقط پانچ کی میں ہوجہ پانچو میں میں ہے۔ درہم اس پر داجب ہوں گے اور اگر باتھ ہوں گے دا جب ہوں گے دا جب

كتأب الايمان

طلاق وعمّاق کی اقسام کے بیان میں

اگرکہا کہ اقل علام کہ بین ای کو خریدوں تو وہ آزاد ہے تو اقل وہ ہوگا جواکیا تنہا خرید ہے کہ اس ہے پہلے کوئی دوسرانہ ہو
پس اگراس نے بعدا پی سم کے ایک غلام خریدا تو وہ آزاد ہوگا اور اگر ایک غلام پورااور نصف غلام خریدا تو پوراغلام آزاد ہوگا اور اگر ایک خلام خرید کے دو غلام خرید کے بعد بھی ہوکوئی خرید ہے گا وہ بھی آزاد انہ ہوگا اور اگر کہا کہ آخر غلام جس کو بین خرید وہ وہ آزاد ہوگا اور اگر کہا کہ آخر غلام جس کو بین خرید وہ وہ آزاد ہوگا اور اگر کہا کہ آخر غلام جس کو بین خرید وہ آزاد ہوگا اور اگر کہا کہ آخر غلام جس کو بین آزاد ہوگا اور اگر کہا کہ آخر غلام جس کو بین آزاد ہو آزاد ہوگا کہ جب حالف مرجا ہے کہ اگر اس نے کئی غلام خرید ہے پھر مرکمیا تو جس کو سب ہے اخیر بین خرید اے وہ آزاد ہوگا پھر اس میں اختلاف ہے کہ بیا خیر کا غلام کس وقت ہے کہ جب خرید اے حق کہ اس کا آزاد ہو تا اس کے ترکم میں وقت ہے کہ جب خرید اس کے ترکم میال ہوگا ہو اس میں اختلاف ہے کہ بیا تھر کہا کہ در میائی میں وقت ہے کہ جب خرید اس کو ترکم کو اس کو ترکم کہا کہ در میائی خلام جس کو بین خرید کی ہوں اور رہ گئی بدوں صالف کے تم مرنے کے معلوم تیس ہو میں ہو سکا ہے جس کہ جب حوالے میں ہو کہا جائے کہا گراس نے جھت عدد کے غلام چھوڑ ہو کو کی در میائی شہوگا اور اگر پانچیا سات و غیرہ طاق عدد چھوڑ ہے تو دونوں طرف مساوی عدد جنفت کے در میان جو ایک جہا ہو گیا ہوا ہے کہا رہ سے اور جوان میں سے فصف اقل میں آگیا وہ ودنوں طرف مساوی عدد جنفت کے در میان جو ایک جہا ہو گیا وہی اوسط ہے اور جوان میں سے فصف اقل میں آگیا وہ ودنوں طرف مساوی عدد جنفت کے در میان جو ایک جہا ہو تھوڑ ہے تو تارج ہوگیا ہوا ہے۔

قال المترجم يعنى باوجود مكدسات من جوتفا ورميانى كيكن اكراس كومولى في تنباً ندخريدا بو بك تيسر المساته خريدا بهوتو بينعف اوّل بين چلاكيا پس درميانى ندر باپس حاصل بيد باكه حالف كر من بال عدد كه باوجود ترسيب خريد من جي جو درمياني پرتا ہو و تنباخريدا كميا بوفائه هم خاله توضيع اجمال الايضام بما لا مزيد عليه ان كنت غير منصرف عن باب لطف

ا تال المحرجم بير اونيں بے كەفتا بى يا يى ورىم كل واجب بون كے بلكديدمراد ہے كدونون تسموں شراقو دى درېم لازم بوئ يں اس كے بعد مجرجب كلام كرے اس كے موافق اس پراور واجب بول كے اور سے كار كد جس كا اعتبارتها كى سے بوتا ہے وہ بھى تها كى سے برآ مرتبس بوتا ہے لبذا بدول سعايت آزاديس بوتا ہے اور جوكل مال سے معتبر ہے وہ بمز له عدم مال تركد كے ہے اا۔

القریحه منجوداً فتدہد اورا گرکہا کراؤل غلام کر جس اس کا مالک ہوں در حالیکہ وہ منفر دہویا کہا کہ اوّل غلام کہ جس اس کو تربیوں در حالیکہ وہ منفر دہوتو وہ آزاد ہے گھروہ دوغلام کا مالک ہوا گھرا کیلے ایک غلام کا مالک ہواتو تیسرا آزاد ہوگا اورا گراس نے کہا کہ اوّل غلام کہ اس کا مالک ہوں وہ مالیکہ وہ اکیلا ہوتو تیسرا آزاد شہوگا(ا) الا اس صورت میں کہ اس نے ایک عام بحوض در ہموں ہو میں کی میں ہے۔ اگر کہا کہ اوّل غلام کہ اس کو بحوض و بناروں کے تربیوں تو وہ آزاد ہے ہیں اس نے ایک غلام بحوض در ہموں کے یاکسی اسباب کے تربیدا کہ ایک غلام بحوض و بناروں کے تربیدا تو یہ آزاد ہوگا اورای طرح اگر کہا کہ اوّل غلام کہ اس کو تربید و میں میں ہوتو وہ آزاد ہوگا ہورای طرح اگر کہا کہ اوّل غلام کہ اس کو تربید و در حالیکہ حبثی تربیدا تو وہ آزاد ہوگا ہے ہو اور میں واقل ہول تو میری بیوی طالقہ ہے اور میرا غلام آزاد ہے پھر تسم کھائی کہ اگر اس وار میں واقل ہول تو میری بیوی طالقہ ہے اور میرا غلام آزاد ہے پھر تسم

کھائی کیطلاق نندول گااور آزادنہ کروں گا چروہ دار میں داخل ہواتواس کی بیوی طالقہ ہوگی اور غلام آزاد ہوگا:

اگرکہا کہ ہرفلام جسنے بھے فلانہ تورت کے بینے کی بٹارت دی وہ آزاد ہے پس اس کو آئے بیتھے بین فاہموں نے اس کے جننے کی بٹارت دی وہ فرخ بی بٹارت دی تو فرخ بی بٹارت دی تو اقل آزاد ہوگا بخلاف اس کے اگرسب نے ساتھ بی اس کو بین فرخ بی بین ہو ہیں اللہ شہید نے فرمایا کہ اگر اس نے کہا کہ بی نے ایک کومرادلیا تھا تو قضا فائس کے ول کی تصدیق نے کہ کا ور فیصا بینہ و بین اللہ تعالی اس کو مخائش ہے کہ ان بی سے ایک جس کو چاہے آزاد ہونے کے واسطے اختیار کرے اور باتحوں کو اپنی ملک بی در کے بی عالیہ البیان بی ہے۔ اگر زید نے تم کھائی کہ اگر اس وار بی وافل ہوں تو میری بیوی طالقہ ہو اور میرا فلام آزاد ہے بھر تم کھائی کہ اگر اس وار بی وافل ہوں تو میری بیوی طالقہ ہوگا اور وہ دومری تم میں حانف مولا تی نہ دوں گا اور آزاد نہ کروں گا پھر تو مولا ہوا تو اس کی بیوی طالقہ ہوگا اور اندر کروں گا پھر تیوی طالقہ ہوا تو اس کی بیوی طالقہ ہوں تو میری بیوی طالقہ اور قلام آزاد ہے گھر وہ وار نہ کہ واسطے وکیل کیا پھر تم کھائی کہ اگر وار میں وافل ہوں تو میری بیوی طالقہ اور قلام آزاد ہے کہا کہ تو اپنے نفس کو طلاق دونوں گا پھر بیوی وہ فلام کے واسطے وکیل کیا پھر تم کھائی کہ طلاق نہ دوں گا یا آزاد تہ کروں گا پھر بیوی وہ فلام کے واسطے وکیل کیا پھر تم کھائی کہ طلاق نہ دوں گا یا آزاد تہ کروں گا پھر تم کھائی کہ میں آزاد نہ اگر تو جا ہے اگر تو جا ہے اگر تو جا ہے اگر تو جا ہے گر تو جا ہے بھرتم کھائی کہ میں آزاد نہ اگر تو جا ہے گر تو جا ہے گا تھر تم کھائی کہ میں آزاد نہ کو دوں گا پھراس کی بیوی اور اس کے خلام نے طلاق وہ تی تو بی تو از اد ہے اگر تو جا ہے تم تھو گا ہی گر سے ۔

آیک نے تشم کھائی کرزوج نہ کروں گایا طلاق نہ دوں گایا آزاد نہ کروں گائی راس کام کے واسطے کی کووکیل کردیا تو وکیل کرنے سے بیرحانث ہوگا اوراگراس نے کہا کہ میری مرادیتی کہائی زبان سے ایسا نہ کروں گاتو فقط قضاء اس کی تصدیق نہ ہوگی ۔ یہ جا ایسی ہے۔ اگر کہا کہ میر اغلام آزاد ہے اگر ہیں اس دار ہیں واضل ہوائیں وو مرسے ہے بھی کہا کہ بھے پراس کے شل ہواگر ہیں اس وار ہی واضل ہوائو اس کا غلام آزاد نہ ہوگا اوراگراق نے ہوں کہا کہ اللہ کے داسط بھے پرائی سے اگر ہیں اس دار ہیں واضل ہوں گر وو مرسے نے کہا کہ لیس بھے پراس کے شل ہے اگر ہیں اس مراض ہوں گر وو مرسے نے کہا کہ لیس بھے پراس کے شل ہے اگر ہیں اس میں داخل ہوں تا کہ وورا ہوں کہا کہ میرا غلام آزاد ہے اگر اس بیت ہیں ہوالا ہیں مرداخل ہوں تو یہ مرداخل ہوں تھی تو تشم کھانے والا جانٹ ہوگیا اوراگر بیت ہی تو اللہ کہا کہ میرا غلام آزاد ہے اگر اس بیت ہوالا ایک مرداخر ایک عورت تھی تو تشم کھانے والا جانٹ ہوگیا اوراگر بیت ہی ہوالا ایک بھر دی ہر ویک مردافرایک مردافرایک جورت تھی تو تشم کھانے والا جانٹ ہوگیا اوراگر بیت ہی ہوالا ایک بھر کہا کہ میرا غلام آزاد ہے اگر بیت ہی ہوالا ایک بھری پول

دیکھا اس میں کوئی اور چوپا بید بید نظا بھری نہ تھی تو حانث ہو گیا اور اگر کہا کہ اگر ہیت میں ہوانا ایک کپڑا پھراس میں کوئی آ دی یا چوپا بیا ظروف نظے تو حانث ہوگا ہیکائی میں ہے۔ اگر کہا کہ کل مملوک میرے آزاد ہیں تو اس کی ام والدین و مدیر ہاندیاں و غلام و محض غلام و ہاندیاں سب آزاد ہوجا کیں گینی ہاندیاں و غلام سب کوشال ہوگا لیکن اگر اس نے خالی نہ کوروں کی نیت کی ہوتو و پایٹر اس کی تعد بق نہ ہوگی اور اگر خالی کی تعد بق نہ ہوگی اور اگر خالی صفیع س کی نیت کی ہوتی تعناء و دیائٹر کسی طرح تعد بق نہ ہوگی اور اگر خالی موجو سے موجول کی نیت کی ہوتی تعناء و دیائٹر کسی طرح تعد بق نہ ہوگی اور اگر خالی موجوبا کہ میں نے مدیروں کی نیت نہیں کی تھی تو ایک دوائر اس نے کہا کہ میں نے مدیروں کی نیت نہیں کی تھی تو ایک روایت میں کار رہ تعد بق نہ ہوگی بیر فتح القدیم میں ہے۔
ایک روایت میں دیائٹر تقد بق ہوگی نہ تعناء اور دوسری روایت میں کی طرح تعد بق نہ ہوگی بیر فتح القدیم میں ہے۔

جس مملوك ميس مي تحور مع حصد كاما لك بوه حقيقة اس كامملوك نبيس كرتا:

 جب تھے کوفلاں نے فروخت کیا تو تو آزاد ہے پھراس کوفلاں ندکور کے ہاتھ فروخت کیا پھرفلاں سے فرید کیا تو آزاد نہ ہوگی اس واسطے کہ شرط بیہ ہے کہ فلاں اس کوفروخت کرے اور فلاں کا اس کوفرو خت کر دینا اس کی زوال ملک کا سبب ہے اور حالف کی ملک حاصل ہونا اپنے فرید نے سے ہے اور نے فلاس کی تھے ہے اور اگر کہا کہ اگر تھے کوفلاں نے جمجھے بہد کیا تو تو آزاد ہے پھرفلاں نے اپنے قضد کی حالت میں اس کو بہد کردی اور اس نے قبضہ کیا تو آزاو ہوگی ای طرح اگر کہا کہ جب فلاس نے تھے کومیرے ہاتھ فروخت کیا تو تو آزاد ہے تو اس صورت میں بھی تھم ہے یہ مسوط میں ہے۔

ایک نے اپنی بیوی سے کہا کہ اگر تونے اپنے نفس کو طلاق نہ دی تو میرا غلام آزاد ہے تو امام

ابو بوسف مُرِينًا هَدُ نَهِ فَرَ مَا يَا بِياسي مِحْلُس بِرِ ہے:

زید نے عمروے کہا کہ اگر میں نے تیرے پاس بلائے کو بھیجا ہی تو نہ آیا تو میر اغلام آزاد ہے پھرزید نے عمروکو آ دی بھیج کر بلا یا اوروہ خود چلا آیا پھر دوسرے روز آ دی بھیج کر بلایا اوروہ شآیا تو زید کا غلام آ زاد ہوگا ورایک دفعیتم بعری ہونے ہے بیتم باطل نہ ہوجائے گی باقی رہے گی یہاں تک کہ وہ ایک ہار حالث ہوجائے ہیں جب ایک بارحانث ہو کیا تو اب نتم ندکور باطل ہو تی اوراس طرح اگریوں کہا کداگر تونے جھے آدی بلانے کو بھیجا اور میں تیرے پاس نہ آیا تو بھی بھی تھم ہے اور اگریوں کہا کہ اگر تو میرے پاس آیا ہی میں تیرے پاس نیآ یا اگرتو نے میری زیارت کی اور میں تیری زیارت کونیآ یا تو میراغلام آزاد ہے تو بیتم ایک دفعہ حانث ہو جانے سے باطل ندہو کی بلکہ ہمیشہ کے واسطے باتی رہے گی۔ ایک نے اپنی بیوی سے کہا کدا کرتو نے اپنے نفس کو طلاق ندوی تو میرا غلام آزاد ہے تو امام ابو یوسف نے فرمایا کدیدای مجلس پر ہے اور بیٹورت کو اختیار دینا ہے پس اگر عورت نے ای مجلس میں اپنے آ پ کوطلات دی تو اس پر واقع ہوگی اور اس کا غلام آز اوٹ ہوگا اور اگر اس مجلس میں اس نے طلاق نہ دی تو یہ جانث ہو کیا جا ہے اور مجلس میں وہ اپنے آپ کوطلاق وے یا نہ دے اور دوسری مجلس میں اگر وہ اپنے آپ کوطلاق دے کی تو طالقہ نہ ہوگی اور کسی نے اگر دوسرے ہے کہا کہا گرتو نے میرا پیفلام نہ فروخت کیا تو وہ میراغلام دیگر آ زاد ہے تو بیاس کوا جازت بھے ہے اور بیشم وا جازت ہمیشہ کے واسطے ہے بعنی اگر اس مجلس میں اس نے فروخت نہ کیا تو سمنے والا حانث نہ ہوگا اور اگر زیدنے کہا کہ اگر میں کوف میں داخل ہوا اور میں نے نکاح نہیں کیا ہے تو میراغلام آزاد ہے تو بیشم اس طرح پر واقع ہوگی کہ کوف میں داخل ہونے سے پہلے نکاح کرے اور اگر یوں کہا ہو کہ پس میں نے نکاح ند کیا تو اس طرح پر واقع ہو کی کہ داخل ہونے کے وقت نکاح کرے بعنی واخل ہونے پر نکاح کرے اورا گرکہا کہ پھر میں نے نکاح نہ کیا تو بید اغلی ہوئے کے بعد بمیشہ تک نکاح کرنے پرواقع ہوگی ایک ہے کہا گیا کہ فلا نہ عورت ہے نکاح کرے پس اس نے کہا کداگر میں نے بھی نکاح کیا تو میراغلام آزاد ہے پھراس نے اس عورت کے سوائے دوسری سے نکاح کیا تو حانث ہوگا اورایک نے کہا کہ اگریس نے ترک کیا ہے کہ آسان کوچھو دوں تو میراغلام آزاد ہے تو و وہمی حانث نہوگا اور ایک نے کہا کہ میر اغلام آزاد ہے اگر میں نے آسان کونہ چھوا تو اس وقت حانث ہوگا بیڈ آو کی قاضی خان میں ہے۔

نېرخ : 🍑

ت خرید و فروخت و نکاح غیره میں شم کھانے کے بیان میں اگر تم کھائی کہ نہ فریدوں گایا نہ ناخ کروں گایا نہ اجارہ دوں گا پھراس نے کمی مخص کو دکیل کیا جس نے پیض کیا تو جانٹ نہ ل کینی دوسرے سے بھی سیکام ندکراؤل گااور اگر ظاہر کلام مراد ہوتو دوسرے کو تھے سے حانث ہو کیا جا ہے دوسرے نے بیفل کیا ہویا ندکیا ہوا۔ (۱) بیفنولی بناہے ا۔ (۲) امل مالک سے ا۔ (۳) انگوری کلی آول الا امام ا۔ (۴) مولی سے اا۔

واقع ہوگی چنانچہ اگر ان دونوں کوبطور نیج فاسد کے فروخت کردیا تو اٹی تئم میں سچاہو گیا یہ فیآوی قاضی خان میں ہے۔ اگر کسی نے کہا کداگر میں نے اپنا میملوک زید کے ہاتھ قروخت کیا تو وہ آزاد ہے اس زید نے کہا کہ بھی نے اس کی ا جازت دے دی یاشں راضی ہوا پھرزید نے اس کوخریدا تو وہ آزا دنہ ہوگا اور اگر کہا کہ آگرزید نے تھے سے بینظام خریدا تو وہ آزا د ہے چرزیدنے کہا کہ ہاں چراس کوخرید کیا تو زید کی طرف ہے وہ غلام آزاد ہو گیا بیابیٹا جیس ہے مشام نے امام ابو پوسٹ ہے روایت کی ہے کدایک نے کہا کدواللہ ندفروخت کروں گاجی تیرے ہاتھ سے کیڑا بعوض وی درہم کے یہاں تک کرتو جھے زیادہ دے بھراس کے ہاتھ نو درہم کوفروشت کردیا تو تیا سامانٹ نہ ہوگا اوراسخسانا جانث ہوگا اور ہم تیاس بی کو لیتے ہیں اور یہ بدا کع میں ہے اور قال المتر جم جمارے عرف کے موافق استحسان اظہر ہے والقداعلم اور اگرفتهم کھائی کہ اس کودس درہم کوفروخت ند کروں گا الآ بعوض اس سے زیادہ کے یا بعوض زیادہ کے بھراس کے ہاتھ گیارہ درہم کوفرہ خست کیا تو حانث نہ ہوگا اور اگر دس کوفرو خست کیا تو حانث ہوا اور ای طرح اگرنو درہم کوفرو شت کیا تو بھی بھی تھم ہےاور اگرنو درہم اور ایک وینار کوفرو شت کیا قیا سآ حانث ہوگا اور اسخسا نا حانث ندہوگا اوراگرمشتری نے بھی تشم کھائی کہ میراغلام آ زاو ہے اگر میں بعوض دی درہم کے اس کوخرید و ل حتیٰ کہ اس کو کم کرے پس اگرمشتری نے اس کووس درہم کوخریداتو حانث ہوااور اگر گیار و کوخریداتو بھی حانث ہوااور اگرنو درہم کوخریداتو حانث نه ہوگا اورا گرنو در ہم اورا یک وینارکوخریدا تو حانث نه ہوا۔ پس بعض نے فرمایا ہے کہ بیٹکم بدلیل قیاس ہے اور بھکم استحسان حانث ہوا اورا گرمشتری نے کہا کہ میراغلام آزاد ہے اگر میں نے اس کوخر بدابعوض دی درہم کے لانا باقل یا بائقص پھراس کودی درہم یا زیاد وکو خربدا تو حانث ہوگا اور اگر اس کونو درہم اور ایک دینا رکو تربیدایا نو درہم اور ایک کیڑے کے عوض خربدا تو قیاساً حانث نہ ہوگا اور استحسانا حانث ہوگا اور اگر بائع (متم کمانی ۱۲) نے کہا کہ میں تیرے باتھ دس ورہم کوفروخت ند کروں گا یہاں تک کرتو مجھے زیادہ کر دے چمراس کیے ہاتھ نو درہم وایک دینار کوجس کی قیمت یا گج درہم ہیں فروخت کیا تو حانث ننہو گا پیشر یہ جامع کبیرهیمری میں ہے۔ایک نے معمائی کدابنا دار فروخت نہ کروں گا مجرائی بیوی کواس کے مہر میں دے دیا تو حانث ہو گیا۔ بیخ صدرالشہيد نے فرمایا کہ بیاس وقت ہے کہ مورت ہے درہموں پر نکاح کیا چران درہموں کے موض اس کو بیددار دے دیا اور اگر مورت ہے ای دار پر نکاح کیاتو مانث نہوگا بیفلا مدیس ہے۔

ایک نے سے معائی کہ میکھوڑ اند ہیوں کا پھر کی نے میکھوڑ الے لیا اور اس کا بدل دے دیا اور کھوڑے کا مالک اس پر راضی ہو گیا تو حانث نہ ہوگا اور ای پرفتوی سے بیہ جواہرا خلاطی میں ہے۔ایک نے دوسرے سے کوئی چیز بطور تعاطی کے لے لی مجرفتم کھائی کہ میں نے بیر چیزئییں خریدی ہےتو شیخ علم الہدئ ماتریدی نے جواب دیا کہوہ جانث ہوگا اورای کوشیخ ظہیرالدین نے اختیار کیا ہے اور ای طرح اگر بطور تعاطی فروخت کی پھر تھم کھائی کہ میں نے اس کوفروخت نہیں کیا ہے تو بھی بی تھم ہے اور یک امام ابو یوسٹ سے بھی مروی ہے اور شیخ تصلی نے فر مایا کہ جو محض جانیا ہو کہ وہ ^ج حبعا طی تھی تو اس کوحلا ل نیس ہے کہ بچ پر گواہی دے بلکہ تعاطی ہونے پر گواہی وے بیدوجیز کرودی میں ہےالاصل جس مخص نے اپنی مشم کو کسی محل میں تعل پر منعقد کیا اور حرف لام کو جو جمعنی

ے مشکل بے کیونکہ آزاد کی بچاہاتم کے بزد یک بالکل باطل ہے بعض عوام الناس نے زعم کیا کہ بچا بطور سی میونو بالکل سیح ہے یہ کلام بمل باطل ہے بال اگر امل تنا باطل ندہو بلکہ فاسد ہواورروایت سیم ہوجائے تو بھی جواب ہے ۱۳۔ سی شاید میے جواب بطوراستحسان ہے ا۔ سی قال المحر عم بیاس وقت کہ نیت نہ ہوا در اگر نیت ہوتو بھی حائث ہوگا اور اس میں بھوا ختلاف ندہ ویا جاتا۔ سے تھے تعاطی کی مثال بیک دس دس آنبدؤ میری ہے پیرے پیرکوایک آيااور بيدديا اورايك وجرى في الواح على الطعاطي موكن ١١٠ هي مكويات تعاطى كاختراف كاشاره ب١١٠

واسطےو ملک کے عربی میں آتا ہے ذکر کیا تو دیکھنا جا ہے کہ اگر اس نے لام کو مفل الفعل سے مقروں ذکر کیا تو اس کی تتم جس پر کھائی ہاں کے محلوف علیہ کی ملک میں ہونے کی حالت میں تعل صا در کرنے پر ہوگی چنا نیجه اگر حالف نے بیٹول ملک محلوف علیہ میں کیا تو حانث ہوگا خواہ اس کے علم سے کیا ہو یا بغیراس کے علم کے کیا ہواورخواہ بدھل ایسا ہو کہاس میں وکالت جاری ہوتی ہے یا جاری نہ ہوتی ہوا کرلام کومقروں بیغن ذکر کیا ہیں اگر تعن ایسا ہو کہ اس میں وکا لت جاری ہوتی ہےاوراس کے حقوق میں کہ اس کے عہدہ کی وجہ سے جووکیل کولاحق ہواس کے واسطے موکل کی طرف وکیل رجوع کرسکتا ہے جیسے تیج وغیر وتو اس کی متم و کالت وتھم پر ہوگی چنانچہ اگر مینل اس کے خل میں بحکم محلوف علیہ کیا تو جانث ہوگا خوا محل الفعل محلوف علیہ کی ملک ہویا دوسرے کی ملک ہواورا گرایہ انعل ہو که اس میں وکا لت بالکل جاری نہیں ہوتی ہے جیسے کھانا چیا وغیرہ یا اس میں وکا لت جاری تو ہوتی ہے تمراس میں ایسے حقوق تنہیں ہیں کدان کے واسطے دکیل اینے موکل کی طرف رجوع کرے جیسے مارنا وغیر ہتو اس کی تتم جس پرتتم کھائی ہے ملک محلوف علیہ میں اپنے فنل کے صادر کرنے پر ہوگی چنانچہ اگر بیفل محلوف علیہ کی ملک میں کیا تو حانث ہوگا خواہ اس کے تھم سے کیا ہو یا بغیراس کے تھم کے كيا مواورا كريفنل غير خلوف عليه كي ملك مي كيا تو حانث نه موكا اكرچه بيغل محلوف عليه كي هم قال المرح جم توضيح اس اصل شریف کی اپنی زبان میں ہم کومنظور ہے ہیں ہم کہتے ہیں کہ اگر کسی نے کمنی کل میں مثل کیڑ ہے وغیرہ کے اپنافضل تھے وغیرہ کرنے پرفتم کھائی ہے اور کپڑاکسی دوسرے کا ہے بس اگر ایسالفظ جوملک پروال ہے یا واسطے کے معنی میں ہے۔مثلًا تیرا کپڑ ایا فرو خت واسطے تیرے وغیرہ ذلک محل فعل سے مقروں کر کے ذکر کیا اور محل فعل مثلاً۔ نظ فعل کامحل کیڑا ہے ہیں یوں کہا کہ میں نے فروخت کیا یہ کپڑا تیرایا تیری ملک کا یا جو تیری ملک ہے تو اس کی تتم کپڑے کے فروخت کی اس حالت تنگ ہوگی کہ یہ کپڑ ااس خاطب کی ملک میں ہے على العوم والاطلاق چنانچياو پر ندكور جوا-اگراييالفظ موصوف بالامقروں بغل ذكر كيان كجل نعل مثلاً بول كها كه فروخت كياش نے تیرے واسطے میر کیڑا نیعن پیفل تیرے واسطے کیا تو اس میں تعل کود مکھنا جاہئے کہ کیسافعل ہے ہیں اگرفعل ایسا ہو کہ اس میں وکالت جاری موتی ہے الی آخرہ اور جب اصل فدکور کی توضیح ہوگئ تو ہم چر کتاب کی طرف رجوع کرتے ہیں۔امام محر نے فرمایا اگر ایک نے دوسرے سے کہا کداگر میں نے تیرے واسطے فروخت کیا کوئی کپڑا تو میراغلام آزاد ہے اوراس کی پچھونیٹ نہیں ہے بیس محلوف عليد يعنى مخاطب نے اپنا كيڑاكس كوديا تا كداس كوحالف كروے تا كدحالف اس كوفروخت كردے پس ورمياني آومي بيد كيڑا حالف کے پاس لا یا اور کہا کہ یہ کپڑا واسطے فلاں کے فروخت کر دے یعن محلوف علیہ کے واسطے فروخت کر دے یا کہا کہ یہ کپڑا فروخت کر دے اور بین کہا کہ فلاں کے واسطے لیکن حالف جانتا ہے کہ بیملوف علیہ کا ایکی ہے پس حالف نے اس کو قرو خت کیا تو اپنی شم میں حانث ہوااورا گرورمیانی آ دی نے کہا کہ یہ کپڑ امیرے واسطے فروخت کردے یا کہا کہ اس کوفروخت کردے اور حالف کو بیمعلوم نہ ہوا کہ محلوف علیہ کا البیجی ہے ہیں حالف نے اس کوفرو خت کیا تو حانث نہ ہوگا اور اگر حالف نے یوں متم کھائی کہ اگر میں نے تیرا کپڑا فروخت کیایا جو تیری ملک ہے فروخت کیایا فروخت کیا ایسا کیڑا جو تیرا ہے یا تیری ملک ہے اور باقی مئلہ بدستور ہے تو ہر حال میں حانث ہوگا خواہ درمیانی نے اس سے کہا ہو کہ فلاں کے واسطے فروخت کردے یا کہا ہو کہ میرے واسطے فروخت کردے یا کہا ہو کہ اس کوفروخت کردے اوراس سے زیادہ کچھ نہ کہا ہو ہرصورت میں جانث ہوگا بشر طیکہ اس کا فروخت کرتا ایک حالت میں واقع ہوا ہوکہ یہ کیڑ امحلوف علیہ کی ملک میں ہواور اگر حالف نے اوّل صورت میں بیزیت کی کدایسا کیڑ افروخت کروں جومحلوف علیہ کی ملک ہے اور دوسری صورت میں اس طرح فتم کھا کر کہ اگر میں نے فرد خت کیا کیڑاوا سطے تیریے بینیت کی کے محلوف علید کے حکم سے فرو خت

ا جس برسم کمائی اس کی ملک میں اس تعلی عمل مواور اس سے تھم سے کیا ہوا ا۔

کیا توفیہ ابیدہ و بین الله تعالی اس کی تئم نیت پر ہوگی کیکن اوّل صورت میں قاضی بھی اس کی نیت کی تقد این کرے گا اور دوسری صورت جب کہ موافق ہمارے وکر کے بدول تقریح ملک کے اس نے اپنی نیت طاہر کی تو قاضی اس کی تقد این نہ کرے گا اور جس صورت میں کہ ملک کی تقریح کر دی اس صورت میں کسی طور پر تقد این نہ کی جائے گی کفا نمی الذخیرہ مع زیادہ من المعتوجہ عصمه الله تعالی منتھی میں این ساعہ کی روایت ہے امام محد ہے مروی ہے کہ ایک نے تم کو ان گا واسطے فلال کے کوئی کپڑ اپس حافق نے نے کوئی کپڑ اپس حافق نے موجود کہ ایک کوئی کپڑ افروخت کر دیا ہی محلوف علیہ نے اس تھ کی اجازت دے دی تو حافق حافق حافق میں اور اگر حافق نے اس کو کہ کوئی کپڑ افروخت کر دیا ہی محلوف علیہ نے اس تھ کی اجازت دے دی تو حافق حافق میں اور اس کی انہ کوئی کہ کہ اور خت کر دیا ہی محلوف علیہ میں ہے۔

"کیا اور اگر حافق نے اس کواپنے واسطے فروخت کیا تو حافث نہ ہوگا بیٹر رح جامع کبیر حمیری میں ہے۔

"کیا اور اگر حافق نے اس کواپنے واسطے فروخت کیا تو حافث نہ ہوگا بیٹر رح جامع کبیر حمیری میں ہے۔

ا گرها کرویے پرتشم کھائی (لینی طے کرنے کے بعدرقم میں ہے پچھ منہا کرنا):

اگرفتم کھائی کہ میں کوئی چیز تیرے اسباب میں سے تیرے واسطے فروخت نہ کروں گا پھر ایک تکی فروخت کیا جس میں محلوف علیہ کاصوف بھرا ہوا ہے قو حائث نہ ہوگا ہے تا ہے ہے۔

ایکے اور مشتری نے پانچے سو کہے لیں با لگع نے کہا کہ بیا آزاد ہے اگر ہیں نے تھو سے ہزار درہم سے بھو ھلے کے پھراس کے بعد کہا کہ میں نے تھو سے ہزار درہم سے بھو ھلے کے پھراس کے بعد کہا کہ میں نے تو بیل کرئی یا نہیں قبول کی تو باتھ حائی ہوگیا اور غلام آزاد ہوگیا اور اگر باقع نے نے چکانے کے وقت کہا ہوکہ اگر میں نے آئی جو کہن کہ پھوط کیا تو باقع حائی ہوگیا اور اقلام آزاد نہ ہوگا اور اگر باقع نے نہوگا اور اگر اس کے تمن کے تھوط کیا تو بیا تو میں تھوروا تھی ہوگی مواجی کے مواجی کے مواجی کے مواجی کے مواجی کے مواجی کے بیا تو میں تھوروا تھی میں واسطے کہ وہ بائع کی ملک سے باہر ہو چکا ہے اور اگر اس صورت میں بائع نے جزام می کرویا تو قتم نحل مول تو بیا تھی ہوگی اور اگر اس صورت میں بائع نے جزام می کرویا تو قتم نحل مول تو بیا تھی ہوگی اور اگر اس صورت میں بائع نے جزام می کا دورا کی طرح آگر اس صورت میں بائع نے جزام می کا دورا مواج کے گا دورا گر اور کی کرویا ہوگیا درا گر میں مورت کی بیا ہوگی کو جہ کردیا ہوگی اور اگر مشتری کے بعد پانچ بھی کو اور اگر مور کے ابعد پانٹ سے پہلے تو بھی اپنی تھی میں حائی ہوگی اور اگر مشتری کی بھوٹی تھی اپنی تو بھی اپنی تو اپنی کردیا ہو اپنی کی کو اور اگر مشتری کی بھوٹی تھی کہ میں حائی ہوگی اس واسطے کہ بید طرقر ادویا جائے گا اور اگر بعد قضہ کمن کے ایسا کیا تو اپنی تھی میں حائی ہوگی اس کا میں کو ایک کا دویا جائے گا اور اگر بعد قضہ کمن کے ایسا کیا تو اپنی تھی میں حائی ہوگی اس کے ایسا کیا تو اپنی تھی میں حائی ہوگی تھی میں حائی ہوگی اس کو ایسا کیا تو اپنی تھی کی کو بھی کی کو بیکر دیا جائے گا اور اگر بعد قضہ کمن کے ایسا کیا تو اپنی تھی میں حائی ہوگی کی کو بیکر کی تو بھی کی کو بھی کی کو بھی کی کر دیا جائی کی کو بھی کو بھی کر دیا جائی کی کو بھی کی کو بھی کر کی کو بھی کی کو بھی کر کی کو بھی ک

ا مام محر نے فرمایا کہ ایک نے دوسرے ہے ایک کیڑا چکایا اور بائع نے بارہ ہے کم کودینے سے انکار کیا ہیں مشتری نے کہا کہ میرا غلام آزاد ہے اگر میں اس کو بارہ کرخریدوں پھراس کو تیرہ کو با بارہ والیک وینار کو یا بارہ اور ایک کیڑے کے عوض فریدا تو اپنی فتم میں ھانت ہوگا اور اگراس کو گیارہ اور ایک وینار کے عوض یا گیارہ اور ایک کیڑے کے عوض فریدا تو ھانت نہ ہوگا اور اگر بائع نے کہا کہ میرا غلام آزاد ہے اگر میں نے اس کودس کو فروخت کیا پھراس کو گیارہ کے عوض یا دس و ایک وینار کے عوض یا نو اور ایک وینار کے عوض یا دس و ایک وینار کے عوض یا نو اور ایک وینار کے عوض یا نو اور ایک وینار کے عوض یا نو اور ایک وینار کے ایک تھر سے کوئی چیز بعوض درہموں کے فروخت کی پھر سے کہا گی کہ یہ چیز کی کے باتھ فروخت کی پھر سے ایک کو اور ایک کی تران فریدوں گا اور اس کی بھر نیے بینار کے باتھ فروخت کیا تو ھانٹ ہوا ہے تیں ہو ایک کی براس نے دینا کو بی اور ایک کی براس نے دریا ہو گیا ہے تو میا کہ ایک کی براس نے دریا ہو گیا ہو اور ایک کی براس نے دریا ہو گیا ہے تو کا در اس کی بھر نے دریا ہو گیا ہو جیز کر دری میں ہے تو ال المتر جم ہمارے عرف کے موافق امید ہے کہ کی برے سے جو متبادر ہوتا ہے اس پر جول ہو جو میا دریوتا ہے اس پر جول ہو

ل مط بعد قرار بان مح م كردينا ١٢ - ع مسيح شايدييز بان ٢٥ تاريم مشكلط موكيا اورمراد كملي مواار

والله تعالی اعلمہ قال نبی الوجیز ای طرح اگر کوئی نکڑاخریدا جونصف کپڑے کے برابرنہیں ہے تو بھی حانث نہ ہوگااورا گرنصف کپڑے کے برابرزیادہ ہوتو حانث ہوگا اورا گراس قدرخریدا جس سے نماز جائز ہوجاتی ہے تو حانث ہوگا انتہا قلت و ہذا ظا برایک نے قتم کھائی کہاس عورت کے واسطے تو آب نہ خریدوں گا پھراس کے واسطے اوڑھنی (نراا) خریدی تو حانث نہ ہوگا اور پہ جواہرا خلاطی عمل ہے۔

اگرفتم کھائی کہ کتان نہ فریدوں گا تو ہمار ہے وف میں بیشم کتان کے کپڑے پرواقع ہوگی اور بیفاوئی قاضی خان میں ہے۔

ہے۔ زید فضم کھائی کہ عمرو سے پچھ نہ قریدوں گا تو عرف میں نیاوہ کپڑ ہے کی بیچ سلم تشہر الی تو حانث ہوا کذائی الفہیر ہے کہ کھائی کہ اپنی باندی کے لئے نیا کپڑ اند فریدوں گا تو عرف میں نیاوہ کپڑ ہے جو ؤ هلا ہوانہ ہو بید آباوئی قاضی خان میں ہے اور اگرفتم کھائی کہ لایشتری طعاما ہ طعام نہ فریدوں گا پھراس نے گیہوں فرید ہے تو ہمار سے عالم تول میں حانث ہوگا۔ بیحاوی میں ہے۔قال المہوع اور اگرفتم کھائی کہ ان درہموں کی روثی نہ فریدوں گا تو جب تک بیدرہ ہم پہلے نا نوائی کو دے کر پھراس سے نہ کہ کہ تھے ان درہموں کی روثی نہ فریدوں گا تو جب تک بیدرہ ہم دیے ہے پہلے روٹی فرید نے کواس طرح کہا تو حانث نہ ہوگا اور وائی و ہے درہموں کی طرف مضاف کیا تو حانث نہ ہوگا اور میا ہوز نہ دیے ہوں یا ہنوز نہ دیے ہوں جامع میں فریا کہ کہ ان درہموں کی گیراس نے گیہوں فرید ہوں کا خواہ بیدرہ ہم دیے ہوں یا ہنوز نہ دیے ہوں اور میں ہو کہ وائیس در ہموں کی طرف مضاف کیا تو حانث ہوگا فواہ بیدرہ ہم دیے ہوں یا ہنوز نہ دیے ہوں جو میں تو جو دہ ہیں تو حانث نہ ہوگا ہوں اگرفتم کھائی کہ بو نہ فریدوں گا پھراس نے گیہوں فریدے ہوں جو کہ دانہ موجود ہیں تو حانث نہ ہوگا ہوں قاضی خان میں ہو کہ دانہ موجود ہیں تو حانث نہ ہوگا ہوں خان میں ہو۔

اگرفتم کھائی کہ بقل (ساگ پات اور سا کھیتی جس میں بال نه آئی ہوا) نه خریدوں گا چھرا کیبی زمین خریدی جس میں

بقل موجود ہے اور مشتری نے شرط کرلی کہ بیا بقل میری ہوگی تو بھی حانث ہوگا:

قال المحرّ جم اس جنس کے مسائل میں اصل یہ ہے کہ اگر کئی چیز کے ندخر یدنے کی قتم کھائی تو اس میں تین صور تین تیں کہ اگر میہ چیز دوسری چیز کے خریدنے میں آئی اور ایسی چیز ہے کہ اس کی تبعیت میں بدوں ذکر وشرط کے داخل بوجاتی ہے تو حانث ند ہوگا

ع ساك بإداورما ككيتي جس بن بالى نبه في مواا

اوراگر بدون شرط کے داخل نہیں ہوتی ہاور شرط کرنے ہے داخل ہو یکی ہے ہی شرط کی تو جانٹ ہوگا اوراگر مستقل بعد ذکر کے نظم میں آتی ہے تو بھی جانٹ ہوگا اگر فرید کیا ہوفلیتا مل اوراگر تم کھائی کد دیوار نیفر یدوں گا پھرا کیک دارخریدا جس کی چارہ دیواری قائم ہیں آتی ہے تو بھی جانٹ ہوگا ایک نے تم کھائی کدورخت فریدوں گا پھرا کیک ہاغ چار دیواری کا فریدا جس کے اندر در نمان فریا ہو تا تا نہ ہوگا ایک مصوف نے بدول گا پھرا کیک بھر کی جس کی پشت پر صوف موجود ہے تو جانٹ نہ ہوگا۔ ایک طرح اگر بھری کو بحق صوف تر اشدہ فریدا تو بھی بھی تھر ایک بھری بھر کے اندون کی جس کی پشت پر صوف موجود ہے تو جانٹ نہ ہوگا۔ ایک طرح اگر بھری کو بحق صوف تر اشدہ فریدا تو بھی بھی تھی ہرا کر دارہ ہے کذائی فآدئی قان فرید نے سے جانٹ ہوگا۔ یہ میں اگر کھال فرید کے جس کے محانث ہوگا۔ اورا مام محد سے مروی ہے کہائی کھال فرید نے سے جانٹ ہوگا۔ اورا کا طرح اگر بھری کو اس کی جس کے دودھ ہو جو دیون فریدا تو بھی جانٹ نہ ہوگا ہو الراد او یہ کے موافق ہے اور یہ صورت اور بری کو بعوض کر یہائی مائی کہونے کہا ہو گا ہے قان ہرا کراد ویہ ہو تر ہو اورا کر دودھ نہ فرید تو جانٹ نہ ہوگا ہے گا ہرا کہا تا ہو گا ہو اگر اس کی جس کے دودھ میت تو جانٹ نہ ہوگا اورا گرفتم کھائی کہونے کہ کہونے کر بیا نامام ابو حقیقہ ااورا گرفتم کھائی کہونے کہونے کہونے کا اس کی جانز ہوا وراگر میں گونی کہونے کہونے کہونے کہونے کی جانز ہوا قرفہ یہ کہونا کہونے کو تو کی تھون خان میں ہو۔ کے قرید کا اس کی خوان میں ہو۔ کو قوان میں ہو۔ ۔

اگرفتم کھائی کہری نہ خریدوں گا تو امام اعظم میشائی کے نزدیک میشم بکری و دنبہ و گائے کی سری پرواقع ہوگی اور فتویٰ باعتبارِرواج کے ہوگا:

اصل یہ ہے کہ جس پر جم کھائی ہے اگر وہ دوسری چیزی جیست میں بچے میں داخل ہوگئی ہوتو اس ہے حانث ندہوگا اوراگر مقصوداً وافعل ہوئی ہوتو اس سے حانث ندہوگا اوراگر مقصوداً وافعل ہوئی ہوتو اس سے حانث ندہوگا اوراگر مقصوداً وافعل ہوئی ہوتو حانث ہوگا ہے وہ میں ہے اور قال المحر ہے النہ المعانی معمد واللہ اجمعین۔
یہ افتان فالعمد لللہ علی خلک حملاً کئیراطیبا مبارگا و صلی اللہ تعالی علی سیدنا المعانی کرسری ندخریدوں گاتو امام اعظم اگر تم کھائی کہ گوشت ندخریدوں گا تجربری خریدی تو حانث ندہوگا پی خلاصہ میں ہے اوراگرتم کھائی کہ سری پر واقع ہوگی اور بیا تعالی المراح میں سے اوراگرتم کھائی کہ سری پر واقع ہوگی اور بیا تحرب واقع ہوگی اور بیا تحرب واقع ہوگی اور بیا تحرب واللہ بھی صاحبین کے قول پر فتو تی ہونا چا ہے ہواللہ اعلم اوراگرتم کھائی کہ خم ندخریدوں گا بینی چر بی پھراس نے بیٹ کی چر بی تحرب کی چر بی تحرب کی چر بی تحرب کی جربی تا مواد کرتھ کے والد شرخریدی تو بیات ہوگی اور اگر جم میں کوشت کا مواد کرتھ ہوگی اور اگرتم میں کوشت کے والد شرخریدی تو بیات کہ ہوئی اور اگرتم میں کوشت کے والد شرخریدی تو بیات کہ کہ واللہ نہ خریدی تو مواد کی تو بیات کہ کہ اس نے تعوز سے کے وض کو گوشت کے نہ خریدی تو مانٹ نہوگا جب کہ کہ اس سے تعوز سے کے وض کو گوشت کے نہ خریدی تو حانت نہوگا جب تک کہ ان سب کے وض دوسری کے وض مواد کوشت کے نہ خریدی کی اور اس نے تعوز سے کے وض کو گوشت کے نہ خریدی کی اور اس نے تعوز سے کے وض کو گو اور اس کے وض دور میوں کے وض مواد کے گوشت کے نہ خریدی کی اور اس نے تعوز سے در موں گوش کو گوری اور اس نے مان کہ اور اس نے تعوز سے درجوں کی اور اس کے وہن اور اس نے تعوز سے درجوں کو گور ہوں کو گوری کو اور ان جہاں سے بنائی گی ہوں جنانی کی مواد نے کہ ہوں گا اور ان جہاں سے بنائی گی ہوں جنانی کی مورب نے کہا کہ واللہ نے کہ کہ وہ دور کی اور ان چریں ہوا تو نہ ہوگی جو اوران و بال سے بنائی گی ہوں جنانی کی کہ کہ کہ اور ان جہاں اور ان چریں کو واقع نہ ہوگی جو اوران و بال سے بنائی گی ہوں جنانی کی کہ کی اور ان چریں کو ان نہ دور کی دور کی دور کی دور تو نہ دور کی دور

المراج كاتفا كالراحمد الشري الرونت آئى جب من او يرتوفيح ذكورا في طرف كاتفا كالرالحمد الشريحان تعالى كدولو ل موافق بين ال

یولوں کی تھیلی خرید نے سے حانث نہ ہوگا یہ فناوئ قاضی خان ہیں ہے اور اگرفتم کھائی کہ دہمن نہ خرید وں گا تو ایسے دہمن پر واقع ہوگی جس سے تدبین کرنے کا لوگوں میں رواج و عادت ہے اور جس سے تدبین کی عادت نہیں ہے جیسے روغن زینون والی واغرے و پائے تو ان سے حانث نہ ہوگا اور قال المحرجم اگر ہماری زبان میں کہا کہ تیل نہ خریدوں گا تو سوائے پائے کے سب تیلوں پر واقع ہو گی اور اگر ایوں کہا کہ تیل نہ خریدوں گا تو تھم موافق نہ کور و کتاب ہے واللہ اعلم اور اگر اس نے زہے مطبوخ خرید ااور تھم کی اور اگر ایس نے زہے مطبوخ خرید ااور تھم کے وقت اس کی چھونیت نہیں ہے تو حانث ہوگا ہے بدائع میں ہے۔

كتأب الايمأن

ایک فخض نے دس با عمری کود کھے کرکہا کہ اگر میں نے کوئی با عمری ان با عمری میں سے خریدی تو وہ آزاد ہے پھر کسی
دوسرے کے واسطیان میں سے کوئی با عمری خریدی پھر اپنے واسطی خرید لی تو وہ آزاد نہ ہوگی اور اگر ان میں سے دو با عمریاں ایک
اپنے واسطے اور دوسری ووسرے کے واسطے ایک بی صفحہ میں خرید میں تو ان میں سے کوئی آزاد نہ ہوگی ہے تھی ہیں ہے اور منتی میں
کھھا ہے کہ اگر کسی نے تشم کھائی کہ چار ہی (جموری ۱۲) نہ خرید ول گا پھر بوڑھی با عمری یا دودھ چی لڑی خریدی تو حانث ہوگا اور اگر کہا کہ
لا (۱) یشتدی غلامًا من السند لیمن نہ خریدوں گا کوئی غلام از سندھ (عک ۱۱) تو سندھی غلام نہ خرید نے پر واقع ہوگی اور اگر کہا کہ نہ

ے دہن تیل اور چکنائی کوبھی دہن کہتے ہیں اا۔ ع متر ہم کہنا ہے کہاں مقام پرنظرید کرخرید پہلے دیگر کے لئے داقع ہوگی پھرنظی ہوکر موکل کے اسطے ہو جائے گیا اقال بی موکل کے واسطے واقع ہوگی پھر دیکھو کہ کیا وہ اس غیر کادکیل تھا پائیس تھا۔ اگر نہ ہوتو کیا ضنولی کی خریداس کے لئے ہوگی یا جس کے طرف منسوب کی یا متوقف رہے گی۔ کتا ہم یہاں ہیہ ہے کہ وہ ضنولی تھا تب ہی ہی ظبجان واقع ہوا ۱۲۔ سے قال المحرج علام مرادیہ ہے کہ دوسرے سے پھرا پنے واسطے خرید نے دیک نامل ہے والشدائلم آا۔

⁽۱) جوغلام كمارها كنان سند مواار

خریدوں گا غلام از خراسان پھر خراسانی غلام کوسوائے خراسان سے دوسرے مقام پرخرید کیا تو حانث نہ ہوگا جب کیک کہ اس کو خراسان میں نہ خریدے بے خلاصہ میں ہےاورا کیک نے تین گھوڑے ایک سو پانچ درہم کوخریدے پھرفتم کھائی کہ میں نے ان میں سے ایک پیٹیتیں (۳۵) درہم کوخریدا ہے تو حانث ہوگا۔ دوآ دمیوں کے درمیان اٹنی (۸۰) بھریاں مشترک ہیں پھر جو محض کہ زکو ق دصول کرنے کے واسطے مقرر ہے اس نے زکو ق کا مطالبہ کیا ہی ان میں (۱) ہے ایک نے قسم کھائی کہ میں چائیس کیر ہوں کا مالک نہیں ہوں تو جانٹ نہ ہوگا اور اس پرزکو ق واجب ہوگی اور اگر ایک غلام خریدا پھرقتم کھائی کہ میں چالیس (درہم ۱۲) کا مالک نہیں ہوں تو جانث نہ ہوگا اور اکو ق لازم نہ آئے گی۔ یہ وجیز کر در کی میں ہے۔

منتقی میں لکھا ہے کہ اگر زید نے عمرو ہے ایک غلام خرید ناحیا ہا اور ہزار درہم اس کے دام تھہرائے پس زید نے ہزار درہم عمرو کو دیئے بجرفتم کھائی کہا گر میں نے ان ہزار درہم کے عوض میہ غلام خریدا تو میہ ہزار درہم مسکینوں پرصدقہ ہیں اورانہیں دیئے ہوئے ہزار درہم کی طرف اشارہ کیا اور عمرو نے کہا کہ اگر میں نے میہ غلام ان ہزار درہموں کے عوض فروخت کیا تو یہ ہزار درہم مسکینوں برصد قد میں اورانہیں ویتے ہوئے ہزار ورہموں کی طرف ہا نُع نے بھی اشار ہ کیا پھرعمرو نے انہیں درہموں کے موض یہ غلام زید کے ہاتھ فروخت کیا تو عمرو پرلازم آئے گا کہ یہ ہزار درہم صدقہ کرے زید پرلازم نہ آئے گا بیتا تارغانیہ میں ہے قال اُمتر جم اورا گرجزاء بیترار دی ہو کہ تو بیقلام آزاد ہے تومشتری کی طرف سے غلام آزاد ہوگا نہ بائع کی طرف سے فلیما مل اورا گر کہا کہ میں سمی غلام کا ما نک ہوا تو وہ آزاد ہے پھرنصف غلام خریدا وراس کوفروخت کر دیا پھر باقی نصف خریدا تو بیانصف اس کی طرف ہے آ زاد نه ہوجائے گا اوراگریوں کہا کہا گرمیں نے کوئی غلام خریداتو وہ آزاد ہے اور باتی مسئلہ بحالہ ہے توبید نصف آزاو ہوجائے گا اور به غیر معین غلام کی صورت میں ہے اور معین غلام کی صورت میں یوں کہا کہ اگر میں اس غلام کا مالک ہوا تو وہ آزاد ہے تو اس کا تھم مثل اس صورت کے ہے کہ اگر میں نے یہ غلام خریدا تو آزاد ہے لینی پیلصف اس کی طرف ہے آزاد ہوجائے گا اور بہی تھم درہموں کی صورت میں ہے بینی اگر یوں کہا کہ اگر میں دوسو درہم کا ما لگ ہوا تو اس پر ان کا صدقہ کر دینا وا جب نہ ہوگا اور اگر درہمُ معین ہوں یعنی اشار و کر کے کہا ہو کہ اگر ان دوسو درہم کا ما لک ہوا تو مجھ پر ان کا صدقہ کرنا واجب ہے تو اس طرح ما لک ہونے ہے اس پر صدقہ کرنا واجب ہوگا اورخرید کی صورت میں اگراس نے بیدعویٰ کیا کہ میری نیت میھی کداگر بورے کومیں نے خریدا تو آزاد ہے تو قضاءً اس کے قول کی تقید میں نہ کی جائے گی اور ویائے تقید میں ہوگی۔ بیرخلاصہ میں ہے۔ زید نے عمر و و بکر سے کہا کہ اگرتم نے کسی غلام کوخرید ایاتم کسی غلام کے مالک ہوئے تو میرے غلاموں میں ہے ایک آزاد ہے پھر دونوں ایک غلام کے مالک ہوئے جود دنوں میں مساوی مشترک ہے یا ایک نے خرید کردوسرے کے ہاتھ قروخت کردیا تو زید جانث ہوااورا گرکسی نے کہا کہ میں نہیں مالک ہوا الا بچاس ودیں درہم کا بعنی زکو ق مجھ پر یوں نہیں ہے کہ میں دوسودرہم کا مالک نہیں رہا ہوں حالانک وہ فقط دی ہی درہم کا مالک ہوا ہے تو حانث نہ ہوگا اور اگروہ بچاس درہم کے ساتھ دس دینار کا یا سوائم (۲) کا یا اور کسی تجارتی چیز کا مالک ہوا تو حانث ہوگا اور اگر پیاس درہم کے ساتھ غیر تجارتی اسباب کا یا خدمت کے واسطے غلاموں کا یا رہنے کے دار وغیرہ کا مالک ہواتو حانث نہ ہوگا اس واسطے کہ عرف کے موافق اس کی مرادیہ ہے کہ و وکسی مال کا ہا لک نہیں ہوا ہے الّا پیجاس درہم کا اورمطلق لفظ مال راجع بجانب مال

ے وجفرق بیب کرسندی غلام معروف ہے کیونکہ سیدملک کافرر ہااور سرادے می ہوا بخلاف اس کے خراسانی غلام معروف نہیں ہے فاقیم اا۔ ع اس واسطے کے مقصود ملک پچاس در ہم نہیں ہے بلک نفی ملک ووسودر ہم ہے اور پچاس ورہم کا بیان منظر احتیاط ہے فاقیم اا۔

⁽¹⁾ دونوں میں سے ال (۲) جرائی کے جو یائے جانور اا۔

كتأب الايمأن

ز کو ہ ہوتا ہے بیاجیز کردری میں ہے۔

ایک نے سم کمائی کہ سوتایا جا ندی شخر یدوں گاتو اس میں سوئے وجا ندی کے پتر اور وسطی بدوئی چیزیں برتن وزیوروغیروو ورہم وؤینارسب واخل ہیں۔ بیامام ابو یوسف کا قول ہے اورامام محمد کے فرمایا کداس میں درہم و وینار داخل نہ ہوں مے اوراگر جا ندی کی انگوشی خریدی تو حانث ہو گا اور ای طرح اگر آگر آلوار جس پر جا ندی کا حلیہ ہے خریدی تو بھی حانث ہو گا اور مشاہر سونے و جا ندی کے ماسوائے ان دونوں کے نبیں ہے جبکہ سوتا و جا ندی تلوار یا جبی میں ہوتو اس کوتلوار کے ساتھ خریدا ہے اگراس کا خمن سوتا و جائدی ہواور اگر اس کا گیہوں وغیرہ ہوں تو حانث نہوگا اور ایک نے تتم کھائی کہلو ہا ندخر بدوں گا تو امام ابو یوسٹ کے قول کے مواقق اس میں لوبااورلو ہے کہ بنائی ہوئی چیز وہتھیارسب داخل ہوں مے اورامام محد ؓ نے فرمایا کداس میں وہ چیزیں داخل ہوں گ جن کا فروخت کرنے والا^(۱) حداد کہلاتا ہے اور اس میں ہتھیار داخل ہوں سے جیسے ملوار اور چیمرا اور خوروز رہ وغیرہ اور نیز اس میں سونی اورسوجابھی داخل ند ہوگا اورمشائے نے فرمایا کہ ہمارے دیارے عرف کے موافق کیلیں وتفل ہمی داخل ند ہوں مے قال المرجم ہمارے عرف کے موافق حانث ہو گاوالله اعلمہ ۔ اور پیتل (۲) و کا نسه بمنز لدلو ہے کے ہے۔ اگرفتم کھائی کہ پیتل یا تا نیا نہ خریدوں گا تواس میں خود یہ جیز اور اس سے بتائی ہوئی چیزیں اور پھے امام ابو یوسف کے قول کے موافق وافل ہوں مے۔امام محمد فے فرمایا کہ ہے داخل نہوں مے اورا گرفتم کھائی کہلو ہے سے عوض نہ خریدوں گا پھرایک درواز وخریدابعوض اس قدرلو ہے کے جومقدار میں اس لوہے ہے کم ہے جودرواز وہیں ہے تو نوادر میں مذکور ہے کہ بیرجا زنہیں (پر مح نہ برکا ۱۲) ہے ادراگر بعوض اس فقد راو ہے کے خرید اجو اس لوہے سے جودرتاز ومیں ہےزیادہ ہےتو تیج جائز ہوگی اوروہ اپنی قتم میں حانث ہوگا۔ایک نے قتم کھائی کہ تحمینہ نہ خریدوں گا پھر ایک انگوشی جس میں تکیز ہے خریدی تو جانث ہوگائے گا اگر چہ تمیزی تیت حلقہ ہے کم ہو۔ایک نے تتم کھائی کہ یا قوت نہ خریدوں گا مجرايك الكوتمي خريدي جس كاعمينه يا قوت كاسية و حانث بوكا ادراكرتهم كماني كدا عمينه (كانج كاسيسة) ندخريدول كالجرجاندي كي انگوشی خریدی جس کا تکبیز آ مجمیز کا ہے ایس اگر حمیز کے دام اس کے حلقہ کے دام سے زائد نہ ہوں تو جانث نہ ہوگا اور اگر زائد ہوں تو مانث ہوگا بہ فآوی قاضی خان میں ہے۔

فتم کھائی کہ میراغلام آزاد ہے اگر میں نے کسی عورت سے نکاح کیا ہو حالاتکہ اُس نے ایسا کیا ہے خواہ بنکاح جائزیا بنکاح فاسدتو حانث ہوگا:

آگرتم کھائی کہ ساتھوکا درواز وندخر بدوں گا پھرایک دارخر بدالین جس بیں جارد یواری موجود ہاوراً سیکا درواز وساتھو
کا ہےتو حانث ہوگا بیرخلا مدیں ہے فضل اگرتم کھائی کہ اس عورت کو اپنے نکاح بیں نہاں گا پھر بطور فاسداً سے نکاح کیااور
فیاد نکاح خواہ اس وجہ ہے تھا کہ بغیر کو ابوں کے تھا یا عورت کی دوسرے کی طلاق یا موت کی عدت بیس تھی یا میں اس کے اور کوئی
وجہ تھی تو حالف حانث نہ ہوگا بیسراج و ہائی میں ہا لیک نے تشم کھائی کہ میرا غلام آزاد ہے اگر میں نے کس عورت سے نکاح کیا ہو
حالا تکہ اُس نے ایسا کیا ہے خواہ بنکاح جائز یا بنکاح فاسد تو حانث ہوگا اور بیا سخسان ہے اور اگر اُس نے نہیت کی کہ بنکاح میج زیات
ماضی میں کسی عورت سے نکاح نہیں کیا ہے تو قضا ءُ و دیائے دونوں طرح اُس کے قول کی تصدیق ہوگی اگر چہ اس صورت میں حالف
کے تن میں تخفیف ہے اور اگر تکاح فاسد کی زبانہ مستقبل میں نیت کی ہوتو قضا ءائس کے تول کی تصدیق ہوگی اگر چہ بیام جواس نے

نیت کیا ہے اُس کی عبارت کا مدلول مجاز ہے کیکن چونکہ اُس کے حق میں تغلیظ ہے لبندا اس کا قول قبول ہو گا اور نکاح جائز ہے بھی حانث ہوگا پیشرح جامع کبیرهمیری میں ہے۔

اگر حالف کا تکار کی فنونی نے کردیا ہیں اگرتم ہے پہلے فنونی کا عقد قراریایا پھر حالف نے بعد قتم کے اجازت دے دی خواہ بقول اجازت دی یا بھل آو وہ حائث نہ ہوگا اور اگر فنولی نے بعد اس کی قتم کے عقد قرار دیا تو حالف حائث نہ ہوگا جب تک کہ اجازت ندو ہے اور جب اجازت دے دی مثلاً کہا کہ بھی نے اس نکاح کی کہ اجازت دی مثلاً کہا کہ بھی نے اس نکاح کی اجازت دی مثلاً کہا کہ بھی اور اگر تھا ہے گا کہ اگر اُس نے بقول اجازت دی مثلاً کہا کہ بھی نے اس نکاح کی اجازت دی مثلاً مہر بھی دیا یا مثل اس کے کوئی مرحمیا تو ابن ساتھ نے اہام مجر سے روایت کہا کہ دو حائث نہ ہوگا اور اکثر مشائح ای پر جیں اور ای پرفتونی ہے اور اگر حالف کا نکاح بعد قتم کے فنولی نے بطور فاسد کر دیا پھر حالف کا نکاح بعد قبل اُس کی اجازت دے دی تو جائے نہ ہوگا اور اس کے بعد بطور جائز نکاح کیا تو اور تا پھر حالف نے بھور فاسد کی جد بطور جائز نکاح کیا تو اور پھر میں جائے ہوگا اور اگر قسم کھائی کہ کی گورت سے نکاح کیا تھر حالف پر نکاح کرنے کے واسط اگراہ کیا گیا حالف پر نکاح کرنے کے واسط اگراہ کیا گیا کہ نکاح کرا دیا تو موکل جائے دیں تو اپن تاح کیا تو اپنی تھر جائی تا کہ کی جو رہ سے دیا تھر کہ تو ای تو ای تو الف پر نکاح کرنے کے واسط اگراہ کیا گیا کہ اس نے نکاح کیا تو اپن تاح کیا تو اپن تھر ہے۔

ا قال المحرجم مين اقل مسئله على مورت وانت ہوكى اور دوم على مرد وانت ہوكا اور فق مين كداؤل على تورت كا وانت ہونا فاہر مين ب كيونكداس في اور تين بي كيكداس في اور تين بي كيكداس في اور تين بين منامندى واجازت ہوگا جب ناكر دلى اقرب ہو والا تكديد مسئله على فيكور مين اجازت ہوگا جب ناكر دلى اقرب ہو والا تكديد مسئله على فيكور مين بين ميں ہے لكداؤكوں على سے ايك فيكر التين على سے الا يوست كيز ديك نكاح بغير ولي ميں ہے اور امام محد فيل كور مين سے الاور مساحين على سے الاوجوں على ہے اور امام محد فيل كور مين سائل كيا اور مساحين على سے الاوجوں على اور مين مين مين الاو

نکاح کیا تو حانث ہوگیا بیجامع کمیر میں ہے اور اگر قتم کھائی کہ نکاح ندکروں کا پھر مجنوں ہوگیا پھرائس کے باپ نے اُس کا نکاح کر دیا تو حانث ندہوگا اور تجر پیر میں امام تھر سے روایت ہے کہ اگر تم کھائی کہ نکاح ندکروں گا پھر معنو ہ ہوگیا پھرائس کے باپ نے اُس کا نکاح کردیا تو حانث ہوا یہ فلا صدیس ہے۔

ایک دینار سے زیادہ پر نکاح نہ کروں گا چرچا ندی کے عوض نکاح کیا جوازراہ قیمت ایک دینار سے زیادہ ہے مثلاً سودر ہم نقرہ پر نکاح کیا تو حانث نہوگا:

ایک فی می کورت سے نکاح کی کورتوں سے نکاح نہ کروں گا ایک مورت سے نکاح کیا تو حائث ہوگا یہ محیط مزمی جس ہے۔ قال المترجم ہمارے فی جس اور نما میں تعلیم اللہ اللہ اللہ محتمل المترجم ہمارے جسے افظ مورتوں سے استفراق سے جسے افظ مورتوں سے استفراق سے جسے افظ مورتوں سے استفراق مراوہ وسکتا ہے البذا ذکر کردیا کہ پہاں جس مراو ہے فتا اللہ ایک نے تم کھائی کہ الی مورت سے نکاح نہ کروں گا جس کا شوہرتھا چر ایمی بیوی کو طلاق بائن دے وی پر اُس سے نکاح کرلیا تو امام جر نے فر بایا کہ اپنی تم کھائی کہ ان مانے نہ ہوگا اس واسطے کہ اُس کی تم اس مورت سے سوائے اور مورتوں کی طرف معرف ہوگی ہے تھی سے ایک نے تم کھائی کہ نکاح نہ کروں گا تا چاردرہم پر چرائی نے چاری ورہم پر ایک مورت سے نکاح کیا چھر قاضی نے مورت کا مہر پورے دی ورہم کر اگر جم کھائی دیتا ہے تو وہ حائث نہ ہوگا اور ای طرح اگر بعد مقد کے خودائی کا مہر پر حادیا تو بھی حائے نہ ہوگا یہ وجیز کر دری بی ہے اور اگر تم کھائی کہ ایک و بیار سے ذیاد و پر نکاح نہ کروں گا چھر چاندی کے موض نکاح کیا جوازراہ قیت ایک و بنار سے ذیادہ ہے مثلاً سودرہم فتر ہی کے کوش نکاح کیا جوازراہ قیت ایک و بنار سے ذیادہ ہے مثلاً سودرہم فتر ہی کاح کیا تو حائے نہ ہوگا ہے قلاح مدیش ہے۔

اگرفتم کھائی کے فلاں علاقے ہے کوئی عورت اپنے نکاح میں نہاوں گا پھراس کی دختر کی دختر سے نکاح کما تو جانث ہوگا:

و معتود مغلوب التقل جس كافعال جماقت وزُيواتكي سيختلط مون اا-

قال المرجم آثراس كا مدارع ف پر بوتو تهم با متبارع ف سك مختلف بو گاوالطاهرانه ليس كك فافهد اورا گرقتم أهائى كه زبان بل كوف يا بهره سے تكاح ميں نه لا وَس كا مجرائي مورت سے نكاح كيا جو بهره ميں پيدا بوتى اورائي نے كوف مين نه و نما پائى اورو بين قو طن اختيار كيا ہے قوا ما ما تحقيم كي قول ميں حانث بوگاس واسطے كدا بيا قول مولود پر كباجا تا ہے يعنى السے مقام پر كہتے بيل كر جبال بيمراد بوتى ہے كہ قلال جكہ كى پيدائش بواور بهى مختار ہائ واسطے كد معتبراس ميں پيدائش ہو يعنى السے مقام پر كہتے بيل كر جبال بيمراد بوتى ہے كہ قلال جكہ كى پيدائش بواور بهى مختار ہائ واسطے كد معتبراس ميں پيدائش ہو يعنى الكوفته بعنى كوفي ش كى مورت سے نكائ نه كروں گا فيرائي نے كوفي ميں ايك مورت سے نكاح كيا بران اباز سے اس مورت بھره ميں ايك مورت بيل أس بران باز سے اس ميں اس نكاح كى اجازت دے دى دى تو تو يا الله بيلى كئى ہے بيموط ميں ہے اورا گرفتم كھائى كدرو ہے زمين پر مورت سے نكاح نه كروں گا اورائي سے ايك خاص بران سے اس مورت كى تو بالك تعالى اس كى تصديق نه بوگی كورت سے نكاح نہ كروں گا اورائي سے ايك فيد بالهر بيورت كى اس بورت كى تو بالك بيات بروكى اورائي أس بالك تعالى اس كى تصديق نه بوگی كي تو ديا يا اندهى كى نيت كا دعوى كى ايا تو يا يا تو الك تو الك كى المور كى كائى الله بياكى بورت كى نيت كا دعوى كى ايات كورى كى الك تھا ہوگى ہورت كى نيت كا دعوى كى ايات كورى كى الله تعالى اس كى تصديق نه بوگى اورائي أس كے تو كى كے الك تعدر بي تو ديا تا يا تو كى كائى الله بياكى بيلى بيات ہورى كى تو تا كورى كى تو تا كورى كى تات كا دعوى كى كائى تات كى تو تا كورى كى تات كا دعوى كى كائى تات كى تات كا دعوى كى كورت كى تات كارى كى تات كارى كى كائى كے تات كى تات كى تات كے كور كے كائى كے تات كارى كى كائى كے تات كے كور كے كائى كے تات كورى كى تات كارى كى كائى كے كائى كے كور كى كائى كے كائى كے كائى كے كائى كے كورى كى كائى كے كائى كے كائى كے كائى كے كائى كے كائى كے كائى كى كائى كے كائ

ایک فام نے اس کا تکام کردیا اور مالیک قام براکراہ کیا کہ قام نے کی مورت سے اس کا تکام کردیا اور مالیک قام اس سے افزی تو اور میں ہوگا اور اگرمولی نے فام پراکراہ کیا کہ قام نے بچوری کی محورت سے تکام کرلیا تو حائث ہوگا اور اس سے افزی ہوری کی محورت سے تکام کرلیا تو حائث ہوگا اور سے اور اگر کی نے تم کھائی کہ اپنے فام کا تکام نہ دو کا پھراس کے مواکس اور نے اس فام کا تکام کردیا پھرمولی نے زبان سے اجازت و سے دی تو حائث ہوگیا پی قام کی قام کی نکام کردیا پھرمولی نے زبان سے اجازت و سے دی تو حائث ہوگیا پی قام کی قام کی نکام کردیا پھرمولی نے دوگوا ہوں کو گواہ کیا تو بید نہ ہوگیا پی قام کی تکام کردیا تو بیدائی کہ بید مکان کرایہ پر شدوں کا حالات کہ اس کو کرایہ پرد سے چکام کرایہ پرد کے چکام کی اس کوائی حال کوائی حال کہ پرچوز دیا اور ہر ماہ اس کا کرایہ وصول کرتا رہا تو حاف ہو گا اور اگر اس نے مستاجر سے جمید کا کرایہ اس کوائی وہ حال ہی شیل رہا ہو جب مسام کا تو وہ حاف ہو جو جائے گا اور اگر وہ کرایہ پر چلانے کے داسطے رکھا گیا ہو اس اس کوائی حال پر چپوز دیا تو حاف شدہ ہو جائے گا اور اگر وہ کرایہ پر چلانے کے داسطے رکھا گیا ہو اس کی خال کوائی حال پر جبوز دیا تو حاف شدہ کو گا اور اس کے ساتھ اتجار شروں گا نجرفلاں نہ کور اس کے پاس اپنا قام لا یا اور اس کواجارہ پر مقرم کیا تا کہ قام نہ کورکوفلاں پیشسکھلا کے اور اس نے تول کیا تو فر بایا کہ مانٹ نہ ہوگا میش ہے۔

زید نے قتم کھائی کہ عمرو سے فلاں جق سے جس کا عمرواس پر دعویٰ کرتا ہے صلح نہ کروں گا پھرزید نے خالد کو وکیل کیا پس خالد نے عمرو سے سلح کی تو امام محمد کے نزد کیٹ زید جانٹ ہوگا اس واسطے کہ ملے میں پچھے عہدہ نبیں ہوتا ہے اور امام ابو بوسٹ سے دو رواتیں ہیں اور عمد آخون کی صلح میں وکیل کی صلح سے موکل جانٹ ہوگا اور اگر قتم کھائی کہ فلاں سے خصومت (۲) نہ کروں گا بھر فلاں

ا تال الحرجم المام ما فك كفيه بريتهم بى درست ند بوكى اس واسط كما علان دكن تكاح بياتهم بوكى محروه حانث بوكاس واسط كما علان شرط نكاح بياتهم بوكى مرده بياتهم بوكاس واسط كما علان شرط نكاح بياد در بيات بين استح بيات المراح والله المراح بين المراح بين المراح والله المراح بين المراح بين المراح المراح المراح بين المراح الم

⁽١) مانت بوكاال (٢) الش مقدمة تال

کے ساتھ خصومت کرنے کے واسطے ایک وکیل مقرہ کیا تو حانث ندہوگا یہ فناوی قاضی خان میں ہے۔ مثم الا سلام اوجندی ہے دریافت کیا کہ زید نے نشر کی حالت میں کوئی چیز عمر و کو ہبر کر دی اور شم کھائی کدائی ہبدے رجوع ند کروں گا اور نداس ہے واپس لوں کا مجر عمرونے بیچیز خالد کو ببد کردی مجرز بدنے خالدے بیچیز لے لی تو سے نے فرمایا کرزید حالث ند ہوگا بیمیط میں ہا اگرفتم کھائی کہ فلاں کو پچھے ببدند کروں گا بھراس کو ہبدی اوراس نے قبول ندکی محراس پر فبضدت کیا تو ہمارے نز دیک فتم کھانے والا حانث ہوگا اوراس طرح اگر بہدغیر مقسومہ کیا تو بھی ہارے نزویک حانث ہوگا اوراس طرح اگر عمری دیا یا مجلہ دیایا ایمجی کے ہاتھا س کے یاس بھیج ویایاسی دوسرے کوظم کیا کہ اس نے فلاس نہ کور کو ببد کر دیا تو بھی حانث ہوگا اور ببدند کرنے کی قتم میں صدقد ویے سے هار بنز دیک حانث نه بوگا اورا گرفتم کمانی که مبدنه کرون کا بجرعاریت دی تو حانث نه بوگا اور اگرفتم کمانی که صدقه نه دول کایا ترض نه دوں کا پھر فلاں نہ کور کوصد قد و یا یا قرض و یا تکراس نے قبول نہ کیا تو میخض اپنی قتم میں حانث ہو گیا اورا گرفتم کھائی کہ قرض نہ ہانگوں گا پھر قرض ما نگا تکر فلاں نے اس کو قرض نہ دیا تو ایسی قسم میں جانٹ ہوا اور اگرفتنم کھائی کہ فلاں کوابنا غلام ہبہ نہ ووں گا پھر اس غلام کو دوسرے نے بغیراس کی اجازت کے ہیہ کردیا بھراس نے اجازت دے دی تو حانث ہو گیا جیسے غیر کو ہیہ کرنے کا وکیل کرتے میں حانث ہوتا ہے اور اگر قتم کھائی کہ فلاں کو ہبدنہ دوں گا پھراس کو کوش پر ہبددیا تو اپی قتم میں حانث ہوگا اور ایک نے قتم کھائی کہ اپنے غلام کو مکا تب نہ کروں گا پھر کسی اور نے اس کے غلام کو بدون اس کی اجازت کے مکا تب کیا پھراس نے اس کی كابت كى اجازت ويدى تو حانث مواجيه مكاتب كرنے كے ليے وكيل كرنے ميں حانث موتا بي نياوى قاضى خان ميں ہے۔

فاویٰ میں ہے اگر قسم کھائی کہ فلاں ہے پچھ مستعار نہ اوں گا بھر فلاں نہ کور نے اس کوائے محوزے پراپی ردیف میں سوار کرلیاتو مانٹ ندہوگا یہ محیط سرحتی میں ہے اور اگرفتم کھائی کہ فلاں کے ساتھ کندی کرنے میں کام نہ کروں گا مجرفلال کے اس کام میں شریک کے ساتھ کندی کا کام کیا تو جانث ہوا اور اگر فلاں کے غازم مازوں کے ساتھ کام کیا تو جانث نہ ہوگا اور اگرفتم کھائی کہ فلاں کے ساتھ اس شہر میں شرکت نہ کروں گا پھر دونوں اس شہرے نظے اور باہر دونوں نے شرکت کا مقد قرار دیا پھر دونوں داخل ہوئے اورشرکت میں کام کیا ہیں اگرفتم کھانے والے نے بینیت کی ہوکداس شہر کے اندرشرکت کا عقداس کے ساتھ قرار ندوں گاتو حانث نہ ہوگا اور اگریہ تیت ہو کہ فلاں کی شرکت میں کام نہ کروں گاتو حانث ہوگا اور اگر ان دونوں میں ہے ایک نے دوسرے کو مضاربت كامال ديا كماس مضاربت كرية بياوراؤل دونوس بكسال بين يعنى تتم مين اس كى نيت جيسى موكى اى تفعيل سي تكم ہوگا اورا گرفتم کھائی کہ فلاں کے ساتھ مشارکت نہ کروں گا پھراس کواسینے پسرصغیر کے مال میں شریک کمیا نو حانث نہ ہوگا اورا گرزید نے قتم کھائی کے عمرومشار کت نہ کروں کا مجرزید نے حالد کو مال بصاعت دیااور تھم کیا کہ اس میں اپنی رائے ہے کا م کرے مجرخالد نے اس مال میں عمر و کوشر یک کرلیا تو زید حانث ہوگا ایک نے اپنے بھائی ہے کہا کدا گر میں نے تخفیے شریک کیا تو حلال القد تعالی مجھ پر حرام ہے پھر دونوں کی رائے میں آیا کہ باہم شرکت کریں تو مشائخ نے فر مایا کہ اس کے واسطے بیصورت تکلتی ہے کہ اگرفتم کھانے والے کا کوئی بیٹا بالغ ہوتو متم کھانے والا مال کواہے اس بیٹے کومضار بت بردے اور اس بیٹے کے واسطے نفع میں سے بہت خفیف حصہ قرار دے اور اپنے بیٹے کوا جازت دے دی کہ اس تجارت میں اپنی رائے ہے کمل کرے پھریہ پسرا پے بیجا ہے مشارکت کر لے پھر جباس نے ایسا کیاتو پسر کے واسطے جس قدرشرط کیا گیا ہے وہ ہوگا اور جو کھے نیے گاوہ آدھوں آ دھاس کے باب بچا کے درمیان مشترک ہوگا اوروہ جانث نہ ہوگا اور انگر بجائے پسر کے کوئی اجنبی ہوتو تھی لیکی تھم ہے کہ ظہیریہ میں ہے۔

اگرفتم کھائی کہ فلاں ہے ہروی کپڑانہ اوں گا پھراس ہے ایک ہروی تھیلی لی جس میں ایک ہروی کپڑا ہے جس کواس نے

تھیلی کے اندر تھونس دیا ہے اور میخض اس ہے واقف ندتھا تو تقدا ہُ جا ندہ ہوگا اورائ طرح اگرفتم کھائی کہ فلاں ہے ورہم ندلوں گا پھر اس نے جالف کو پیے ایک تھیلی بھی بحر کرو ہے اور ان کے درمیان ایک ورہم ڈال دیا ہے پس جالف نے ان پیپوں پر تبضہ کرایا حالا نکدوہ درہم ہونے کوئیں جاناتھا تو قضا ہُ جانت ہوگا پی خلاصہ بس ہے اور اگر حالف نے اس سے ایک تفیز آٹالیا جس بس ورہم بھی ہے اور یہ آگا ہے اور ایس کے کوئی کیڑا لے لیا جس بی درہم بندھے ہوئے ہیں اور اُس کوئی کیڑا لے لیا جس بی درہم بندھے ہوئے ہیں اور اُس کو معلوم نہ ہوتو بھی جانہ نہ ہوگا اور اس نے بیشم کھائی ہو کہ فلاں سے درہم بطور وہ بعد کے نہ لوں گا اور ان خواہ اس کو معلوم ہوا ہو کہ اس بھی درہم ہے یا نہ معلوم ہوا ہواور اگرفتم کھائی ہو کہ فلاں سے درہم بطور وہ بعت کے نہ لوں گا اور ان محلوم ہوا ہواؤں اگر سے نہ ہوگا لفظ کہا ہوتو بھی بھی تھم ہے بی فاو کی خواہ اس کی معافرت کی تو وہ جانہ کوئی کھالت کی تھا اس بھی ہوا ہو گا ہے ہو گا ہے ہی کھالت یا قصی خواہ کی کھالت کی کھی کے کہ کھی کھی ہے۔

کفالت بصله عن کفالت مالی ہی میں مستعمل ہوتا ہے:

<u>اگر کہا کہ کسی آ دمی کی طرف ہے کسی چیز کی کفالت نہ کرونگا مجر کسی مخص کے نفس کی کفالت کی بینی جب تو مانٹے گا میں</u> ضامن ہوں کہ میں اس کوحاضر کروں گاتو حانث نہوگا قال اہمتر جم بیتھم زبان عربی میں اس طرح فتم کھانے میں ظاہر ہے یعنی کہا کہ لادیکفل عن انسان شنی اور وجہ ریہ ہے کہ کفالت بصلہ عن کفالت مالی ہی میں مستعمل ہوتا ہے چٹانچ ظہیر ریہ میں ندکور ہے اور جارى زبان يس بعى باغتبار متباور كاميد بركم بي محم باوروالله تعالى اعلمه فليتامل فيه اورا كرفتم كمانى كدفلال كواسط کفالت نہ کروں گا پھرسوائے فلال کے دوسرے کے واسطے کفالت کی اور جن در ہموں کی منانت کی ہے وہ اصل عمی أسی فلال کے ہیں تو جانث نہ ہوگا اور ای طرخ اگر فلاں ندکور کے غلام کے واسطے کفالت کرلی تو بھی بھی تھم ہے اور اگر فلاں کے واسطے کفالت کر لی حالا تکہ بیدرا ہم اصل میں کسی اور کے ہیں فلاں کے بیس ہیں تو حانث ہوگا اور اگرفتم کھائی کے فلاں کی طرف سے کفالت نہ کروں گا پھراس کی طرف کے منانت کرلی تو حانث ہوااورا گرلفظ کفالت ہے بیزیت کی ہو کہ کفالت نہ کروں گا یعنی میں کفیل ہوں بیرنہ کروں گالين منانت كرون كا توفيها بينه وبين الله تعالى أس كى تعديق موكى اس واسط كدأس في اسية مندس جوافظ تكالا باس کے حقیق معنی کی نبیت کی ہے لیکن اُس نے صانت و کفالت میں فرق کی نبیت کی ہے اور بی خلاف ظاہر ہے پس تضاء اُس کے قول کی تصدیق نہ ہوگی اورا گرفتم کمائی کہ فلاں کی طرف ہے کفالت نہ کروں گا پس فلاں نے اس حالف پرکسی کواہینے مال کی جوفلال کا اس حالف برآتا ہے اُتر انی کر دی بعنی حوالہ ^(۱) کر دیا تو بیرها نث نه ہوگا بشر طبیکہ مختال لیکا محیل پر پہچے قر مندنہ ہواورا گرمختال کا محیل پر قرمنہ ہوتو حالف اس حوالہ کے قبول کرنے سے نفیل ہوجائے گا پس حانث ہوگا اورای طرح اگر اُس کے واسطے قرضہ ند کور کا ضامن ہو کیا تو بھی میں تھم ہےاور اگر مخال لد کا محیل پر مال مواور محیل کامخال علیہ پر سی محمد مال ندمو (اور بیفا ہر ہے ۱۱) تو حانث ہوگا بیمسوط میں ہے۔ ا الرقتم كمائى كه فلال كے واسطے بجر ضامن شہوگا بجراً س كے واسط نفس يا مال كى عنا نت كر لى تو حانث ہوگا اوراس طرح ا كرفلاں كے واسطے كفالت كر لى يا حوالہ قبول كرليا تو بھى يہى تھم ہاورا كرفلاں كے تھم سے أس كے ليے كوئى چيز خريدى توبي منانت منیں ہےاوراگراس کے غلام یاوکیل یا مضارب یا شریک مغاوض یاشریک عنان کے واسطے منانت کرلی تو حانث نہ ہوگا اور اگر فلا ا

ا قولتهم بو كيونكه ننس كي كذالت كوجهاري زبان بي حاضر ضامني كيتم بي اا-

⁽¹⁾ قول كرنے ساا۔

کے واسلے جہائت نہ کی گر دوسرے کے واسلے حہائت کرلی پھر دوسرا سرگیا اور قلال نہ کوراً سیکا وارث ہواتو قتم کھانے والا حائث نہ ہو جائے گا اورا گرفتم کھائی کہ کس کے واسلے کسی چڑکا ضامن نہ ہوگا پھرا کیے فقص کے واسلے آبک دار کے درک کا یا آبک غلام کے درک کا جس کو آسلے ضامن ہوا گر آس کی طرف سے کس نے درک کا جس کو آسلے ضامن ہوا گر آس کی طرف سے کس نے خطاب نہ کیا یعنی رضامندی آس کی حائث نہ ہوا اوراس خطاب نہ دیا تو امام بھڑکے خزد کی حائث نہ ہوا اوراس خائم ہوا ہو گا اورا کسی نے خطاب نہ اور قبول کیا تو بالا تفاق حائث ہوگا اوراس طرح اگر غلام مجور نے خطاب کیا اور قبول کیا تو بالا تفاق حائث ہوگا اوراس طرح اگر غلام مجور نے فتم کھائی کہ کسی کی حتمانت کی تو حائث ہوا ایے تھی ہیں۔ خسل ہوگا دراس خس ہوگا ہوا ہے تھی ہے۔ حسل ہے موائی کے حتمانت کی تو حائث ہوا ہے تھی ہے۔ خسل ہے۔

نېرخ : 🏵

مج وروز ہیں قسم کھانے کے بیان میں

اگراتم کھائی کہ تج ونماز نہ کروں گا تو یہ تم تج مج پر ہوگی۔ نہ تج قاسد پراورا گرفتم کھائی کہ تج نہ کروں گایا عربی میں کہا کہ
لاہمور حبحہ پھرائی نے ج کا احرام با ہم ھاتو عائف نہ ہوگا یہاں تک کہ وقو ف عرف اوا کرے اس کو این ساعہ نے انام محد ہوا یہاں تک کہ طواف زیارت میں سے زیادہ اوا کرد سے روایت کیا ہے اور بھر نے انام ابو یوسف سے تین سے زیادہ پھر احرام عربی لینی سات پھیروں میں سے تین سے زیادہ پھر سے ہوگا اورا گرفتم کھائی کہ عمرہ نہ کروں گا یالا بعد عدم تھ پھراحرام عمرہ باند ھاتو ھائٹ نہ ہوگا یہاں تک کہ م سے محم طواف کے چار پھیر سے پھر سے اس کو بشر نے امام ابو یوسف سے روایت کیا ہے بیچیط میں ہے۔ منتمی میں این ساعہ کی کہ م سے محم طواف کے چار ہوگئی ہے کہ ایک نے کہا کہ واللہ بھی میں این ساعہ کہ م سے کہ م طواف کے چار ہوگئی ہے کہ ایک نے کہا کہ واللہ بھی میں این ساعہ کہ م سے کہ ایک کہ عمرہ اوا کہ واللہ بھی میں ہے۔ ایک نے اپنے غلام سے کہا کہ اگر میں نے اسمال بھی نہ کہا کہ والو تو کہ ایک نے اپنے غلام سے کہا کہ اگر میں نے اسمال بھی نہ کہا کہ اور کہا تو ہوگا ہوں نے کو ابوں نے اسمال کی کو تھی تر بانی کی ہے تو گو ابوں تے کو ابور کی اور غلام نے کہا کہ اگر میں نے بھی تو گو ابوں نے کو ابور کہ کو کہاں دولوں کے اسمال کی کہ تو گو ابوں نے کو ابور کی اور غلام نے کہا کہ اگر میں نے بھی تر بانی کی ہے تو گو ابور کے کو ابور کی اور غلام نے کور آز اونہ ہوگا تھی تھیں میں ہے۔

اگراس نے کہا کہ جھے پرواجب ہیدل جانا طرف مدیندرسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کے یاطرف مجداتصلی کے واس پر کھولازم ندآئے گا اور اگر آنے کہا کہ جھے پرواجب پیدل جانا طرف بیت اللہ کے حالا نکداس کی نیت (۱) میں بیت المقدس یا کوئی ووسری مجد ہو آس پر چھولازم ندآئے گا اور اگر کہا کہ جھے پراحزام واجب ہا گریس نے ایساتھل کیا پھراس نے ایساتھل کیا کہ وہ حانث ہواتو اس پر جج یا بحرہ واجب ہوگا اور اس پر انتہ کا انقاق ہا اور اگر کہا کہ میں احرام ہا ندھوں گایا بیس تحرم ہوں یا ہدی بھیجوں گایا پیدل بجائب بیت اللہ جاؤں گا اگریس نے ایسا کیا تو اس میں تین صورتی ہیں۔ ایجاب و وعدہ وعدم نیت ہیں اگر اس کی نیت میں ہوگا ہوں واجب ہے یا پھونیت نہ ہوتو ان دونوں صورتوں میں جواس نے کہا ہو وہ اس پر واجب ہوگا اور اگر اس کی نیت فقتا وعدہ ہے بعنی اگر ایسا کروں تو میں وعدہ کرتا ہوں کہ احرام یا ندھوں گا مثلاً تو اس پر جھولازم نہ ہوگا ہے۔

ا بنس مم ورندومد ووفا كرنالازم ال ع اس علازم آيا كداس نے ج فيس كيا ١٧ ــ

⁽۱) لفظ بيت الله عاد

فناوی قاضی خان میں ہے اورا گرفتم کھائی کرنماز نہ پڑھوں گا بھرنماز فاسد پڑھی مثلاً بغیر طہارت کے نماز پڑھی تو استحسانا عائث نہ ہو گا اورا گراُس نے بیشیت کی ہوکہ نماز فاسد بھی نہ پڑھوں گا تو ویائے وقضاء دونوں طرح اُس کے قول کی تصدیق (۱) ہوگی اورا اُراُس نے اپنی فتم زیانہ ماضی پڑھتا و کی ہاس طور کہ کہا کہ اگر میں نے نماز پڑھی ہوتو میرا غلام آزاد ہے تو بینماز فاسد و جائز وونوں پر ہوگی اورا گراُس نے زمانہ ماضی میں خاصط بھی خماز کی نیت کی تو ویائے قضاء اُس کی نیت کی تصدیق ہوگی بیدذ خبر ہ میں ہے۔

ایک نے حتم کھائی کوکسی کی امامت نہ کروں گا پھرائی نے تنہاا پنی نماز شروع کی اور نیت کی کوکسی کی امامت نہ کروں گا پھر چندلوگ آئے اور اُنھوں نے اُس کے پیچھے اقتد اکی تو قضاءُ عائث ہوگا نہ دیانۂ جب کہ ونوع کر کوع و مجدہ کرے اور ای طرح اگر

ل شایدیام کے فرہب پرحانث ہونے کے لئے معترب ۱۱۔ ع اس سے پہلے حانث ندہوگا ۱۱۔

⁽۱) کیر مورت ندکوره ش حانث بوگا۱۱۔

قتم کھائی کہ ضرور آج کے روز یا نچوں نمازیں ہاجماعت پڑھوں گااورا پی عورت سے جماع کروں گا

دن مین اور عسل ند کرون گا:

قسم کھائی کہ قلاں کے بیچے نماز نہ پڑھوں گا تھراس کے پہلو میں کھڑ ہے ہو کرنماز پڑھی تو حائث ہوگا اورا گراس نے نیت

کی کہ حقیقا بیچے کھڑے ہو کر نہ پڑھوں گا تو قضاء اس کی تصدیق نہ ہوگی اورا گرتسم کھائی کہ والقد تیرے ساتھ نماز نہ پڑھوں گا تھر
دونوں نے ایک امام کے بیچے نماز پڑھی تو حائث ہو قا آ نکہ اُس نے بینیت کی ہو کہ تیرے ساتھا س طور ہے کہ ہم دونوں کے ساتھ
تیسر اند ہوتو السی صورت میں حائث نہ ہوگا بی وجیز کردری میں ہے۔ ایک نے تسم کھائی کہ ضرور آئ کے روز پانچوں نمازی باجماعت
پڑھوں گا اورا پی تورت سے جماع کر اور گا دن میں اور شسل نہ کروں گا ہیں اگر اُس نے یوں کیا کہ فجر وظہر وعمر جماعت سے پڑھ
کرا چی تورت سے جماع کیا پھر بعد خروب آفاب کے نہا کر مغرب وعشا کو جماعت سے پڑھ لیا تو حائث نہ ہوگا اس واسطے کہ اس کا خسل رات میں واقع ہواندون میں بیدفاوئ کم برئی میں ہے اور بچم النواز ل میں نہ کور ہے کہ ایک نے تشم کھائی کہ میں اس مجد
والوں کے ساتھ نماز نہ پڑھوں گا ماوام کہ فلاں زندہ ہے اس میں نماز پڑھتا ہے پھرفلاں نہ کور بے کہ ایک نے تشم کھائی کہ میں اس مجد
پڑھی یا تشررست تھا اور اس میں تین روز تک نماز نہ پڑھی اس اگر حالف نے ان لوگوں کے ساتھ نماز پڑھی تو حائث نہ ہوگا بہ خلاصہ

دونول سے ہوگا اور و و انی قتم میں جانث ہوگا بیمیط میں ہے۔

کہ کہا کہ واللہ نظمل (۱) کروں گا اپنی اس عورت سے جنابت سے پھراس عورت سے جماع کیا پھر دوسری عورت سے جماع کیا پار جماع کیا بیا اس کے برعش واقع ہوا تو تسم میں حاضہ ہوا اس واسطے کہ اس کو تسم جماع پر واقع ہوا پر فی تھی اورا گراس نے هیئیة بخسل ہی گزشت کی ہوتو بھی اس صورت میں بہت تھم ہے اس واسطے کھسل اس عورت سے بھی واقع ہوا پر فیا وی کبریٰ میں ہے۔ عورت نے گراس نے شمل کہ جنابت سے قسل نہ کروں گی پر اس کے شوہر نے اس سے جماع کیا اور وہ حاکہ مدوں گا پھر اس کے شوہر نے اس سے جماع کیا اور وہ حاکہ مدوں گا پھراس نے شمل کہ اور اور ہوا تھی ہوگی ہے تھی ہو گراس نے شمل کیا تو ہوں گئے کہ فلاں کو شمل نہ دوں گا گراس نے شمل کیا تو ہوگی چا تھی ہوگا ہوروں گا بھر اور اگرام کھائی کہ فلاں کو شمل نہ دوں گا اور اگرام کھائی کہ قلاں کو شمل نہ کو سے اور اگرام کھائی کہ جرام (۲) سے قسل نہ کروں گا تو نہ جماع کیا اور قدر اور اگرام کھائی کہ جرام (۲) سے قسل نہ کروں گا تو نہ جماع کیا اور تھی ہوگا ہورا کہ بھر ہو تھی ہوگا اور اگران ہے تھال انہو ہو ہوگا اور اگران ہے احت ہوگا اور اگران ہو گیا ہی تو حدووالنواز ل جس نہ کو اور اس بھرائی کہ اور اس نہ کی ہو حدووالنواز ل جس نہ کو اور اس پر اپنی حاجت روائی کی تو حدووالنواز ل جس نہ کورت ہوگی ہوگا ہورائی کی تو حدووالنواز ل جس نہ کورت سے کہ دو حاض میں ہوگا تی کہ اور اس بھرائی کہ اور اس بھرائی کہ اور اس اگر وہ موتا ہوئی مورت نے اس کی آبی تو حدووالنواز ل جس نہ کورت نے اس کیا تو حاض نہ ہوگا تھی خرص جس ہو ۔ اس کی کہ دو حاض نہ ہوگا ہوگیا مرحق جس جس ہوگی اور اس پر تو تی ہے ہاں اگر وہ موتا ہوئی میں ہو۔ اس کیا تو حاض نہ ہوگا ہوگیا مرحق جس جس ہو ۔

آگرفتم کھائی کہ بیں آج کے روزیا ایک روز ایک روز ہندر کھوں گا چرمیج کوروز ہوارا تھا پھراس کوتو ڑ ڈ الا تو حانث نہ ہوگا اور آگر کہا کہ لانصور روزہ نہ رکھوں گا پھرائی نے ایسا کیا تو حانث ہوگا یہ جامع کبیر بیں ہے قال المحرج ہم ہمارے عرف بیں تباور اس سے بین ہے کہ تمام دن صائم نہ روہوں گا لیس امید ہے کہ تھوڑی دیر صائم رہے ہے حانث ہوا واللہ عالم امام تمریز نے فر مایا کہ ایک خص نے کہا کہ واسط اللہ کے چھے پر لازم ہے کہ بین اُس روزروزہ رکھوں جس میں کہ قلاں سفر ہے آئے پھر قلاں نہ کورا ہے روز آیا کہ جس دن میش کہ قلاں سفر ہے آئے پھر قلاں نہ کورا ہے روز آیا کہ جس دن میش کہ قلاں سفر ہے آئے پھر قلاں ان کے کہا تو حالف پر پھروا جب تیں ہے اور اگر ہوں تھم کھائی کہ البت روزہ در موں گا ہیں جس روز کہ قلاں سفر ہے آؤں گا پھر قلاں اس کے کھائے اور زوال ہے پہلے آیا تھائیں آگر اُس نے اس روزروزہ رکھا تو اس پر

ل كيتكدنيارت بإلَّ كُلْ11-

⁽۱) جماع كرول كالتي اس توريد سياا (۱) جماع تدكرون كالبلور عرف سياا

کفارہ لازم ندآئے گااوراگراس روزصائم ندر ہاتو کفار ہوتتم لازم آئے گااور درصورت پیرکہ فلاں ایسے وقت آیا کہ بیکھاچکا تھاتو بہر حال اس پر کفارہ فتم لازم آجائے گایے ٹرح جامع کبیر ھیمری ٹی ہے اوراگر کسی روز بعد کھانے کے یا بعد زوال ٹس کے کہا کہ واللہ میں آج کے روز روز ہر کھوں گاتو ہاتی روز کھانے و پینے و جماع کرنے سے بازر ہے سے تیم میں بچاہوجائے گااورا سی طرح اگر قسم کو رات کی طرف مضاف کیا اور کہا کہ واللہ اس رات روز ہر کھوں گاتو اس رات محض اس طور سے بازر ہے ہے تیم میں بچاہوجائے گا یہ شرح تلخیص جامع کبیر میں ہے۔

الركيا: ان صمت الابداوان صمت الدهر فكذا:

 یعنی جملہ اٹھار ومہینہ پرلیکن روز ہے میں استیعاب شرط ہے بیشرح جامع کبیر حمیسری میں ہے۔

ا گرفتم کھائی کہ فلاں کے پاس افطار نہ کروں گاتو حقیقتاً اُس کے پاس افطار کرنے پرواقع ہوگا:

<u>اگرفتم کھائی کہ روزے ماہ رمضان کے کوف میں نہ رکھوں گاتو اُس کی قتم ماہ رمضان کے بورے روزے کوف میں رکھنے پر</u> و؛ قع ہوگی چنانچے اگر اُس نے ایک روز ہ کوفہ میں رکھا پھرو ہاں ہے یا ہر چلا گیا یا کوفہ میں بیار پڑار ہا کوئی روز ہ نہ رکھا تو حانث نہوگا اورا گرفتم کھائی کہ کوف میں افطار نہ کروں گاتو اُس کی فتم کوفہ میں بروز فطراُس کے ہونے پرواقع ہوگی ہیں اگر بروز فطر کوف میں ہوگاتو حانث ہوگا اگر چاس نے بچھ کھایا و بیانہ ہو بیشرح تلخیص جامع بیریس ہاور کتاب میں بیند کورنہیں ہے کداگر اُس نے رات ے بوم فطر کےروز کے نیت کی ہواور کچھ ند کھایا ہی آیا حانث ہوگا تو اس میں مشاکخ نے اختلاف کیا ہے اور سیجے یہ ہے کدوہ حانث ہوگا اس واسطے کہ ہرگادہ مرا دافطار ہے دنول در یوم الفطر تھا اوروہ یا یا حمیا تو واجب ہے کہوہ حانث ہوجائے بیشرح جامع کبیر حمیری میں ہے اور اگر تشم کھائی کہ فلاں کے پاس افطار نہ کروں گا تو هیقتہ اُس کے پاس افطار کرنے پروا تع ہو گیجنا نچہا گراُس نے اپنے گھر افطار کرلیا پھر فلاں کے پاس عشا کا کھاٹا کھایا تو جانث نہ ہوگا اورا گرفتم کھائی کہرمضان کا جاند کوفہ میں نہ دیکھوں گاتو ہی کیفتم رویت ہلال کے وقت کوفہ میں ہونے پرواقع ہوگی چنانچہ اگراس وقت کوفہ میں ہواتو حانث ہوگا اگر چہ اُس نے اپنی آنکھ سے جانم نہ دیکھا ہوالا آئکہ وہ مسئلہ افطار و روبیۃ ہلال میں اپنے لفظ کومطلق رکھے ہامیں طور کہ افطار نہ کروں گایا ہلال رمضان شدد کیھوں گامیعن بدون اضافت کے تو الی صورت میں اُس کی قتم هلیقت افطار اور هیقت جاند دیکھنے پرواقع ہوگی اور نیز اگر اُس نے مطلق لفظ نہ ہونے کی صورت میں باوجودا ضافت کے اپنی نیت بیکی ہوکہ کوقہ میں کسی چیز سے کھائے و پینے کی افطار نہ کروں گا حقیقظ یا کوف میں ا پی آ تکھ سے جاند ندو میصوں گا تو دونوں مسلوں میں اس کی اس نیت کی تعدیق ہوگی لیکن فرق سے سے کدا اگر جاند و کیھنے کے مسئلہ میں اُس نے هیقیة آئمے سے جاندو کھنے کی نیت کی قضا ، دویائی دونوں طرح سے اُس کی نیت کی تقعد بین کی جائے گی بخلاف فطر کے کہ اگر أس نے هیفتند افطار کی نبیت کی تو ویاینهٔ اُس کی تصدیق کی جائے گی محرقاضی اُس کی تصدیق (فی بیندوین اندتعالی ۱۱) نہ کرے گا ہی شرح سخیص جامع کبیر میں ہے۔

اگرفتم کھائی کہ سی عورت ہے وطی حرام نہ کروں گا پھرا پی عورت کے ساتھ حالت حیض میں یا ایسی حالت میں کہاس سے ظہار کیا تھاوطی کرلی تو حانث نہ ہوگا:

(€: ♦\/

کپڑے پہنے پوشش وزیوروغیرہ کی تتم کھانے کے بیان میں

اگرانی ہوی ہے کہا کہ آگر میں نے تیرے کا تے سوت سے پہنا تو و ابدی ہے چرعورت نے اس مرد کی مملو کہ روئی ہے جو وقت تم کے اس کی ملک تھی سوت کا تاجس کا کپڑا وغیر واس نے پہنا تو یہ بالا تفاق بدی ہوگا اور اگراس مرد کی ملک روئی یا گنان نہ ہو یا ہوگر عورت نے اس کے ملک روئی ملک روئی یا گنان نہ ہوگا یہ فرخ ورت نے اس سے نہ کا تا بلکہ اسی روئی ہے کا تاجس کو مرد نہ کور نے بعد تم کے خریدا ہے تو امام اعظم کے خرد کی وہ دی ہوگا یہ فرخ القدریم سے اور اگر تم کھائی کہ غرف لفال (کا تا موگا ہے فرخ القدریم ملی کہ نے نہ نہ ہوگا اور اگر اس کی پچھ نیت نہیں ہے چرا کہ کپڑا بہنا جوفلاں نہ کور کے کا تے سوت سے بنا کیا ہے تو اپنی تم میں حان نہ ہوگا اور اگر اس نے مین سوت کی نیت کی ہوتو کپڑا لینے ہے جانے نہ ہوگا اور درصورت یہ کہ کھ نیت نیس ہے اگر خالی سوت پہن لیا تو جانے نہ ہوگا اور درصورت یہ کہ کھ نیت نیس کی ہو یہ پیلے میں ہا اور اگر تم کھائی کہ غرل فلانہ سے کوئی کپڑا نہ پہنوں گا پھر ایس کپڑا بہنا جو فلان نہ ذکور واور دوسری عورت کا سوت اس میں سواں حصہ ہوخوا وان فلانہ نہ کوئی کوئی سواں حصہ ہوخوا وان

ا الوشائي کي اورت کي ذير مي وطي کي اا

⁽۱) والذكري في حرام بين كيا الد

دونوں کا سوت خلط ہویا ہرایک کا سوت الگ الگ ایک ایک طرف ہواور بیاب جیسے قتم کھائی کہ فلاں کا کپڑ انہ پہنوں گا گراب کپڑ ایبنا جوفلاں نہ کورو دوسرے کے درمیان مشترک ہے تو حانث نہ ہوگا اور اگر تسم کھائی کہ فلاں کے بینے ہوئے ہے نہ پہنوں گا گھراب کپڑ ایبنا جس کوفلاں نے کسی دوسرے کے ساتھ بنا ہے تو حانث نہ ہوگا اور اگر کہا کہ کپڑ افلاں کی بنائی کا نہ پہنوں گا گھراب کپڑ ایبنا جس کوفلاں نے دوسرے کے ساتھ بنا ہے لیس اگر ایبا کپڑ اہو کہ اس کوایک بی بنمآ ہے کر اس کو دو نے بناتو حانث نہ ہوگا اور اگر ایبنا جس کوفلاں نے دوسرے کے ساتھ بنا ہے لیس اگر ایبا کپڑ ایو کہ اس کو ایک بی بنمآ ہے کر اس کو دو بی بنے ہیں تو حانث ہوگا اور اگر قسم کھائی کہ غزل فلانہ سے نہ پہنوں گا پھر فلانہ کے سوت کا کپڑ ایبنا اور اس میں مثلاً ایک بی تار ہویہ قاوی قاضی خان میں دوسری عورت کا کا تا ہوا سوت ملا ہوا ہے تو حانث ہوگا اگر چہ فلانہ کا سوت کا تا ہوا اس میں مثلاً ایک بی تار ہویہ قاوی قاضی خان

ا گرعورت نے قسم کھائی کہ کپڑانہ پہنوں کی پھراس نے خمار یامقنعہ پہنا تو حانث نہ ہو:

اگرفتم کھائی کرغزل فلانہ ہے بنا ہوا کوئی کپڑانہ پہنوں گا پھراس میں ہے تھوڑ اقطع کیا پھراس کو پہنا پس اگر بیاس قدرہو
کہ ازاریا چا در کے برابر ہوتو جانٹ ہوگا ورنیس اور اُس کو قطع کر کے سراویل بنا کر پہنا تو جانٹ ہوگا اوراس طرح اگر عورت نے
قتم کھائی کہ کپڑانہ پہنوں گی پھرائی نے تماریا مقعد پہنا تو جانٹ نہ ہوگی جب کہ بد بعقد رازار کے نہ پہنچنا ہواوراگراس قدر ہوتا ہوتو
جانٹ ہوگی اگر چداس سے سرعورت نہ ہوسکتا ہواوراس طرح اگر جالف نے تمامہ پہنا تو جانٹ نہ ہوگا اُل آ تکداس کے بچا لینے کہ
ہوقد رازاریا رواء کے ہوجائے یااس قدر ہوجائے کہ اس سے قیص یا سراویل قطع کیا جاسکتا ہے تو جانٹ ہوگا بدالیناح بھی ہوراگرائی نہ کہ نہیں کہا تھا پھرعورت نہ کورہ کے ہوت ہوگا اوراگرفتم کھائی کہ فلا نہ عورت ہے ہوت

ا کہامیرے نزدیک حق یہ ہے کہا گروہ اس بیشہ کونہ کرتا ہواور حالف کوبھی بیحال معلوم ہوت تو حانث ہو گاور نئیس اا۔

ع لينة القميص: فتك جامدوزلق المميص زوي ابن ال-

⁽¹⁾ محنذ مان وكريبان كالحمة ال

ے نہ پہنوں گا پھر کیڑا تاف کے بینچ یا اور ہنوزا ہے دونوں ہاتھ آستیوں میں داخل نہ کے اوراس کے پاؤل ہنوزاس کے لفاف کے بینچ میں اور اگر تشم کھائی کہ پانچامہ یا موزے نہ پہنوں گا پھراپی ایک ٹانگ سرادیل میں واخل کی یا لیک پاؤل موزے میں داخل کی یا لیک پاؤل موزے میں داخل کی یا لیک پاؤل موزے میں داخل کی یا آب کے اور ڈال دیا گیا اور سوتے ہی ہیں اس کے اور ڈال دیا گیا اور سوتے ہی میں اُس کے اور ڈال دیا گیا اور سوتے ہی میں اُس کے اور ڈال دیا گیا اور ہم ای کو لیتے ہیں اور اگر سوتے میں اُس کے اور ڈال دیا گیا اور ہم ای کو لیتے ہیں اور اگر سوتے میں اُس کے اور ڈال دیا گیا کی جب وہ سوتے ہے ہوشیار ہوا تو اُس نے اُتار پھینکا تو بھی ھانٹ نہ ہوگا اور اگر سوتے ہیں اور اگر سوتے میں اُس کے اور پر ڈال دیا گیا تو ھانٹ ہوگا خواہ وہ جانتا جوایا تک ور پر ٹار بالو ھانٹ ہوگا اور اگر نیند ہے ہوشیاری کے بعد اُس کے اور ڈال دیا گیا تو ھانٹ ہوگا خواہ وہ جانتا ہوایا تک ہوئے ابوند شرنے فرمایا ہے بیف آوئی قاضی خان میں ہے۔

اگربعینہ کسی کیڑے کی نہ بیننے کی تسم کھائی پھراس میں سے نصف سے زائد پہنا تو حانث ہوگا:

آگرفتهم کھائی کہ غزل فلانہ ہے کوئی کیٹر انہ پہنوں کا پھر فلانہ ند کور ہ اور دوسری عورت دونوں کے سوت ہے ایک کپڑ ابُنا عمیا مین دوسری عورت کا سوت اس تھان کے اوّل میں ہے یا آخر میں ہے ایس أسى مقام ہے أس کا سوت کا ث كرا لگ كرديا كيا ليعني کپڑاا لگ ہو گیا بھراً س نے ہاتی کپڑا جو خالص فلانہ کے سوت کا ہے پہنا پس اگروہ اس قدر ہو کہ مقدار زاریا جا درکو پہنچا ہوتو حانث ہوگا اورا گراس قدرنہ پنچیا ہوتو حانث نہ ہوگا اورا گراس کی سرادیل قطع کرے پنجی تو حانث ہوگا اورا گریجی کپڑا قبل اس کے کہ اس میں ہے دوسری عورت کا کپڑ اقطع کردیا جائے پہنا تو حانث نہ ہوگا یہ محیط میں ہےا درا گرفتم کمائی کہ فلانہ کے غزل کا کپڑانہ پہنوں گا پھراس عورت کے غزل ہے بنی ہوئی تملی اوڑھی تو حانث ہوگا اگر چەصوف کی ہے بیرمحیط سزحسی میں ہے اورا گرفتم کھائی کہ کپڑانہ پہنوں گاتو اُس کی تتم ہرا ہے کپڑے پرواقع ہوگی کہ سرعورت کو چمپا تا ہےاوراس سے نماز جائز ہوتی ہے جی کہ اگر ٹاٹ یا بساط یا طنقسہ اوڑ ھالیا تو حانث نہ ہوگا اور اگر کسا منزیا طیلسان اوڑھی تو حانث ہوگا اس واسطے سیجمی ان میں ہے ہے کہ پہنی جاتی ہیں اور اس طرح اگر پیشین پہنی تو بھی حانث ہوگا اور اگر ٹو نی اوڑھی تو حانث نہ ہوگا کذاتی انحیط اور یہی تھم کھال نہ بوریا وموزے و جورب کا ہے بیتا تار فانییں ہے اور اگر بعیت کی کرے کی نہ پہنے کاتم کھائی مجراس میں سے نصف سے زائد پہنا تو حانث ہوا بد مبسوط میں ہے اور اگر قتم کھائی کہ سراویل نہ پہنوں گا پھر کسی دراز قد آ دمی کالباس پہنا جواس پر سراویل ہو کمیا اور یہ کپڑا سراویل کی تراش پر ہےتو عانث ہوگا اور اگرفتم کھائی کہ ثیاب نہ پہنوں کا پھر سراویل پشت قد آ دی کی پہنی جواس پر ثیاب ہوگئ تو عانث نہ ہوگا بیم ارتھی میں ہے اور خلامہ میں الکھائے کہ جو کیڑ استرعورت کے لائن نیس موتا ہے وہ ٹو بہیں کہلاتا ہے بیتا تار خانیہ میں ہے اور اگرفتم کھائی کرقیعی نہ پہنوں کا چربے استیوں کی قیص پہنی اور وقت شم کے اس کی پھھ نیت نہیں ہے تو حانث ہو گا یہ محیط میں ہے تلسقط میں لکھاہے کہ اگرفتم کھائی کہنہ پہنوں گا پھرز بردی وہ پہنایا گیا تو جانث نہ ہوگا اور اگر اس کے اتار نے پر قادر ہوا مگر نہ اتار ا تو حانث ہوگا بہتا تارخا بنديس ہے۔

اگرفتم کھائی کہ قیص نے نہ پہنوں گا تو قتم اس طور پر واقع ہو کی جیسے عادت کے موافق پہنتا ہے اور کریباں سے سر نکلنے کے بعد اکثر کا اعتبار کیا جائے گا بید تا ہیں ہے اور اگرفتم کھائی کہ نہ پہنوں گا سراد مل یا قیص یا جا در کی اس نے سراو مل یا قیص یا جا در کی اعتبار کیا جائے ہوگا اور اگرفتم کھائی کہ یہ قیص یا بید گئی با ندھی تو حانث نہ ہوگا اور اگرفتم کھائی کہ یہ قیص یا بید

ے کیونکہ اعتبارا ختیاری صورت میں ہے جوخوداس کاتفل ہواور یہاں دوسرے کی جانب سے تفل پایا گیا ۱۲۔ ۲۔ جوقیص پہننے کا طریقہ ہے ندشاً اس کی لئی بائد چہلیا وقولے کر بیان ہے آ و بینی اگر کر بیان میں سرڈ الاپس اگرا کٹر حصرتیص پکین لیا تو جانث ہوااور اگر قبل اس کے اتار دی تو جانث نہوا ۱۲۔

اگرفتم کھائی کہ خزنہ پہنوں گا پھر خالص خز کا کپڑ اپہنایا ایسا کپڑ اکہ اس کا تارابریشم یاروئی کا تھااور ب<u>ود</u> خز کا تھا تو جانث ہوگا:

ا مام ابو یوسف ہے مروی ہے کہ ایک نے قتم کھائی کہ سیاہ نہ پہنوں گا تو بیشم خالص کیڑوں ٹیاب پرواقع ہوگی اوراگراس
نے سیاہ ٹو پی یاموزے یا جو تے پہنے یا پوشین سیاہ بہن تو حائث شہوگا پر محیط مرحسی ہیں ہے اوراگر کہا کہ سیاہ ہے بہنوں گا تو
نو پی سیاہ موزے سیاہ وغیرہ سیاہ پوشین سیاہ بہن تو حائث ہوگا بیٹر الله المعلین ہیں ہے۔اگرتسم کھائی کہ حریر نہ پہنوں گا مجرشہ من پہنا
تو بانے کا اعتبار ہے شانا نے کا۔اگرتسم کھائی کہ روئی نہ پہنوں گا تو روئی کا کپڑا پہنے ہے حائث ہوگا اوراگر تبا بہنی جس کا بانا سوت
روئی کا نیس ہے اور اندرروئی مجری ہوئی قا نہ بیٹر ہوگا لا آئیداس کی نہیت ہوگذای الا بینیا حقال المترجم ہمارے نزویک ہی جس کا بانا سوت
پرواقع ہونا اور روئی کی مجری ہوئی قبا پہنچ ہے حائث ہونا اظہر ہی واحد اعلم اوراگرتسم کھائی کہ ابریشم نہ پہنوں گا بھر ایسا کپڑ ایبنا کہ
حائت نہ ہوگا خواہ کمان کا تانا ہو یا بانا ہواوراگرتسم کھائی کہ کمان کا کپڑ انہ پہنوں گا بھر کمان و روئی کا طاہوا کپڑ ایبنا تو
حائت نہ ہوگا خواہ کمان کا تانا ہو یا بانا ہواوراگرتسم کھائی کہ رائد پہنوں گا بھر روئی اور ابریشم کا بہن پس اگر ابریشم پو دہو
کمانوں نہ ہوگا نے ہوگا اوراگرتسم کھائی کہ زبہنوں گا بھر اپہنایا ایسا کپڑ آک اس کا تارہ ایشم بیاروئی کا اور اگرتسم کھائی کہ خوالس فوز کا کپڑ ابہنایا ایسا کپڑ آکسان اور تھی جس کا تارہ ایشم بیاروئی کا اور ہو دوئر کا قلائے نہ کورکا کا تا ہوا تھا تو حائت ہوگا اوراگرتسم کھائی کہ طیلسان صوف نہ بہنوں گا بھرالیا جبیا ہوئی کہرا ایس کہا ہا کہا تا ہوا تھا تو حائت ہوگا اوراگرتسم کھائی کہ طیلسان حوف نہ بہنوں گا بھرالی طیلسان اور تھی جس کا تا مواحد کیا تا اور تا کا ابرائیم بیاروئی کا تا ہوا تھا تو حائت ہوگا اوراگرتسم میں حائت نہ ہوگا اور طیلسان تو کپڑ دوں کے نہیں ہے بین اون تا تاریک میں مانے نہ بوگا اور تا کا ایرائی میں ہوئی تا دوئی تا تا ہوئی تا ہوئی ہوئی تا ہوئی تا تھیں ہوئی تا تا ہوئی تا تا ہوئی تا تا ہوئی تا ہوئی تا ہوئی تا تا ہوئی تا ہوئی تا ہوئی تا تا ہوئی تا

منتقی میں برروایت ہشام کے امام محمدٌ ہے مروی ہے کدا گرفتم کھائی کہاس کپڑے کی دوقیعی قطع کراؤں گا بھراس کی ایک ہی تمیع قطع کرائی اورسلائی بھراد هیژ کردوبارہ سلائی تو فرمایا کہ جانث ہوگا اور اگرفتنم کھائی کہ دوقمیص سلاؤں گا تو اس صورت میں حانث نہ ہو**گ**ا اور اگرفتم کھائی کہاں ہے دوقیص تطع ^کراؤں گا پھرایک ہی قطع کرا کرسلائی پھرا دھیز کراس کی دوسری تراش کی قیص کرائی تو فرمایا کہ حانث نہ ہوگا یہ محیط سرحتی میں ہے اورا گرایک قبیص پرقتم کھائی کہاس ہے قباء وسرادیل قطع کراؤں گا بھراس ہے تباءقطع کرائی اوراس کو پہنایا نہ پہنا بھراس کی قبا کی سراو بل قطع کرائی تو و واپنی شم میں اس وقت حانث ہو گیا جب اس نے فقط قمیص ہی تقطع کرائی تھی اورزیا وات میں لکھا ہے کہ شم کھائی کہ میراغلام آ زا د ہے اگر میں نے اس کیڑے کی قباء سراو میں نہ بنائی اوراس کی کچھ نیت نہیں ہے بھراس سب کی فقط قبائبی بنا گرسلائی بھر قبا کونقص کر ہے ہس کی سراد بل سلوائی تو عانث نہ ہوگا الا آ نکہ اس کی مرادیہ ہو کہ پیجبیاموجود ہے اس بیں ہے بعض کی قبابعض کی سراویل بناؤں گاتو حانث ہوگا یہ بدائع میں ہے اورا گرفتم کھائی کہ اس تیص کونہ پہنوں کا پھراس کواد چیز کر دوبارہ قیص سلوا کر پہنی تو قد دری نے ذکر کیا کہ حانث ہوگا اور ایسا ہی نوادر میں مذکور ہے اور سمی قباء وجبہ کا تھم ہے اس واسطے کہ سلائی ادھیز دینے ہے قباد جبہ کا نام نہیں منتا ہے بلکہ کہاجاتا ہے کہ ادھیزی ہوئی قیص ہے اور اس طرح اگرفتم کھائی کہ ہس کشتی پرسوار نہ ہوں گا بھرو وتو ز دی گئی اور شختے الگ کردیے گئے بھران چختوں ہے کشتی بنائی گئی اوراس میں وہ سوار ہواتو نواور میں ندکور ہے کہ وہ جانث ہوگا اور جامع میں ندکور ہے کہ جانث نہ ہوگا اس واسطے کہ وہ بعینی وہی قیاد قیص وسکتی نہ ہو جائے گی الانسی ساخت ہے۔اورا گرفتم کھائی کہ ہیہ جب نہ پہنوں گا اور اس میں حشو کے مجرا ہوا ہے پھراس نے بیہ حشونگلوا کر اس میں دوسراحشو بجرایا اوراس کو بہنا تو حانث ہوگا اور ای طرح اگر جبداستر دار ہے پس اس نے استر نکلوا ڈالا استر لگایا پھر پہنا تو حانث ہوگا اس واسطے کہ حشو واستر دورکر نے اور بدلنے ہے جبہ کا نام نہ منے گا اورا گرفتم کھائی کہ اس بچھونے پر نہ سوؤں گا بھراس میں جو بھراتھا وہ نکال ڈالا اور پھراس پرسویا تو مشائخ نے فرمایا کہوہ جانث نہ ہوگا اس واسطے کہ جس فراش پرسویا جاتا ہے وہ ہدول حشو کے نہیں ہوتا تی قال اکمتر تم عملی عرفہہ وامانی عرفنا یکون حانثًا۔

اگر معین شقهٔ خزیر قشم کھائی که اس کونه پهنوں گا پھروہ نوچ دی گئی اور کاٹی گئی اور دوسرا شقه کر دی گئی پھر اِس کو پہنا تو جانث نه ہوگا:

آگراس کا مجراؤں گا کہ خواہ صوف ہو یاروٹی وغیرہ اس مجراؤ پرسویا تو حانث نہ ہوگا اس واسطے کہ خالی مجراؤ کوفراش نہیں کہتے ہیں بید قاوی قاضی خان میں ہے ایک مورت نے تسم کھائی کہ بیہ مقعد نہ پہنوں گی مجراس سے عازیوں کا نشان بتایا گیا مجرنشان سے الگ کر کے ای مورت کو والیس ویا کمیا مجراس نے اس سے مقعد بتایا تو وہ حانث ہوگی بیخزائۃ المغنین میں ہے جامع میں فدکور ہے کہا گرمورت نے تسم کھائی کہ بیانحقہ نہ پہنوں گی مجراس کے دونوں جانب می دیے گئے اور درع کردی گئی اور اس کے گریان اور ہر استینس کردی گئی میراس کو مورت نے بہتا تو حانث نہ ہوگی اور اگراس کی دونوں جانب جو ملاکری گئی تھی سیوں تو ڈدی گئی اور ہر دو آستینس اور گریان اس سے نکال ڈالا گیا مجراس نے اس کو پہنا تو حانث ہوگی اس واسطے کہا ہم ملحقہ کی دو سر سے سب جدید سے نہیں بلکہ اور اس کے کہا کہ کہا تھو کر کے اس کی تھی سمانی گئی مجرسمانی اور ترکیب

ل حشو بحرت وغیرہ جو برہ و استر کے درمیان ہوتا ہے۔ ۳۔ ستر ہم کہتا ہے کہ بیابل عرب کی اصطلاح کے اعتبارے ہے لیکن ہمارے ملک کی اصطلاح میں وہ حانث ہوجائے گا ۱۲۔

د غیرہ تو ڈوگ کی اور گڑے اس طرح جو ڈو ہے گئے کہ پھرہ وہ منجھہ ہوگی اوراس کو گورت نے پہنا تو حائف نہ ہوگی قد وری ہیں ہے کہ اگر معین ایک ہے تھے کہ اس کو شہرہ بہنوں گا گھروہ نوج دی گئی اور کوئی گئی اور دو سرا شختہ کر دی گئی تھراس کو پہنا تو حائف نہ ہوگا اور اس کے کہ اس بساط پر نہ بیٹھ تو حائف نہ ہوگا اگر تھے ہے تعلق کر کے دو خرج کر دیے گئے ہراس پر بیٹھا تو حائف نہ ہوگا اگر تھے ہے تعلق کر کے دو خرج کر دیے گئے ہران کی سیون تو ڈکر بساط کر دیا گیا تو اس پر بیٹھنے سے حائف نہ ہوگا اگر تھے ہے تعلق کر کے دو خرج کر دیا گیا تو اس پر بیٹھنے سے حائف نہ ہوگا اگر تھے ہے تعلق کر کے دو خرج کر دیے گئے ہران کی سیون تو ڈکر بساط کر دیا گیا اور اس پر بیٹھا تو حائف نہ ہوگا اگر چواہم بساط اس پر بولا جا تا ہے اور اس نام نے حود کیا ہا اور اس من من من من من من من من کے خرب ابنا کہ من من من کے خرب ابنا کہ من کہ ہوگا تو حائف ہوگا کہ دونوں الگ کر دیے جا کی تو ہرا کہ کو تہا بساط ان کر سے ہول اور اگر تھی کہ اس کے اور ڈیٹن کے درمیان ہول کہ منائی کہ اس کی کو تین پر بیٹھا تو حائف نہ ہوگا کہ خالی ذیمن پر بیٹھے کہ اس کے اور ڈیٹن کے درمیان من کے اور اس کے اور اس کے اور آگر تا کہ اور ڈیٹن کے درمیان کہ ہوگا تو حائف نہ ہوگا اور اس کے تو وہ اس کے اور اس کے تو وہ اس کے اور اس کے تو وہ اس کے اور اس کے تا ہراہ کہ کہ اور اس پر بیٹھا تو حائف نہ ہوگا تو حائف نہ ہوگا اور اس بولا تو ہراہ کھیا یا گیا اور اس پر بیٹھا تو حائف نہ ہوگا اور سے بالا جماع ہے۔ اور اگر تم کھائی کہ اس بچھو نے پر نہ سوؤں گا گھراس کے اور پر پیٹک پوش بچھا وہا گیا تو سونے سے حائم اور اس بھو نے پر نہ سوؤں گا گھراس کے اور پر پیٹک پوش بچھا وہا گیا تو سونے سے حائم اس بھو نے پر نہ سوؤں گا گھراس کے اور پر پیٹک پوش بچھا وہا گیا تو سونے سے حائم اس بھور کے گھراس کے اور اس بھور کی گھراس کے اور برائک بھر اس بھور کھیا گیا تو سونے سے حائم کیا تو سونے سے حائم کیا تو سونے سے حائم کی دور اس بھور کھیا گیا تو سونے سے حائم کیا تو سونے سے حائم کیا تو سونے سے حائم کیا تو سونے سے حائم کی دی کیا تو بھور کیا تو سونے سے حائم کیا تو ہوگا تو سونے کیا کہ بھرا تو ہوگا تو سونے کیا تو بھر اس بھور کیا تھیا تو بھر اس بھر کھر اس بھور کھر کیا تو بھر کہ گھر اس بھر کھر کیا کہ کیا تو بھر کھر کے کو بھر اس بھر کھر کیا تو بھر کھر کی

ا كركسى في الكوشم كما في كرزيورنه بهنول كالمجرسون كي الكوشي بهني تو حانث موكا

اگرفتم کھائی کہ اس تحت پر یااس دکان پر نہ بیٹوں گایا اس جہت پر نہ سوؤں گا پھراس کے او پرایک مصلے یا پچوٹایا فرش بچھا دیا گیا پھراس پر بیٹھا تو حائث ہوگا اور تحت پر دوسراتخت بچھا دیا گیا یا دکان پر دوسری دکان یا جہت پر دوسری چہت بنادی گئی اور اس پر بیٹھا تو حائث نہ ہوگا اور آگر کی نے تھم کھائی کہ زیور نہ پہنوں گا پھرسونے کی اگوشی پہنی تو حائث ہوگا اور آگر موتی کی لؤئی غیر مرصع بہنی تو صاحبین آ کے نز دیک حائث نہ ہوگا اور امام اعظم کے نز دیک حائث نہ ہوگا اور آگر وہ مرصع بوتو بالا تفاق حائث ہوگا اور زیر جدو زمر دکی لڑی غیر مرصع میں بھی ایسا ہی اختلا فیے اور صاحبین کا قول ہمارے وف دیارے اقرب ہے پس صاحبین ہی ہوگا اور زیر جدو نر مردی گڑی دیا جائے گا اس واسطے کہ بدوں مرصع کرتے کے اس نے زیور پہنا ہمارے دیار میں عادت ہے اور اگر فلخال یا وبلوج یا تکن پہنے تو حائث ہوگا خواہ ہونے کی ہوں یا چا ندی کے بیکائی میں ہواور اگر خورت نے تھم کھائی کہ زیور نہ پہنوں کی پھر چا نہ کہ کہ نہ نہوں کی پھر سے اور اگر فیشیوں کی اگوشی مردوں کی اگوشیوں کی ساخت پر بنی ہوئی ہواور اگر خورت کے ایون میں ساخت پر بنی ہوئی ہواور اگر خورت کی اگوشیوں کی ساخت پر بنی ہوئی ہواور اگر خورت کے ایون میں اسلے نے تکو جائے کی بھر اس نے تکو ارکھی یا مفضض پڑکا با ندھا تو حائث نہ ہوگا:

بادشاہوں کا تاج زیورٹیں ہے اور عورتوں کا تاج زیور ہے اور کشن اور کنشازیور ہے بیتر تاشی میں ہے۔ عورت نے قسم کھائی کہ معب نہ پہنوں کی چراس نے لالک پہنا تو کہا گیا ہے کہ اگر لالک کوعرف و عاوت میں معب یو لئے ہیں تو حانث ہوتا اس کے ذمدلا زم ہوگا ور نہیں بیم پیم اس نے لالک پہنا تو کہا گیا کہ ذیور نہیں گا با عماتو حانث نے دمدلا زم ہوگا ور نہیں بیم پیم اس کے ذمدلا زم ہوگا اور ایس کے زیور پر ہوگی بید تاوی خان میں ہے۔ اگر تسم کھائی کہ درع نہ پہنوں گا اور اس کی چھنے تیس ہے نہ ہوگا اور بیس کے زیور پر ہوگی بید تاوی تا تامی خان میں ہے۔ اگر تسم کھائی کہ درع نہ پہنوں گا اور اس کی چھنے تیس ہے لیے کہ کہ کہ بین ایس مورت میں بھی زیور گیس میں تیس داخل ہوگئیں ا

پھراس نے لو ہے کی درع یا عورت کی درع پہنی تو عائد ہوگا اور اگر اس نے ان دونوں جس سے ایک کی نیت کی ہوتو دوسری سے
عائد نہ ہوگا یہ محیط سرحتی جس ہے اور اگر تم کھائی کہ ہتھیار نہ پہنوں گا پھر تلوار لٹکائی یاباز و پر کمان یا ڈھال لٹکائی تو عائد نہ ہوگا اور
مشائخ نے فر مایا کہ اگر قاری جس شم کھائی کہ سلاح نہ پڑھ تو ان چیز وں سے عائد ہوگا ہیں اگر لو ہے کی ذرہ پہنی تو عائف ہوگا یہ فیل ہے۔
مشائخ نے فر مایا کہ اگر قاری جس شم کھائی کہ سلاح نہ پڑھ تو ان چیز وں سے عائد ہوگا ہیں اگر لو ہے کی ذرہ پہنی تو عائف ہوگا یہ بھی ہے درج ہوگا ہوں کے انفظ زرہ و تلوار و کمان کوشامل ہے نہ چھری اور
میں ہے سے ہوئے لو ہے کو بے عما ہیہ جی ہے واللہ تعالی اعلم مسریم کہتا ہے کہ اس فصل جس اس زبان اردو کی رعایت سے بہت بڑا
اختلاف ہوگا یہ سب عربی زبان کے موافق تم کھانے جس تھم ہے جواو پر نہ کورہوا ہے ہاں اکثر مقام پر ہماری زبان کے بھی موافق ہو
گا اور اس کا اصل تھم اس ضعیف کے جزو و مفرو در باب قسم سے واضح ہوگا انتفاء الله تعالی ہو حسبی و نصد الو کیل و ھنه
الاستعمانة والتوفیق۔

نړ∕خ: (€)

ضرب ولل وغیرہ کی شم کے بیان میں

سیرہ دیں چیں ہورہے یہ میریس ہے۔ قسم کھائی کہانی بیوی کونہ ماروں گا پھراس کے چنگی کاٹی بیا دانت سے کا ٹابیا گلا گھونٹ دیا میا ہال پکڑ کر

کینے کہ جس ہے کہ اس کواذیت ہوئی تو اپنے تسم میں حانث نہ ہوگا:

اگرفتم کھائی کہ اپنی بیوی کو نہ ماروں گا پھراس نے اپنا کپڑا جھارا کہ وہورت کی آگھ بی لگا جس سے اس کے درد ہوا تو فاوئی ابوالیت میں فہ کوری کہ وہ حانت نہ ہوگا یہ مجیط میں ہاورا یک نے اپنی کورت سے کہا کہ ان المد اضربت حتی النو کك لاحقیہ دلاتیہ فعیدی تربینی مورت ہے کہا کہ اگر میں تھے یہاں تک نہ ماروں کہ تھے ڈال دوں نے نہ دو نہ مرد ہوتا ہم آزاد ہے تو امام ابو بوسٹ سے مروی ہے کہ بیتم اس پر ہوگی کہ اس کو تحت ورد ناک مارنا مار ہے ہیں اگر ابیا کیا تو اپنی قسم میں بچار ہا۔ ایک نے قسم کھائی کہ اپنے فلام کو کوڑوں سے یہاں تک ماروں گا کہ مرجائے یا تی ہوجائے یا موت مار نے کا مباللہ ہے ہی بہت ماروں گا یہ بہوٹی ہوجائے یا موت مارے یا ردوے یا دہائی وے تو قاوئی قاضی خان میں ہے اور اگرفتم کھائی کہ یہاں تک اس کو ماروں گا کہ بہوٹی ہوجائے یا موت مارے یا ردوے یا دہائی وے تو جب تک بدامور حقیقہ نہ پانے جا میں تب تک قسم میں بچانہ ہوگا یہ مجلا مرحس ہے اور اگرفتم کھائی کہ اس کو تو ارسے یہاں تک ماروں گا کہ مرجائے تو جب تک مرند جائے تب تک قسم میں بچانہ ہوگا یہ خلاصہ میں ہے اور قال المحر جم ہی قسم میں جمونا ہوجائے ورند خت آنہ گارہوگا لا آئکہ جہاد میں کفار کو اس طرح مار نے کی قسم کھائی ہو قاقبم۔ اگرفتم کھائی کہ دائقہ میں ضرور تھے تو ارسے ماروں گا

<u>۔</u> بے مترجم نے کہا کہاں میں ہمارے زویکے نظرہے یعنی میکل تا ال ہے اا۔

دھارے مارنے پرفتم ہوگی دوراگراس کو نیام سے ماراتو اپنی قتم میں سچانہ ہوااوراگر نیام کے تکواراس کی دھارے کٹ گیا ہو کہ دھار نکل آئی دوراس کو جس کے مارنے کی قتم کھائی ہے زخی کیا تو اپنی قتم میں سچا ہو گیا اورا گرفتم کھائی کہ فلاں کو تیر ہے نہ ماروں گا پھراس کو تیر کے بدنیٹ سے ماراتو حائث ینہ ہوگا بیدذ خیرہ میں ہے۔

ا گرکوڑ نے سے مارنے کی متم کھائی پھراس کو کیڑے میں لیبیٹ کراس سے مارا توقتم میں سچاندہوگا:

اگرفتم کھائی کہ میں بھے کوڑے یا تنوارے نہ ماروں گا پھراس کوکوڑے یا تلوارے مارا پھر دعوکا کیا کہ میں نے اس کوڑے وہوڑے دوسرے کوڑے وہ منی مراد لیے بین جواس کے کلام سے نکلتے ہیں اور حقیقت حال اس کی اندخر وجل کے درمیان ہے کہ وہی عالم الخیب ہے یہ پی طرحی میں ہے متنی میں ام محد سے سے بیا اور اس کی اندخر وجل کے درمیان ہے کہ وہی عالم الخیب ہے یہ پی میں اس متنی میں ام محد سے سے بیا اور اس کی اندخر وجل کے درمیان ہے کہ وہی عالم الخیب ہے یہ بی اس کے کہ اس مقتی میں ام محد سے بی اس کو مارے قال مرکم یا تو آزاد مرااور نیز امام محد سے بیاس اس کو مارد ہے اور وہ تت گذر کیا تو قرمایا کہ جس کوڑے میں ایس معین کوڑا ہے پھر اس کوڑے کے سوائے دوسرے کوڑے ہے بیاس اس کو مارد ہے اور وہ تت گذر کیا تو قرمایا کہ جس کوڑے ہیں ماراتو وہ میں بیا تو دو تت گذر کیا تو قرمایا کہ جس کوڑے میں ہوئی کہ اس کوڑے ہیں ہوئی گئر اس کے دارت نے کہ جس کو تس کے اس کو نہ ماروں گا پھر اس کو کہ جس کوڑے میں کوڑا اور اگر تم کی گئل ہے یا اس نیز ہ کے چل ہے اس کو نہ ماروں گا پھر اس نے سرمنڈ ایا کور درسرا پھل اس بر چر بایا اور اس سے ماراتو حاضہ ہوگا اور اگر تم کھائی کہ فلاس کے بال نہ چھووں گا پھر وہ سے دارت نہ موگا اور اگر تم کھائی کہ فلاس کے بال نہ چھووں گا پھر اس نے سرمنڈ ایا وہ دورسرے بال نکلے اور ان کو چھواتو حاضہ ہوگا اور اگر تم کھائی کہ دارت نہ چھووں گا پھر وہ سرے ایس کیا تو حاضہ ہوا اور اگر کہا کہ ان ضربتك الا آبد او ابدا اور اور اکو ہم اغلام آزاد ہے جب حاضہ اس کو ماراتو حاضہ نہ ہوگا کہ میں صرف میں ہے۔

کے وقت سے برابر ایک مہینہ گذر نے تک بھی اس کو نہ مارے اور اگر آئی مدت میں کس ساعت اس کو ماراتو حاضہ نہ ہوا میشر میں ہیں۔

اگراپی ہوی ہے کہا کہ اگر میں نے تختے آج نہ ماراتو تو طالقہ ہاور چاہا کہ اس کو مارے ہیں جورت نے کہا کہ اگر تیرا
عضو ہرے عضو ہے چھوا تو ہرا غلام آزاد ہے ہیں مرد نے اس کو ایک نکڑی ہے مارا ہدوں اس کے کہ اپنا ہاتھ جورت کے بدن پر
پہنچائے تو دونوں میں کوئی حانت نہ ہواور اگر جورت نے بوں کہا کہ اگر تو نے جھے مارا تو ہرا غلام آزاد ہے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ
حورت نہ کورہ اپنا غلام کی کے ہاتھ جس پراس کو اعباد ہوفرو خت کرد ہے پھر شو ہراس کو ای روز مارے بھی مار پس شو ہر حانث نہ ہوگا
اور عورت کی تشم محل ہوجائے گی مگر بدوں جزاء کے پھر جس کے ہاتھ غلام ہیجا ہے اس سے مول کے لیے ظہیر یہ بس ہے اوراگر کہا
کہ اگر نہ مارا میں نے آج کے دوز تیرے فرز ند کوز مین پر حق کہ دو تکڑے ہوجائے تو ایسا بھر اس کو بمبالغہ مار ماری تو اس جے ہے کہ وہ مانٹ نہ ہوگا ہے ان اورا کی حیار اس کو بمبالغہ مار ماری تو آخر جزواجر اس کو اوراس کو نہ ماراتو غلام وہملوک آزاد ہے پھر مرکیا
دوراس کونہ ماراتو غلام وہملوک آزاد نہ ہوں گے اوراگر کہا کہ اگر میں مرکیا ہیں نہ ماراتو ایسا بار نے سے پہلے مرکیا تو آخر جزواجرا کے کہ دوراس کی نہ ماراتو ایسا بار اسے اورور میان اس کہا کہ اگر میں نے تھے نہ ماراتو ایسا بار نے سے پہلے مرکیاتو آخر جزواجرا کے کہ دوراس کونہ ماراتو علام دے ہوا کہ اوراس کی نہ ماراتو ایسا بار دور میان اسے اورور میان اس کے کہا کہ اگر میں نے تھے نہ ماراتو ایسا بار دی ہوائوں اپنے اورور میان اس کے کہا کہ اگر میں نے تھے نہ ماراتو ایسا بار دی اورور میان اس کے کہا کہ اگر میں نے تھے نہ ماراتو کی کہ میں مروں یا درمیان اسے اورور میان اس کے کہ

ا نیام جس کواردو ش میان کتے ہیں جس میں کلواروغیر در کھتے ہیں ال

میں مرون ہوتو آزاد ہے پھراس کونہ ماراحتی کرم گیا تو غلام آزاد ندہوگا ایک نے چاہا کہ اپنے قرزندکو مارے پی قسم کھائی کہ بھی کواس کے مار نے سے کوئی مانع ندہو پھر اس کوایک دو تجیان ماریس تھیں کہ کسی نے اس کوشع کیا حالا نکدہ ہواس سے زیادہ مارنا چاہتا تھا تو مشائخ نے فرمایا کدہ وہانس ہوااس واسطے کہ اس کی مراد ہیہ ہے کہ دل پھر کے اس کو مارنے تک کوئی مانع ندہو پس جب بچ بیس کسی نے منع کیا تو حاضہ ہوگیا ہے فادی قاضی خان بیس ہوا دراصل ہیہ ہے کہ تی واسطے انہائے غایدہ کے ہوتا ہے بس جہاں تک ممکن اس معنی پر محمول ہوگا ہایں طور کہ جواس کے ماقبل ہو وہ قابل اشداد ہواور اس کا مدخول مقعوداور موتر دراختیا چلوف علیہ ہواور کر یہ شعدز ہوتو حق محمول بلام سبب ہوگا بشر طیکہ ممکن ہو بایں طور کہ انعقادتھ ایسے دوفعلوں پر ہوکہ ان بیس ہے اس کی طرف سے اور دوسرا دوسرا کی طرف سے ہوتا کہ ایک فل صالح جزائے ویکر ہواورا گریہ بھی متعدز ہوتو عطف پر حمل کیا جائے گا اور غابت کے تم بیس دوسرے کی طرف سے ہوتا کہ ایک فل صالح جزائے ویکر ہواورا گریہ بھی متعدز ہوتو عطف پر حمل کیا جائے گا اور غابت کے تم بیس ہو ہوتا کہ ایک فل صالح ہوتا کے واسطے اس خارج وہور شرط ہے ہیں آگر قبل غابت کے قبل سے بازر ہاتو حاث ہوا اور کام سبب سے ہوتا کہ ایک فل جو دوشرط ہے ہیں آگر قبل غابت کے قبل سے بازر ہاتو حاث ہوا اور کام سبب کے تھم سے یہ ہوئے کہ جو صالح سبب ہو اور قرط ہے ہیں آگر قبل غابت کے قبل سے بازر ہاتو حاث ہوا اور کام سبب وہورش ط ہے بیس آگر قبل غابت کے قبل سے بازر ہاتو حاث ہوا وہورش ط ہیں ہے۔

قال المحرجم بيخصوص بزبان عربي بولم اجد لي مسلكا الى توفيق الالسنة في ذلك الآان يو فقني الله عزوجل فانه تعالی عید موافق و معین ایک نے دوسرے سے کہا کہ اگر میں نے فلال کوخرنددی اس کی جوتو نے کیا ہے حتی کہ تھو کو مارے تو میراغلام آزاد ہے پھراس کوخبردی مراس نے نہ ماراتو بیا پی تئم ہیں جا ہو گیا اورای طرح اگر کہا کدا کر کہا تیرے پاس نہ آیا تی کہ تو طعام چاشت مجھے کھلائے یا کہا کدا گرمیں نے تجھے نہ ماراحتی کہتو مجھے مارے تو میرا غلام آ زاد ہے پھراس کے پاس آ یا تکراس نے طعام چاشت ند کھلایا اس کو مارا تکراس نے اس کونہ مارا تو بیرحانث ند نبوا بلکدتتم میں سچار ہااورا گر کہا کہ بین نے اس کے ساتھ ساتھ ملازمت ندکی بہاں تک کدوہ میرا قرضدا داکروے یا اگر میں نے اس کوند ماراحتیٰ کدرات داخل ہوجائے یاحتیٰ کرمیج ہوجائے یاحتیٰ كرزيد دوكانداداكرئ ياحي كه مجھے منع كرئ ياحتى كر ميرا باتھ تھك جائے توابيا توالي منس سے ہونے كى شرط يہ ب كه ملازمت و مارنا اس وقت تک پایا جائے کہ جب غایرۃ کا وجود محقق ہواور اگر غایرۃ پائی جانے ہے پہلے وَ ہ اس تعل ہے باز ر ہامثلا اداے قرضدے يہلے اس نے ملازمت يعنى ساتھ ساتھ ر بنا جھوڑ ويا امور فدكور وكے بائے جانے سے پہلے مارنا مجھوڑ ويا تو جانث ہوگا اور واسطے کرچتی اس مقام پر غایدۃ کے واسطے ہے کیونکہ ملازمتِ امر ممتد ہے اور اس طرح مار بطریق تکرار (۱) کے متمد ہوتی ہے اور كراس نے جزاء كى نبيت كى موتو ديائية اس كے تول كى تقديق موكى محرقضا وتقيدين ند موكى اس واسطے كداس نے مجازى معنى مراد لیے ہیں اور اگر دونو ل فعل ایک بی مخص کی طرف سے ہوں یا بایں طور کد کہا کداگر میں ندآیا آج تیرے یا س حتی کہ طعام چاشت تیرے پاس کھاؤں یاحتیٰ کہ بچھے ماروں یا کہاا گرتو آج میرے پاس نہ آیاحتیٰ کہتو میرے پاس طعام چاشت کھائے تو میرا غلام آزاد بے توقتم میں ہیے ہونے کے واسطے دونوں فعلوں کا بایا جاتا شرط ہے یعن حتی عاطفہ ہوگا حتی کداگر اس کے باس آیا طعام جا شت نه کمایا پیمراس کے بعد بلاتر اخی کے طعام جا شت کھایا تو وہ اپنی تتم میں سچا ہو گیا اور اگر بالکل طعام چا شت نہ کھایا تو وہ حانث ہوااس واسطے کہ کس غایت برحمل کرنامتعدز بریکانی میں ہاوراگرائی بیوی سے کہا کہ ہربارکہ میں نے تھے ماراتو تو طالقہ ب مجراس کی تقبلی ہے مارا کہ تورت پراس کی انگلیاں متفرق واقع ہوئی ہیں تو وہ عورت ایک ہی بارطالقہ ہوگی اور اگراس کے دونو ا

ا بلارًا في يعني بكويجي وتفداور ديري نه كي ال

⁽¹⁾ کردایک بعددوسرے کاا۔

باتھوں سے ماراتو دوبارہ طالقہ ہوگی بیرمحیط سرتھی میں ہادراگر کس نے اپنے غلام سے کہا کہ اگر میں تھے سے ملائی ہوائیں میں نے تھے نہ ماراتو میری بیوی طالقہ ہے پھر غلام کو ایک میل سے دیکھا یا حصت پر دیکھا کہ اس تک پہنے (ا)تہیں سکتا ہے تو حانث نہ ہوگا یہ فقت نے ماراتو میری بیوی طالقہ ہے پھر غلام کو ایک میل سے دیکھا تو میں ہے۔ اگر میں نے فلال کو دیکھا توقت ہے کہ اس کو ماروں گاتو دیکھنا نز ویک وووروونوں پر ہے اور مارنا جس وقت جا ہے۔ اللہ میں ہے۔ اللہ میں اور کی ہوکہ بغورد کیھنے کے ماروں گا۔ بیرمجیط میں ہے۔

زید نے متم کھائی کہ اگر میں نے اپنا ہاتھ اسکے سریر رکھا تو میراغلام آزاد ہے پھرغصب کوحالت میں اس کے سریر چیت ماری تو حانث نہ ہوگا:

اگر کہا کہ آگر ہیں نے تھے دیکھا پس میں نے تھے نہ ماراتو میراغلام آزاد ہے پھراس کودیکھا گراہی حالت میں ہے کہ یہاری کی وجہ سے اضحے کی طاقت و مارنے کی تو سنیس رکھتا ہوتو حائف ہوا ہے تھیں ہے ادراگرزید کی بیوی نے ایک ہا تدی کی وجہ سے افراگرزید کی بیوی نے ایک ہا تدی کی ابت اس سے جھڑا کیا یعنی تو اس سے وطی کرتا ہے پس زید نے تم کھائی کہ اگر میں نے اپنا ہاتھا سکے سر پر کھاتو میراغلام آزاد ہے پر فصب کی حالت میں اس کے سر پر چیت ماری تو حائث نہ ہوگا یہ تما ہیں ہے اوراگر تم کھائی کہ اپنے غلام کو ہر تن و ہا طل پر ماروں گا اوراس کی پھرنیت تیں ہے تو اس کے مین یہ جیس وہ اس سے تن یا باطل کی شکایت کرئے تو اس کو مار سے اوراس فی مورت میں وجود شکایت کی حالت میں مار نائیس لیا جائے گا اوراگر اس نے بینیت کی ہوتو اس کی نیت پر ہوگی اوراگر اس نے مینیت کی پس اس کو مارا پھر اس خوارد اس سے شکایت کی تو دو بارہ اس نیں واجہ ہوگی اوراگر تم کھائی کہ فلاں کو ہزار بار ماروں گا تو بہت بار مار نے پرواقع ہوگی اوراگر تم کھائی کہ فلاں کو ہزار بار ماروں گا تو بہت بار مار نے پرواقع ہوگی اوراگر تم کھائی کہ فلاں کو ہزار بار ماروں گا تو بہت بار مار نے پرواقع ہوگی اوراگر تم کھائی کہ فلاں کو ہزار بار آگی کہ میں تو تو تھی تھی تھر تھی ہوگی اوراگر تم کھائی کہ فلاں کو ہزار بار قاس میں جائے گائے کہ تم شدت تی پر ہوگی ہوگی اوراگر تی تو تو تھی خورار بار آگی کہ قان تیں ہے۔

حشم كعا في ١١٦_

⁽۱) پس اس کونه مارا۱۲۰

قال المترجم بيتم بزبان عربي كي صورت من سيك من صربته من عبيدي فهو حد جار يزويك بياوراول كسال بي

اگر کہا کہ اگر مارااس غلام کوکس نے تو اس کی بیوی طالقہ ہی تینی کہنے والے کی نؤیشم سب پر واقع ہوگی بینی اگر خود حالف نے ماراتواس کی بیوی طالقہ ہوگی اور گر کسی نے اس کو ماراتو بھی اس کی بیوی کے طالقہ ہوگی اورا گر کہا کہ اگر میرے اس سرکوکسی نے مارا تو میری بیوی طالقہ ہی تو سوائے اس کے اور کسی آ دی ہے مار نے رفتم ہوگی زید نے عمر وکو مار نے کا قصد کیا اپس خالد نے اس سے کہا کہ اگر تو نے اس کو مارا تو میرا غلام آزاد ہے بھراس کے مارنے سے یاز رہ پھراس کے بعداس کو مارا تو خالد حانث نہ ہوگا اور پیشم فی الفور مارنے برواتع ہوگی بدسرا جید میں ہے امام محد نے فرمایا کہ اگرزید نے اپنے ووغلاموں سے کہا کہ اگر مارا میں نے تم دونوں کو اللَّ اليك روزيا الأاليك دن مين يا لأ اليك روز كداس من عن تم تم كو مارون كايا الاروز ب يا الا بروز بياتو ميرا غلام آزاد بهاتو اس كو اختیار ہوگا کہ ان کوجس روز جاہے مارے خواہ دونوں کو اکٹھا مارے یا متفزق پھراگر ان میں ہے ایک کو بروز جمعرات مارا اور دوسرے کو ہروز جمعہ تو حانث نہ ہوگا یہاں تک کہ ہروز جمعہ آفتاب غروب ہو جائے اس واسطے کہ اس نے دونوں کو ہروز استثناء مارا اس واسطے کہ روز استثناء وہ ہے کہ اس دن دونوں کا مارنا مجتمع ہو گیا اور اگر آفتاب غروب نہ ہوا یہاں تک کہ اس نے عود کر کے پھر ا ذل کو مارا تو حانث نه ہوگا پھراگر اس کے بعدان دونوں کوایک روز میں مارایا دوروز میں مارایا ای کو مارا جس کو بروز جمعہ مارا ہے تو جس وقت بارے اس وقت مانٹ ہوگا اس واسطے کہ اس نے ان دونوں کوروز استثناء کے سوائے دوسرے روز بارا کیونکہ اس نے ا ۆل كوبروز جعرات اور دوسر ہے كوبروز سنچر مارا ہے ہيں دونوں كى مارغير يوم الاستثناء ميں يائی تنی اورا گر دونوں كوايك اى روز مارا تو اس وجہ ہے کہ مشتنی روز واحد ہے کہ اس میں دونوں کو مارے اور اس نے دونوں کوایک ہےروز مارا کیس مشتنی مخدر کیا ہی اب جواس کے سوائے اتیا م ہیں وہ غیر مشتنیٰ ہیں اور اگر اس کے بعد نہ مار انگر اس کو جس کو ہروز جمعرات مارا ہے تو حانث نہ ہوگا اس واسطے کہ بیہ تحرار نصف شرط کی ہے اور اگر کہا کہ اگر مارا میں نے تم دونوں کواٹا درروز بیکہ اس میں تم دونوں کو ماروں گایا الا روز بیک اس میں تم دونوں کو ماروں گایا الآیومر اضربکہا فیہ پس جس ون دونوں کا مارا جانا بجتمع ہووہی ون مشتیٰ ہے اور وہ حانث نہ ہوگا اور اگر وونوں کو دومتقرق دنوں میں مارا تو وہ حانث ہوگا جب کہ دوسرے روز آفمآب غروب ہوجائے اور اگراس نے آفمآب غروب ہونے ے سلے اوّل کو پھر دوسرے کو ماراتو حانث ندہوگا اس واسطے کہ یمی روزمشنی ہوگیا اوراگرای کو ماراجس کواخیر میں مارا ہے تو آفاب غروب ہونے پر حانث ہوگا بیشرح جامع کبیرهیری میں ہے اور اگر کہا کداگر میں نے فلاں کوئل ندکیا تو میری بیوی طالقہ ہی حالانک فلاں ندکورم چکا ہےاوروہ اس کوجا نتا ہے تو اس کی تشم منعقد ہوگی کیونکہ ریمتھور ہے پھرنی الحال جانث ہوگا اس واسطے کہ عادت کے موافق مجر تحقق ہے جیسے مسئلہ معود السماء۔اگروہ اس کی موت ہے آم کا ہند تھا تو امام اعظم وامام محمد کے نزدیک حانث نہ ہوگا جیسے مسئلہ ند کورہ میں ہے محرفرق اس قدر ہے کہ مسئلہ ند کورہ میں دونوں طرح ایک ہی تھم ہے جا ہے جانتا ہو کہ کوز ہ میں یانی نہیں ہے یا نہ حالما ہواور یمی سے بیانی میں ہے۔

اگر دوسرے ہے کہا کہ اگر میں نے بچھ کوتل کیا مسجد میں یا میں نے تیرے سرکوزخی کیا مسجد میں یا میں

نے کھے مارا میں تو میراغلام آزاد ہے پھراس تول کیایا سرزخی کیایا مارا:

ایک نے مسم کے اور اگری کھال کو کی آل کروں کا بھروہ آئی ہی مرکیا تو جائے شہمین ہیں ہے اور اگری کھائی کہ اگریں کے فلاں کو کی واقع ہم اغلام آزاد ہے پھر کی دوسرے کی طرف قصد کیا گئی باتھ خطاکر کیا کہ فلاں نہ کو کی بو گئی ہا گیا یا ہی کو چولیا تو جائے ہو گیا یہ جھالیا تو جائے ہو گیا ہو گیا ہا گیا ہو گئی گئی ہو گئی

ا کیونکہ دوآس کی ضرب ہے جوایک روز قبل واقع ہو گئے ہے روز معین لینی جمعہ کومرا ہے ہیں کو یا اس روز اس کا مارہ واقع ہوا ۱۲۔

⁽١) بعن ايهالمان كريقرنك جاسة اا

ضرورنہیں دیااور تھے رنج نہیں دیاتو قول عورت کا قبول ہوگا اور شوہر حانث ندہوگا اورا گرشو ہرنے کہا کہ میں نے تھے ضرر نہ پہنچایا یا تھے رنج نہ پہنچایا تو تو طالقہ ثلث ہے بھرا ریافعل بقصد اس کی ضرر رسانی کے کیاتو حانث ہو گیا یہ محیط سرحسی میں ہے۔

اگر کہا کہ اگر مراسرزش کی فلذاتو رو ہروملامت کرنے ہے جانت ہوگا اوراگر کہا کہ مرابر سرزتی تو ملامت کی طرف را جع
کی جائے گی بشر طیک کوئی قرید محتسل ہو ور نسر ہارنے پر محول ہوگی اور شم کھائی کہ اپنی ہوئی کو ایز اندوں گا پھراس کے پڑے بی
ہجاست بھر کی بھی محورت ہے کہا کہ اس کو دھود ہے ہیں اس نے انکار کیا ہیں اس ہے کہا کہ زہرہ وران بھوئی تو بعض نے کہا کہ
جانت نہ ہوگا اور قاضی نے قرمایا کہ جاند ہوگا اور ای پر فتو گا دیا جائے ہے وجیح کروری بیس ہے اور قد وری بیں امام ابو ہوست ہے
مروی ہے کہا گرا پی بیوی ہے کہا کہ تو طالقہ ہے یا واللہ بیں آئے خادم کو ماروں گا پھر خادم کو ای روز مارا تو اپنی تھی بھی اور اور قاضی ہوگا اور اس نے خادم کو نہ ماراتو جائے گا جائے گا جا ہے گورت پر طلاق آب اور طلاق اور تو ہم اور تو ہوگا ہیں وہ مختار کیا جائے گا جا ہے گورت پر طلاق اور تو ہم کر نے یا
واقع نہ بوگی اور اگر خادم کر اس نے ای روز یہ کہد یا کہ بیس نے تھی پر طلاق واقع کرتی اختیار کی تو بیس اس کے دور ہو اس کہ دیا تو اس کو اختیار ہوگا جا ہے طلاق و دے اور جا ہے تھی اور اگر اس نے اس کو مار ہے مرکیا تو التی کہ با کہ تو تا کہ ہوگی گا وار اگر خادم کیا اور طلاق کو باطل کیا تو
مرکیا اور گو می کا اور اگر خادم کی اور اگر اس نے اس دور یوں کہا کہ بیس نے تھی کو ایس کو اور اگر خادم کیا اور طلاق کو باطل کیا تو
مرکیا اور گور کیا ہور کی اور اگر خادم کی اور اس کو مار ہے مرکیا تو اس کو اختیار کیا گیا ہور اگر تھی کیا گا می اور خور کی گورٹ کی گیا ہور کیا گیا ہور کیا ہو گا کہ بیان کر سے گا کہ کہ کیا تو کہ کہ کیاں کہ کہ کہ کیاں کر کے گا کہ بیان کر سے گا کہ کہ کیاں کر کے اس کے دور کی جو وہ اختیار کر سے گا کی کہ کہ کیاں کہ کہ کیا تھی ہوتو قاضی اس پر جرکر سے گا کہ دیاں کر سے اس کو داخل کی دیری عورت کی طلاق ہوتو قاضی اس پر جرکر سے گا کہ دیاں کر میاں کہ کہ سے بی کیا ہو ہی ہوتو قاضی اس پر جرکر سے گا کہ دیاں کر سے اس کو دور کی حورت کی طلاق ہوتو قاضی اس پر جرکر سے گا کہ دیاں کر سے اس کو دور کی حورت کی طلاق ہوتو تاضی اس کی کہ دیاں کہ کہ کیاں کہ اس کی دور کی حورت کی طلاق ہوتو تاضی اس کی جرکر سے گا کہ دیاں کر سے اس کو دور کی طور تھی گورٹ کی گورٹ کی کہ کر سے گا کہ کو کہ کیاں کر سے کی کیاں کر سے اس کی کورٹ کی کر اس کی کورٹ کی کی کورٹ کی کر کر کے گا کہ کورٹ کی کر کر کے گا

ل المتياردينا اله ع تبست زناكي كالكانار

⁽۱) جِرائي شيرار

· کا تشکار یا وکیل ^{بل}نے قشم کھائی کہنہ چراؤں گا اور حال ہیہ ہے کہوہ مالک باغ انگور کے اور کا شنکار کے درمیان مشترک انكورون ونواك كواية كمرانا ابتق مشائخ فرماياك الركاشكارياويل جو يحدلاتا بو مكاف كواسط لاتاب تويديوري نبيس ہے لیکن جوحبوب (اناح) ہوتے ہیں اگر ان میں ہے پچھ بدین غرض لیا کہ میں اس کونہ تنہا لےلوں نہ بغرض حفاظت کے رکھا تو یہ چوری ہےاوراس واسطے کاشتکار ووکیل کے اگر کسی اور نے بچے بطور خفیہ لے لیا تو یہ چوری ہےاورا گر کاشتکار ووکیل نے ایسی چیز لے لی کہ اگر یا لک اس کو دیکھتا تو اس کوتا وان نہ لیتا بلکہ راضی ہوتا تو بھی مہی تھم ہے کہ سرقہ نبیس ہے جانث نہ ہوگا اور کر ایسانہ ہوتو حانث ہوتا جاہیے ہے بیظمیر میٹ ہے ایک مخص کا تھوڑ اسرائے ہے غائب ہو گیا گیں اس نے کہا کہ اگر میڈھوڑ امیرا لے گئے ہوں تو والقديس يبال نبيس ربول كاتو مشامح في فرمايا كوشم كهاف والے سے دريا فت كيا جائے كاكه تيرى كيا مراد بيس اگراس في سراے یا جرویا شہر میں ندر ہنے کی نبیت کی ہوتو جسم اس کی نبیت پر ہوگی اور اگر اس نے پچھے نبیت ند کی ہوتو اس کے اس سرائے میں نہ رہنے پرتشم ہوگی اور ایک عورت کا پسر ہے کہ وہ کسی اجنبی کے ساتھ رہتا ہے بس اس عورت سے اس کے شوہر نے کہا کہ اگر تیرا پسر فلاں نام بہاں آ کر ہارے میل میں ندر ہا تو ہرگا ہ تو اس کوکوئی چیز میرے مال سے قلیل بھی دے کی تو تو طالقہ ہے پھراس کا بیٹا آ کر دونوں کے ساتھ ایک سال تک رہا پھر غائب ہو گیا پھرمورت نے کہا کہ میں نے اپنے پسرکو تیرے مال ہے پچھودیا اور تو حانث ہو گیا ہیں اگر شوہرنے اس کے قول کی بھذیب کی تو قول شوہر کا قبول ہوگا اور گر شوہرنے اس کی نفعدیق کی بس اگر عورت نے اس پسر کے آ کران کےمیل میں رہنے ہے پہلے کوئی چیز دی ہے یعنی بعد تتم شو ہر کے تو طالقہ ہوجائے گی بیرفرآ وی قاضی خان میں ہے۔ زید نے عمرو کا کیڑا چرالیا پھرزید نے عمروکو درہم دیئے پھرعمرواس کا انکار کر گیا اور قتم کھائی تو فقیہ ابوالقاسم صفار نے فرمایا کہ اگر کپڑاز پد کے ہاتھ سے جاتار ہاتو بیٹک عمروحانث نہ ہوگااورا گرقائم ہو تو میں نہیں کہتا ہوں کہوہ حانث ہوگا:

یے جس کے پاس باغ بٹائی پر ہےوہ کاشکاراور چوتف کے ما فکسکی طرف ہے مختار کیا گیا ہے وہ دکیل ہے اا۔ ع تاکہ اس دموی سے جوزیہ پر چور کا رکھتا ہے انکار کر جائے کیونکہ دراہم بجائے اس کیڑے کی قیمت کے قرار دے کو یا کہ اس نے فروفت کردیا اا۔ ع اس نے نہیں چرایا ہے اا۔

⁽۱) جِ الْمُنْيِس ہے الد

انکارکیایی وہ شم کھا گیا اور کہا کہ اگر آج میری جیب میں چالیس و پانچ درہم ندر ہے ہوں (۴۰) غطر یفید و پانچ عدانی تو میری ہیں جو کا طلقہ ہے حالانکہ اس روز اس کی جیب جیس چالیس عدائی اور پانچ غطر یفید شخصیاں سے جمل تو ٹھیک ہے جمر تفصیل جیس خطا کی تو مشاکتے نے فر ہایا ہے کہ اگر اس نے تفصیل کوشم میں ملا کر کہا تو حائث ہوگا اور اگر تفصیل کوجدا کر کے کہا ہے تو حائث نہ ہوگا اور اگر تفصیل کوجدا کر کے کہا ہے تو حائث نہ ہوگا اور اگر اس کی جیب بیس عدالی و غطار فد ہوں کہ اگر اس نے جمع کر کے اگر اس کی جیب بیس عدالی و غطار فد ہوں کہ اگر عدائی کی قیمت غطار فد جن ملائی جائے تو چالیس غطار فد ہوں ہیں اس نے جمع کر کے کہا کہ اگر اس نے جو اس استان خطر بینی اور اسٹانے عدائی بینی جملہ تعداد تھیک بیان کی اور تفصیل جی خطا کی تو میری ہوی طالقہ ہے تو مشائخ نے فر ما یا کہ اگر اس نے بعینہ خطار فدمراد لیے تو حائث ہوگا خواہ تفصیل تھیک بیان کی ہو یا خطاک ہو خواہ طاکر بیان کی ہویا جدایہ قاوئی قاضی خان جی ہے۔

اگرزید نے تشم کھائی کہ عمرو ہے چھ فصب نہ کروں گا پھرزید رات میں عمرو کے پاس داخل ہوا اور اس کا مال چورالیا اور علوف عاید لیعنی عمروکومعلوم نہ ہوایا جنگل میں عمرو کے پاس آیا اور اس سے سرکے بیچے ہے اس کی چا ور نکال کی اور عروکومعلوم نہ ہوایا اس کی آستین کے اندر ہے در ہموں کی تھیلی کاٹ کی یارات میں عمرو کے پاس داخل ہوا اور اس سے مکا ہرہ کیا اور مارا اور اس کی متابع نکال لا یا اور لے گیا تو وہ عاصب نہ ہوگا بلکہ چور ہوکہ اس کی وجہ ہے اس کا ہاتھ کا ٹا⁽¹⁾ جائے گا پیٹرز لئے المفقین میں ہے۔ اگر تھم کھائی کہ عمرو سے چوری نہ کرلوں گا پھر اس سے مکا ہرہ کر کے رات میں اس کے مکان عیں تھس کر اس کے مائی سے لئے لیا تو حاضہ ہوا اور اگر تشم کھائی کہ عمر وفصب نہ کرلوں گا بیاس سے چوری نہ کرلوں گا پھر راہ میں اس سے دہزئی کر کے لیا تو خصب کو تم میں حانث ہوگا سرقہ کی تھی حافظ نہ نہوگا بیا جیلے میں ہے۔ ایک نے دوسر سے کہا کہ میں نے تیرے مال میں خیا نہ نہیں کی ہے حالا تکہ اس کی ہوی اس کی اجازت یا رضا مندی سے خیا نت کر چی ہوتو حانث نہ ہوگا ایک سائی نے لینی با دشا ہوں کے حضور میں لوگوں کے مال لاوا نے کے واسطے سعایت کرنے وائے نے تسم کھائی کہ اگر اس سے آھے کس کا ویں درہم سے زیادہ زیان کروں تو میری

نىرب: 🕒:

تقاضائے دراہم میں قتم کھانے کے بیان میں

اگر کسی نے تشم کھائی کہ فلال سے اپناحق لے لول گایا فلان سے اپناحق قبض کرلول گا پھرخود لے لیا یاس کے وکیل نے لیا تو اپنی تسم میں بچا ہو گیا اور اگر اس نے بیراد لی ہو کہ خود اپنے آپ بی ایسا کروں گا تو قضاء کو دیائے اس کی تصدیق ہوگی او رای طرح اگر فلال فرکور کے وکیل سے اپناحق نے لیا تو بھی تشم میں بچار ہا اور اسی طرح اگر ایسے مخص سے لیا جس نے مدیوں کے تھا میں مال کی کفالت کر لی تھی یا ایسے میں سے لیا جس نے مدیوں کے حوالہ کرنے سے اتر ائی قبول کر لی تھی تو بھی تشم میں جا رہا گیا ہے۔ اور اگر کسی مخت سے اور اگر کسی مخت سے بغیر تھم مطلوب وصول کیا یا بکفالت یا حوالہ بغیر تھم مطلوب تھا تو وہ اپنی تشم میں حانث

ے حقیقت میں درہم خطر بنی تھے ندان کی قیست مجموعہ ۱۳ سے مقتم کھائی کہ فلال سے اپنا حق سے اپنا حق ند لے لول تو میری بیوی طالقہ ہے پس اس کے وکیل نے وصول کرنیا چراس نے دموی کیا کہ میری بیوی طالقہ ہوگئی کیونکہ میری مراد میتھی کہ خود لے لول بو تفنا بھمدیق ہوگ وا۔ سے کیونکہ اُتر ائی ہے بھی ایک کونے تق کالیما ٹابت ہوا ۱۴۔

⁽۱) بشرطیکه متاع مسروق دی درجم کی یازیاده بواا۔

ہوگا اور سٹائے نے فر بایا کہ آگر آپ قرضہ کوف مطلوب ہے ایک غلام بطور بچے فاسد کے فرید کر کے اس برقر ضہ کر آیا ہی اگر اس کی قیمت ای قدر ہوجس قدر حق ہو قا و ان ہوگا اور ان ہوگا اور ان شدہ ہوگا اور اگر ہورانہ ہوقو حاضہ ہوگا اور اگر فی قیمت ہوگا اور ای طرح اگر اس کے ونا نیر یا متناع عموض کی قیاد ہوگا اور ای طرح اگر اس کے ونا نیر یا متناع عموض کی تف ہوگا اور ای طرح اگر اس کے ونا نیر یا متناع عموض کی تف ہوگا اور ای طرح اگر اس کے ونا نیر یا متناع عموض کی سے قو ہو ہی ہی تھی ہوگیا اور ای طرح اگر اس کے ونا نیر یا متناع عموض کی سے مطلوب کو اپنے حق ہے بری کر دیا ہو پھر تہی اور اگر ایا تھر میں حاضہ ہوگیا اور ایر ایا ما اعظم کوئی وقت مقرر کر دیا ہو پھر تہی وقت سے مطلوب کو اپنے حق ہم بری کر دیا ہو پھر تہی وقت سے مطلوب کو اپنے ہوگیا تو اس سے بری کر دیا ہو پھر تہی وقت ہوگیا اور برا ما م اعظم والی اس مقرر کر دیا ہو پھر تہی ہوگیا ہوگیا ہوگیا تو اس موسلوب کو اس ہوگی اور اگر اپنا تو مضول کر لیا پھر اس کو زیورف یا نہر و بایا تو اس سے قبضہ کرنا تحقق ہوا اور اپنی تھم میں جا ہوگیا تو اور اس مقرد کر دیا ہوگی کہم کی تو اس مقرد کر دیا ہوگیا ہوگیا تو اس کے تو اور کر جو کی تھر کہا گی ہوگیا ہوگیا ہوگیا ہوگیا تو اس کے اس کو ایس کر دیا گی تھر کہا ہوگیا ہو

ل اسباب وسمامان وغيره جونقتر كے علاوہ ہوجا۔

⁽۱) قرض خواه وغير و۱۱ (۲) ايناحق ۱۱ (۳) كوفلال روزياه ياسال ۱۱ (۳) جب بيونت آين كامار

یازیاد و ہے تو ایک صورت میں حانث نے ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے۔

زید نے عمرو سے کہا کہ واللہ تیرا مال تخفیے نہ دوں گایہاں تک کہ مجھ پر کوئی قاضی تھم کرے پھرایک وکیل کیا جس نے عمرو سے خصومت بحضور قاضی کی:

ایک اپنے مدیوں کے درواز ہرآیا اور قسم کھائی کہ یہاں سے نہ جاؤں گایہاں تک کداس سے اپناحق لےلوں پھر مدیوں ئے آگراس کواس مقام ہے دور کردیا پھرا پناحق لینے ہے پہلے خود چلا گیا تو بعض نے فرمایا کہ حانث ہوگا اور بعض نے فرمایا کہ اگر اس کودور کردیابای طور کدوه این قدم سے نبیل جلا اور دوسری جکہ جایز المجرخود جلا کیا تو جانث ندہو گا بیظمپیریہ یس ہے اور اگر قرض وار نے قتم کھائی کہ قرض خواہ کواس کاحق وے دوں گا چردوسرے کوادا کردیے کا تھم دیا کی اقرض خواہ کواتر ائی کر دی اور اس نے وصول کرلیا تو بیا پی تتم میں سیا ہو محیااورا گرمدیوں کی طرف ہے کسی نے براہ احسان ادا کردیا تو وہ اپنی قتم میں سیانہ ہو گااورا گراس نے بیزیت کی ہو کہ بیامرخودانینے ہاتھ ہے کروں گاتو و بائنة وقضاءًاس کے قول کی تقیدیق ہوگی اورا گرمطلوب نے قتم کھائی ہو کہاس کواس کاحق نہ دوں گا پھران صورتوں میں ہے کسی صورت ہے اس کودیا تو حانث ہوا اوراگراس نے بیزیت کی ہو کہ اپنے ہاتھوں نہ دوں کا تو نضاءًاس کی تصدیق نہ ہوگی ہیدذ خیرہ میں ہے۔ زید نے عمرہ سے کہا کہ واللہ تیرا مال تخفیے نہ دوں کا یہاں تک کہ جھ پر کوئی قاضی تھم کرے پھرایک وکیل کیا جس نے عمرہ سے خصومت بحضور قاضی کی اور قاضی نے وکیل پرادائی کا تھم دے دیا تو پی تھم زید پر ہو گاحتی کہ بعداس کے اداکرنے سے حانث نہ ہوگا اورا یک فخص نے اپنے قرض دار سے کہا کہ وانٹد بچھ سے جدانہ ہوں گا یہاں تک کہ تھے سے اپناحق وصول کرلوں کا پھراس نے اپنے قرض دار ہے بعوض اس قرضہ کے قبل جدا ہونے کے ایک غلام خریدااوراس پر قبضہ نہ کیا یہاں تک کہ اس سے جدا ہو گیا تو امام محمد کے خرمایا کہ جوعالم اس کوالی صورت میں حانث نہیں قرار دیتا ہے کہ جب قبل جدا ہونے کے اس کوقر ضہ ہے کیا اور مدیوں نے قبول کیا چھراس ہے جدا ہو گیا ہے تو و واس صورت میں بھی اس کو حانث نہیں قرار دے گا اور بھی امام اعظم کا قول ہےاور جواس کوصورت ہبدند کور وہیں جانٹ قرار دیتا ہے اس کے نز دیک اس صورت میں بھی جانث ہوگا اور بیامام ابو بوسف کا قول ہےاور بیاس وقت ہے کہ جمعی پر قبضہ کرنے سے جملے اس سے جدا ہو کمیاا ورا گرجدا نہ ہوا یہاں تک کہ غازم بائع کے پاس مرگیا بھراس سے جدا ہوگیا تو حانث ہوگیا اور اگر مدیوں نے کئی دوسرے کا غلام اس کے باتھ بعوض اس کے قرضہ کے فروخت کیااوراس نے غلام پر قبضہ کرلیا پھر جدا ہو گیا پھرغلام نہ کور کے موٹی نے اپنااستحقاق ٹابت کر کے لے کیااور تھ کی اجازت ندوي تو حانث نه ہوگا اور اگر مديوں نے اس كے ہاتھ ابناغلام فروخت كيابدين شرط كديا كع كواس زيع ميں خيار ہے۔

اگرفتم کھائی کہ زید کے حق سے وہار رکھوں گا اور اس کی پچھ نئیت نہیں ہے تو جا ہیے کہ جس وقت فتم کھائی ہے اس وقت اس کوا داکر دے:

مالف نے بیٹے پر قبضہ کرلیا پھر جدا ہو گیا تو جانٹ ہو گیا اور اگر قرضہ کی مورت پر ہولیں تتم کھائی کہ اس سے جدا نہوں گا یہاں تک کہ اس سے اپنا قرضہ بھر پاؤں پھر حالف نے اس مورت سے اس قرضہ پر جواس کا عورت نہ کورہ پر آتا ہے نکاح کر لیا تو اپنا قرضہ بھر پایا اور اگر مدیوں نے جو قرضہ اس پر آتا ہے اس کے عوض طالب کے ہاتھ غلام یا بائدی فروخت کی پھر بھے نہ کورام ولدیا مکا حب یا مدیر نکلی یا کسی دوسر ہے کی ام ولدیا مدیر نکلی پھر طالب نے اس پر قبضہ کرنے کے بعد مدیوں کا ساتھ چھوڑ اتو حالف یعنی

<u>ا</u> وكالت كي صورت مين وكيل كانعل موكل كي طرف مسوب وكاتال

طالب ندکور حان ندہوگا اور اگر طالب نے بڑار ورہم لین سب جو پکھتر ضدتھا مطلوب کو بیدگر دیے ہی مطلوب نے اس کو تیول کر
لیا طالب کو کسی اور پر اثر اور اور طالب نے مطلوب اول کو بری کر دیا پھر طالب اس سے جدا ہو گیا تو ان سب صورتوں میں حالف
طالب کو کسی اور پر اثر اور اور طالب نے مطلوب اول کو بری کر دیا پھر طالب اس سے جدا ہو گیا تو ان سب صورتوں میں حالف
حان تہ ہوگا ہوگا ہوگا ہوگا ہوگا ہوگا ہو جائے گئے ہو اور ہیں اور کہ کہ اس وقت سے دینے میں مشغول ہو جائے تی کہ اگر تیم سے فارش
ہوتے ہائی کام میں مشغول ند ہوتو حان ہوجائے گا تو او طالب نے اس سے مانگا ہویانہ انگا ہوا ور اگر بیزیت کی ہو کہ فلال کے
ہوتے ہائی کام میں مشغول ند ہوتو حان ہوجائے گا تو او طالب نے اس سے مانگا ہویانہ انگا ہوا ور اگر بیزیت کی ہو کہ فلال کے
طلب کرنے کے بعد یا فلاں مدت تک ندوبار کھوں گا تو اس کی نیت کے موافق ہوگا اور اگر مطلوب نے طالب سے صاب کر سے جو
کھوائی کا اس کے پاس تھا سب اوا کر دیا اور طالب نے سب وصول مانے کا اثر ادکیا پھر چندروز بعد اس سے طا اور کہا کہ میرا
تیرے پاس اتنا اتنا فلاں جہت سے اور یا تی رہا ہے ہیں مطلوب کو بھی یونہ ہوا حال کا خوات دونوں بھول کے شہونی آگر
اس وا داکر دیا تو حان ند نہ ہوگا ہے گھر بید میں ہوا مان کہ لاید سے الفال الاجل بین جب وقت آ جائے گا تو اس کا تی کہ میں جو روں گا تو مور تا تو موان نہ مور تو میں اور آگر می کو کہ تھوڑ وں گا تو معیا وآتے پر تا تی دیکر سے اور آگر می کھر مرا اس تو اس کی نیت پرتم ہوگی ہوتا ہیں ہیں ہیں ہے۔

ا گرفتم کھائی کہ واللہ جو پچھ میر انتھ پر ہے آج قبض نہ کروں گا پھر حالف نے مطلوب کی یا ندی ہے اس مال پراس روز نکاح کیا اور اس سے وخول کیا تو حانث نہ ہوگا اور اس طرح اگر مطلوب کے سرمی زخم ہجہ موضحہ کردیا جس میں قصاص واجب ہے اور اس

[،] میل تاریخ سے پندر ہویں تاریخ تک کسی تاریخ میں اوا کرویا ۱۲۔ ج سیجونکہ پندر ہویں کا اذل ماہ میں اور سولبویں کا آخر ماہ میں شار :ونا ہے ۱۳۔ مع سیمرووآ فرآب میاف مند ہوجائے لینی جس وقت تماز بلا کراہت جائز ہوتی ہے اا۔ سم عندالاطلاق کل مراومونا ہے ۱۲۔

ے ای مال برسلح کرلی تو بیقصاص ^(۱) ہوجائے گا اور وہ حانث نہ ہوگا بیرمحیط سرحتی میں ہے۔ امام محمد نے فر مایا کدا گرا پے قرض دار ے جس پر سوور ہم آتے ہیں کہا کہ اگر میں نے آئ تھے ہے بیقر ضدور ہم ودن در ہم کر کے لیا تو میرا غلام آزاد ہے مجراس ہے بچاس درہم نے کیے اور باقی ندلیا یہاں تک کرآ فآب غروب ہوگیا تو حانث ند ہوگا جیسے پورے مودرہم ایکبار کی لینے میں حانث نہ ہوگاروز اوّل اگراس سے پچاس درہم لے لیے اور باتی بچاس آخرروز لیےتو حانث ہوگا۔ اگراس نے درا ہم مقبوضہ میں زیوف کی نبیرہ یائے ہوں تو حانث ہونا بحالہ یاتی رہے گا دورنہ ہوگا خواہ اس نے واپس کر کے بدل لیے ہوں یا نہ واپس کیے اور بدل لیے ہوں یا واپس کیے اور بدلے میں نہ لیے ہوں اور آس طرح اگر ان درہموں کومستقد پایا بعنی کسی اور نے ان پر اپنا استحقاق ان بات کیا تو بھی بی تھم ہےاورا گریددرہم ستوقہ یارصاص ہوں اوراس نے اس روز واپس کر کے بدل لیے تو بدل لینے کے وقت عانث ہوگا اورا گر اس نے بدل نہ لیے ہوں تو حانث نہ ہوگا۔ اگرفتم کھائی کہ میراغلام آزاد ہے اگر میں نے تجھے سے آج کے روز ان سودر ہموں میں ے کوئی درم لیا پھراس روز اس ہے پچاس درہم لیے تو لینے کے وقت حانث ہوگا اور بداستحسان ہے اور اگر اس نے اس روز کھے نہ لیا تو حانث ندہوگا اور اگر کوئی وقت قتم میں بیان ند کیا لینی فتم کومطلق رکھایا یں طور کدمیر اغلام آزاد ہے اگر میں نے مسوور ہم قر ضد میں ے تچھ ہے درہم ودن عصورہ کر کے لیا پھراس ہے بچاس درم وصول کر لیے تو لیتے ہیجا نث ہو گا اور اگر کہا کہ اگر میں نے قبضہ کیا درہم وون درہم کر کے تو میرا غلام آ زاد ہے بس قرض دار نے اس کے داسطے پچاس درہم وزن کر دیے اور اس کودیے پھرای مجلس عن اس كواسطاور بياس ورجم وزن كرك ويو استسانا عانث نه موكاتا وتشكدوزن كرف كام عن مشغول باوراكر بالى وزن کرنے سے بہلے و وکسی اور کام میں مشغول ہو گیا تو حانث ہوگا اور بھی استحسان ہمارے علائے تلاثہ رحمہم اللہ تعالی کا تول ہے اور اگر کہا کہ واللہ جومیر انتھے پر ہے نہلوں گا الّا ایک بار میں یا الّا ایک دفعہ میں پھراس کے واسطے ایک ایک درہم کر کے وزن کیا اور ہر ا یک درہم کے وزن سے فارغ ہوکراس کودیتا ممیا تو جانث نہ ہوگا اوراگروہ اس مجلس میں سوائے وزن کے اور کام میں درمیان میں مشغول ہو کمیاتو مانث ہوگا بیشرح جامع کبیر حمیری میں ہے۔

اگرکہا کہ اگر میں نے اپنے اس مال پر جومیر افلاں پر ہے پھی پھی کر کے بھند کیا تو وہ مساکین پرصد قد ہے بینی تمام وہ مال جوفلاں پر ہے پھراس نے وی درہم جس سے نو درہم (۲) پر بھند کر کے اس کوکسی کو ہبد کر دیا بھراس نے باتی درہم پر بھند کیا جومیر امال بھی پر ہے تو بھی اس مورت جس ہی درہم کا صدقہ کر دیا اس پر واجب ہوگا اور اس طرح اگر کہا کہ اگر جس نے قیض نہ کیا جومیر امال بھی پر ہے تو بھی اس مورت جس ہی حکم ہا اور اگر بیل کہا کہ اگر جس نے قبض نہ ہوگا اور جواس نے بہد کیا ہے اس کے مثل کا ضامن ہوگا ہی مال ضان کو کئی اسباب پر بھند کیا بینی بطور وصول حق کے تو حائث نہ ہوگا اور جواس نے بہد کیا ہے اس کے مثل کا ضامن ہوگا ہی مال ضان کو صدفہ کر سے گا بیٹر میں ہے اور اگر کہا کہ اگر جس نے تبغیل نہ کہ جومیر اٹھ پر ہوتو اپنی میں میں حافر اگر کہا کہ ان میں اور اگر کہا کہ ان میں ہوتوں ہوتوں تو میر اغلام آزاد ہے پھر اس سے اور اگر کہا کہ ان میں جون کی جو اپنی تو وہ اپنی میں جانہ ہوگا اس واسطے کہ جب اس نے مطلاف قبل کی خواہ انسی جیزوں جس سے ہوزوں کی جاتی ہے اپنیس تو وہ اپنی تسم جس سے نہ ہوگا اس واسطے کہ جب اس نے کے خلاف قبل کی خواہ انسی جیزوں جس سے ہے کہ وزن کی جاتی ہو جاتی نے اپنیس تو وہ اپنی تسم جس سے نہ ہوگا اس واسطے کہ جب اس نے مطلاف قبل کی خواہ انسی جیزوں جس سے ہوزوں کی جاتی ہوگا تو وہ اپنی تو وہ اپنی تسم جس سے نہ ہوگا اس واسطے کہ جب اس نے

ے تولہ درہم دوں درہم بینی کچھ درہم لئے اور کچھاس وقت نہ لئے بینی تھوڑ اٹھوڑ اگر کے لیا وجدا پر اوللطظ طاہر علی الفطن ۱۲۔ ع جن کو ہمارے عرف میں کھوٹے کہتے ہیں ۱۲۔ سے تھوڑ اٹھوڑ اکر کے 17۔

⁽۱) زخم كيد ليزخم ال (۲) نودر بم جوبدكرد ي تعال

فلاں کی قید لگائی توعموم لفظ کا اعتبار ساقط ہوا پس داجع بہانب اخص العصوص ہوا کدوہ فیض عین حق ہے اور اس طرح اگر کہا کہ ا گرقیض نہ کیا میں نے اپنا مال جو تھے رہے جھیلی میں تو میرا غلام آزاد ہے بھرید یوں نے اس کو بجائے درہم کے دیناریا اسباب ادا کیا تو حالف حانث ہوگا کیونکہ جب عموم لفظ باطل ہواتو راجع بجانب قبض عین الحق ہوا جیسا کہ ہم نے ذکر کردیا ہے اوراگراس نے وزن سے اپنا مجر پور قرضہ وصول کر لینامراد لیا ہوتو فیما ہینہ و بین الله تعالی اس کی تفیدیق ہوگی مرقضاء تقیدیق نہوگی یہ شرح جامع صغیر قاضی خان میں ہےاورا گر کہا کہ اگر میں نے تھے ہے قبض نہ کیے دراہم بطریق اداے اس مال کے جومیر اتجھ پر ہے تو میراغلام آزاد ہے پھرمطلوب نے طالب ہے ایک درہم قرض لیا اوراس کوقر ضدیس اوا کیا پھردو بارواس سے قرض لیا اورادا کیا اس طرح برابرایک عی ورہم کوقرض لے کراوا کرتا گیا بہاں تک کداس کے کل درہم ای ایک درہم کے قرضہ لے کرویے سے یورے ادا کر دیے تو طالب جانت ہوا اورا گراس نے تین درہم قرض لے کروہ طالب کواس کے قرض سابق میں اوا کیے پھر دو بارہ ۳ ۔ سہ بار واسی طرح انبیں تین درہموں کوقرض لے کرا دا کرتا گیا یہاں تک کداس کا سب قر ضدسا بق ا دا کر دیا تو طالب اپی تشم میں سچا^{یا} ر با۔ اگر قتم کھائی کہ زید ہر جومیرا مال ہے وزن کر کے لے لوں گا پھر زید نے اس کو بغیروزن کیے ہوئے وے ویا اور اس سے لے لیا^(۱) تو حانث ہوا اورا گروکیل قرض خواہ نے وزن کر کے لیا تو قرض خواہ سچار ہااورا ک طرح اگر قرض دار نے قسم کھائی کہ جھ پر جو اس کا ہے وزن کر کے دے دوں گا پھر قرض دار کے وکیل نے وزن کر کے دے دیا تو و واپنی قتم میں سچار ہااورای طرح اگر طالب و مطلوب دونوں نے ای طرح قتم کھائی جیے ہم نے بیان کیا ہے پھر ہرا یک نے اس کام کے واسطے جس پرفتم کھائی ہے وکیل کیا تو وکیل کافعل مثل ان کےخود تھل کے ہوگا اور اس طرح اگر ہرا یک نے قبل تتم سے وکیل کیا ہو پھر ہرا یک کے وکیل نے بعد اپنے موکلوں ک تتم کے موافق قتم کے کیا تو ہرایک کی قتم پوری ہوگئی اس واسطے کہتو کیل ہرایک کی طرف فعل متدام ہے پس بعد قتم کے اس کی استدامت ہرایک ہے بمنزلداس کے ہے کہ بعدمتم کے ازسرنو وکیل کیا بیسب آخر جامع میں ندکورہ ہے اور بیسئل بعض کے تول کا موید ہےاور تول بعض یہ ہے کہ اگر قرض خواہ نے کئی کووکیل کیا کہ زید ہے میرا قرضہ بھن کر لے بھرتشم کھائی کہاس قرضہ کوتیش ^(۱) نہ کروں کا پھراس کی تتم کے بعد وکیل نے اس پر قبضہ کیا تو جا ہے کہ حالف اپنی تتم میں حانث ہوجائے اور وجد تا ئیدیہ ہے کہ تو کیل فعل متدام ہے ہیں بعد تتم کے کو یا جدید تو کیل بقیصہ ہوئی اور تعل وکیل مثل اس کے تعل کے ہے ہیں کو یا اس نے قبضہ کیا اور حانث ہوا كذاني الحيط ووجه الكائيد ميں المترجم۔

قرض دار نے اپنے قرض خواہ ہے کہا کہ میں نے تیرامال کل کے روز ادانہ کیا تو میراغلام آزاد ہے پھر قرض خواہ غائب ہو گیا تو مشارکنے نے فرمایا کہ اس کا قرض قاضی کودے دے پس اگر دے دیا تو حانث نہ ہوگا:

قرض دار نے اپنے قرض خواہ سے کہا کہ والقد تیرا قرضہ پنجشنبہ تک اداکردوں گا پھر ادانہ کیا یہاں تک کہ روز پنجشنبہ کی جمر طلوع ہوگئی تو اپنی تتم میں حائث ہوااس واسطے کہاس نے پنجشنبہ کو غایت قرار دیا ہے اور غایت اس میں داخل کیں ہوتی ہے جس کی غایت قرار دی گئی ہے جبکہ غایت اخراج نہ ہواور اگر کہا کہ واللہ تیرا قرضہ یا کچے روز تک اداکردوں گا تو جب تک (ج) پانچویں روز کا

ا اس کی دیدیے کہ اس نے لفظ درا ہم کا استعمال کیا جس کا اطلاق عرف عرب میں کم از کم تین پرمونا ہے کی صورت اوّل میں چونکدا کیے ایک کرے لیا اس واسطے حاضہ بودا اور صورت دوم میں تیس ال

⁽۱) اس فروزن کر کے دلیا ۱۱ (۲) اس پر تبعد در کروں گا ۱۱ (۳) نداد اکر نے ہی ۱۱ ا

كتأب الايمأن

آ فآب غروب نہ ہوجائے تب تک حانث نہ ہوگا بیفآوی قاضی خان میں ہے اور اگر قرض خواہ نے متم کھائی کہ اپنے قرض دار سے آج ا بنا قرضة بض نه کروں گا پھرطالب نے قرض دار ند کور ہے اس روز کوئی چیز اس قرضہ کے عوض خریدی اور اس روز مبیع پر قبضہ کیا تو حانث ہوگا اورا گرمینی پرکل کے روز قبضہ کیا تو حانث نہ ہوگا اورا گر بعد نتم کے اس روز قرض دار ہے کوئی چیز بطور ہے فاسد کے خریدی اوراس پرای روز قبضه کرلیا پس اگراس کی قیمت مثل قرضه بازیاده موتوحات نه موگااورا گراس روز قرض داری کوئی چیز تلف کروی پس اگرتلف کی ہوئی چیزمتلی ہویعنی اس کا تاوان اس کےمثل دینا ہوتا ہے نہاس کی قیت تو جانٹ نہ ہوگا اورا گرفیمتی ہوپس اگر اس کی قیمت مثل قرضہ کے یا زیاد و ہوتو جانث ہوگالیکن بیشرط ہے کہ پہلے فصب کر کے پھرتلف کی اور اگر ہدوں فصب کیے ہوئے تلف کی ہومثلاً جلادیا تو حانث نہ ہوگا یہ ظہیر میر میں ہے اور قرض دار نے اپنے قرض خواہ سے کہا کہ میں نے تیرا مال کل کے روز وانہ کیا تو میراغلام آزاد ہے پھر قرض خواہ غائب ہو گیا تو مشاکنے نے فر مایا کہ اس کا قرضہ قاضی کودے دے پس اگر دے دیا تو حانث نہ ہوگا اور قرضہ ہے بھی ہری ہوگیا اور بہی مختار ہے اور وہ الی جگہ ہو کہ جہاں قاضی نہیں ہے تو حانث ہوگا یہ فتاوی قاضی خان میں ہے اور اگر قرض خواہ غائب نہ ہوا بلکہ موجود ہے لیکن و ہ مال قر ضہ کو قبول نہیں کرتا ہے ہیں اگر اس کے سامنے اس حیثیت ہے رکھ دیا کہ اگر قضه كرنا جا بين اس كا باته اس مال تك بيني سكتا بين حانث نه موكا اور قريضه عيمي برى موكا اوراى طرح اكر غاضب في اي طرح مال مُغضّوب واپس كرنے كي تتم كھائى اورجس ہے غصب كياہے وہ اس كوفيض نبيس كرتا ہے يس عاصب نے اسى طرح كيا تو برى ہوگیا ور حانث نے ہوگا بدخلاصد میں ہے اورمنتقی میں ہے کہ ابن ساعد نے فر مایا کہ میں نے امام ابو یوسف کوفر ماتے سنا کہ ایک محض نے اپنے قرض دار ہے کہا کہ واللہ میں تھے ہے جدانہ ہوں گاختیٰ کہ تو میراحق دے دے آج کے روزاوراس کی نبیت یہ ہے کہ میں تیرا ساتھ نہ چھوڑوں گایماں تک کہ تو مجھے میراحق دے دے بھروہ دن گذر گیا اوراس نے ساتھ نہ چھوڑا اور قرض دار نے قرضہ بھی دیا تو حانث ندہوگا اوراگریددن گذرجانے کے بعداس ہے جدا ہو گیا تو حانث ہوگا اورای طرح اگر کہا کہ تھے سے جدانہ ہوں گایہاں تک کہ تختے سلطان کے پاس پہنچاؤں گا آج کے روز یا بہاں تک کہ تجھ کو جھے ہے سلطان جھوڑ اوے پھر بیدون گذر گیا اوراس کا ساتھ نہ حچوڑ ااوراس کوسلطان کے پاس نہ لے گیا اور نہ سلطان نے اس کو حالف سے چپوڑ انہ یا تو بھی میں تھم ہے کہ جب بہجا نث ہوگا کہ اس کا ساتھ بعداس کے ترک کرے ورنہ جانٹ نہیں ہوا اور اگر اس نے دن کومقدم کیا بایں طور کہا کہ آج تجھے نہ چھوڑوں گا یہاں تک کہ تو مجھے میراحق دے دے پھر دن گذر کیا اور اس کا ساتھ نہ چھوڑ ااور نہاس نے قر ضددیا تو عانث نہ ہوا اور اگر ہس دن کے بعداس کا ساتھ چھوڑ دیا تو حانث نہ ہوگا بیمجیط میں ہے اورا گرزید نے قتم کھائی کہمرو سے تقاضا نہ کروں گا پھرعمرو کا ہاتھ پکڑ لیا اور اس سے تقاضا نہ کیا تو حائث نہ ہوگا بیظہیر بیش ہے۔

اگر قرض خواہ نے قشم کھائی کہ اگر نہ لیا میں نے جھے ہے اپنا مال جومیر انتھے پر آتا ہے کل کے روز تو میری بیوی طالقہ ہے اور قرض دار نے بھی قشم کھائی کہ کل کے روز اس کو نہ دوں گا پس قرض خواہ نے اس سے جبراً لے لیا تو وہ وونوں ھانٹ نہوں گے اور اگراس ہے میمکن نہ ہوا تو اس کو قاضی کے پاس تھینچ لے جائے ہیں جب اس سے مخاصمہ کیا تو اپنی متم میں بیا ہو گیاا ورایک نے اپنے قرض دار سے قتم کی کہ واللہ تیراحق فلاں روز ضرورا دا کروں گا اور تیرے ہاتھ میں ہاتھ دے دوں گا اور بغیر تیری اجازت کے نہ جاؤں گا پھرروز موعود ير حالف آيا اوراسي روز قر ضدسب اوا كرويا اورليكن اس نے ہاتھ نہيں پكڑا اور بدوں اس كى ا جازت كے چلا سی تو بہ حالف قرض دار حانث نہ ہوگا اور اگرفتم کھائی کہ اپنا مال تھھ پر نہ چھوڑوں گا اور اس کو قاضی کے پاس لے کمیا پس قاضی نے اس کوقید کیا یا اس ہے تتم لے لی تو حالف اپنی تتم میں سچا ہو گیا بی خلا صدمیں ہےاورای طرح اگر اس کو قاضی کے پاس نہ لے گیا اور

رات ہونے تک اس کوساتھ سے ندچھوڑ اتو بھی سچا ہوگیا بیسرتسی میں ہے۔قال اکمتر جم عبارة المسئله هکذا الادع مالی علیك و حلف علیه آه فتدبور اور اگر عرفی می مم کھائی (۱) کہ لیعطیته مع حل المال(۲) او عند حله اوحین بعیل المال اوحیث یعل اور اس کی پکونیت نیس ہے تو جس وقت مال دینے کا وقت آئے اس ساعت میں دے دے اور اگر اس ساعت سے زیا وہ تا خیر ہوگئ تو حانث ہوگا بیمسوط میں ہے قال المحر جم تو لددے دے ایمی دینے می مشغول ہوجائے کا فہم۔

ایک نے اپنی بوی کے حق میں قتم کھائی کہ اگر میں ہرروزاس کوایک درہم نہ دول تو اس کو طلاق ہے:

آگر قرض دار نے تتم کھائی کدفلاں روزاس کوترض ادا کروں گا چرروز ندکور سے پہلے ادا کر دیایا قرض خواہ نے اسکو ہبہ کر
دیایا بری کر دیا چروہ دن آیا حالا فکداس پر قرضہ چھوٹیں تو امام اعظم وامام مجھڑ کے نز دیک حانث نہ ہوگا اورا گرقرض دار نے اس کو
میتکے وارث یاوسی کو اداکر دیا تو قسم میں بچار ہا ورنہ حانث ہوگا بید وجیز کردری میں ہے۔ایک نے اپنی بیوی (۱۳) کے حق میں تھم کھائی
کداگر میں ہرروزاس کو ایک درہم ندوں تو اس کو طان تی ہے ہیں بھی اس کو غروب کے وقت دیتا ہے اور کھی عشاء کے وقت دیتا ہے تو
فرمایا کداگر درمیان ایک دات وون خالی ندگذر جائے کداس میں درہم ندد سے تو اپنی تسم میں بچا تے رہے گا ہے بحرالرائق میں ہے۔

زید نے جہ کھائی کدنتا خبر کروں گا عمرو ہے اپنے مال کی جوزید کا اس کہ آتا ہے پھراس کے تقاضے سے فاموش رہا یہاں

تک کرمہینہ گذر گیا تو حانف نہ ہوگا اس واسطے کہ اس نے تا خبر نیس دی بد فاوی کس ہے فاوی نسلی بھی تکھا ہے کہ اپنے قرض

وار ہے جہ لی کہ بچھ سے مندنہ چہا ہے اور اس کا کوئی وقت مقرر نہیں کیا (اس) پس جب اس نے اس کو طلب کیا اور اس کو طلب کرتا

معلوم ہوا اور فلا ہر نہ ہوا حانف ہو جائے گا اور اگر وہ پوشیدہ پازار بھی گیا تو حانث نہ ہوگا اور اگر قرض خواہ دوآ دی ہوں اور دونوں نے قرض وار سے اس طرح تم لی پھراس نے ان بھی سے ایک معلوم نہ ہواتو حانث نہ ہوگا اور گرقرض خواہ دوآ دی ہوں اور دونوں نے قرض وار سے اس طرح تم لی پھراس نے ان بھی سے ایک کرض دار نے اپنے کو ضداوا کردیا تو اس کے جق بھی تم می کیا گرش دار نے اپنے قرض خواہ سے کہا کہ آگر میں نے تیرا قرض پر وزعیدا وانہ کیا تو میر انجلام آزاد ہے پھرعید کا روز آیا لیکن اس شہر کے قاضی نے اس کو عید قرار دیا ہے اور اس بھی نماز پڑھی ہے تو فر مایا کہ آگر کمی شہر کے قاضی نے اس دوز کے عید کا دوز ہونے کا تھم دیا تو بیدوسر سے شہر والوں کے ہواں اس بھی نماز پڑھی ہے تو فر مایا کہ آگر کمی شہر کے قاضی نے اس دوز کے عید کا دوز ہونے کا تھم دیا تو بیدوسر سے شہر والوں کے واسلے بھی لازم ہوگا جب کہ مطالع مختلف نہ ہوں جیسے دفان کا روزہ ونے بھی تھم ہے بیدی کیا جس ہے۔

اگرفتم کھائی کہ ہر ماہ اس کوایک ورہم ووں گااوراس کی پھی نیت نہیں ہے اوراس نے اوّل ماہ میں تتم کھائی ہے تو یہ مہینہ ہی اس کی تتم میں داخل ہوگا اور چاہیے کہ اس مہینہ نکل جانے ہے پہلے اس کوایک ورہم ویں وے اوراس طرح اگر آخر ماہ میں تسم کھائی ہوتو بھی بھی تھم ہے اوراس طرح اگر ہوں کہا ہو کہ مہینہ میں تو بھی بھی تھم ہے اوراس طرح اگرتشم کھانے والے پر مال قسط وار ہو کہ ہر مہینہ کے انسلاخ پر اس پر ایک قسط کا اواکر تا آتا ہو ہیں اس نے تتم کھائی کہ اس کو ہر مہینہ میں قسط اواکروں گاتو اس تم مہینہ میں اس پر قسط لازم ہوگئی کہ اس کی معیاد آپھی ہے ہیں اگر اس نے اس مہینہ کے آخر ہوئے تک اواکر دی یعنی اس مہینہ کی قسط کوتو اپنی تشم میں جا

ا پس اگروہ میلی کھول کرادا کرنے کی فرض ہے گئنے و پر کھنے وتو لئے لگا اور کھوئے و کھرے کے جدا کرنے جس کسی قدر دیر بھی ہوئی تو تاخیر جس اس کا شار نہ ہوگا تا سے کیونکہ محاورہ جس اس طرح بول جال جاری ہے اس اس سے بیٹیں سمجھا جائے گا کہ اس نے دن بی کوخاص کیا ہے تا۔ جب جشمر اہوگا اور آئندہ سے ازروئے صلف واجب ہے اور نیز بیمبید جس جس منسم کھائی ہے واجب الا داہے تا۔

⁽۱) قرض دارنے یامطلوب نے۱۳۔ (۲) مال دینے کاوفت آجائے۱۱۔ (۳) نفتہ کی بابت ۱۴۔ (۳) تا داست قرضہ منابر عرف ۱۱۔

رہا پیمبسوط میں ہے اور ایک نے متم کھائی کہ جو مجھ پر ہے ضرور اس کے اوا کرنے میں کوشش بلیغ کر دوں گا تو و و اس مال کو بھی فروخت کرے جو درصورت قاضی کے یہاں ٹائش ہونے کے قاضی اس کواس کی طرف سے فروخت کرتا بیظہ ہیر بید میں ہے۔ مسائل متفرقہ

ایک نے اس طرح قتم کھائی کہ میرا غلام آزاد ہے اگر میں مالک ہوں الا سودرہم کا حالا نکدوہ اس سے تم کا مالک تھا تو حانث نہ ہوگا اور ای طرح اگر وہ فقط سودرہم بی کا مالک ہوتو بھی جانث نہ ہوگا اور اس کا غلام آزاد نہ ہوگا اور اگر وہ سو درہم ہے زیادہ کا مالک ہوتو حانث ہوگا ادراگراس کی ملک میں سو درہم ^ا نہوں تگراس کی ملک میں دینار ہوں جوسو درہم ہے زائد ہیں تو حانث ہوگا اور اسی طرح اگر اس کے پاس تجارت کے غلام ہوں یا اسہاب تجارت یا ایسے سوائم جن میں زکو ۃ واجب ہوتی ہے تو حانث ہوگا خواہ پورا انصاب ہویا نہ ہواورا گراس کی ملک میں غلام خدمت ہوں پاایسامال جوجنس زکوۃ ہے نہیں ہے مثل دور دعقار و اسہاب وواسطے تجارت کے نبیل ہے تو عائث نہ ہوگا میسراج و ہاج میں ہے۔ایک مخص مرگیا اوراس نے وارث چھوڑ ااور میزیکا ایک محض پر قرضہ ہے پس وارٹ ندکوراس قرض دار کے پاس آیا اوراس سے مخاصمہ کیا پس قرض دار نے قتم کھائی کہاں محض (۱) کا مجھ پر کی خبیں ہے لیں اگروہ اس کےمورث کی موت ہے آگاہ نہ تھا تو مجھے امید ہے کہ جانث نہ ہوگا اور اگر آگاہ تھا تو جانٹ ہوگا اور یمی مخارب سيخلاص من باوراصل مين لكهاب كداكرتس في منه كهائي كدمير الميسي مجمد مال نبين ب حالا نكداس كاقر ضركس مفلس یا تو انگرم یہ ہے قو حانث نہ ہوگا اور اس طرح اگر کسی نے اس کا مال غصب کرلیا ہواور اس کوملف کرڈ الا اور اس کا اقر ارکرتا ہویا وہ مال معینه موجود ہو گھروہ اٹکار کرتا ہوتو بھی بھی کئی سے اور اگر مال مغصوب بعینه موجود ہواور غاصب اقر ارکرتا ہو کہ میں نے فلال ہے غصب کرلیا ہے تو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے اور اگر کسی کے پاس اس کی ودیعت ہواورمستو دع مقر ہوتو جانث ہو گااور اگراس کے پاس قلیل یا کثیرسونا یا جا ندی ہو گی تو حانث ہو گا اوراس طرح اگر اس سے پس مال تجارت یا مال سوائم ہوتو بھی یہی تھم ہے اور اگر اس کے یاس اسباب وجیوان غیر سالمہ ہوں تو استحسانا حانث نہ ہوگا رہمیط میں ہے اور اگرفتم کھائی کہ زید ہے جس حق کا دموی کرتا ہے اس سے سلے نہ کروں گا پھر کسی کو و کیل کیا جس نے زید ہے اس کی بابت سلح کر بی تو جانث نہ ہوگا اور ای طرح اگر قتم کھائی کے زید سے خصومت ^(۴) نہ کروں گا پھراس کواس کے ساتھ خصومت کے واسطے وکیل کیا تو جانث نہ ہوگا اورا گرفتم کھائی کہ زید ہے مصالحہ نہ کروں گا پھراس ہے صلح کرنے کے واسطے وکیل کیا کہ اس نے صلح کر لی تو قضاء جانث ہوگا اس واسطے کہ ملح میں عمیدہ بذمدوكيل إن من بي يميط سرحى من بي

اگرفتم کھائی کہ یہ بزار درہم خرج نہ کروں گا پھران سے اپنا قرضہ ادا کیا تو ھانٹ نہ ہوگا اس واسطے کہ عرف میں بیخرج کرنا

مزیس ہے اور بعض نے کہا کہ ھانٹ ہوگا اور اگر اس طرح بھی نہ دینے کی نیت کی بہوتو بالا تفاق ھانٹ ہوگا اس واسطے کہ اس نے اپنے

او پرخی کی نیت بیان کی ہے لیکن صرف میں اس کی تقعد میں نہ ہوگی ہے وجیز کروری میں ہے۔ اگرفتم کھائی کہ قرضہ اپنے ذمہ نہ لوں گا

پھر کمی عورت سے نکاح کیا تو بلحاظ وین مہر کے ھانٹ نہ ہوگا اور اگریخ سلم میں درہم (۱۱) لیے تو ھانٹ ہوا بی خلاصہ میں ہے اور اگرفتم

کھائی کہ ایسافعل نہ کروں گا تو اس کو ہمیشہ کے واسطے ترک (۱۱) ہے ہدا ہے میں ہے۔ اور اگرفتم کھائی کہ ضرور ایسا کروں گا تو ا بیکبار

طفائی کہ ایسافعل نہ کروں گا تو اس کو ہمیشہ کے واسطے ترک (۱۱) ہے ہدا ہے میں ہودید درگی گئی ہے اور اگرفتم کھائی کہ فرور ایسا کروں گا تو ا بیکبار

ال فاہراہوں سے جاگراس کی ملک میں درہم ایک ہی سوہوں گر آ دواللہ الم مال وریاست کام بنا پر فرف کے جن کوشائل ہود و مال ہوں کے ورینیں ۱۲۔

⁽۱) وارث فروراء (۲) مالش يا جوابد ال ۱۳ ياديناروغير ۱۴ه (۳) ورندهانت او ۱۲ه

کرنے ہے تہم پوری ہوجائے گی خواہ اس نے باکراہ اس کو کیا ہویا خوشی ہے خواہ یا دے یا بھو لے ہے خواہ خودا ہے واسطے یا غیر کی طرف ہے اس طرف ہے کیل ہوکراہ داگراس نے اس تعلی کونہ کیا تو اس کے حاضہ ہونے کا تھم شد یا جائے گا یہان تک کداس کی طرف ہے اس فعل سے پاس ہوجائے اور اس کی بیصورت ہے کہ وہ بدوں اس فعل کے کرنے کے مرجائے پس اس پر واجب ہے کہ کفارہ ادا کرنے کی وصیت کرجائے یا بیصورت ہے کہ فعل فوت ہوجائے جیسے تسم کھائی کہ زید کو ماروں گا یا بیکہ کردہ روثی کھاؤں گا پھر زیداس کے فعل سے کہ مطابق ہواہ دا گرمقید ہو مثلات کھائی کہ اس زیداس کو فعل ہو کہ اور کہ اس کے کہ کو اور اگر مقید ہو مثلات کھائی کہ اس دوئی کہ اس کے کہ کو ت کو ت کو ت کی کو ت کے کہ تم مطابق ہواہ دا گرمقید ہو مثلات کھائی کہ اس دوئی کو آئے ہے کہ تم مطابق ہوگی اور امام ابو کہ کو آئے تاریخی طاف کیا ہے یہ فتے کہ تو ت کہ نو ت کی فوت کی فوت کی فوت کی اور امام ابو کے سے خوائی کہ اس میں خلاف کیا ہے یہ فتے القد رہیں ہے۔

فتم کھائی کہ فلاں کی خدمت نہ کروں گا پھراُ جرت پراس کی قیص می وی تو حانث نہ ہوگا:

ایک نے میں کھائی کہ حرام نہ کروں گاتو نکاح فاسد سے حافث نہ ہوگا اور اس طرح چوپایہ بہائم کے ساتھ وطی کرنے سے بھی حافث نہ ہوگا الآ تکہ کوئی بات اسی ہو کہ وہ اس امر پر دلالت کرے کہ یہ بھی مراد تھی جیے مثلاً کھانے والا گاؤں کے جاتل گنواروں بیں سے ہو جو بہائم وچوپایوں کے چھے جلتے ہیں بیر اجیہ بیں ہے۔ ایک نے من کھائی کہ کچھ وصیت نہ کروں گا پھراس نے مرض الموت میں اپنے باپ کوخریدا کہ وہ اس کی طرف ہے آزاد ہو گیا تو بھی بہی تھم ہے اور اگرفتم کھائی کہ آج اس کوسو در ہم ہیہ کروں گا پھراس کو ایسے ہو ور ہم ہیہ کیے جو واہب کے کسی دوسرے پر ہوگیا تو بھی بہی تھم ہے اور اگرفتم کھائی کہ آج اس کوسو در ہم ہیہ کروں گا پھراس کو ایسے ہو ور ہم ہیہ کے جو واہب کے کسی دوسرے پر گیا تو موہوب لداس کر ویا تو اپنی تھم میں جاتھ کہ ہوگئی ہوگئی القدیم میں ہے۔ ایک نے قدم کھائی کہ زید جس گیا تو موہوب لداس پر قبضہ نہ کہ گاس واسطے کہ وہ وارثوں کی ملک ہوگئی ہیں تا القدیم میں ہے۔ ایک نے تو کسی کھائی کہ زید جس امرکا تھم کرے گا اس واسطے کہ وہ وارثوں کی ملک ہوگئی ہیاں کوئی اسی بات شہو جو اس کی بیوں سے جمائی کہ زید جس کرنے سے مائی کہ زید جس کرنے گا اس واسطے کہ وہ وارثوں کی ملک ہوگئی ہو اس کے بعد زید نے اس کواس کی بیوں سے جمائی کہ زید جس کرنے گا اس میں بیوں کے مائی کہ فرا ہر سے برای کہ نے ہوگئا ہو گیا ہے کہ اس جو اور گر بال کوئی الی بات شہو جو اس پر اور میں دوسرے نے کہا اسے اور اگر کہا کہ کل مال جو میری ملک بقی ہوئی ہوئی ہوئی اس کی قبط میں مورد وہ مال کہ فقرائے کہ معظم کو کہ اینا تمام مائی قبل کے برایر ہدی ہوئی تال المحرج ہم ہدی سے مرادوہ مال کہ فقرائے کہ معظم کو صدقہ دیا جائے۔

اگر کہا کہ کل مال کہ میں اس کا مالک ہوں سال بھر تنگ کہیں وہ ہدی ہے ہیں دوسر سے نے کہا مثل اس کے تو دوسر سے پر پکھ
لازم نہ ہوگا یہ ایضاح میں ہے۔ اگر ایک نے تشم کھائی کہ میں اس آ دی کوئین جانتا ہوں ھالا نکہ وہ اس کوصورت سے پہچانتا ہے گرنا م
سے نہیں پہچانتا ہے بعنی نام نہیں جانتا ہے تو حانث نہ ہوگا ای طرح یہ مسئلہ اصل میں ندکور ہے اور فر مایا کہ لیکن اگر اس نے صورت
سے بھی نہ پہچانے کی نیت کی ہوتو حانث ہوگا ہیں اگر اس نے ایسی نیت کی تو اس نے اپنے او پر بختی کرلی اور لفظ اس مراد کو محمل ہے
اور اور بیاس وفت ہے کہ گلوف علیہ کا پچھنام ہوا ور اگر اس کا یکھنام نہ ہو مثلا ایک شخص کے بہاں فرزند پیدا ہوا اور پڑوی نے دیکھ
کرفتم کھائی کہ میں اس فرزند کوئیس بہچانیا ہوں حالا نکہ ہنوز اس کا نام نیس رکھا گیا ہے تو وہ حانث ہوگا اس واسطے کہ وہ اس کوصورت

ے پیچانا ہے اور نام اس کا کوئی فاحی نہیں ہے تا کہ اس کی شناخت شرط کی جائے یہ مجیط وظہیر یہ میں ہے۔ اگر قتم کھائی کہ یہ فعل نہ کروں گا مادامیکہ فلاں اس شہر میں ہے پھر فلاں نہ کوریباں ہے چلا گیا پس اس نے یہ کام کیا پھر و ولوث آیا پھراس نے دوبار و یہ فعل کیا تو حاف نہ ہوگا یہ فتح القدیر میں ہے نا گرفتم کھائی کہ بروز جھہ کوئی ممل نہ کروں گا کوئی کا م نہ بناؤں گا اور اس محض کے پاس کیٹر اقعاجس کی قیص تیار کرائی منظور تھی پس اس کو درزی کے پاس لے گیا اور اس کوامر کیا کہ اس کی قیص کی دی تو حاف نہ نہ ہوگا یہ فاو کی کہری میں ہم و نے کہا کہ اگر میں نے تجے اس فاو کی کہری میں ہم و نے کہا کہ اگر میں نے تجے اس ہدیہ کے بوخش یہ قبانہ دی تو میرا غلام آزاد ہے پھر پھر نے کھوڑ مانہ گذرا پھر محرو نے اس کودس درجم و ہے اور اس سے باہم صلح (یہن بادری ہو کے بعد قباد میں دی تو خلا ہو اس کے بعد قباد میں دی تو اور اس میں ہوگا چنا نچوا گر اس کے بعد قباد میں دی تو اور اس کوئو ڑ ڈوالا پھر دوبارہ اس کے بعد قباد میں دی تو واردہ نواکر اس کوئو ڑ ڈوالا پھر دوبارہ اس کوئو ٹر ڈوالا پھر دوبارہ اس کوئو ٹر ڈوالا پھر دوبارہ اس کوئی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی کہ اس کوئو ٹر گر دوبارہ بنواکر اس سے تر اشنے کو کا م لیا تو حان نہ بھرگا ہوئا دی میں ہوگا اور اس طرح آگر میں میں ہوگا کی کہ اس کوئو ٹر کر دوبارہ بنواکر اس سے تر اشنے کا کا م لیا تو حان نہ دوگا ہوئا دی میں ہے۔

اگر کہا کہ اگر میں نے تیرا گھوڑا تجھ سے عاریت مانگا پس تو نے مجھے نہ دیا تو میراغلام آزاد ہے تو اس صورت میں بھی جا ہے کہ دینے ہے انکار کرنا اس کے تعل لینے مانگنے کے ساتھ یا یا تو حانث ہو جائیگا:

قسم کھائی کہ فلانہ عورت کی صورت ند دیکھوں کا پھر نقاب کے ساتھ اس کی صورت پر نظر گئی تو جانث ندہو گا جب تک کہ آ د ھے سے زیادہ چیر ہ کھلا نہ ہوبیا مام محمد نے فر مایا ہے قتم کھائی کہ فلاں کی صورت نہ دیکھوں گا پھراس کی صورت باریک پر دہ یا شیشہ کے پنچے سے دیکھی جس کے پیچھے ہے اس کی صورت طاہر ہوتی تھی تو جانث ہوا بخلاف اس کے اگر آئینہ پرنظر ڈالی اور اس میں اس کا چہر ونظر آیا تو حاثث نہ ہوگا ہوتی و کی کبری میں ہے اور اگرفتم کھائی کہ اگر میں نے فلاں کو دیکھا پس میں نے اس کونہ مارا تو میرا غلام آزاد ہے پھراس کوبقذرا کیک میل یا زیادہ دوری ہے دیکھا تو اہام محدؓ نے فرمایا کہ حانث نہ ہوگا اس واسطے کہ اس نے تجھ کونیں دیکھا ہے۔ایک نے دوسرے سے کہا کہ اگر تھے سے ملاتی ہوا پس میں نے تھے پرسلام نہ کیا تو میراغلام آزاد ہےتو جا ہے کہ ملا قات ہونے کی ساعت میں سلام کرے اور اگر ایسائہ کیا تو حانث ہوجائے گا اور اسی طرح اگر کہا کہ اگر میں نے تیرا گھوڑ ا^{(۱) ت}جھ ے عاریت ما تکالیس تو نے مجھے نہ دیا تو میراغلام آزاد مے تواس صورت میں بھی جا ہے کہ دینے ہے انکار کرنا اس کے تعل یعن ما تکنے کے ساتھ پایا^(۱) جائے اوراگراس کے سوائے اور نبیت کی ہوتو قضا زاس کی تصدیق نہ ہوگی پر فرآ دی قاضی خان میں ہے منتقی میں لکھا ہے۔اگرمتم کھائی کدفلاں کی جانب ندد مجھوں گا پھراس کے پاؤں یا ہاتھ یاسر کی طرف نظر کی تواہام محر نے فرمایا کداگر پاؤں یا ہاتھ کی طرف دیکھا تو اس کونیددیکھا تو اس کا دیکھنا یہی ہے کہ اس کے منہ یاسریا بدن کی طرف تظرڈ الے اور اگر اس کے سر^(۳) کے او پر کی طرف نظر ڈ الی تو بھی اس کونہ دیکھا اور امام محدٌ نے فر مایا کہ اگر اس کودیکھا اور در حالیکہ اس کونییں پہچانیا ہے تو اس کا دیکھنامخفق ہوا اور اگراس کوسرے یا وَں تک مثل کفن کے کیڑے میں لیٹا ہوا دیکھااوراس کا سرویدن الگ الگ ظاہر ہوتا ہے گر کیڑا ایسا ہے کہ اس ل کین اس بیں تأ بل ہے کوئکہ رویت اور ملاقات میں فرق ہے ہیں جس وقت اس نے اپنے غلام سے یوں کہا کہا گر میں نے تھوکود یکھا بھر تھو کونہ مارا تو تو آزاد ہے یا بی بیوی سے ای لفظ کے ساتھ طلاق معلق کی بھراس کوا یک میل کے فاصلے ہے دیکھاتو حانث ہوگااورا کریوں کہا کہ اگر میں تھے سے طاتی ہوں الخ تو حانث نه د کا ۱۳ _

⁽۱) خچرواوتت وغیره سواری کے جانوراا۔ (۲) تب مانت ہوگاا۔ (۳) چندیاوغیرواا۔

کی سب صورت فا ہر کرتا ہے لین مثلا ایں باریک کیز اے کہ جس کے اندر ہے اس کے سر یابدان کی شکل و بیات کھلی ہے تو اس کو یکنا ثابت ہوا اورا گراس کی پیٹید کو ویکھا تو اس کا بدن معلوم نہ ہوتا ہوتو اس کوئیں ویکھا اورا گراس کی پیٹید کو ویکھا تو اس کو ویکھا اورا گراس کے بیند و پیٹ بیس ہے اکٹر حصر (۱۰) ویکھا تو اس کو ویکھا اورا گراس کے بیند و پیٹ بیس ہے اکٹر حصر (۱۰) ویکھا تو اس کو ویکھا اورا گر توران نسف ہے کم ویکھا تو اس کو ویکھا اور کسی حورت کی نسبت قسم کھائی کہ اس کو تدویکھوں گا ہجر حورت نہ کورہ کو فقاب ڈائے ہوئیکھا لت بیس بیٹھے ہوئے یا کھڑے ہوئے ویکھا تو اس کو دیکھا تو اس کو دیکھا تا اس کے چرو کو ندو کھوں گا تو دیافتہ فیما بیدہ و ہیں اللہ تعالی اس کے قول کی تصدیق ہوگی گر تفایہ نسبت قسم کھائی کہ اس کے خیرو کو کو دو اس مراد پر دلالت کر سے تعالی اس کے قول کی تصدیق ہوگی گر تا گر میں اللہ کھا تو اس کو دیکھا تو اس کا دیکھا تو اس کا دیکھا تو اس کا دیکھا تو اس کو دیکھا تو اس کو دیکھا تو اس کو دیکھا تو اس کو دیکھا تو میری ہوگی طالقہ ہے پھر عمر وکو دیکھا کہ وہ احتم ہوگی اس کے کہا کہ اس کیکھا کہ وہ احتم ہوگی طالقہ ہے پھر عمر وکو دیکھا کہ وہ احتم ہوگا کہ وہ احتم ہوگی طالقہ ہے پھر عمر وکو دیکھا کہ وہ احتم ہوگی کہا گر نید نے کہا کہا گر میں گر کو کہا تو میری ہوگی طالقہ ہے پھر عمر وکو دیکھا کہ وہ احتم ہیں۔

ا کرزید نے کہا کہ اگر میں نے عمر ولوحرام پر نہ دیکھا تو میری بیوی طالقہ ہے چرعمر ولود بلھا کہ وہ ایسید عورت کے ساتھ خلوت میں ہے تو امام ابو یوسف ؓ نے فر مایا کہ وہ حانث ہوگا:

زید نے عروے کہا کہ اگر جس نے فالد کو دیکھا ہی تھے کو آگا ہ نہ کیا تو جرا فلام آزاد ہے بھر فالد کو عمول ہیں اس کو

تو امام اعظم وامام بھر کے زودی نے زیدھا نے نہ بوگا اور اس کا فلام آزاد نہ ہوگا اور اگر زید نے کہا ہو کہ اگر جس فالد کو دیکھوں ہیں اس کو

تیرے پاس نہ لا وَں تو جرا فلام آزاد ہے اور باتی مسئلہ شل نہ کورہ بالا واقع ہواتو بھی اس کا فلام آزاد نہ ہوگا یہ فاوی خان جس

ہے ہشام نے امام بھر سے دوایت کی ہے اگر کس نے کہا کہ والقد فلانے کی موت وزندگی جس حاضر نہ ہوگا تو امام بھر نے فرمایا کہ زندگی جس حاضر ہوتا یہ ہوگا کہ اس کے مرگ و جناز سے پر حاضر نہ ہوا اور ہوتا ہے کہ اس کے مرگ و جناز سے پر حاضر نہ ہوا ور موت علی حاضر ہوتا یہ ہے کہ اس کے مرگ و جناز سے پر حاضر نہ ہوتا ہے تو کہ اگر جس نے عروک حرام پر نہ دیکھا تو میری ہوی طالقہ ہے پھر عمر و کو دیکھا کہ و ہا جہ بھورت کے ساتھ ظلوت میں ہے تو امام ابو بوسٹ نے فرمایا کہ وہ حاف نہ ہوگا اس واسطے کہ بیر زام تہیں ہے کہ اس کے مراقب کے اور ایک سے فاری جس کہا کہ بڑا روز ہم از بال من بدر ویشان وادہ اور وہ تنہا تی کہنے پایا تھا کہ کس نے اس کا منہ بند کر لیا حالا تک وہ جا ہا تھا کہ آگے ہوں کہے کہ آگر وہ ان موقع منعقد کرنے کا قصد تھا اور ایسا وہ تو طلاق وعن قبل کے کہ احتیا خانی موقع خان میں جا وہ تا ہی کہا کہ بڑا دو اور وہ تنہا تی کہنے کہا تو مان کے کہ اس کے کہ احتیا خان جراک واضی خان میں ہو ۔

فوائد بیس الاسلام بیں ہے کہ ایک نے اپنا کیڑا دھو تی کودیا بھردھو ہی انکارکر کیا بھراس شخص نے قسم کھائی کہ اگر بی نے تھے نہ دیا ہوتو میرا غلام آزاد ہے حالا تکہ اصل بیں اس شخص نے اس کے پسر یا شاگرد پیشہ کودیا تھا تو فرمایا کہ اگر پسر یا شاگرد پیشہ

ا اس سندی تاویل کی ضرورت ہے مثنا اس نے عربحراس با جائز میں ندویکھا سوائے اجنی عورت سے خلیہ کے قو حانت ہوایا عمارت میں ہو ہے اور سے اس سندیں تاویل کے اس کے عروکورٹ میں نے عروکورٹ کے اور سے اس طرح ہے اگرزید نے کہا کہ آگر میں نے عروکو حرام پر ندویکھا ہوتو میری ہوی طالقہ ہے اور حال یہ ہے کہاں نے میان کیا کہ وہ یہ ہے کہ میں نے عمر وکودیکھا تھا اور بس توامام فائی نے قرمایا کہا ہی تھے میں وہ مجانبیں ہے بلک اس نے جموثی قسم کھائی اس واسطے کہ نے جرام شروہ ہوئے ہیں جراز ینکہ یہاں خاابر پری ہے فاتیم اا۔
میس بلکہ بمروہ ہے اتول میسی ہے لیکن تامل ہے کہ عوام خرام و مروہ بس فرق نیس کرتے ہیں فیراز ینکہ یہاں خاابر پری ہے فاتیم اا۔

نہ کوراس کے عیال میں سے ہوتو ہے تھی جانت نہ ہوگا الا اس صورت میں کداس کی ہینیت ہوکد دھو نی ہی کو دیا تھا ہی ظام ہیں ہے۔

ایک نے عربی میں اپنی ہیوی کی طلاق کی ضم اس امر پر کھائی کہ لایں ہو فلانا بھر علی ہذہ العنطرة بعنی نہ تجھوڑوں گا فلاں کو کہ اس کی ہے گذر سے گذر سے پھر اس کو فقط زبان سے منع کیا لئے قصم میں سچا ہو جائے گا۔ ایک نے اپنے بسر سے کہا کدا گر میں نے تھے جیوز دیا کہ تو فلاں کے ساتھ کا م کر سے تو میری ہیوی طالقہ ہے بس اگر بسر نہ کور بالغ ہوکہ بقول اس کے رو کئے ہے اس کو قد رت حاصل نہ ہولیں اس کو زبان سے منع کر دیا تو ہم میں سچا ہوگیا اوراگر بسر صغیر ہوتو تھم میں سچے ہوئے کے واسطے شرط ہے کہ تول وفض دونوں سے منع کر دیا تو ہم میں مقبوضہ زمین کا دعویٰ کیا اور تم کھائی کدا گر میں نے بیر عویٰ چھوڑ ویا بیاں تک کداس زمین کو سے منع کر ہے۔ ایک نے اپنے صبر کی مقبوضہ زمین کا دعویٰ کیا اور تم کھائی کدا گر میں نے بیرعویٰ چھوڑ ویا بیاں تک کداس زمین کو سے ان خواد نہ تو مانے نہ ہوگا اور اگر اس کی باور ان میں ہو تو وہ کی گیا اور تم کھائی کہ والقہ نہ چھوڑ ووں گا اس کو کہ اس بضہ سے نگل جائے بھر وہ وفکل گیا اور مالف کو نہ معلوم ہواتو وہ حالے اس نہ نہ دیے گا اور اگر اس کو نگلتے و کھھا اور چھوڑ دیا منع نہ کیا تو حائے ہوگا اور اگر اس کے ساتھ ہوگیا شراس پر قدرت نہ بائی بیاں تک کدوہ چلاگیا تو حائے نہ نہوگا ہوئی قامنی خان میں ہے۔

مانے نہ ہوگا اور اگر اس کو نگلتے و کھھا اور چھوڑ دیا منع نہ کیا تو حائے ہوگا اور اگر اس کے ساتھ ہوگیا شراس پر قدرت نہ بائی بیاں تک کدوہ چلاگیا تو حائے نہ نہوگا ہوئی قامنی خان میں ہے۔

اگرفتهم کھائی کداگریہ جملہ گیہوں ہوں تو میری بیوی طالقہ ہے پھر دیکھا تو وہ گیہوں اور چھو بارے تنفیقو حانث نہ ہو گا اور بيرصاحبين كاقول باوراكركها كدان كانت هزه الجعلته الاعسطته يعني اكرجوبيتمام الأسيبول توميري يوي طالقه بالجروه کیبوں وچھو ہارے <u>نکا</u>تو وہ حانث ہوااور اگر وہ سب گیبوں ہوں تواہام ابو بوسٹ کے قول میں حانث نہ ہوگا اور امام محمد نے فرمایا کہ دونوں صورتوں میں جانت نہ ہوگا ہدا ایضاح میں ہے اور اس طرح اگر کہا کہ اگر ہوئے یہ جملہ موابئے گندم یا غیر گندم کے تو بیشل لا گندم کہنے کے ہے یعنی تھم صاحبین میں باہم اختلاف مثل اختلاف ندکور ہے یہ بدائع میں ہےاورمنتی میں بروایت ابراہیم ندکور ہے کہ امام محمدٌ نے فرمایا کہ اگر کسی نے کہا کہ اگر میں نے سفر دراز ند کیا تو قلانہ ہا ندی آزاد ہے تو فرمایا کہ اگر اس کی نبیت تمن روزیا زیاده دور کے سفر کی ہوتو قشم اس کی نبیت پر ہوگی ور نداگر پھھ نبیت ندکی تو بیشم ایک مہینہ کے سفر پر ہوگی بیمچیط میں ہے اور فقاو کی ماورا ، النهر میں ندکورے کہ شخ ابونصر و بؤی ہے دریافت کیا گیا کہ اگر کی نے قتم کھائی محریہ بھول گیا کہ میں نے انتد تعالیٰ کی یاروزے رکھنے کی یا بیوی کے طلاق کی ان میں ہے کسی کی قتم کھائی تھی تو فر مایا کہ اس کی قتم طلاق پر ہوگی الل آئنگ اسکو یا د ہوجائے بیاتا تار خانیہ میں ہے قال اکمتر جم اس سے ظاہر ہوا کہان تین میں طلاق کوتر جے ہوگی نظر برفقہ و حفظ دین الند تعالیٰ فاقہم ۔ اگر کسی نے ایک خادم کی نسبت جواس کی خدمت کرتا تفاقتم کھائی کہاس ہے خدمت نہ جا ہوں گا تو اس مسئلہ میں دووجبیں جیں اوّ ل آ نکہ خادم ند کوراس کا مملوک ہوا وراس میں جارصورتیں ہیں اور ایک بدکہ بعدقتم کے اس سے طاہر وصرتے خدمت جا ہی مثلا کہا کہ میری خدمت کردے تو حانث ہوگا اور بیطا ہر ہے دوسری صورت مید کوشم کے بعد اس نے بدون تھم مولی کے مولی کی خدمت کی اور مولی نے اس کوخدمت كرنے دى حالانكدو وسم سے بيلے خدمت مولى كے حكم سے كياكر تا تعاقواس صورت بيس بھى حانث ہوگا اور تيسرى صورت يہ ہےك اس نے بغیر علم مولی کے اس کی خدمت کی اور پہلے بھی بغیر علم مولی کے خدمت بدوں اس کے علم کے کی اور قتم سے پہلے اس کی خدمت بالکل نہیں کرتا تھا تو اس صورت میں بھی جانث ہوگا اور رہی وجہ درم وہ بیر کہ خادم ندکورکسی دوسر سے کامملوک ہواوراس میں بھی وہی جا صورتیں ہیں جوہم نے اوپر بیان کی ہیں مگر اس وجہ میں پہلی دوتوں صورتوں کے وقوع سے عانث ہو گا اور سیجیلی

ا - قال المحر جم طا برامرادیہ ہے کہ واس کے مع کرنے سے بازر ہا قائم و فید بحث الہ

دونوں صورتوں کے وقوع ہے جائے شہوگا اور قتم کھائی کہ خادم مملوک زید ہے خدمت نہ جا ہوں گا پھر خادم نہ کور ہے صریح نہیں بلکہ اشارہ ہے و خود کا پی فی یا ہینے کے واسطے پائی با نگا اور تم کھانے کے وقت اس کی بچھ نیت نہیں کہ کیوکر یا کیسی خدمت نہ جا ہوں گا تو محتفی صائف ہوگا خواہ خادم فلاں اس کو بجالا سے یا نہ لائے اور اگراس نے تسمیں بینیت کی ہوکہ اس طرح خدمت نہ جا ہوں گا کہ میں اس سے خدمت کو کہوں تب وہ خدمت کر دہ تو دیانتہ فیما بیعدہ و بین اللہ تعالی اس کے قول کی تقعد ہیں ہوگی مگر تقدار جسمی اس سے خدمت کو کہوں تب وہ خدمت کر دہ تو دیانتہ فیما بیعدہ و بین اللہ تعالی اس کے قول کی تقعد ہیں ہوگی مگر تقدار جسمی اس سے خدمت کو کہوں تب وہ خوان پر کھانے کو بیٹھے اور بہوگی اور اگر تم کھائی کہ زید کا خادم میر کی خبر میر کی خدمت نہ کریں گا پھر تسمی کھانے والا اور زید فیکورساتھ وہر خوان پر کھائے کو بیٹھے اور بہوگی اور واضح ہو کہ اور واضح ہو کہ اور اس کے خواں پر کھائی کہ خبر کہ کہوں تو حالت میں اور وہ خدمت میں شارتیں ہو اور واضح ہو کہ در میں اور واضح ہو کہوں ہو اور کا میں ہو کہوں ہو ہوں ہو ہو اور واضح ہو کہوں ہو اور واضح ہو کہوں ہو کہوں ہو کہوں ہو اور واضح ہو کہوں ہو کہوں ہو کہوں ہو کو اور واضح ہو کہوں ہو ہو کہوں ہو ہو اور وائن کی خبر میں ہو ہوں ہو ہو کہا ہو کہوں ہو کہوں ہو ہو کہو کہوں ہو ہو کہوں ہو ہو کہوں ہو ہو کہوں ہو کہوں ہو کہوں ہو کہوں ہو کہوں ہو کہوں ہو ہو کہوں ہو کہ

واضح ہو کہ مزارعت میں کاشتکارو مالک زمین جہاں نہ کور ہوتے ہیں ان سے بوتہ دار مالک زمین مرادنیں ہیں بلکہ بٹائی یر جو ہے بونے والے کا شکار میں اور نیز بٹائی پر باغ بیائے والے عامل ہیں و ما لک باغ وز مین سے انکار عقد مزارعت دمخابرت وغيره بوتا ب جوبجميع اقسامها كتاب المزادعة عرمع تنصيل واختلاف دريافت بوكا وبإس معلوم كرنا جابي جب بيمعلوم ہوا تو ہم کہتے ہیں کہ کتاب میں غرکور ہے کہ ایک نے قتم کھائی کہ میں فلال کے کا شنکاروں میں سے نہ ہوں گا حالا تک اس وقت وو فلان کا کاشتکارے یا کہا کہ میں فلان کا جوتا نہ ہوں گا حالا تکہ اس کی زمین اس کے پاس ہےاور فلاس ندکور غائب ہے کہ اس ساعت وہ اس مقد کو جو دونوں کے درمیان ہے نہیں تو ٹرسکتا ہے تو جانٹ ہو جائے گا اس واسطے کہ حانث ہونے کی شرط مہی ہے کہ وہ فلاں کے کا شتکاروں میں سے ہواور یہ بات پائی مٹی اوروہ اس میں معذور بعذ رشر کی نہیں ہے اور اگروہ مالک زمین کے پاس عقد مزارعت تو ڑنے کے واسطے چلاتو حانث مذہو گا اگر چہ مالک زمین شہر میں مذہو کہیں یا ہر ہواس وجہ ہے کہ آئی دیری قتم ہے مشکنی ہوتی ہے پس اییا ہوا کہ جیسے کسی نے قتم کھائی کہ اس گھر میں نہ رہوں گا اور نکلتا جا ہا گراس نے تنجی نہ یائی لا بعد ساعت کے توجب تک وہ تنجی کی حلاش میں ہے حانث نبیں ہوتا ہے ہیں ایسا ہی بہال بھی ہے اور اگر وہ بعد حتم کے مالک زمین کے پاس جا کر اس کو اس کی زمین واپس کر دینے کے کام کے واسطے سوائے اور کام میں مشغول ہوا تو جانث ہوگا جیسے کہ مسئلہ مکان میں سوائے کنجی کی جنتو کے اور کام میں مشغول ہونے سے حانث ہوتا ہے اس واسطے کہ بیاکا مقتم ہے مشتق نہیں ہے اور اگر مالک زمین کے یاس باہر جانے ہے اس کو سنسی آ دمی نے روکا یا مالک زمین شہر میں موجود ہے تکراس کے یاس پہنچنے ہے کس نے اس کوروکا تو حانث نہ ہوگا اس واسطے کہ فلا س کا کا شنکار ہونا ہی اس کے عانث ہونے کی شرط ہے اور باوجود منع کے اس کا تحقق نہ ہوگا چنا نچے اس کا بیان او پر گذرا ہے تنی کہ اگر اس نے یوں کہا کداگر میں نے فلاں کی کاشتکاری شرچھوری تو ایسا تو واجب ہے کدمسکلہ دو تو لوں (مین اختلاف ہوما) پر ہوجیسے مکان کی سکونت کے مسئلہ میں ہم نے بیان کیا ہے بیفآوی کیری میں ہے۔ اكرما لك زمين يا كاشتكار نے كہا كہ اگر اين گشبت مرابكار آمد زن من طالقه است:

ا مستیبوں وغیر واتو تھیتیاں معلوم ہیں ان سناتو حانث ہی ہوگا نیز خربوز وو کیاس بونے سے بھی حانث ہوگا ہوا۔

ع معراية تتم درجم باقص تم قيمت ونعطر يطيداس ب بهترنتم درجم ب اا

⁽۱) بیشگی جوا جاره کادستورشری ہے؟ا۔

اگرکسی نعل کی نسبت قتم کھائی کہ اس کونہ پہنوں گا پھراس کا شراک بعنی تسمہ کا ہے کراس میں لگا کراس

كويهبنا توحانث ہوا:

قسم کھائی میں پیش کہ خدائی فلاں نکنم و وکیل وے نه کنم اگر کارے فریاید بکنم: ا گرفتم کھائی کہ شفعہ سپر دند کروں گا لیعنی نہ وے دوں گا پھر خاموش رہا اور مخاصمہ نہ کیا پہاں تک کہ شفعہ باطل ہو گیا تو عانث نہ ہوگا اورا گرشفعہ میر دکرے کے واسطے کسی کو وکیل کیا تو حانث ہوگا بیظہیر بیٹس ہے۔ایک شخص مزدوران کومزدوری پرلیتا ہے کہ وہ اس کے واسطے کام بتاتے ہیں پھرکسی کار بگرنے قتم کھائی کہ اس کے ساتھ کام نہ بناؤں گا پھراس کی رائے میں آیا کہ اچھا اس کا کام بناؤں تو فرمایا کہ اس کو جا ہے کہ جس چیز میں اس کا کام بنایا کرتا تھاوہ چیز اس ہے خرید نے اور اس کو تیار کر کے پھر اس کے ہاتھ فروخت کرویے اور ای طرح اگر جولا ہدنے تھم کھائی کہ اگر ایک سال تک سمی کا سوت لوں اور اس کواس کا کیٹر ابن کرووں تو میری بوی طالقہ ہے تو اگر و واس سے سوت خرید کر کے بعد بنے کے ای کے ہاتھ فروخت کرد سے تو حانث نہ ہوگا اور گرخمار بدول سوت خرید نے ہے بن دی تو حانث نہ ہوگا اس واسطے کہ ثمار مختص باسم علیحدہ ہے میڈ آو کا سفی میں لکھا ہے کہ ایک نے تیم کھا کی کہ میں چیّن که خیدائی فلاں نکنم و وکیل وے نه کنم اگر کارے فریاید بکنم پ*ی اس پرتتم کمائی پیم موکل نے کی* اورکویش یر حالف نے قتم کھا کر معین کیا ہے مقرر کیا بھر موکل نے اس کو(۱) تھم کیا کہ اس کے(۱) واسطے یہ کام کردے ہیں اگر بیکام اس کے واسطے کریں گاتو بھی حانث ہوگا بیفلاصہ میں ہاورا گرفتم کھائی کہا گرمیں نے اس بیت میں کوئی عمارت تعمیر کی تو میزی بیوی طالقہ ہے پھراس کی دیوار جواس کے اور بروی کے درمیان مشترک ہی شراب ہوگئ پھراس نے بیددیوار بنوائی اوراس سے قصد بدکیا کہ بروی کے بیت کی تعمیر کرتا ہوں تو اپن قتم میں حانث ہوگا پنز ائد اسمنتین میں ہے۔ شخ الاسلام اوز جندی سے بوجھا گیا کہ کس نے کہا کہ اگر میں نے کل کے روز فلاں کے گھر کوخراب نہ کیا تو میرا غلام آزاد ہے چھروہ قید کیا گیااور روکا گیاحتی کہ اس نے فلاں کا گھر کل کے روز خراب نہ کیا تو فرمایا کہ اس میں مشائخ کا اختلاف ہے اور فتو کی کے واسطے مختار یہ ہے کہ وہ حائث ہوجائے گا۔ بید ذخیرہ میں لکھا ے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

ع جذع شاخ درخت و مودکنزی ۱۶ بر بی آسنده فلاس کی کدخدائی نه کرون گااوراس کی و کالت نه کرون گااورا گرکوئی کام قریاد سی کاتو کرون گااا۔ (۱) خالف کوالہ (۲) وکیل مقررشده ۱۶۔

چهه کتاب الحدود چهه

باب: ن حدکی تفسیر شرعی واس کے رکن وشرط وظم کے بیان میں

شریعت میں حدالی عقوبت مقدرہ کے جواللہ تعالی کے تن کے واسلے ہو۔ اس قصاص کوحد نہیں مے کہ وہ جن العبد ہے اور تغریر کوحد نہیں مے اس واسطے کدو ومقد رئیں ہے یہ ہدایہ میں ہے۔ اس کارکن بدہے کدامام اسلمین اس کوقائم کرے یا جوقائم کرنے میں امام کا نائب ہواورشرط میہ ہے کہ جس پر حد قائم کی جائے وہ صحیح التقل سلیم المبدن ہواور ایہا ہو کہ عبرت پکڑے اور ڈ رے پس مجنون و جونشہ میں ہومریض وضعیف الخلقت پر حدقائم ندکی جائے گی الا بعد صحت میں افاقد کے بیمچیط سرحسی میں ہے۔

اس كاصلى تكم بيب كه جس سے بندگان خاركو خرور پہنچةا ہے اس سے انر جار ہواور دار الاسلام فساد ہے معتون رہے اور ر ہا گنا ہوں سے پاک ہوجانا سواس کا اصلی تھم نیس ہاس واسطے کہ گنا ہوں سے پاک ہوتا تو یہ سے حاصل ہوتا ہے ندحد قائم کرنے ے اور ای واسطے کا فر پر صدقائم کی جاتی ہے حالا تکداس کے واسطے گنا ہوں سے طہارت نیس ہوتی ہے تیمین میں ہے۔

ᢙ᠄ᡬ᠈

زناکے بیان میں

ز نا اس کو کہتے ہیں کہ یوری کرے مردا چی شہوت بصفت محرم ہونے کے الی عورت کے قبل میں جو دونو ل طرح کی ملک اور دونوں کے شبہ اور اشتباہ ہے خالی ہو یاعورت اپنے اوپر ایسے ہی تعلی کا قابودے مینہا بیریں ہے اور پس مجنون وطفل عاقل کی وطی زنا نہ ہوگی اس واسطے کدان دونوں کا تعل بصفت حرمت موصوف نہیں ہوتا ہے بیر پیطامز حسی میں ہے۔اور اس طرح اگر مرد نے اپنے پسر یا مکاتب کی باندی یا اینے غلام ماذوں مد بوں کی باندی سے وطی کی یا جہاد ش لوٹ کی باندی سے بعد وار الا سلام میں احراز كرنے كے غازى نے وطى كى تو زنانہ ہوگا كيونكه شبهه ملك يمين إس طرح الراليي عورت سے وطى كى جس سے بغير كواموں كے نکاح کیا ہے یا ایک باندی سے وطی کی جس سے بدوں اجازت اس کے مولی نے نکاح کیا ہے یعنی باندی نے اپنے مولی سے

ع کینی اس کی مقدار معلوم ومفروض ہو کہ اس میں کی وزیادتی نہ ہو سکے تاریخ اور اس طرح جو مورت زن سے حاملہ ہواس پر حدقائم کرنے میں ہ خیر کی جائے کی بہال تک کدد وضع عمل کرے اا۔

اجازت نبیں لی تھی یاغلام نے الی عورت سے وطی کی جس سے بدوں اجازت اپنے مولی کے نکاح کیا ہے یامرونے الی با ندی سے وطی کی جس کواپی آزادہ عورت کے اوپر بیاہ لایا ہے تو بیزنائیس ہے بسبب شبد ملک نکاح کے۔ای طرح اگر پسرنے اینے باپ کی باندی ہے اس شبہ پروطی کی کے میرے واسطے حلال ہے تو زنائیس ہے کیونکے شبہ استثباہ ہے بیزم اید میں ہے اور رکن زنا ہے ہے کہ التعائے حمّا نین ومواراة حشفه لیایا جائے اس واسطے کداسی قدر سے ایلاج و وطی مختلق ہوجائے گی۔اس کی شرط یہ ہے کہ تحریم سے واقف ہو حتی کداگراس نے تحریم کونہ جانا تو بسب شبہ واقع ہونے کے حدقائم نہ کی جائے گی بیمچیا سرحسی میں ہے اور زنا حاکم کے نز دیک بطور ظاہراس طرح ثابت ہوگا کہ جارگواہ اس کی بلفظ زنا گواہی دی تو قامنی نے بلفظ وطی و جماع سیمبین میں ہے اور جب چار کواہوں نے ایک مرد برز ہ کی مجلس وا صدیس کواہی دی تو قاضی اس سے در یاضت کرے گا کرز نا کیا چیز ہے اور اس نے کہاں زنا کیا ہی جب انہوں نے بیان کیا جو هیتند زنا ہے اور کہا کداس نے اس طرح داخل کردیا جیسے سرمددانی کے اندرسلائی تو اب اس ے دریافت کرے گا کہ کیفیت زنا کیا ہے۔ پھر جب انہوں نے کیفیت زنا بیان کر دی تو ان ہے وقت دریافت کرے گا پھر جب انہوں نے ایماونت بیان کیا کہ اس کوز ماند دراز نہیں گذرا ہے بین ایماونت بیان کیا کہ بیلاز منیں آتا ہے کہ زیانہ دراز گذر نے پر گوائی ادا ہوئی ہے تو چرجس مورت سے زنا کیا ہے اس کو ہو چھے گا چراس نے مکان دریا فت کرے گا چر جب انہوں نے مکان بیان کیا اور قامنی ان کی عدالت کوجانا ہے تو مشہور دعلیہ ہے اس کا احسان (۱) دریافت کرے گا بس اگر اس نے کہا کہ محصن ہوں یا اس کے انکارا حصان پر گواہوں نے اس کی محصن ہونے کی گواہی دی تو حاکم اس سے احصان کی تعریف دریافت کرے گا کہ کس کو کتے ہیں ہی اگراس نے نمیک نمیک بیان کردیا تو اس کورجم کرے گا۔اگراس نے نمیک نمیک نہ بیان کیا مگر کواہوں ہے اس کا تھسن ہوتا ٹابت ہواتو محواہوں ہےا حصان کو دریافت کرے گائیں اگرانہوں نے ٹھیک ٹھیک بیان کردیا تو اس کا رجم کرنا واجب ہوگا۔اور اگرمشہو دعلیہ نے کہا کہ میں محصن نہیں ہوں اور کواہوں نے اس کے محصن ہونے پر کواہی ندوی تو اس کو درے مارے جا کیں مے اور اگر قاضی ان مواہوں کی عدالت نہ جانتا ہوتومشہود علیہ کوان کی عدالت طاہر ہونے تک قیدر کھے گا بیرمحیط میں ہے۔

اگر چار گواہوں نے کی مرد پرزنا کی گواہی دی پی ان سے زنا کی کیفیت و باہیت دریافت کی گئی تو انہوں نے کہا کہ ہم
اس سے زیادہ تھے سے نہیں بیان کریں گے تو ان کی گواہی تبول شہو گی گران پر حد (۲) بھی واجب نہ ہوگی کیونکہ جتنے عدداس کی گواہی
میں چاہیے اتنی تعدادان کی ہے کیونکہ گواہوں کی تعداد کا ل ہونا و جوب حد (۲) سے مانع ہے جیسے کہ مشہود علیہ پر چار گورتوں نے گواہی دی تو ان پر حد قذ ف نہیں ماری جائے گی اور اسی طرح اگر بعض گواہوں نے کیفیت و ماہیت بیان کی اور بعض نے بیان ندکی تو مردمشہود علیہ پر حد قائم نہ کی جائے گی اور نیز گواہوں پر بھی حد قذ ف لا زم ندائے گی بیمسبوط میں ہے اور زنا کا ثبوت مرد کے اقرار ہے بھی ہوتا ہے یہ بحرالرائق میں ہے اور اگر اس نے سوائے قاضی کے کی دوسر سے کے سانے جس کوا قامت حدود کا اختیار نہیں حاصل ہے اقرار کیا تو اس کا بچھا عتبار نہیں ہے اگر چہچا دم رہیا ہوئیں اس کے ایسے اقرار پر گوائی مقبول نہ ہوگی ہی تی ہیں ہوتا ہے کہ اگر اپنی تحریر کے ذریعہ ہی ہوتا ہے کہ اگر اور کیا ہوئی اس کے ایسے اقرار پر گوائی مقبول نہ ہوگی اس واسطے کہ شاید وہ شبہ کا مذی جو بی نیر الفائق میں ہے ۔ اگر

ا بین مردومورت کاموشع ختنه با بهمل جائیں اور مرد کامر ذکرخرج کے اندر غائب ہوجائے ۱۳ یا وافل کر ۱۳۱۰ سے کیسی نکاح شرق کے سماتھان کو از دواج حاصل ہوا کے بیس ۱۳۔

^{°(}۱) معنى مدندَ في الدرا) لعنى مدفدَ ف سيراد (۳) معنى معائدكي كوائ الدراس) جس كوز بان سي الجيماريس كرسكتا براد

مرد نے اقر ارکیا کہ بیں نے گوگی عورت سے زنا کیا ہا عورت نے اقر ارکیا کہ بیں نے گونگے مرد سے زنا کیا تو دونوں بی سے کسی پر صد واجب نہ ہوگی ہیں ہے اورای طرح اگر مرد نے زنا کا اقر ارکیا پھر ظاہر کیا کہ وہ مجوب ہے یا عورت نے اقر ارکیا پھر ظاہر مواکد وہ رتفا ہے بایں طور کہ عورت نے اس کے رتفاء نہ ہوگی اور ظاہر مواکد وہ رتفا ہے اس کے رتفاء نہ ہوگی اور یہ بھی ضرور ہے کہ دونوں میں سے ایک دوسر ہے کی محکمہ نہ کر سے چنا نچرا گر مرد نے زنا کا اقر ارکیا اور عورت نے جس کے ساتھ اس تعمل کا اقر ارکیا اور عورت نے جس کے ساتھ اس تعمل کا اقر ارکرتا ہے انکار کیا یا عورت نے اقر ارکیا اور مرد نے انکار کیا تو امام رحمت اللہ کے نزد یک دونوں میں سے کی ہر صد واجب نہ ہوگی ہے نہر الفائق میں ہے۔

شرور ہے کدا قرار ہے اور اقرار حالت ہوش میں ہوحتیٰ کداگر اس نے نشد میں اقرار کیا تو اس کوحد نہ ماری جائے گی بیہ بح الرائق میں ہے اور اکرا و مانع صحت موجب شبہ ہے عورت کے حق میں پینزائد استعتین میں ہے اور اقر ارکی بیصورت ہے کہ اقر ار کنندہ عاقل بانع اپنی ذات پر چارمر تندا پی چارمجلسوں میں زنا کرنے کا اقرار کرے یہ ہدایہ میں ہےاوربعضوں نے کہا کہ مجالس^(۱) قاضی کا اعتبار ہے اور اول اصح ہی کذانی السرائ الوہاج اور یمی سیج ہے بیشرح طحاوی میں ہے اور زنا کے اقر ارکنندہ کی مجلسوں کا مختف ہونا ہمارے نز دیک شرط ہی کذانی اعتمیٰ پس اگراس نے مجلس واحد میں جارمر تبدا قرار کیا تو یہ بمزلدایک وفعدا قرارے ہے یہ جو ہر نیز ویس ہے۔اگراس نے ہرروز ایک مرتبہ یا ہرمہیندا یک مرتبہ اقرار کیا یہاں تک کہ حیار مرتبہ اقرار ہو کیا تو اس کو حد کی سزا دی جائے گی بیظمبیر بیمیں ہے۔مجالس اقر ار کے اختلاف کی بیصورت ہے کہ ہر باروہ اقر ارکرے قاضی اس کورد کر دے بس جلا جائے یہاں تک کہ قاضی کی نظر سے عائب ہوجائے پھر آئے اور آ کر اقرار کی کرے بیکا فی میں ہے اور امام اسلمین کو جاہے کہ اقر ارکنندہ کوا قر ارے زجر کرے اور کراہت فلا ہر کرے اور اس کے ایک طرف دور کرنے کا تھم کرے بیرمجیط میں ہے ہیں جب اس نے جا رمرتباقر ارکیاتو اس کی حالت پرنظر کرے لیں اگرمعلوم ہوکہ یہ العقل ہےاور بیاب کدائ کا اقر ارجا نز ہے تو اس سے وریافت کرے گا کے زنا کیا ہے اور کیونکر ہوتا ہے اور کس کے ساتھ زنا کیا ہے اور کہاں زنا کیا ہے کیونکداس میں شبد کا احمال ہے میلیط سرنھی میں ہے اور رہایہ سوال کد کب زنا کیا ہے تو بعض نے فرمایا کدزمان زنا دریافت شکرے گا اس واسطے کدزمان دراز ہوجاتا موای ہے باتع ہے ندا قرارے اوراضی میرہ کرز بان بھی دریافت کریے گااس واسطے کداخمال ہے کہ شایداس نے ایام ، بانکی میں ز ٹا کیا ہو پس جب اس کوبھی دریافت کرلیا اور طاہر ہوا کہ اس نے زنا کیا ہے تو اس سے دریافت کرے گا کہ وہ قصن ہے پس اگر اس نے کہا کہ و فصن ہے تو دریافت کرے گا کہ احصان کیا ہے ہی اگر اس نے احصان کو بھی ٹھیک ٹھیک اس کے شرائط سے بیان کیا تو اس کے رجم کا حم دے گا سیبین میں ہے۔

اگر جارگواہوں نے ایک مخص پرز تا کرنے کی گواہی دی پس اس نے ایک مرتبدا قر ارکرلیا' اس بابت امام محمد مجاللة اورامام ابو پوسف مجاللة کے مابین اختلاف کا بیان:

اگرا قرار کنندہ نے کہا کہ میں محصن نہیں ہواور گواہوں نے اس کے محصن ہونے کی گواہی دی تو امام اس کورجم کردے گا یہ محیط میں ہے اور اس کو تلقین کرنا مندوب ہے بینی یوں کے شاید تو نے بوسد لیا ہوگا^(۱) یا شاید تو نے جھوا ہوگا یا شاید تو نے شبہ سے دخی اس محیط میں ہے اور اس کو تلقین کرنا مندوب ہے بینی فرق مورت کے شاید تو نے بوسد لیا ہوگا گا ہے جو مانع جماع ہوتی ہے اا۔ میں مہار تک کہ ہور مرتبہ ہوجا کی رتا ہے اس کا میں کا میں میں اور ہوتا ہے جو مانع جماع ہوتی ہے اور اس کو میں اور اس کو میں اور اس کی میں اور اس کو رہ کے میں میں اور اس کو میں اور اس کو میں اور اس کو میں اور اس کو اس کو اس کا میں اور اس کو اس کو اس کا میں اس کا کو اس کو اس

مرا) لين قاض كن جار مبلول من الر (٢) ليعن عورت كا١١-

ا کینی گواہوں کی تعدیل نہوئی یانصاب جارے کم ہونے ہے جوت نہوا تو گواہوں کو صدلاً فسیعی تبست لگانے کی حد نہ ماری جائے گی کیونکہ معاطیہ مقر ہو چکا ہے اا سیلے غلام ماذون وہ جس کواس کے آقا کی طرف تجارت دغیرہ کی اجازت ہواورغلام ججوروہ ہے جس کو تجارت کی اجازت نہوا ا۔ *(۱) لیمن صحت دقر ار کے واسطے 11۔

ے زنا کیا اور فلانہ کہتی ہے کہ مجھ ہے اس نے نکاح کیا ہے یا عورت نے چارمر تبدا قرار کیا کہ میں نے فلاں مرد ہے زنا کیا اور فلاں کہتا ہے کہ میں نے اس سے نکاح کیا تو دونوں میں ہے کسی پرحد واجب نہ ہوگی اور مرد پر اس کا مہر لازم آئے گا بیمجیط میں ہے اور قاضی کا جانتا کی حدود میں جمت نہیں ہوتا ہے اس پر محابر رضی التد تنہم کا اجماع ہے اگر چہ قیاس (۱) اس کے اعتبار کا مقتضی ہے یہ کافی میں ہے۔

فصل 🌣

حدوو ُ اُن کی اقامت کی کیفیت کے بیان میں

جب حدوا جب ہوگی اور مردز انی محصن ہے تو اس کو پھروں ہے رہم کیا جائے یہاں تک کہ و ومرجائے اور پیشہرے باہر میدان میں لے جا کر کیا جائے یہ ہرایہ میں ہے اور واضح رہے کہ رجم کے واسطے جوا حصان معتبر ہے وہ یہ ہے کہ آزاد عاقل بالغ مسلمان ہوکہ جس نے کمی عورت آ زاد ہے بنکاح سمجھ نکاح کیااوراس ہے دخول کرلیا ہواوروہ دونوں صفت احسان پرموجود ہوں یہ کانی میں ہے ہیں بالحاظ قیوو ندکورہ اگر مرد نے اپنی بیوی ہے ایسی خلوت کی جس سے مبرواجب ہوتا ہے اور عدت لازم ہوتی ہے تو تحصن نه ہوجائے گا اور جماع ہے بھی محصن نہ ہوگا اگر تکاح فاسد ہواور نیز جماع سے تکاح صحیح میں بھی محصن نہ ہوگا اگر اس عورت ے قبل نکاح کے بیا کہددیا ہو کداگر میں جھے سے نکاح کروں تو تو طائقہ ہاس وجہ سے کدوہ نفس عقد سے طائقہ ہوجائے گی ہی اس کے بعداس سے جماع کرناز نا ہوگا ولیکن اس سے حدواجب نہ ہوگی کیونکہ بسبب اختلاف علماء کے اس میں شبہ واقع ہوگیا ہے اور ای طرح اگرمردمسلمان نے مسلمان عورت ہے بغیر کوا ہوں کے نکاح کیااوراس ہے دخول کرلیا تو محصن نہ ہوجائے گا پس اس میں بھی میں تھم ہے یہ مسوط میں ہے اور دخول میں ایساایلاج معتبر ہے جوہل کے اندر ہواییا ہے کداس سے عسل واجب (۴) ہوجائے اور شرط آنکہ صفت احصان وونوں میں دخول کے وقت ہو چنانچہ اوراگر دومملوکوں کے درمیان وطی بہنکار سیحے حالت رقیت میں واقع ہوئی پھر دونوں آزاد ہو محصے تو وطی ندکور وکی وجیمصن شہوں محے اور یمی تھم دو کا فروں کا ہے اور اس طرح اگر مرد آزاد نے کسی باندی یاصغیرہ یا مجنونہ سے نکاح کر سکے اس سے دطی کر لی تو و وقصن نہ ہوگا اور ای طرح اگرمسلمان نے کتابیہ مورت سے نکاح کر کے وطی کی تو بھی ہیں تھم ہےاوراس طرح اگرمرد میں ان باتوں میں ہے کوئی بات ہو حالا تکہ عورت آزادہ عاقلہ بالغد مسلمہ ہوتو بھی ہی تھم ے چنانچا کرشو ہرکا فرے وطی کرنے سے پہلے مورت مسلمان ہوگئی پیردونوں میں تفریق کیے جانے سے پہلے کا فرنے اس سے وطی كرلى توعورت اس دخول كى وجه سے محصند ته موجائے كى بيكافى مى ب-اكرمرد نے بعد اسلام يا عتق يا افاق كا يى عورت سے دخول کرلیا تو و وقصن ہوجائے گااوراس احصان میں زنا ہے عفت شرطنبیں ہے بیمسبوط میں ہے۔ اگر مردمسلمان کے تحت میں حرو مسلمه ہوا در دونو رمحصن ہوں بھر دونوں ساتھ مرتد ہو گئے بعوذ باللہ منہا تو دونوں کا احصان باطل ہو گیا بھرا گر دونوں مسلمان ہو گئے تو ان کا احسان مود نہ کرے گا۔ یہاں تک کہ بعد اسلام کے اس مورت ہے دخول کرے ^(۳) میدفتح القدیم میں ہے۔اگر بعد و جوب

ل بعن اگر قامتی کوخود بیمعنوم ہوا کے فلاں صف نے زنا کیا ہے قوحد جاری کرنے کے داسطے فتا اس کاعلم بدوں اقرار و کوائی کے کافی نیس ہے ا۔ ع بعن مثلاً مروغلام ہویاصغیریا مجتون اا۔

⁽۱) معنی قیاس ما بتاتها کراهنبار بودار (۲) کیونکه دخول شرط ب ندهنوت محید ۱۱ (۳) معنی حشفها ندر بوجائه ۱۳ ا

حد کے مرتد ہو گیا پھرمسلمان ہو گیا تو اس کو درے مارے جا ئیں گے اور رقم نہیں کیا جائے گا اور اگر درے بی واجنب ہوں تو اس کو درے نہ مارے جائیں گئے بیٹتا ہیدیش ہے۔ درے نہ مارے جائیں گئے بیٹتا ہیدیش ہے۔

احصان کا ثبوت با قرار ہوتا ہے۔

اگرادصان ٹابت ہونے کے بعد اسب معتود یا مجنون ہونے کا دصان زائل ہو گیا تو جب افاقہ حاصل ہوگا تب پھر طرفین کنزدیک احسان ٹودکریں گا کہ وہ محصن ہوجائے گا اور امام ابو یوسفٹ کے زدیک و نہ کرے یہ بحل کہ بعد افاقہ کے طرفین کنزدیک و دخول نہ کرے یہ بخرالرائق میں ہے اور احسان کا ثبوت با قرار ہوتا ہے یا دومردوں کی گوائی ہے یا ایک مردو دو عورت کی گوائی ہے یہ نزایہ المقتین میں ہے اور اگر اس نے باو جود شرائط موجود ہونے کے دخول واقع ہونے سے انکار کیا پھراگر اس کی بوی کے الی مدت میں بچہ پیدا ہوا کہ اس کا ہونا مقصود ہوسکتا ہے تو شرعاً وہ (۱) وطی کشندہ قرار دیا جائے گا تیمین میں ہا اور احسان پر گوائی مثل بالی پر گوائی کے کہ شہادت سے ٹابت ہوسکتا ہے بیا بیشاح میں ہے۔ اگر زنا کنندہ کی ذی کا مسلمان غلام ہو پھر دو ذمیوں نے گوائی دی کہ اس نے اس غلام کوئیل زنا کے آزاد کیا ہے حالانگداس زائی میں سبٹر انکا احسان موجود ہیں تو ان دونوں کی گوائی متبول نہ ہوگی میں کہا تی مرد کی بیوی نے اقر ارکیا کہ میں اس کی باندی ہوں پھر مرد نے موجود ہیں تو ان دونوں کی گوائی متبول نہ ہوگی میں ہے اگر کی مرد کی بیوی نے اقر ارکیا کہ میں اس کی باندی ہوں پھر مرد نے ناکیا تو امام ابو یوسفٹ نے قرمایا کہ اس سے میدونوں جائے گا۔ ایک مرد نے ایک عورت سے بغیر ولی کے نکاح کیا اور اس سے دخول کیا تو امام ابو یوسفٹ نے قرمایا کہ اس سے میدونوں میں ہوئے جوائی مسئلہ میں دار ہوئے ہیں مسئلہ میں دار ہوئے ہیں مسئلہ میں دار ہوئے ہیں میں ہے۔

ے بینی امن کواہوں نے اپنی کواہ پر اورون کو کواہ کردیا جیسا کہ کتاب الشہادت میں مفعل ہم نے بیان کیا ہے اور کا ہرالقظ قطعاً موافق تمہب امام ابو یوسفٹ کے ہے واللہ تعالی اعلم اور

س(۱) معن مصن أوران كاباطل موكاما_

یپا ہے گذرجم کے وقت مثل نماز کے صفحت بستہ ہو جاہیں ہرگا ہ جونی قوم رجم کرئے تو و ہیچھے چلی جائے اوران کے واسطے دوسرے آئے بڑھیں اور رجم کریں یہ بحرالرائق وسرائ مرہائی میں ہے اور مضا لکھ نہیں ہے کہ ذیا کارکو جوفض پیھر مارے و وعمدااس کے آل کا قصد کر لے لیکن اگر مرحوم اس کا ذی رحم محرم ہوتو اس کے چق میں عمداقتل کرنے کی نبیت سے مارنامستحب نہیں ہے بیفقاوی قاضی خان میں ہے۔

جب رجم کرنا گواہوں کی گواہی ہے تا بت ہوتو واجب ہے کہ پہلے گواہ رجم کریں چراہام چراورلوگ جی کہ اگر گواہوں برصد واجب نہ ہوگی اس واسطے کہ ان کارجم شروع کرنے ہے انکار کیا تو مشہود طایہ کہ دسے حدسا قط ہوجائے گی گرگواہوں پرصد واجب نہ ہوگی اس واسطے کہ ان کارجم شروع کرنے ہے انکار کرناصر تی رجرع از شہادت نہیں ہے یہ فتح القدیم ہیں ہے۔ ای طرح اگر گواہوں ہیں ہے ایک غائب ہوگیا تو بھی ہی تھے ہے ہوئے گی اورای طرح اگر گواہوں ہیں یا ایک فائر ہوگیا تو بھی خاہرالروایہ کے موافق بی تھے ہے ای طرح آگر گواہوں ہیں یا ایک فائر ہوگیا ہوں ہیں یا ایک فائر تی ایک ہوں ہیں یا ایک ہی اورای طرح آگر سب یا ایک فائر تو بھی خابرالروایہ کہ موافق بی تھے ہوئے ہیں ایک بات ہوگئی جس سے و واہلیت شہادت سے خارج بھوگیا جائے گی اورای ہیں چھوٹر تی نہوں ہو ہو ہے گی اورای ہیں چھوٹر تی نہوں ہو ہو ہے گی اورای ہیں چھوٹر تی نہوں ہو ہو ہے گی اورای ہیں ہی کہ کہ حد میں سے کہ بیام کو اورای میں یا ایک ہیں تھی ہوئے ہوں یا ایسا مریض ہوکہ تی تو تا تا مت حد مشتع ہو جائے گی ہوئے ہوں یا ایسا مریض ہوکہ تو اتا مت حد مشتع ہو جائے گی ہو تا ہو تا تا میں میں تا ہو جائے گی ہو تا ہوں گی موجہ ہو تا ہوگی اورائی ای کو اختیار کرتے ہیں یہ القد رہیں ہے۔ اہم ایو یوسٹ نے قرمایا کہ گواہوں کی موجہ و نیست سے حد ساقط و باطل نہ ہوگی اورائی ای کو اختیار کرتے ہیں ہو ایک گواہوں کی موجہ و نیست کی صورت میں اس پر حد قائم کی جائے حد میں تارہ دونوں صورتو میں اس پر حد قائم کی جائے گی اور ما سوائے ان دونوں صورتوں کے باطل ہوگی ہونا ہیں ہیں ہو ہائے کی خور میں ہو ۔ اگر مشہود علیہ تھوں کے ابلیان میں ہے۔

رجم میں مر دوعورت یکسان ہیں:

اس پراجماع ہے کہ سوائے رجم کے باتی صدود میں گواہوں اورا بام اسملمین کی پرابندا کرنی واجب نہیں ہے بدؤ خیرہ میں ہے اور قاضی نے اگر نوگوں کورجم کا تھم دیا تو ان کورجم کرنے کی تخبائش ہے اگر چہ انہوں نے اوا سے شہادت کو معائدتہ کیا ہوا ورا بن ساھ نے امام محد ہے دامام محد نے فر بایا کہ بیاس وقت ہے کہ قاضی فقیہ عاول ہوا ورا گرفتیہ غیر عاول ہو یا عاول غیر نقیہ ہوتو لوگوں کورجم کرنا روانہیں ہے جب تک اوائے شہادت کوخود معائدتہ کریں بیظ ہیر بید میں ہواورا گراس محف نے خودا قرار کیا ہوتو ایام اسلمین ابتدا کرے پھر عام مسلمان رجم کریں اور مرجوم کو خسل دیا جائے گا اور کفن بہنایا جائے گا اور اس پرنماز بڑھی جائے گا در اس پرنماز بڑھی جائے گا در اس پرنماز ہوتا کی اور اگر غیر مصن ہوتو اس کی عدسوکوڑ ہے ہیں بشرطیکہ آزاد ہوا وراگر غلام ہوتو بچاس کوڑ سے ہیں کہ بھکم امام ایسے در سے سے اس کو مارے گا جس پر گھنڈی نہ ہواور چوٹ ایک لگائی جائے کہ در میانی درجہ کی ہوندا کی کہ ذخم سخت پہنچا ہے اور ندا کی کہ امام ایسے در سے اس کو مارے گا جس پر گھنڈی نہ ہوا ور چوٹ ایک لگائی جائے کہ در میانی درجہ کی ہوندا کی کہ ذخم سخت پہنچا ہے اور ندا کی کہ امام ایسے در اس کو مارے گا جس پر گھنڈی نہ ہوا ور چوٹ ایک لگائی جائے کہ در میانی درجہ کی ہوندا کی کہ ذخص مخت پہنچا ہے اور ندا کی کہ کہ نہ مواور

[۔] بعنی کیونکہ گواہوں کے نکار جم سے هبید پایا گیااور شہد سے صدساقط ہوجاتی ہے تا۔ سے لیعنی باوجود سالم انعقل ہونے کے بصارت بھی رکھتا ہوئینی اندھا مذہونا۔

جوحد شارع نے مقررفر مائی ہے اس سے زیادتی نہیں جائز ہے ریکانی میں ہے۔ چاہیے کہ حدوہ قائم کرے جوعقل (۱) رکھتا ہواور ویکھتا '' ہو یہ ایضاح میں ہے۔ اس میں مردوعورت بکسال ہیں پس اگر دونوں تھسن ہوں تو دونوں رہم کیے جاہیں گے یا دونوں تھسن ہوں تو ہرایک پرسو درے مارے جاہیں گے اوراگر ایک تھسن اور دوسراغیرتھسن ہوتو تھسن پررجم اور دوسرے پر در ہے لازم ہوں گے اورائ طرح اگر قاضی کے نز دیک کواہوں یا اقر ارسے زنا ظاہر ہوجائے تو یہی تھم ہے یہ فتح القدیم میں ہے۔ رجم کے واسطے گرشر ھاکھو داجائے گا:

صدوتغریر کی سزاجی مرونتگا کردیا جائے گا فقط ایک از ارااس پررہے کی اور اس حالت میں اس کوسز آدے جائے گی شراب خواری کی سزامیں بھی ظاہرالروایۃ کےموافق یمی تھم ہےاور حدقد ف کی سزامیں نٹگانہ کیا جائے گالیکن حشوہ ⁽¹⁾ فرد واتارلیا جائے گا بیفآویٰ قامنی خان میں ہےاور عورت کسی صورت میں نتلی نہ کی جائے گی مرحشو و فرد ہ اس پر ہے بھی اتا رایا جائے گا کذانی الاختیارشرح المختاراورا گرعورت کے بدن برسوائے حشو وفردہ کے اور پچھے نہ ہوتو بیندا تارے جائے گے بیرعمّا ہیے ہیں ہے۔عورت کو بٹھلا کرحد ماری جائے گی اور گررہم کی صورت میں اس کے واسطے گڑھآ کھودا کمیا تو بھی روا تی اورا کرنہ کھودا کیا تو سمجھ معزنیں ہے یہ اختیار شرح مخار میں ہے کیکن گڑھا کھود دینا احسن ہے اور سینہ تک گڑھا مجرا کھودا جائے گا اور مرد کے واسطے گڑھا نہ کھودا جائے اور کی فلا ہرا ارواب ہے بیاغا بینہ البیان میں ہے۔ مرد کوتمام حدو میں کھڑے ہونے کی حالت میں سزادی جائے گی الا آ نکدوہ لوگوں کو عاجز كري تو بانده ديا جائے كا بيميط سرتسى من إورمدودكى بيصورت بيان كى تى بكدز مين ير ڈالديا جائے اور كھينجا جائے جیہا جارے زمانہ میں کیا جاتا ہے اور بعض نے کہا کہ مد کی بیصورت ہے کہ مار نے والاکوڑے کو تھینچے اور اپنے سر پر بلند کرے اور بعض نے کہا کہ مدید ہے کہ بعد مارنے کے تھینے اور بیسب اس واسطے ندکیا جائے کہ مستحق سے زیادہ ہے بیہ دارین ہے اور کوزے سوائے چہرواور فرج وآلہ تناسل اور سر کے اور تمام بدن پرمتفرق مارے جائے گئے بید تما ہید بیس ہے اور محصن کے قل میں کوڑے مارنا وسنگسار کرنا دونوں ند کیا جائے گا اور نہ با کرہ کے حق میں بیکیا جائے کہ کوڑے مارے جا ہیں اور اس کے ساتھ وہ ایک سإل کے واسطے غریب یعنی شہر بدرہمی کی جائے ہاں اگر امام اسلمین کی رائے میں تغریب بعنی شہر بدر کرنے میں مصلحت معلوم ہو تواپی رائے ہے جس قدر مدت کے واسطے جا ہے از راہ سیاست وتغربر شہر بدر کردے نداز راہ حداور یہ پچھے زیا کی صورت سے مختص نہیں ہے بلکہ ہرجرم میں جائز ہے اور بیا مام اسلمین کی رائے یہ ہے ریکا فی میں ہے اور نہا یہ میں تخریب کے کید منی بیان کیے جی کہ قید کی جائے اور یتغییر احسن ہے کہ دوسرے اقلیم میں نکال دیے کی بانست قید کرنے میں زیادہ فتندوور ہوتا ہے یہ بحرالرائق وجمین ے اور اگر مریض پر حدوا جب ہوئی پس اگر رجم کی حدوا جب ہوئی نونی الحال قائم کردی جائے گی(۱) اور اگر درے واجب ہوئے ہوں تو فی الحال نہ مارے جائے گے بہاں تک کہ و واجھا چٹگا ہو جائے لیکن اگر ایسامریض ہو کہاس کی زندگی ہے مایوی ہوگئی ہوتو حد قائم كروى جائے كى يىكىبىرىيەمى ب-

ل بین باوجود سم الم التقل ہونے کی بصارت بھی رکھتا ہو بین اندھانہ ہوا ا میں لین سین تک گڑھا کھود کراس بھی اندگئ تا کہ کشف عورت نہ ہوا ا میں جن جن بین سین تک گڑھا کھود کراس بھی اندگئ تا کہ کشف عورت نہ ہوا ا میں بین جس قد رسز اکا سزاوار تھا ہی سے اس برزیا وتی ہے اا۔

⁽۱) پوشن یارونی داربحراؤ کا کپڑا ۱۳ ۔ (۲) کیونکہ تاخیرے کوئی فائدہ متصورتین ہے بلکہ جب دہ سنگ ادکیا جائے گاتو انتظار محت ہے اس حال میں بہتر ہے بخلاف اس صورت کے کہاس پر درہم واجب ہوئے تو تاخیر ہیں مصلحت ہے میادائی ضرب کا تحل نہ ہوادروہ فناہو جائے ۱۳۔

گواہوں نے ایک عورت برزنا کی گواہی دی پس اس نے کہا کہ میں حاملہ ہوں تو اس کا قول قبول نہ ہوگا بلکہ عور توں کو دکھلا کی جائے گی:

ا گرابیا مرض ہو کہاں کے زوال کی امید نہ ہو جیسے مل وغیرہ یا بیخض ناتص ضعیف الخلقت ہوتو اس کوایک عشکال مارا جانے جس میں سوتھ ہوں بعنی سوتھ کا ایک منھا بندھا ہوا یک بار مار دیا جائے اور ضرور ہے کہ ہرتسمہ اس کے بدن پر پہنچ جائے اور اس واسطے کہا گیا ہے کہ الی صورت علی تسوں کا کشادہ ہونا جا ہے یہ فتح القدیر علی ہے اور جومورت نفاس (۱) علی ہووہ حد قائم کرنے میں بمنز لدمر بیند کے ہے اور جومورت حیض میں ہووہ بمنز لہ سیحہ کے ہے کہ فور اس پر حد قائم کی جاسکتی ہے اور حیض ہے خارج ہونے کا انظار نہ کیا جائے گا مظہیر بیر میں ہے اور حاملہ نے اگر زنا کیا تو حالت حمل میں اس کوحد نہ ماری جائے گی خوا واس کی حد کوڑے ہوں یارجم ہولیکن اگر اس کا زیابذ راید کواہوں کے ٹابت ہو گیا تو وہ قید کی جائے گی بیباں تک کہ وہ بچہ جنے پھر جب بچہ پیدا ہو کیا تو دیکھا جائے کہ اگر محصنہ تھی تو وضع حمل کے بعد اس کورجم کیا جائے گا بیرظا ہر الرواب ہے اور اگر غیر محصنہ تھی تو چھوز رکھی جائے کی یہاں تک کہ وہ نفاس سے خارج ہو پھراس پر حد قائم کی جائے گی بیانا یہ البیان میں ہے اور اگر اس کے اقرار سے حد ٹا بت ہوئی ہوتو قیدند کی جائے گی لیکن اس ہے کہا جائے گا کہ جب وضع حمل کرے تو حاضر ہوپس اگر بعد وضع حمل کے وہ آئی تووہ ر جم کر دی جائے گی بشر طیک ایسا کوئی ہوکہ اس کے بچہ کی پر ورش دو دھ پانی کرے اور اگر ایسا کوئی نہ ہوتو انتظار کیا جائے گا یہاں تک کروہ بیکادود ہ جیزادے یے طبیریدیں ہاوراگر چاس نے تاخیر سطول دیااور کیے جاتی ہوکداہمی نہیں جن ہوں۔ گواہوں نے ا یک عورت برزی کی گوای دی پس اس نے کہا کہ میں حاملہ ہوں تو اس کا قول قبول نہ ہوگا بلکہ عورتوں کو د کھلائی جائے گی بس اگر عورتوں نے کہا کہ بیرحاملہ ہے تو اس کو دو سال کی مہلت وے کا پس اگر وہ نہ جنی تو اس کورجم کر وے کا بیافتح القديم جس ہے اگر کواہوں کے ایک عورت پر زنا کی گواہی دی پس اس نے دعویٰ کیا کہ میں عذرا کٹیارتقاء ہوں تو عورتوں کو دکھلائی جائے گی اگر انہوں نے کہا کہ بیالی ہی ہے تو اس کے ذمہ سے حدوور کی جائے گی اور گواہوں پر بھی حدوا جب نہ ہو گی اور اس طرح اگر مرد کی صورت میں اس نے مجبوب ہونے کا دعویٰ کیا تو بھی مہی تھم ہےاور عذراء ^{کے} ورتقاد غیرہ جب چیزوں کے ثبوت میں عورتوں کے قول وعمل بوتا ہے ان کے ثبوت میں ایک مورت کا قول قبول ہوگا کذائی الولو الجیدا وراگر دومورتوں ہوں تو احوط ہے رہا يہذ البيان میں ہے اور مولی اینے غلام پر خود حدثییں قائم کرسکتا ہے اللہ با جازت امام استعمین بیر ہواریش ہے۔

سخت گری یا سخت جاڑے میں صرفین قائم کی جائے گی بیتا تار خانیہ میں ہے اور اس طرح شدت گری یا شدت جاڑے میں ہاتھ نہیں کا نا جائے گا بیسراج و ہاج میں ہے۔ایک مرو سے فعل افاحشہ سرز وہوا پھراس نے تو بہ کر کے اللہ تعالی کی طرف رجوع کیا تو و وقاضی کواپنے اس فعل مکر سے خبر دار نہ کرے بیٹل ہیر ہیں ہے۔

لے کینی دعوی کیا کہ پر دوبکارے موجود ہے تا۔ عزراء وہ عورے جس کی بکاوت زائل ہوگی اور تقاموہ عورے جس کا پر دوبکاوت موجود ہواور رتق ایک پر دورکا عارضہ بھی بعض عورتوں کی فرخ کے مند پر پیدا ہوتا ہے جو مانع جماع ہوتا ہے تا۔

⁽۱) تعنی زید ۱۲_

بلاي: 💬

جووطی موجب حدہ اور جوہیں ہے اس کے بیان میں

جووطی موجب حد ہوتی ہے وہ زنا ہے کذانی الکانی ہیں اگر تحض حرام ہوتو حدواجب ہوگی اور اگر اس میں کوئی شبہ بیڑے کیا تو حدواجب نہ ہوگی بیفآوی قاضی خان میں ہےاور شبہ میہ ہے کہ مشابہ ٹابت کے ہوجالا نکہ ٹابت نبیس ہےاوروہ چندانواع ہیں ایک شبہ درفعل اور اس کوشبہ اشتبا و کہتے ہیں اور اس کی بیصورت ہے کہ غیر دلیل انحل کودلیل مگمان کرےاور اس کا تحقیق ایسے مختص کے حق میں ہوگا کہ جس پر بیمشتبہ ہو جائے نہا ہیے مخف کے حق میں جس پرمشتبہ نہ ہوا در کمان ہونا ضرور ہے تا کہ اشتابا و مختق ہو ہی اگر اس نے دعویٰ کیا کہ میرا ممان تھا کہ بیمبرے واسطے طلال ہے تو حد نہ ماری جائے گی اور اگر بیدوعویٰ نہ کیا تو حد ماری جائے گی دوم شبہ ورحل اوعراس کوشبہ حکمیہ کہتے ہیں اوراس کی بیصورت ہے کیل میں کوئی دلیل حلیت کی قائم ہے محراس کاعمل بسبب سی مانع کے متنع ہو گیا ایس بیسب کے حق میں شبدا عتبار کیا جائے گا اور مجرم کے گمان پر اور اس کے دعویٰ حل پر اس کا ثبوت موقو ف ند ہوگا ہی حد دونو ن طرح میں ساقط ہوگی تحربی کانسب دوسری طرح میں ٹابت ہوگا اورا تحردعویٰ کرے اوراؤ ل صورت میں ٹابت نہ ہوگا اگرچہ دعویٰ کرے اورنوع اوْل میں مبرمثل واجب ہوگا اور سوم شبد درعقد کہ جب عقد پایا حمیا خواہ حلال ہویا حرام ہوخواہ ایساحرام ہو کہ اس کی تحریم پراتفاق ہے یااس میں اختلاف ہے خواہ وطی کنندہ حرام ہونے کوجانتا ہویا نہ جانتا ہوبہر حال امام اعظم کے نز دیک اس کوحد نہ ماری جائے گی اورصاحبین کے نز و بیک اگر اس نے ایسا نکاح کیا جس کی حرمت پر اجماع وا تفاق ہے تو ہیے کچھ شرنبیس ہے پس اگر و تحریم کو جانبا تھا تو اس کوحد ماری جائے گی ور نہ حدثین مارے جائے گی بیکا فی میں ہے اور امام اسیجا لی نے قرمایا کہ اصل بدہے کہ ہرگاہ اس نے شبہ کا دعویٰ کیا اور اس پر کواہ قائم کیے تو صدسا قط ہوگی ہی جردودعویٰ بھی صدسا قط ہوگی مردعویٰ اکراہ منقط صدنیں ہے جب تک کدا کراہ کی وقع ہونے پر محواہ قائم نہ کرے یہ بحرالرائق میں ہے۔اگر تین طلاق دی ہوئی عورت ہے عدت میں وطی کی توبیہ شبدور تعل ہے اور اگر تمن طلاق و ہے دی مجر رهبت کی عدت گزرجانے کے بعد اس ہے دکمی کی تو بالا جماع اس کوحد مارے جائے کی اورموٹی نے اپنی ام ولد کوآز اوکر دیایا مرد نے اپنی بیوی نے اپنی بیوی کوخلع ویایا بیوی کو مال پر طلاق دی تو اس ہے عدت میں وطی کرنا بمنز لہ تین طلاق دی ہوئی ہے عدت میں وطی کرنے کے ہے کیونکہ حرمت بالا جماع ثابت ہوگئی ہے اورا گراہے ہاپ یا مال ک باندی ہے دطی کی کذانی افکانی بااپن جدیا حدہ کتنے ہی او نے در ہے کی ہواس کی باندی ہے دطی کی تو بھی سمی حکم ہے بیافتح القديم میں ہے اور اگر اپنی روجہ کی با ندی ہے یا اپنے مولی کی با ندی ہے وطی کی تو بھی بھی تھم ہے اور اگر مرتبن نے مربون با ندی ہے وطی کی تو بھی بروایت کتاب الحدود یمی تھم ہے کذانی اوکافی اور یہی مختار ہے تیمیین میں ہےاور جو^(۱)مستعیر رع میں ہے اگراس نے ایسا کیا تو و وبھی اس بات میں بمنزلہ مرتبن کے ہے بیر فتح القدیر میں ہے اور اگر دونوں ^(۲) میں ہے ایک نے ممان کا دعویٰ کیا اور دوسرے

ع اعتراض ہوا کہ اکراہ ہے میاشرت ندہوئی بلکہ اختیاری ہوئی جواب یہ کرخف جان سے صدما قط ہوئی اللہ علی اصل نُسخہ علی قیدر بن موجود ہے بینی دبن کومستعاد لیا ہواور مقام تال ہے ال

العنى بال مربونه كومستعاد أيا ١١ ـ (٢) لعنى زانى وزاني ١١ ـ (١)

نے دعویٰ ندکیا تو دونوں کو صدنہ ماری جاسئے کی جب تک کدونوں اس کا اقرار ندگریں کہ ہم حرمت ہے واقف تھے بیکائی بی ہے اور اگر دونوں بی سے ایک غائب ہولیں حاضر نے کہا کہ میں نے جانا کہ وہ جھے پرحرام ہے تو حاضر کو حد ماری جائے گی بیفآویٰ قاضی خان بی ہواور اگر اپنے بھائی یا چھا کی لونڈی ہے زنا کیا ورکہا کہ میرا گمان تھا کہ وہ جھے پر حلال ہے تو اس کو حد ماری جائے گی اور بی تھا ہاتی جا در اگر اپنے بھائی یا چھا کی لونڈی ہے دنا کیا اور کہا کہ میرا گمان تھا کہ وہ جھے پر حلال ہے تو اس کو حد ماری جائے گی اور بی تھا مہا تی میان میں ہے اور ایک میں ہے دہ کی گر کے کہ میرا گمان تھا کہ بی تھا ہے بیسران و بات میں ہے۔ اگر مستعار یا ندی ہے وطی کی تو اس پر حد لازم آئے گی اگر چہ دعویٰ کرے کہ میرا گمان تھا کہ بیجھے پر حلال ہے کذائی محیط السر جسی ۔

كتأب الحدود

اس طرح اگرمتاجرہ ہاندی سے جو ضدمت کے لیے تو کرد کی ہے یاود بعت کی ہاندی سے وطی کی تو بھی حدان م آئے گی ہے مرائ وہان جس ہے شد ذرکل کی میصور تیں ہیں کہ اسپے ولد کی ہاندی یا ولد انولد کی ہاندی سے وطی کی کذائی الکائی خواہ اس کا ولد زندہ ہو یا ہر گیا ہو یہ تا ہیں ہے اور پھر آگر وہ حالمہ ہوگی اور بچہ پیدا ہوا تو باپ سے اس کا نسب ٹابت ہوگا اور عقر واجب ہوگا اور باپ کی ملک اس باندی میں ٹابت نہ ہوگی اور وادائش باپ کے ہے لیکن باپ کے ہوتے وادا کا نسب ٹابت نہ ہوگی اور وادائش باپ کے ہے لیکن باپ کے ہوتے وادا کا نسب ٹابت نہ ہوگی یا ایسے کے ہوئی جی باپ نع نے قبل سرد کرنے کے مید وادا کا نسب ٹابت نہ ہوگی یہ کا بی باندی ہوئی جس پر اس قدر تر ضہ باندی سے وطی کی بیانی سے با ایسے مکا ہم اندون کی باندی سے وطی کی جس پر اس قدر تر ضہ باندی سے وطی کی بیانی سے باندی ہوئی ہے باندی کو آز ادکر دیا ہے وطی کی جواس کے اور دوسر سے کے درمیان مشتر ک ہے ہیئین میں ہواور اگر دوشر کیوں میں سے ایک باندی کو آز ادکر دیا گیں اگر شر کیک کو تا وان دے ویا پھر اس سے وطی کی تو صد ماری جائے گی اور اگر شر کیک کو تا وان دے ویا پھر اس سے وطی کی تو صد ماری جائے گی اور اگر شر کیک کو تا وار دوسر سے شرکی ہوئی کو تا سے وطی کی تو اس کو صد ماری جائے گی اور اگر دوسر سے شرکی ہوئی گو اس سے دھی کی تو صد ماری جائے گی اور اگر دوسر سے شرکی ہوئی گو اس کو صد ماری جائے گی اور اگر دوسر سے شرکی ہوئی گو اس کو صد ماری جائے گی اور اگر دوسر سے شرکی ہوئی گا اس سے وطی کی تو اس کو صد ماری جائے گی اور اگر دوسر سے شرکی ہوئی گا تا سے وطی کی تو اس کو صد ماری جائے گی اور اگر دوسر سے شرکی ہوئی گو اس کو صد ماری جائے گی اور اگر دوسر سے شرکی ہوئی گا ہوئی گو گو گی گو آئی کو صد نہ ماری جائے گی اور اگر دوسر سے شرکی گا ہوئی گا ہوئی گو گا تی کو صد نہ ماری جائے گی اور اگر دوسر سے شرکی گو سے سے گی کو سے کی کی ورکی ہوئی گو گو گی گو گا تی کو سے کا سے دوسر سے شرکی گو گا گی گو گا گی گو گا گی گو گو گو گا گو گا گو گو گا گر گی گا گو گا گو گو گا گو گو گا گو گو گو گا گو گو گو گا گو گو گا گا گو گا گو گو گو گا گی گو گو گا گو گو گا گو گو گا گو گو گا گو گو گو گا گو گو گو گا گا گو گا گو گو گا گو گو گا گو گو گا گو گا گو گو گا گو گا گو گا گو گا گو گا گو گا گو گو گو گو گو گو گو گو گو گا گو گا گو گو گو گو گو گو گو گو گا گو

اگر بیوی مرتد ہوگئی اور شو ہر برحرام ہوگئی یا بد نیوجہ حرام ہوگئی کہ شو ہرنے اس کی ماں یا بیٹی (جو

دوسرے تو ہرے ہے) سے وطی کرلی

اس طرت اگر بوری با ندی ایک فیض کی ہواوراس میں سے نصف آزاد کر دیا پھراس سے وطی کی تو بالا تفاق اس پر حدا از م نہ ہوگی کذائی الحیط اور اپنی با ندی کو جس سے وطی کر رہا تھا ای حالت میں آزاد کر دیا پھراس سے جدا ہوگیا پھرائی جلس میں اس سے
وطی کر کی تو اس کوصد نہ باری جائے گی بیٹر لئے استین میں ہے اور اگر بیوی مرتد ہوگئی نعو فہالقد منہاا ور شو ہر پر حرام ہوگئی یا بد نوجہ حرام
ہوگئی کہ شو ہر نے اس کی ماں یا بیٹی (۱) سے وطی کر لی بد نعوجہ کے فور سے نہر کی سطاوعت کی پھر شو ہر نے اس سے ہمائی کیا
اور کہا کہ میں جانیا تھا کہ جھ پر حرام ہوگئی ہے تو پھر اس پر حدواجب نہ ہوگی اور اسی طرح اگر پائچ مورتوں سے ایک مقعد میں نکاح کیا
یا چار کے نکاح میں یا نچویں کا نکاح کیا یا آپی بیوی کی بھر یا ماں سے نکاح کیا لیس اس سے جماع کیا اور کہا کہ میں جانیا تھا کہ وہ
حرام ہے یا مورت سے بطور منعہ تر وج کیا تو ان صورتوں میں وطی کنندہ پر حدواجب نہ ہوگی اگر چاس نے کہا کہ میں جانیا تھا کہ وہ
جھ پر حرام ہے بیدتی وئی قاضی خان میں ہے۔ اگر غزائم جہاد دار الحرب دار الاسلام میں آگئے پھر قبل تقسیم کے کی غازی نے لوٹ کی باندیوں میں سے کی ہے وظی کی تو اس پر حدواجب نہ ہوگی اگر چہوہ کے کہ میں جانیا تھا کہ وہ جھے پرحرام ہے اورائ طرح اگر دار الحرب میں بھی اس نے ایسا کرلیا تو بھی بھی تھم ہے بیسران و بات میں ہے شہد درعقد کی صورت میں ہے کہ اپنی تھی محرمہ ہے نکاح کر کے وظی کر ہے تو مام اعظم کے زویک اس پر حدواجب نہ ہوگی لیکن اگر وہ جانیا ہو کہ بیحرام ہے تو اس کوکوئی سز اور دناک وی جائے گی اور صاحبین کے زویک اگر وہ حرمت کو جائیا ہوتو اس کوحد ماری جائے گی اور اگر نہ جانیا ہوتو اس پر حدنہ ہوگی کذائی الکائی اور اس کوفقیہ ابواللیٹ نے اختیار کیا ہے اور اس پر نتوی ہے میں محرات میں ہے اور اسم بھائی نے کہا کہ تیج قول امام اعظم کا ہے بینہ را لُغائق میں ہے۔ میں میں ہے اور اسم بھی کی اور اس کر جہ تول امام اعظم کا ہے بینہ را لُغائق میں ہے۔

اگر فیری متکوحہ ہے یا اس کی معتدہ ہے یا اپنی مطلقہ تمث ہے نکاح کرلیا تو بعد زوج کے وہ مثل محرمہ کے ہے۔ اگر نکاح
مختلف فیہ ہومثلاً بلا کواہوں کے کسی عورت ہے نکاح کیا یا بلا ولی کے عورت ہے نکاح کیا تو بالا تفاق اس پر صدواجب نہ ہوگی کیونکہ
اس میں شیرکل کے زور کی مشکن ہے۔ اس طرح اگر آزاد ہوی پر ایک با ندی نکاح کر کے ولی کی یا جوسہ ہے نکاح کیا یا باندی ہے
بدوں اچازت اس کے مولی کے نکاح کیا یا غلام نے کسی با ندی ہے بدون اچازت اپنے مولی کے نکاح کیا تو بالا تفاق اس ولی کنندہ
پر صدواجب نہ ہوگی ہدکائی میں ہے۔ اگر ولی بملک نکاح یا بملک پیمین ہوااور حرمت کسی امر کے عارض ہونے ہے ہوگئی تو اس سے
ولی کرنا موجب حدثیں ہے جیسے ہوی حاکمت یا نصار یا صائمہ ہویا احرام باند سے ہوئے ہویا جیہ (۱۱) اس سے کسی نے ولی کہ ہویا
ہوی ہے فیمار کیا ہویا ایل مکیا ہو۔ اس طرح اگر اس کی مملوکہ باندی اس پر بسبب رضاعت کی باضریت کے حرام ہویا یہ وجہ ہوگا کر
یاندی کی ایسی ذی رحم محرم اس کے نکاح میں ہوکہ جس سے یہ بندی اس پر حرام ہویا یہ باندی مجوسہ یا مرتد وہوتو اس کے ولی کرنے
ہوسی کی رحدواجب نہ ہوگی آگر چہ حرمت ہے آگا ہو دینے کا اقرار کرے یہ جیط میں ہے۔

ا رضاعت بینی دودھ پانے کے سب سے ماصبریت بینی بسب دامادن کے ہواا۔ ع مثلاً عمرو کے ولی کول کیا کئی دلی جناعت عمرو ہے ا۔

⁽۱) کی بعرت میں ہو اللہ (۲) حدز ۱۳۱

الی دطی سے اس کا حصان باطل نہ ہوگائی کہ اس کا قذف کرنے والا حدقد ف مارا جائے گابید قباوی قاضی خان میں ہے۔ اگر ک مرد نے اپنی بیوی کی مال یا بینی کا بوسدلیا یا بیوی سنے شوہر کے پسریا ہاپ کا بوسدلیا حق کداسپنے شوہر پر حرام ہوگئ پیمرشوہر نے اس سے وطی کرلی تو اس پر حدوا جب نہ ہوگی اگر چشوہر کے کہ میں جانیا تھا کہ وہ بھھ پرحرام ہے بیتا تار خانیہ میں ہے۔

اليه مخص كى بابت مسكه جسے وقاً فو قاَّ جنون لاحق ہوتار ہتا ہے:

اگر ذی نے اس مورت حربیہ ہوا مان لے کر دار الاسلام میں آئی ہے زناکیا تو بالا جماع ذی پر حدواجب ہوگی میں عاب ہی ہے۔ اس طرح آگر ایک عورت ہے سلمان نے زناکیا تو اس پر حدجاری کی جائے گی بید قادئی قاضی خان میں ہا وہ جو عورت یا مرد اہل عظم کے دار کی جائے گی ہو قائی خان میں ہو ہا کہ عظم کے دار کی حدثیں ہے سوائے حد لذف مورت یا دوراگر مسلمان عورت یا ذہبہ عورت نے حرفی متنامن کو اپنے اوپر قابو دیا تو امام اعظم کے زد دیک مسلمہ اور ذمبہ کو حد ماری جائے گی اوراما م ابو بوسٹ کے زد دیک مسلمہ اور ذمبہ کو حد ماری جائے گی اوراما م ابو بوسٹ کے زد دیک مسلمہ اور ذمبہ کو حد ماری عظم ہے گی ہو ہے گی ہو اس کی بوحد ہوگی اوراما م ابو بوسٹ کے زد دیک مسلمہ اور ذمبہ کو سے تابت ہوا ہو اس کے میں ہو تاب کی ہو ہے گی ہو اس کی ہوائی ہوا

س حربی متاسن اور ذمیر استمدودلوں میں سے نیزانی پراور ندزانی پر کسی پر ہوگی اا۔

⁽۱) كلهكراد (۲) صورواراد (۳) ممى كتبهت زنالكاني اد

اس کا مہر واجب ہوگا اور گرطفل نے اس امر کا اقر ارکیا تو اس کے اقر ارسے اس پر پی کھ لازم شہوگا۔ اگر طفل نے بالذی ورت ہے تا کہ اور اس کا پر دہ بکارت زائل کر دیا اور بیٹورت ہا کراہ و مجوری اس فعل میں جتلا ہوگی ہوتو طفل نے کوراس کے مہر کا ضائن ہوگا بخلاف اس کے اگر طفل نے کوروٹ نے کوروٹ ہوتو ایسانیوں ہوتی ہوتی اورا کرنا بالغیلا کی نے طفل کوا چی طرف بلایا جس نے زنا کیا اوراس کا پر دہ جاتا رہاتو طفل نے کور پر مہر واجب ہوگا اور بائدی نے اگر طفل سے زنا کرایا تو وہ اس کے مہر کا ضائمان ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے۔ اگر سوتے ہوئے مرد سے مورت نے خود وطی کی اور اپ تقس پر قابود سے دیا تو دوتوں پر صدوا جب شہوگی ہوتو کی میں ہوئی ہوتو اس پر صدفی سے سے اور اہام ابو صنیفہ پہلے قرباتے تھے کہ سرخمی میں ہے۔ اور جس مردکو سلطان نے مجور کیا حتی کہ اس نے زنا کیا تو اس پر صدفیل ہے اور اہام ابو یوسٹ و اہام مجہ نے فر مایا صد ہے بھر رجوع کیا اور فرمایا کہ اس پر حدفیل ہے دوسرے نے اکراہ کیا تو امام ابو یوسٹ و اہام مجہ نے فر مایا کہ اس پر حدفیل ہے کہ اس پر حدفیل ہے۔

اگر حورت پر اکراہ کیا گیا بہاں تک کہاس نے اپنے او پر قابور یا تو پالا جماع اس کو صدی ہر اندہوگی اورا کراہ کر وہ شدہ کے بیٹ جن جیں کہ ایل نے کے وقت تک بھر بہاں تک کہ وہ لیٹی پھر تبل کہ ایل نے کہ اس نے خود قابود ہے دیا تو مطاوعہ جوگی بیڈز لیا افتادی جی ہے۔ اگر مرق کر وہ وہ س اس نے عورت ہے جو مطاوعہ ہونی تو مطاوعہ ہوئی جا کی بیا ہا عظم کا قول ہے بیر فق القدیم جی ہے۔ پھر اصل بہ ہے کہ ہر دو ذاتی جی ہے ناخ کی بیا ہا عظم کا قول ہے بیر فق القدیم جی ہے۔ پھر اصل بہ ہے کہ ہر دو ذاتی جی سے بہ ایک ہے صد بسب جہد کے ساقط ہوئی تو دوسرے ہے جی بسب بھر کت کے ساقط ہوئی ہی اگر ایک نے نکاح کا دور کی کیا اور دوسرے نے نکاح کا اور کی بیا تو دونوں سے صد ساقط ہوئی اور جب بسب قسور فعل کے ساقط ہوئی ہی اگر قسور از جانب عور ہوتا ہوگا وہ بیا بحق نہ ہوگا اور جب بسب قسور فعل کے ساقط ہوئی ہی اگر قسور از جانب مرد بوقو صد دونوں سے ساقط ہوئی ہی اگر تھی ہوئی ہو اور اگر تھی وہ تو تا کہ بیا تو ہوئی اور اگر مرد نے اپنے باپ اور اگر مرد نے اپنے باپ کی موت کے نکاح کو اور کہا کہ جم جانا تھا کہ وہ بچھ پر حزام ہے تو اس پر صد نہ ہوگی اور اگر تھی وہ ان تھا کہ وہ تو تا ہوئی تو فقیہ ابو کا کو خواس کے اور اگر مرد نے اپنے باپ کی موت کے نکاح کر کہا کہ بی سال سے اولا دہوئی تو فقیہ ابو کر نئی کہ اور اگر کر کیا ہوں کی جائے گی اور اولاد کا نسب جابت نہ ہوگا اور فقیہ ابو اللیت نے فر مایا کہ بی صاحبین کا قول ہوئی تو فیہ اور اور دیم ای کو لیتے ہیں۔

اگر کسی مرد نے آزادہ عورت سے زنا کیا چرخطا سے اس کول کیا حی کہ دیت واجب ہوئی؟

۔ آبک مرد نے مردہ محورت سے زنا کیا تو اس میں اختلاف ہے الل مدینہ نے فر مایا کہ اس پر صدحاری کی جائے گی اور اہل
بھرہ نے فر مایا کہ حدیثہ ہوگی بلکہ تغریروی جائے گی اور فقیہ ابواللیٹ نے فر مایا کہ ہم ای کو لیستے ہیں اور ایک مرد نے مملوکہ لڑکی ہے
جماع کیا اور بسب جماع کے وہ مرکمی تو اصل میں نہ کور ہے کہ مرد نہ کورہ پر اس کی قیمت واجب ہوگی اور اس میں پچھا ختلاف ذکر
تبیس فر مایا اور امام ابو یوسٹ نے امالی میں امام اعظم سے ذکر فر مایا کہ اس پر قیمت واجب ہے اور حد بھی لازم ہوگی اور امام ابو
یوسٹ نے فر مایا کہ اس پر قیمت واجب ہے اور حد لازم نہیں ہے اور یہی مجھے ہے یہ فرآوی قاضی خان میں ہے۔ اگر آزادہ عورت سے

ا بخوشی قابود یے والی اار مع سحروجس مرد پراکراو کیا حمیا مکر بدجس مورت پراکراو کیا حمیا اوراس کے مقابل مطاویہ او

⁽١) محض زنا كالقرارب، ال (٢) سوتى بول، ١٠

خودہ بیوی سے نکاح شیخے ہویا قاسد ہوتو بالا جماع اس پر صدوا جب نہ گی بیکا فی میں ہے۔ اگر لواطت کی سمی کی عاوت ہوگئی تو امام انسلمین اس کو آل کر دے گا خواہ محصن ہویا غیر محصن ہو یہ فتح

ا گر اوا طت المسمى كى عاوت ہو كئى تو امام المسلمين اس كو تل كر دے كا خواہ محسن ہو يا غير محصن ہو بيد فتح القدير عمل ہے سبید ع ہے وطی کرنے والے پر ہمارے نز ویک صدوا جب نہیں ہے بیکانی میں ہے۔ اگر شب ز فاف میں اس کے پاس اس کی بیوی کے سوائے دوسری جینے دی گئی اور تورتوں نے کہا کہ بہتیری بیوی ہے پس اس ہے دطی کرلی تو اس پر حد نہ ہوگی مگراس پرمبر واجب ہو ع اس واسطے کہ آ دی اپنی بیوی وغیر بیوی میں اول باری میں تمیزئبیں کرسکتا ہے۔الا اخباراورخبر واحدامور دین ومعاملات میں کافی ہے ای واسطے اگر کوئی باندی آئی اور کہا مجھے میرے مولی نے تیرے پاس مدید بھیجا ہے تو اس کے قول پر اعتاد کر کے اس سے وطی کر کنی طلال ہے۔ پھر جوعورت شب ز فاف عج میں بھیجی گئی تقی اگر اس کے بچہ پیدا ہوا تو اس کا نسب اس مرد سے تابت ہوگا اور اس عورت برعدت واجب ہوگی تمراس عورت برتبهت لگانے والے كوحد قذف كى سزاند دى جائے كى بدغا بينز البيان ميں ہے اور ايك مرونے اند حیری رات میں اپنے بچھونے پر ایک مورت کو پایا اور حال بدہ کداس کی ایک بیوی پر انی ہے ہی جس کو بستر پر پایا ہے اس ہے وطی کرلی اور کہا کہ میں نے مگمان کیا کہ وہ میری ہوی ہے تو مشائخ نے فرمایا کہ اس کا قول قبول نہ ہوگا اور اس پر حدوا جب ہو می بیفآویٰ قاضی خان میں ہےاورا مام ابوصنیفہ کے فرمایا کہ اگر تھی مرو نے اپنی کوٹھری میں تسی عورت کو پایا اوراس ہے وطی کر کی اور کہا کہ میں نے اس کواپنی میوی گمان کیا تھا تو اس مرد پر حدواجب ہوگی اور اگر چدوہ اند حابوبیسراج و باج میں ہے اور اگر اند ھے نے اپن عورت کوبستر پر بلایا ہی غیرعورت نے جواب و یا اور آئی ہی اس سے جماع کرلیا تو امام محد نے فرمایا کہ اس پر حدوا جب ہو کی اور اگر غیر مورت نے جواب میں یوں کہا کہ میں فلانہوں بعنی اس کی بیوی کا نام لیا پس اندھے نے اس سے جماع کرلیا تو اس کو حد نہ ماری جائے گی اور اگر آنکھوں والا ہوتو الیک صورت میں اس کی تقید میں نہ ہوگی بیڈناوی قاضی خان میں ہے۔ایک مرد نے ا پن باندئ کمی دوسرے کے واسطے حلال کردی ہیں دوسرے نے اس باندی سے وطی کرتو اس پر حدث ہوگی بیرمحیط مزحسی عل ہے۔ جو تخص نشہ میں ہے اگر اس نے زنا کیا تو اس کوحد ماری جائے گی جب وہ ہوش میں آجائے بیرمرا جیہ میں ہے۔ اگر زیج فاسد ہوا درمشتری نے بید ہاندی سے بال قبضہ کے یا بعد قبضہ کے وطی کی تو اس پرحدواجب ند ہوگی۔ اگر بالع نے اسے واسطے خیار کی شرط کر ہے باندی فروخت کر دی ہیں مشتری نے اس ہے وطی کی یا خیار مشتری کا تعااور باکع نے اس ہے وطی کی تو اس پر حد جاری کی جائے کی خواہ وہ حرام ہونے کو جانتا ہو یانہ جانتا ہو یہ فآوی قاضی خان میں ہے اور امام محد نے اصل میں فرمایا کہ اگر کوئی باندی غصب كر كے اس سے زنا كيا چراس كى قيمت تاوان دے دى تو بالا تفاق اس پر حدث بوكى اور اگر اس سے زنا كر كے پھراس كوغصب

ا کواطنت اندام کونڈے بازی لیمن و پر بیل وظی کرتا خواوائز کے ہے ہو یاعورت سے اسے ہے چو پاپیدادہ خواہ بکری ہویا گائے بھیلس مگوڑی کہ میں ،اوغنی وغیر وجوفلیتد براار سے شو ہر کے ساتھ ہم بستری کی پینی شب اا۔

کیا اور اس کی قیمت تاوان دے دی تو امام ابو حنیفہ وامام محد کے زویک حد ساقط نہ ہوگی بیچیط میں ہے۔ ایک محض مرد چت لیٹا پھر
ایک مورت احتیہ آئی اور مرد کے او پر بیٹھی یہاں تک کراٹی حاجت پوری (۱) کر لی تو دونوں پر حد واجب ہوگی بیظ ہیر ہے میں ہے۔ اگر

با ندی سے زنا کیا پھر اس کو فریدا تو فلا ہر الروایہ میں قدکور ہے کہ بالا نقاق اس کو حد کی سزادی جائے گی اور اس طرح اگر کس آزاد

مورت سے زنا کیا پھر کہا کہ میں اس کو فرید کر چکا تھا تو اس پر حد واجب نہ ہوگی خواہ بیٹورت آزاد ہویا ہا ندی ہواور کر ہا ندی سے زنا

کیا پھر دعویٰ کیا کہ میں نے اس کو فرید ابدیں شرط کہ اس کے مولی کو خیار حاصل ہے اور اس کے مولی نے کہا کہ بیجھوٹا ہے میں نے

اس با ندی کو فرو خت نہیں کیا تو فرمایا کہ وطی پر حد واجب نہ ہوگی اور اس طرح اگر دعویٰ کیا کہ میں نے اس کو یوصف الی اجل فریدا

اگر عورت الیی صغیرہ ہو کہ لائق جماع کے ہے تو وہ سب احکام مذکورہ میں مثل کبیرہ کے ہے سوائے ایک بات کے کہ اس کی رضا مندی ہے ارش خبابت ساقط نہ ہوگا:

آ زاد ہ عورت نے اگرا یک غلام ہے زنا کیا مجراس کوخر پرلیا تو ان دونوں کو صد کی سز ادی جائے گی بیڈناوی قامنی خان میں ہے۔ایک مرد نے ایک با تدی ہے زنا کیا پھر دعویٰ کیا کہ میں نے اس کوبطور فاسدخر بدلیا تھا یا مولی نے اس کو جھے بہر کرویا تھا حالا نکہ مولی نے اس کی بحذیب کی یا گواہوں نے گواہی دی کہاس نے زنا کرنے کا اقرار کیااور اس نے قامنی ہے سامنے خرید یا ہید کا دموی کیا تو اس کے ذمہ سے دور کی جائے گی بیمچیط سرحسی میں ہے۔اگر کبیرہ مورت سے زنا کیا ہی اس کا یا کاندو پیشاب کا سوراخ ایک کردیا پس اگراس عورت نے اس کی مطاوعت بدوں دمویٰ شعبہ کے کر لی تھی تو دونوں پر ُ عدواجب ہوگی اور زانی پر اس افضاء یعنی ہر دوسوراخ ایک کر دینے کے جرم میں کیجھ لا زم نہ ہوگا اس واسطے کہ تورت ند کورخود راضی ہوئی تھی اور چونکہ حدواجب ہوئی ہاں وجہ سے اس کے واسطے بچے مبریعی ثابت نہ ہوگا اور اگر شعبہ کا دعویٰ بایا کمیا تو ذاتی بر صدنہ ہوگی اور نیز اس جرم اقضاء کی بابت بھی کچھلا زم نہ ہوگا مگراس پرعقر واجب ہوگا۔ اگرعورت ہے زبر دی ایسا کیا گیا بدوں دعویٰ شعبہ کے تو مرو پرحدوا جب ہوگی نہ عورت پر اورعورت کے واسلے مہر ٹابت نہ ہوگا بھرا فضا ہ کو دیکھا جائے گا کہ اس طرح سوراخ ایک ہوگیا کہ عورت اپنا پیشاب نہیں تھام سکتی ہے تو زانی ندکور برعورت کی بوری ویت وا جب ہوگی اوراگر پیشاب تھام سکتی ہوتو زانی کوحد ماری جائے گی اوراس برتہائی دیت واجب ہوگی اوراگر باوجوداس کے دعویٰ شعبہ بھی ہوتو دونوں پر حدواجب نہ ہوگی پھرا گرعورت ابنا پیشاب تھا م سکتی ہوتو اس مرد پرتبائی دیت واجب ہوگی اور پورامبرلازم ہوگا بیرفلا ہرالروایۃ ہےاوراگرو و پیٹاب نے تعام سکتی ہوتو مرد پرتمام دیت واجب ہو کی اور امام ابو صنیفہ وامام ابو بوسف کے نزویک مہرواجب نہ ہوگا۔ اگر عورت الی صغیرہ ہو کہ لائق جماع کے ہے تو وہ سب احکام ندکورہ میں مثل کبیرہ کے ہے سوائے ایک بات کے کہ اس کی رضا مندی ہے ارش جنایت ساقط نہ ہوگا اور اگر الی صغیرہ ہو کہ لائق جماع نہیں ہے پس اگرزخم ایسا ہو کہ و ہ اپنا پیشاب روک سکتی ہوتو اس مر دیراس کی تہائی دیت اور پورام ہرواجب ہوگا اور صدواجب نہ ہوگی اور اگر ندروک سکتی ہوتو بوری دیت کا ضامن ہوگا اور امام اعظم وامام ابو بوسٹ کے نز دک مہر کا ضامن نہ ہوگا بہیمین میں ہے۔اگرزانی نے کسی بائدی سے وطی کی کہ وطی ہے اس کی آتھموں کی بیٹائی جاتی رہے تو زانی پر بلاخلا نے حدیثہ ہوگی اورا گروطی ہے

ا افضاء لين ورت كردوسوداخ فل وديركومدم جراع سالك كرديا ١٢ر

⁽۱) مرادمین که زناکیا فاقیم ۱۱ ـ

اس کی ران تو زوی تو حداور نصف قیمت واجب ہو گی۔اگر مورت آزادہ ہوتو بلاخلاف زانی پر حدویت واجب ہو گی یہ عمّا ہیے میں ہم

ایسے امام المسلمین نے جس کے اوپر امام نہیں ہے اگر اس بات کی جس سے حدواجب ہوتی ہے جیسے زنا وسرقہ وشراب خواری وقذ ف تو اس سے مواخذ نہ کیا جائے گا سوائے قصاص وجرم مالی کے چنا نچے اگر اس نے کسی آ دی کوئل کیا یا کسی کا مال ملف کیا تو اس کے واسطے ماخوذ ہوگا اور اگر معد یا کی ضرورت پڑے تو تمام اہل ایمان مظلوم کے واسطے معد ہوں سے پس وہ اپنا حق بحر یانے پر قادروہ وگا اور بیر مغید وجوب ہے بیکا فی جی ہے۔

@: <\\\

ز نا پر گواہی دینے اور اس سے رجوع کرنے کے بیان میں شہادت کے جونے کی شرط رہے ہے گواہ جارہوں اور مجلس شہادت بھی متحد ہو:

ز تا پر گوائی نیس قبول ہوتی ہے الا چار مسلمان آزادمردوں کی بیشر تر طحاوی میں ہے اور اگرز تا پر چار ہے کم ایک یا دویا تین مردوں آزاد نے گوائی دی تو گوائی مردو اور گواہ کو صدقذ ف ماری جائے گی بیہ ہمارے علاء کا غیرب ہے اور اگر قاضی کی جملس میں چار گواہ صاضر ہوئے تا کدایک مرد پر ز تا کہ گوائی دی چیوا میں نے گوائی دی اور باتی نے انکار کیا تو ہمارے علاء کے نزد یک جس نے گوائی دی ہے اس کو حدقذ ف ماری جائے گی بیر چیوا میں ہے۔ اگر چاروں میں ہے تین نے اس کے ز تا پر گوائی دی اور چو تھے نے کہا کہ میں نے ان دونوں کوایک لحاف میں دیکھا تو مشہود علیہ کو صد نہ ماری جائے گی اور تینوں گواہوں کو صد فقد ف ماری جائے گی اور چو تھے گواہ پر صد نہ ہوگ قل اگر اس نے اقال یوں کہا کہ میں گوائی دیتا ہوں کداس نے ز تا کیا مجرز تا کر نے کی نظیر اس طرح بیان کی جیسے ذکر ہوا تو اب اس کو بھی تھی مداری جائے گی بیشرح طحاوی میں ہے۔ ہمارے نزد کی شہادت تھی ہوتی کو اور سب کو حد فری تو ان کی گوائی میں ہوائی اور سب کو صدفذ ف کی میز ادی جائے گی بیکا فی میں ہے۔ ہمارے نو کی اور سب کو صدفذ ف کی میز ادی جائے گی بیکا فی میں ہوتی کی اور سب کو صدفذ ف کی میز ادی جائے گی بیکا فی میں ہوتی کی اور سب کو صدفذ ف کی میز ادی جائے گی بیکا فی میں ہے۔

اہام محر سے روایت ہے کہ اگر گواہ لوگ گواہوں کی جگہ کھڑے ہوں پس ایک بعد دوسرے کے اٹھااور گوائی دی تو گوائی جانز ہے اورا گرسب جلس سے ہاہر ہوں پھرایک واضی ہوا اوراس نے گوائی دی پھر ہاہر چلا گیا پھر دوسرا آیا اور گوائی دے کر ہاہر چلا گیا اس طرح ایک نے بعد دوسرے کے بول بی گوائی دی تو ان کی گوائی مقبول نہ ہوگی بید قادی قاضی خان میں ہے اور اگر دو گواہوں نے اس کے اقر ارز نا پر گوائی دی تو مشہور علیہ پر حد نہ ہوگی اور گواہوں نے اس کے اقر ارز نا پر گوائی دی تو مشہور علیہ پر حد نہ ہوگی اور گواہوں پہنی حد قذ ف واجب نہ ہوگی اور اگر تین گواہوں نے اس کے زنا کرنے پر اور چوشے نے اس کے اقر ارز نا پر گوائی دی تو تھی تین گواہان اقل پر حد قذ ف واجب بہوگی ہے تھی ہیں ہے۔ اگر گواہوں نے کہا کہ اس نے اسکی گورت سے زنا کیا کہ جس کو ہم نہیں ہے۔ اگر مشہود علیہ نے کہا کہ اس نے اسکی گورت کو تم نے میرے ساتھ کہنچا نے ہیں تو مشہود علیہ کو مز اے حد نہ دی جائے گی یہ ہو ایہ میں ہے۔ اگر مشہود علیہ نے کہا کہ اس نے اسکی ہورت کو تم نے میرے ساتھ

ے تو استعت یعنی ایسے سلطان سے استیفا وحل کیونکر ہوگا تو یہاں کر دیا کہ تمام الل اسلام مطلوم کے مددگا ہوں ہی جا بہ اوا کہ بیرواجب ہے اللہ اسلام مطلوم کے مددگا ہوں ہی جا بہ ہوا کہ بیرواجب ہے اللہ اسلام مطلوم کے درگا ہوں ہی جا استیفا وحل کے اور یہاں اس نے استیفا میں ہوا کہ چہواہ عادل میں تھر سے اور یہاں اس نے ایک لحاف میں کہااور بیز تانیس ہے فاقیم 18۔ ایک لحاف میں کہااور بیز تانیس ہے فاقیم 18۔

دیکھا تھاوہ میری ہوئی یا باتدی تہ تھی تو بھی حدنہ ماری جائے گی اس واسطے کہ گوائی الیی واقع ہوئی کہ وہ موجب حدثیں ہاور یہ کلام ند کوراس کی طرف ہے اقر ارئیں ہے بیٹے القدیم میں ہے۔ چار گواہوں (۱) نے ایک آدی پر گوائی دی کہ اس نے ایک گورت سے زنا کیا جس کو بہ نہنچا ہے ہیں پھر کہا کہ وہ مورت فلانہ ہے تو مشہود علیہ کوسز ائے حدن دی جائے گی اور گواہوں پر بھی حد قد ف لازم نہ ہوگی اور چارم ردوں نے ایک مرد پر گوائی دی کہ اس نے اس مورت سے زنا کیا ہے گر ان میں وہ گواہوں سے اس طرح گوائی دی کہ اس خورت سے زنا کیا ہے گر ان میں وہ گواہوں سے اس طرح گوائی دی کہ اس خورت سے اس نے کوفہ میں زنا کیا ہے تو طرح گوائی دی کہ اس خورت سے اصرہ میں زنا کیا ہوگی اور ہمارے نزدیک گواہوں پر بھی استحسانا حد لا زم نہ ہوگی اور ہمارے نزدیک گواہوں پر بھی استحسانا حد لا زم نہ ہوگی اور ہمارے نزدیک گواہوں پر بھی استحسانا حد لا زم نہ ہوگی اور ہمارے نزدیک گواہوں پر بھی استحسانا حد لا زم نہ ہوگی ۔

اگر چارمردوں نے ایک مرد پر گوائی دی کہ اس نے اس مورت ہے زنا کیا گردد نے گوائی دی کہ اس نے اس مورت ہے وار کے اس بیت بین زنا کیا اوردد نے اس طرح کہ اس نے مورت ہے اس بیت دیر بین زنا کیا ہے تو ان کی گوائی دی با سے طور کہ دو نے کہا کہ اس مورت ہے برد زجہ ذنا کیا اوردد نے گوائی دی با سے طور کہ دو نے کہا کہ اس مورت ہے برد زجہ ذنا کیا اوردد نے گوائی دی کہ اس نے اس مورت ہے اس دار کے بالا خانہ پر ذنا کیا اوردد نے گوائی دی کہ اس نے اس مورت ہے اس فلاں کے دارش اور دو نے گوائی دی کہ اس نے اس مورت ہے اس فلاں کے دارش اوردد نے گوائی دی کہ اس نے اس مورت ہے اس فلاں کے دارش اور کے اور کے اور کے اس مورت ہے اس فلاں کے دارش اور کے مورت ہے اس فلاں کے دارش دنا کیا تو ان مسائل بین شہود علیہ پر صوفیل ہے اور کو ابوں نے گوائی دی کہ اس مورت نے اس مورت نے کہ اس مورت نے کہ اس مورت نے کہ اس مورت نے اس مورت نے کہ اس مورت نے اس مورت نے اس مورت نے کہ اس مورت نے کہا کہ اس نے اس مورت نے مورت نے مورت نے کہ اس مورت نے با کہ اور اس میں کہا کہ اس مورت نے با کہ اور اس میں کہا کہ اس مورت نے با کہ اور اس مورت کی مطا وعت مورت کی مورت کی مطا وعت مورت کی اس مورت کی مطا وعت مورت کی اس مورت کی مورت کی مورت کی مورت کی مورت کی اس مورت کی اس مورت کی اس مورت کی اس مورت کی مورت کی اس مورت کی مورت کی اس مورت کی دورت مورت کی مورت کی دورت کی مورت کی دورت کی دورت کی دورت مورت کی مورت کی دورت کی دورت

اعظم من ير حدنه جوگ:

یہ میں وقت ہے کہ بیت چھوٹا ہو کہ اس میں اس کا امر کا جوہم نے بیان کیا ہے احمال ہوا وراگر پڑا ہوگا تو بیت می نہوگا اور اگر چڑا ہوگا تو بیت ہے ہوٹا ہو کہ ہرا کیا ہے ان میں سے کوائی دی کہ اس نے اس فلانہ مورت سے زنا کیا ہے تو ان کی کوائی مقبول ہوگی اور ہرا کیک گوائی اس زنا پر محمول ہوگی جس کی نسبت دوسر سے ماتھی نے کوائی دی ہے بیکا فی میں ہے اور اگر چار کوائیوں میں سے دو کواہوں نے ایک مرو پر کوائی دی کہ اس مرد نے فلانہ مورت سے فلاں ساعت روز میں زنا کیا اور دوسرے دو کواہوں نے کوائی دی کہ اس مرد سے فلان ساعت دور میں زنا کیا اور دوسرے دو کواہوں نے کوائی دی کہ اس نے فلانہ مورت سے فلان ساعت دیگر میں زنا کیا ہے تو الی مقبول نہ ہوگی اور

ا اگر چاکواه چار بین مگرمقام مختف بیان کرنے سے صد ساقط ہوگی ۱۲۔

⁽¹⁾ مردون نے 11۔

اگر گواہوں نے ایک مرد پر گواہی دی کہ اس نے فلائے ورت ہے زنا کیا ہے حالانکہ یہ گورت غائبہ ہے تو مرد نہ کور کو صدی
سزادی جائے گی یہ فتح القدیر میں ہے۔ اگر چار مردوں نے ایک عورت پر زنا کی گوائی دی پھراس کو کورتوں نے و کھے کر کہا کہ یہ
باکرہ ہے تو دونوں پر حدنہ ہوگی اور گواہوں پر بھی حدقد ف نہ ہوگی۔ یہ کافی میں ہے اور اس طرح اگر انہوں نے کہا کہ بیر تقا ، یا قرنا ،
ہے تو بھی ہی تھم ہے۔ یہ فتح القدیر میں ہے اور اگر گواہوں نے ایک مرد پر زنا کی گوائی دی حالا نکہ وہ مجوب ہے تو اس کو مزا ئے صد

⁽۱) کمبی یافتلنی ہوئے ہیں اا۔ (۲) ان کو پکھے حاجت رہی اا۔

ندوی جائے گی اور گواہوں کو بھی حدنہ ماری جائے گی چار گواہوں نے ایک مرد پرزتا کی گوائی دی پھر بعدد ہم کیے جانے کے معلوم اور کہ یہ بھر بور ہم کے جوائے کے معلوم اور کے کہ کہا کہ یہ بجوب تھا تو اس کی دیت گواہوں پر بھی اور حدنہ ہوگی اور شران پر حدوا جب ہوگی۔ اگر چار مردوں نے ایک مرد پر ایک عورت سے زتا کرنے گی گوائی دی پھر چا وہوں پر مھان نہ ہوگی اور شدان پر صدوا جب ہوگی۔ اگر چار مردوں نے ایک مرد پر ایک عورت سے زتا کرنے گی گوائی دی پھر چا وہوں پر مھان نہ ہوگی اور گوائی دی کہ آئیں نے اس عورت سے زنا کیا ہے تو ان بھی سے کسی کی گوائی تب بول نہ ہوگی اور کسی پر حد قائم کی ہوئی ہوں پر صد قائم کی جائے گی بسب اس کے کدا تکارز تا کرنا جمت سے تا ہم ہوش رہے تو ان لوگوں پر صدوا جب ہوگی اس واسطے اور اگر فر بی جائی نے کہا کہ ان لوگوں نے اس عورت سے زنا کیا ہے اور بس خاموش دہ تے تو ان لوگوں پر صدوا جب ہوگی اس واسطے کہ انہوں نے دوسر سے ذنا کی گوائی دی ہے ہوئی اس واسطے کہ انہوں نے دوسر سے ذنا کی گوائی دی ہے ہوئی اس واسطے کہ انہوں نے دوسر سے ذنا کی گوائی دی ہے نہ اس ذنا کی جس کی فریق اقل نے گوائی دی ہے پیم طوش مربعی میں ہے۔ اگر گوا ہوں بی شد دی بلکہ بعض پر محد و دالقذ ف

ہو نے کی گواہی دی:

اگر جار مردوں نے ایک مرد پر ایک عورت ہے زاکرنے کی گواہی دی اور دوسرے جار گواہوں نے فریق اوّل گواہوں یر کوائی دی کہ انہیں نے اس مورت ہے زیا کیا ہے اور تیسر نے لی نے جارمردوں نے دوسرے فریق کوا ہول پر کوائی دی کہ انہیں نے اس عورت سے زنا کیا تو اہام اعظم کے نز دیک سب پر حد ند جو کی اور صاحبیں کے نز دیک مرد وعورت ورمیانی فریق مواہوں پر حدزنا واجب ہوگی یہ تبیین میں ہے۔اگر مواہوں میں ہے بعض فریق نے بعض پرزنا کرنے کی مواہی نہ دی جلکہ بعض پر محدود القذف ہونے کی گواہی دی اور باقی مسئلہ بحالہ ہے تو مروعورت پر بسبب اوّل گواہی کے حدز نا واجب ہوگی سے بط سرحس میں ہے۔اگرز ٹاکرنے پر کواہی دی حالانکہ کواہ غلام یا کا فریا محدو والقذف ہیں یا اندھے ہیں تومشہو دعلیہ پرحدوا جب نہ ہوگی مگر مواہوں برحد قذف واجب ہوگی بیشرح طحاوی میں ہے اور اگر جارمرووں نے کسی پر زنا کی گوائی دی حالانکدایک ان میں سے غلام ہے یا محد دوالقذف ہے تو مشہود علیہ برحدوا جب نہ ہوگی مرکوا ہوں برحد قذف واجب ہوگی ہے ہدایہ میں ہے۔اگر غلام آزاد کیا سمیا پھر ان لوگوں نے گواہی کا اعادہ کیا تو دوبارہ ان کوحد قذف کی سرادی جائے گی اور اس طرح اگر سب گواہ غلام ہوں اور انہوں نے گوا بی دی اور ان کوحد قذ ف کی سز ادی گئی چرو و آ ذاد کیے گئے چرانہوں نے گوا بی کا عامہ ہ کیا تو ان کو دوبارہ حد قذ ف کی سز ادی جائے گی بخلاف کا فروں کے کہ اگر انہوں نے کسی مسلمان برزیا کی گواہی دی پھر بعد محدود القذف ہونے کے مسلمان ہو کر انہوں نے کوابی کا اعادہ (۱) کیا تو بیتھم نہ ہوگا اور ایام مجر سے روایت ہے کہ اگر تھوڑی حد ماری کی پھران میں سے ایک کواہ غلام نگلا پس دوسرے جارگوا ہوں نے گوا بی دی تومشہو دعلیہ کوحد نہ ماری جائے گی اس واسطے کہ بیرحد باطل ہو چکی ہے بیعماً ہیا ہی ا گرجاروں کواہوں میں ہے ایک کواہ مکاتب یا طفل یا اندھا ہوتو سوائے طفل کے سب کواہوں کوحد قذ ف ماری جائے تی اور اگر بیامر بعدمشہود علیہ کے رجم کیے جانے کے معلوم ہوا تو گوا ہوں کو صدنہ ماری جائے گی اور مرجوم کی دیت بیت المال سے دی جائے گی اور اگرمشہو دعلیہ کو حدیث درے مارے مکتے ہوں تو موا ہول کو درے مارے جائے گے بشرطیکہ کمشہو دعایہ اس کی درخواست کرےاورر ہاارش ضرب (چوئے کا تا دان) سوو ہدر ہوگا بیامام اعظم کا قول ہے بیالینیاح میں ہےاورمعتق البعض امام اعظمٌ

⁽۱) كردوباره صدقترف مارى جائيةا۔

کے زو یک مشل مکا تب کے ہے اور مکا تب اہل شہادت میں سے نہیں ہے بیمسبوط میں ہے اگر جار گوا ہوں نے گوا ہی دی حالا نکدوہ فاسق جیں ہے اگر مشہود علیہ نے دعویٰ کیا کہ ان میں سے فاسق جیں اگر مشہود علیہ نے دعویٰ کیا کہ ان میں سے ایک گواہ غلام ہے تو قول ای قبول ہوگا یہاں تک کہ ٹابت کیا جائے گہوہ آزاد ہے بیتا تار خانیہ میں ہے اور آیک مرد نے دوسرے کوزہ کی تبہت لگائی چراس قاذف نے اور تین مردوں کے ساتھ گواہی دی کہ بیزانی ہے تو ویکھا جائے گا کہ اگر مقذوف اس کے ساتھ گواہی دی کہ بیزانی ہے تو ویکھا جائے گا کہ اگر مقذوف اس قاذف کوقاضی کے بیان لایا چرقاذف نے ان گواہوں کے ساتھ اس کے زانی ہونے کی گوائی دی تو قبول نہ ہوگی اور اگر ہنوزاس کوقاضی کے یاس نیس لیا تھا تو گواہی مقبول ہوگی ہی میں ہے۔

جارگواہوں نے ایک مردیرزنا کی گواہی دی اور و محصن ہے

ا مام محد في جامع منظير بيل فر مايا كه جاركوا بول في ايك مرد برزناكي كوائي دى حالا مكد بيمرد غير تصن بادرامام ف اس کوحد میں مارا پھر طاہر ہوا کہ بیر کواہ غلام یا کفارہ یا محدود القذف تصحالا نکہ مشہود علیدان دروں کی سزا ہے مرکبیا ہے یا دروں سے اس کابدن مجروح ہو گیا ہے تو امام ابو حنیفہ نے فر مایا کہ قاضی پریا ہیت المال پراس کا تاوان لازم نہ ہو گا یہ محیط میں ہے۔ اگر کوئی مختص محوا ہوں کی گواہی پر حدز نامیں درے مارا کیا اپس دورں کی چوٹ ہے وہ مرکمیا یا مجروح ہوگیا بھر طام رموا کہ بعض گواہ غلام یا محدود القذف يا كافر بي توان كوامول كوبالا تفاق حدقذف كى سزادى جائے كى اورامام اعظم في خرمايا كدان كواموں براور نيز بيت المال پر پچھتا وان واجب ند بوگارید من القدیر میں ہے۔ جار گواہوں نے ایک مرو پرزنا کی گوائی دی اور و محصن ہے یا گواہوں نے اس پر ز ناوا حصان دونوں کی گوائی دی پس ایام اسلمین نے اس کورجم کیا پھر ایک گواہ غلام یا مکا تب یا محدو دالقذف پایا حمیا تو مرجوم ک دیت قاضی پر واجب ہوگی اور قاضی اس کو بیت المال ہے نہیں لے سکتا ہے اس پر جماع ہے اور اگر بین طاہر ہو کہ بیہ کواہ فاسل تھے تو قاضى پر منیان واجب نه ہوكى چارمردوں نے ايك مرد برزناكى كوائل دى اور ان كواہوں كاچند ونفر نے تزكيد كيا اور كہاكه بيلوگ آز ادمسلمان عاول بین لیکن چیچے ظاہر ہوا کہ بیغلام یا کفارہ یامحدودالقذف میں بس اگر تزکید کرنے والے اپنے تزکید پر جےرہ اوراس سے رجوع نہ کیا لیکن میرکہا کہ ہم سے خطا ہوئی تو بالا تفاق اس پر صفان واجب نہ ہوگی اور صفان بیت المال سے بالا تفاق واجب ہوگی اور اگر انہوں نے تزکیہ ہے رجوع کیا اور کہا کہ ہم ان کوغلام یا کا فریا محدود القذف جانتے تھے مگر ہم نے یا وجود اس ے عمد اُنز کیدولقد میل کی تو اس میں اختلاف ہے اہام اعظم کے نز دیک منان ان نز کید کرنے والوں پر واجب ہو کی اور بیت المال ے واجب نہ ہوگی اور صاحبین نے فر مایا کہ تزکیہ کرنے والوں بر منان نہ ہوگی اور بیت المال سے واجب ہوگی اور بیتھم اس وفت ے كە كوابوں كا غلام يا محدو والقذف بونا ظا بر بواوراگرية ظا بر بواكدية كواه فاس بين اورتز كيدكرنے والوں نے اپني تعديل سے ر جوع کیا بینی کہا کہ ہم نے جان یو جھ کرعمد اتعدیل کی تو وہی ضامن ہوں مے اور بیاس وقت سے کے مزکین نے یوں کہا کہ بیلوگ آ زادمسلمان عدول ہیں اور اگر مزکین نے فقط اتنا کہا کہ عدول بین پھر ظاہر ہوا کہ گوا واوگ غلام ہیں تو مزکین پر ضان واجب نہ ہو کی ریمیط میں ہے۔

حارم دول نے غیر محصن برزنا کی گواہی دی:

ت اگر معدلین (نوت عدالت کوئوں) نے بلفظ شہاد ت کہا کہ ہم گوائی دیتے ہیں کہ بیاحرار ہیں یا بلفظ خبر کہا کہ بیلوگ احرار جیں تو ان دونوں میں فرق نہیں ہے بینہا بیش ہے اور گواہوں پر ضان واجب نہ ہوگی اور ندان کوحد قذ ف کی سزادی جائے گی بیکا تی میں ہے جارمردوں نے ایک مرد برزنا کی گواہی دی پھر گواہوں نے قاضی کے حضور میں اقراد کیا کہ ہم نے باطل کی گواہی دی ہے تو

ان برحد واجب ہوگی اور اگر قامنی نے ان کوحد ندماری بہاں تک کددوسرے جار کواہوں نے اس مشہود علیہ برزنا کی کواہی دی تو ان کی کوائی جائز ہوگی اورمشہودعایہ پر حد کی سز اوا جب ہوگی اور فریق اوّل ہے حدقذ ف دور کی جائے گی یہ بسوط میں ہے اور اگر مواہوں نے مشہود علید کے کوڑوں سے مجروح ہوجائے کے بعد بامرجانے کے بعدر جوع کیاتو امام اعظم سے فرد یک مجمد منامن ند ہوں گے نہ تاوان ارش و نہ تاوان نفس کے اور مساحین کے نز دیک اگر وہ کوڑوں سے نبیں مراہے تو ارش جراحت کے ضامن ہوں مے اور اگر مرکباتو دیت کے ضامن ہوں مے بیغایة البیان می ہے۔ جارمردوں نے فیرمصن برز ناکی کوائی وی پس قامنی نے اس کوکوڑے مارے کدوروں نے اس کوبھروح کردیا پھر گواہوں میں سے ایک نے رجوع کیا تو وہ ارش جراحت کا ضامن نہ ہوگا ای طرح اگروہ دروں ہے مرکبا ہوتو بھی ضامن نہ ہوگا نہ کواہ رجوع کرنے والا اور نہ بیت المال کسی پر دیت نہ ہوگی اور امام اعظم کا تول ہےاورصاحبین کے نز دیک جس نے رجوع کیا ہے وہ ضامن ہوگا بیسراج وہاج میں ہےاور اگر اس کی صد جلد لیعنی درہ ہو پس کواہوں کی گوائی ہے اس کوحد ماری کئی پھر کواہوں بیں سے ایک نے رجوع کیا تو بالا جماع اس اسکیلے کوحد قذ ف ماری جائے گی ہے تنمین میں ہے۔اگرمشہو دعلیہ کوحد ماری منی اور ہنوز ایک درہ ہاتی رہاہے کہ گواہوں میں سے ایک نے رجوع کیا تو سب گواہوں کو حدقذ ف ماری جائے کی اورمشہو وعلیہ سے باتی حد ساقط کی جائے گی اور اگر لوگوں نے اور کواہوں نے مشہو دعلیہ کورجم کیا اور ہنوز مرانہ تھا کہ بعض گوا ہوں نے رجوع کیا تو گوا ہوں کو حد قذف سماری جائے گی بیڈ قاوی قاضی خان میں ہے۔اگر فرع چارمردوں کواہوں نے اصل جار کواہوں کی کواہی براکیہ مرد برزنا کی کواہی دی تو اس کوحدنہ ماری جائے کی پھراگراصل کواہ بھی آئے اور انہوں نے اس مرد پر بعینہ اس زنا کی بابت کو ابن دی تو بھی اس کو حدسز اندوی جائے گی اور کواہان فروغ واصول کو بھی حدفذ ف کی ہز اندری جائے کی کذانی افکانی اوراس طرح سوائے ان کے اورون کی کواہی بھی مقبول ندہوگی۔ مینز اند انمکتنین میں ہے۔ ا کر جا رمر دوں نے ایک مر دیر فلا ب فلا ب خانو ن سے زیا کرنے کی گواہی دی:

اگر یا بچ گواہوں نے ایک مرد پرزنا کرنے اور اس کے محصن ہونے کی گواہی دی پس وہ رجم کیا

گیا پھران میں ہےا یک نے رجوع کیا تو اس پر کچھٹیں ہے الا آ نکدا یک اور رجوع کر لے:

اگرا پیے مرجوم کوجس کے گواہ نے رجوع کیا ہے گی نے قذ ف کرنے والے کو صدقہ ف نداری جائے گاور
وجہ یہ ہے کہ بم نے بیان کر دیا ہے کہ بعد علم تفائی و جانے کے گواہ کا رجوع کرنا دوسر سے کون میں کارآ مد نمیں اور مؤ ترنیں ہے
یہ یہ ہے ہے گواہوں نے ایک مرد پر اس کے آزاد ہو جانے اور ڈٹا کرنے کی گوائی دی بی اس کور جم کیا گیا چر گواہوں نے
رجوع کیا تو گواہوں کو صدقہ ف ماری جائے گی اور اس کی قیمت اس کے مولی کو تا وان وے گے اور اس کی دیت اس کے وارثوں کو
تا وان دے کے بیتا تا رفانیہ میں ہے اور اگر گواہوں نے اس کے عمل کی گوائی سے رجوع کیا تو بچھ ضامی نہ ہوں گے اس واسط
کو احسان کے گواہ اگر رجوع (۱) کرتے ہیں تو وہ ضامی نہیں ہوتے ہیں بیٹرنا اند استین میں ہے۔ اگر گواہان زتا پانچ ہوں لیس
کیا حصان کے گواہ آگر رجوع (۱) کرتے ہیں تو وہ ضامی نہیں ہوتے ہیں بیٹرنا اند استین میں ہے۔ اگر گواہان زتا پانچ ہوں لیس
کیا تو رجوع کرلیا تو ہا تجوں کی گواہی دی لیس وہ وہ کیا گیا پھران میں ہے ایک نے رجوع کیا تو اس پر پھرٹیں ہے پھراگر اور
کرنے اور اس کے محصن ہونے کی گواہی دی لیس وہ رجم کیا گیا پھران میں سے ایک نے رجوع کیا تو اس پر پھرٹیں ہے پھراگر اور
ایک نے رجوع کیا تو ووٹوں چارم دیت کے ضامی ہوں گے اور دوٹوں کو صدقہ فی کر مزادی جائے گی ہم سبوط میں ہے۔ نیز بعد
ان دوٹوں کے جوکوئی جب رجوع کر ہے گا چہارم دیت کا ضامی ہوگا اور اگر پانچوں گواہوں نے ایک ہارگی رجوع کرلیا تو سب کے
ان دوٹوں کے جوکوئی جب رجوع کر کے ضامی ہوں گے کہ ہرا یک پانچوں گواہوں نے ایک بارگی رجوع کرلیا تو سب کے
ان دوٹوں کے جوکوئی جب رجوع کر کے ضامی ہوں گے کہ ہرا یک پانچوں موسوط کی موسول کے ایک ہرا کی جوع کر کی مسامی ہوں گے کہ ہرا کی پوری وہ دی ہوں گا ضامی ہوگا ہوں نے ایک ہوں گا ہوں کے ایک ہوری کی ہوری کی ہوری کر ہورع کرلیا تو سب کے

منتی پی کھا ہے کہ پانچ گواہوں نے ایک مرد پرزنا کی گواہی دی اوروہ فیر محسن ہے ہی قاضی نے اس کو درہ مارے پھر
ان پانچ گواہوں بی سے ایک گواہ محدود القذف یا غلام نکلا ہے اس کو صدقذف کی سزادی جائے گی اس واسطے کہ وہ انکی حالت میں قاذف کی سزادی جائے گی اس واسطے کہ وہ انکی حالت میں قاذف ہوا کہ ہم تاری جائے گی اور جو محدود القذف یا غلام نکلا ہے اس کو صدقذف کی سزادی جائے گی اس واسطے کہ وہ انکی حالت میں قاذف ہوا کہ جس کو تبدت دیتا ہے اس پر چار نے زنا کی گوائی دی ہا وہ اسے کی مرائیں ہے اس کے ہم ترائیں ہے کہ سرائی گی ہوا کہ جس کے تذف کرنے ہوئی وہ ان کی حالت میں قاذف ہوا کہ ہوں ہوں کے ایک مرد بارے کئے پھر ان سب کو اہوں نے رجوع کیا تو مردوں کو صدقذف ماری جائے گی شورتوں کو اور آگران کو اہوں نے آبل مشہود علیہ (شیار میں ہوں کی گواہوں نے اس بی کو صداری جائے گی شورتوں کو اور آگران کو اہوں نے آبل مشہود علیہ رہوع کی اور اگر ان رجوع کی گواہوں کی اور امام ابو کو سے اس کو حد ماری جائے گی شورتوں کی اور اگر ان رجوع کرنے والوں نے باقیوں میں سے ایک کے رقبی کرنے گی گواہوں کی اور اس کو اور اگر ان رجوع کرنے والوں نے باقیوں میں سے ایک کے رقبی گی گواہی دی تو اور جوم کی اور با تم والم ابو کو سنت کے رقبی ہونے کی گواہی دی تو اور کے تو الوں نے باقیوں میں سے ایک کے رقبی ہونے کی گواہی دی تو اور جوم کی اور جائر نے ہوگی اور اگر ان رجوع کرنے والوں نے باقیوں میں سے ایک کے رقبی ہونے کی گواہی دی تو اور نے تی مورت بیت المال پر ہوگی اور اگر ان دونوں نے تین باتی ہونے کی گواہی دی تو جائز نہ ہوگی۔

جوم کرتے ہونے کی گواہی دی تو جائز نہ ہوگی۔

اور آئد کوابوں نے ایک مروضن برزنا کی گوائل دی خواہ سموں نے ایک بی زنا پر باہر چار کوابوں نے علیحد وعلیحد وزنا

⁽۱) اورآ زادی از جمله اوراحصان بهاار (۲) رقش یعنی غلام ملوک اار

عدِ فَذَ فِ مِينَ مَن صورت مِين مُخاصمه (جُمَّلُزا ' بحث ومباحثہ) كيا جا سكتا ہے؟

اگرانھوں نے پھر مارے کہ وہمر گیا بھران کواہوں میں ہے ایک نے اپنی کوائی ہے رجوع کیا اورسوائے ان کواہوں كے منت كاكوئى وارث نبيس بيتو اس مسئله ميں تين صورتيں ہيں ايك بيك باقيوں نے اس رجوع كرنے والے سے كہا كرتو اينے رجوع كرف ين جيونا إاوركواي وين بن عيا إاورووم أكدانبول في كها كدامارا يدرز افي تفاليكن توف اس كاز تاكرتانبيل و یکھا یا کہا کرنبیں معلوم کہ تو نے اس کا زیا کرتا و یکھا یانبیں اور تونے باطل کے ساتھ محواہی دی سوم آ تک انہوں نے کہا کہ ہمارے باب نے بھی زبانبیں کیااورتوئے جو کہا کہ وہ زانی ہے تو تو نے جھوٹ کہا پس وجدا دّ ل میں رجوع کرنے والا پجھے ضامن شہو گااور میراث سے بھی محروم نہ ہوگا اور دوسری صورت میں رجوع کرنے والا جہارم دیت کا ضامن ہوگا اور میراث سے محروم ہوگا اوراس پر حدقذ ف واجب نہ ہوگی اگر چہ اس نے اپنے اوپر حدقذ ف کا اقر ار کیا ہے لیکن چونکہ ہاتیوں نے قذ ف غیں اس کی تقعد بق کی اور حق صدقذ ف انبیں کا ہےان ہے تجاوز نبیں کرتا ہے لیں اس پر صد نہ ہو گی تنی کداگر ان کے سوائے کوئی اور وارث مستحق حدموجو وہو ان میں ہے کہ جس کوہم نے او پر ذکر کیا ہے تو و واس حد مذکور لے لے گا اور باقی گواہوں پر بھی دیت میں سے پچھے ضان شہو گی اور باتی تینوں گواہ الی گوا بی کی دجہ ہے مستحق حد قذف نہوں گے اور تیسری صورت میں سب کے سب ضامن ہوں مے اور سب میراث ہے محروم ہوں بھے اور متفتول ندکور کی دیت ان لوگوں کے سوائے بھر جو مخف کو متفتول ہے سب سے زیادہ قریب ہواس کو ملے گی اور ان لوگوں کو **عد قدّ ف** کی سزا دی جائے گی۔ایک محض کی دوعور تیں جیں اور ان میں سے ایک سے اس کے بانچ ہیے جیں پھران میں ہے جار بیٹول نے اپنے بھائی ہر جو یا نجواں بیٹا ہے گوائل دی کداس نے جارے باپ کی بیوی ہے زیا کیا ہے تو بیاسر خالی نہیں ہے کہ ان کے باب نے اس عورت سے وطی کی ہو کی یائیس اور نیز ان کواہوں کی مال زندہ ہو کی یامر کئی ہوگ ۔ نیز ان کے باب نے ان کی تصدیق کی ہو کی یا تکذیب کی ہو گی اور نیز انہوں نے گوائی میں یا کہا ہوگا کداس عورت نے اس مرد کی مطاوعت (رضامندی و تابعداری) کی زیا کرنے میں یا بوں گواہی وی ہوگی کہ برا درمشہو دعلیہ کی طرف سے زیا میں اس کے اویر زبروتی واقع ہوئی یں اگر انہوں نے گوائی دی کہ ہمارے بھائی نے اس عورت ہے زنا کیا اوراس عورت نے بھی اس کی مطاوعت کی ہے اور حال میہ ہے کداس عورت سے ان کے باب نے دخول نیس کیا ہے ہیں اگر ان کواہوں کی ماں زندہ موجود ہوتو ان کی کواہی مقبول نہ ہو کی خواہ ان کا باب ان کی نصد میں کرتا ہویا بحکذیب اور ان کی ماں خواہ مشکرہ ہویا مدعیہ ہواور اگر ان کی ماں مرحمی ہوپس اگر ان کا باب اس کا مدی بوتو بھی اس ان کی گواہی مقبول نہ ہوگی اور اگر باپ اس ہے منکر ہوتو گواہی مقبول ہوگی۔

اگر چارنفرانیوں نے دونفرانیوں پرزنا کرنے کی گواہی دی اور قاضی نے ان کی گواہی پر تھم دے دیا چرمردیاعورت مسلمان ہوگئ تو دونوں سے حدسا قط ہوجائے گی:

آگراس عورت سان کے باب نے دخول کرلیا ہویں اگراس عورت نے اس مشہود علیہ کی زنا کرنے ہی مطاوعت کی ہو
اور گواہوں کی ماں زندہ ہوتو ان کی گواہی مقبول نہ ہوگی خواہ ان کا باب ان کی تصدیق کرتا ہویا ہمکذیب اور خواہ ان کی ماں اس کی
مدید ہویا مشکرہ ہواہ را گران کی ماں مرکنی ہوئی اگر باب اس کا مدی ہوتو گواہی قبول نہ ہوگی اور اگر مشکر ہوتو مقبول ہوگی اور بیسب
اس صورت میں ہے کہ گواہوں نے گواہی وی کہ اس مرد نے اس عورت سے زنا کیا در صالیکہ وہ مطاوعہ تھی۔ اگریہ گواہی دی کہ اس
مشہود علیہ نے اس سے زبر دی زنا کیا ہے پس اگر ان کی ماں مرکنی ہوتو ان کی گواہی ہر صال میں مقبول ہوگی خواہ باب مدی ہویا مشر
ہو۔خواہ باب نے اس سے دخول کیا ہویا نہ کیا ہو۔ اگر ان کی ماں زندہ ہو پس اگر باب ان کا اس امرکا مدی ہوتو ان کی گوائی مقبول ہو

گ اورا گرمتگر ہوتو مقبول نہ ہوگی خواہ ان کی ماں اس کی مدعیہ ہو یا مشکرہ ہواہ ور ہرجس صورت میں ان کی کواہی مقبول ہوئی ہے تو صد زنا ان کے بھائی پر قائم کی جائے گی اور کورت پر بھی اگر اس نے راضی (۱) سے زنا کیا ہے قائم کی جائے گی میر بھیا میں ہے اورا گر چار نصرانیوں نے دونصرانیوں پر زنا کرتے کی گوائی دی اور قاضی نے ان کی گوائی پر تھم دے دیا چر مردیا عورت مسلمان ہوگئ تو قر مایا کہ دونوں سے حد ساقط ہو جائے گی اور پھر اس کے بعد گواہ لوگ بھی مسلمان ہو گئے تو کیجہ نہوگا خواہ وہ گوائی کواعادہ کریں یائے کہ دونوں کریں اور اور دو عورتوں پر زنا کی گوائی دی پھر جب حاکم نے ان کے او پر حد کا تھم دے ویا تو دونوں مردوں یا دونوں جو کی اور جو نیں مردوں یا دونوں مورتوں میں سے ایک مسلمان ہوگیا تو جو میں ہوا ہوگ اور جو نیں مسلمان ہوگیا ہوگی اور جو نیں مسلمان ہوا ہوگی اور جو نیں مسلمان ہوا ہے اس سے اور اس کے ساتھی سے حد ساقط ہوگی اور جو نیں مسلمان ہوا ہوگی ہو ہو ہے اس سے اور اس کے ساتھی سے حد ساقط ہوگی اور جو نیں مسلمان ہو گئا ہوگی ہے ہو سلمان ہوگیا ہوگی ہے ہوگی ہو سے دولوں کے دولوں کو ساتھ ہوگی ہوگی ہے ہوگی ہے ہوگی ہوگیں ہوگیا ہوگی ہے ہوگیا ہوگیا ہوگی ہے ہوگی ہوگیا ہوگی ہے ہوگی ہوگی ہے ہوگی ہوگی ہے ہوگیا ہوگی ہے ہوگیا ہوگیا ہوگی ہے ہوگیا ہوگی ہوگیا ہوگی ہوگیا ہوگیا ہوگیا ہوگی ہے ہوگیا ہوگی ہوگیا ہوگیا ہوگیا ہوگی ہوگیا ہوگی ہوگی ہوگیا ہوگی ہوگیا ہوگیا ہوگی ہوگیا ہوگی ہوگیا ہوگی ہوگیا ہوگیا

امام محر نے تر مایا کہ اگر مشہو وعلیہ برتا بین جس پر زنا کی گواہی وی ٹی ہے دو گواہ لایا کہ جنوں نے ان گواہوں ہیں ہے

ایک گواہ پر جس نے اس پر زنا کی گواہی دی ہے ہی گواہی دی کہ ہی گواہی دو القذف نے ہے۔ تو قاضی ان دونوں گواہوں ہے در یا دنت

کرے گا کہ اس گواہ پر صدفذف کیو کو قائم ہوئی ہے بیٹی کس نے قائم کی ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر صدفذف از جانب سلطان

یا نائب السلطان قائم ہوئی ہوتو ایسے گواہ کی گواہی باطل ہوگی اور اگر رعایا ہی ہے کی نے بغیر اجازت امام المسلمین کے اس پر صد قائم کر دی ہوتو اس کی گواہی اس طرح محد دو وہونے ہے باطل شہوگی للفذا ضروری ہوا کہ بیدر میافت کیا جائے کہ کس نے اس پر صد قائم کر دی ہوتو اس کی گواہی اس طرح محد دو وہونے ہوئی گواہی پر گدفلاں نے صدفذف کی سز اوی ہوا اس قاضی کا نام ہوئی تا اس کر دیا پس اس گواہ نے جس پر محد و دالقذف ہوئی گواہی ہوئی تا ہوئی کہ کہ میں گواہ چی گواہی اس کے موقد و دالقذف ہوئی کرتا ہوں اس قاضی کے اقر ار کی کہ ہونے کا تھم دے دیگا اور بسبب گواہی گواہوں نے اس کی کوئی تاریخ و دفت نہیں بیان کیا تو قاضی اس کے محد و دالقذف بونے کا تھم دے دیے گا ور بسبب گواہی گواہوں نے اس کی کوئی تاریخ و دفت نہیں بیان کیا تو قاضی اس کے محد و دالقذف منہ جائی ہوئی گا کہ ہوئی گواہوں نے اس کی حد و دالقذف منہ جائی کہ ہی کہ ہی تقاضی سنہ چا رستاوں میں فلال میں مرکبیا ہے یا اس امر پر گواہ قائم کیے کہ یہ قاضی سنہ چا رسوستاون میں فلال میں مرکبیا ہے یا اس امر پر گواہ قائم کیے کہ یہ قاضی سنہ چا رسوستاون میں فلال میں گواہوں کی طرف النفات شکرے گا۔

لا آنکدان میں ہے کوئی بات مشہور ہو مثلاً قاضی ندکورکا مرتا اس وقت سے جوگوا بان مشہود علیہ نے شاہد کے محدود ہونے کا بیان (مثنا چار سرتاون) کیا ہے پہلے واقع ہوتا تمام میں عام مشہور ہوگیا ہو کہ ہر صغیر و کیر دعالم و جائل اس کو جانتا ہو یا مثلاً جس سال میں کو ابول نے اس پر حدقذ ف قائم کی جائی بیان کی ہاس سال قاضی ندکورکا دوسرے ملک میں ہونا مشہور معروف ہوکداس کو ہر صغیر و کبیر و عالم و جائل جانتا ہوتو الی صورت میں قاضی اس کے محدود القذف ہونے کا تھم نددے گا اور مشہود علیہ پر حدزنا کا تھم دے گا یہ محیط میں ہے۔ اگر مشہود علیہ نے یعنی جس پر زنا کی گوائی دی گئی ہے دعوی کیا کہ یہ گواہ محدود القذف ہے اور میرے یا ساس کے گواہ جی تو اس کے اور مجلس سے المحمد میں اگر اس نے اقرار کیا کہ میرے گواہ شہر میں موجوز میں ہے اور درخواست کی کہ چندروز الیا تو نیر ور زنا س پر حدقائم کی جائے گی ہیں اگر اس نے اقرار کیا کہ میرے گواہ شہر میں موجوز میں ہے اور درخواست کی کہ چندروز مجھے مہلت دی جائے تو قاضی اس کو مہلت نددے گا۔ اگر مشہود علیہ نے بچود کوئی ندکیا بلکہ کی مختص دیگر نے گواہوں میں ہے کی پر

ا محدودالقذ ف بعنی زنا کی تبهت کمی پرلگانے کی دید ہے صد مارا کمیا ہے تا۔ سے لیعنی اثر ارقامنی کے گواہوں کی گوائی کی دجہ سے تا۔ (۱) گواہوں نے کہا کر عورت بھی رامنی تھی تا۔

دعویٰ کیا کداس نے جھے فقرف کیا ہے تو مشہود علیہ قیدر کھا جائے گا اور فقرف کے گواہوں کا حال دریا دنت کیا جائے گا پس اگر ان کی تعدیل کی گئی تو حد فقرف پہلے ماری جائے گی پس مشہود علیہ سے حدز ناسا قط کی جائے گی۔اسی طرح اگر گوا ہان زنا جس سے کس نے قاضی کے سامنے کسی کا فقرف کیا ہس اگر مقذ وف یعن جس کوتہمت لگائی ہے کہ آیا۔

اگر حدز نا قائم کی جائے کے بعد مقذوف نے آکر حدفذ ف کا مطالبہ کیا تو اس کے واسطے حد قذ ف بھی ماری جائے گی:

[۔] اس واسطے کہ جب انہوں نے ایسا کہاتو تکویا اپنے نسق کا اقر ادکیااورصورت اوّل میں ویکمنا بغرض کل شہادت بیان کیاتو اس کا دیکمنا بطورخوا ہش نفس نہ ہوا بلکہ محض اس غرض کے واسطے جوشر عا جائز ہے بخلاف فریق ٹانی کے کہاس کواس طور پر جائز نظر کرنی نیٹی ۔ پس دونوں میں فرق خلا ہر ہو گیا اا۔

ے ایک نے دوسرے کو تہت لگائی بعنی قذف کیا ہی مقد وف اس امرے ڈرا کدا گر میں صدفذف کا مطالبہ کرتا ہوں تو گواہی ہے باطل ہوجائے گی ہیں اس نے مطالبہ نہ کیا تو فر مایا کدان کی گواہی جائز ہے اور مشہود علیہ کوسز اسئے صددی جائے گی میہسوط میں ہے۔ حیا رگوا ہون نے ایک مرد برزنا کی گواہی دی اور اس کے احصال برکسی نے گواہی نہ دی

پارگواہوں نے ایک مرد پرزتا کی گوائی دی اوردہ گواہوں نے اس پڑھس ہونے کی گوائی دی ہی قاضی نے رہم کا تھم
دے دیا اوروہ دہم کیا گیا گیا کہ ای درمیان میں گواہان احسان نے رہوع کر لیایا وہ غلام نظے اور مرد خد کورکو پھر وں نے زخی کیا ہے گر
ہنوز وہ مرائیس ہے تو قیاس چاہتا ہے کہ اس پرسوکوڑے کی صدقائم کی جائے اور بیام اعظم وامام جمد کا قول ہے اور استحسانا اس سے
مزائے جلد اور باتی رہم سب دور کیے جاہیں گے اور ہر دوگواہ لوگ بھی جراحت کی بابت پچھ ضامین نہ ہوں گے اور نہ تا وال بیت
المال پر ہوگا چار گواہوں نے ایک مرد پر زنا کی گوائی دی اور اس کے احسان پر کسی نے گوائی نہ دی پس قاضی نے اس کے در بے
مارنے کا تھم دے دیا بھر دوگواہوں نے اس پر بعد پورے مودرے مارے جانے کے گھس ہونے کی گوائی دی تو ہوتی ساق لاس
صورت میں بھی بھم ہوگا کہ رہم کیا جائے اور استحسان بیہ کہ رہم نہ کیا جائے گا اور اس مسئلہ میں ہمارے ملاء نے استحسان ہی کولیا
ہوں اور اگر ہنوز پورے در سے تیس مارے گئے کہ دوگواہوں نے اس پر گھسن ہونے کی گوائی دی تو رہم جاری کرنے ہے مانع شہو
ہوں اور اگر ہنوز پورے در سے تیس مارے گئے کہ دوگواہوں نے اس پر گھسن ہونے کی گوائی دی تو رہم جاری کرنے ہے مانع شہو
گی میس ہونے اس کوا تھی رکیا ہے اور برخ کی گوائی دی پس اس نے جہد کا دھوئی کیا کہ میں نے اس کوا ہوں پر بھی نہ ہوگی یہ گیاں کیا تھا تو اس کے دمہ سے دسا قط نہ ہوگی اور اگر کہا کہ بیری بیوی بیا بندی ہے تو اس پر حدنہ ہوگی اور گواہوں پر بھی نہ ہوگی ہو

اگر گواہوں نے گوائی دی کہائی نے اس با تدی سے زنا کیا ہی اس نے کہا کہ بی اس کوتر بدکر چکا تھا بخر بدفاسد یا شرط
خیارالبائع یاصد قد یا ہدکا دموی کیا بیا کہ بل سے نکاح کرلیا تھا اور گواہوں نے کہا کہ اس نے اقرار کیا ہے اس بی جری کوئی ملک نہیں تو حداس کے ذمہ سے دفع کی جائے گی اس واسطے کہ شہد موجود ہے اور اس طرح حرو (حورت زادہ) کی صورت بی
بھی روایت ہے کہا گرمشہو دعلیہ نے کہا کہ بی اس کو تر ید چکا تھا تو اس سے حدود کی جائے گی۔ای طرح اگر گواہوں نے کہا کہ یہ
اس کو آزاد کر چکا تھا پھر اس سے زنا کیا ہے اور وہ آزاد کرنے سے افکار کرتا ہے تو بھی بہی تھم ہے بیر تما ہیں ہے۔اگر گواہوں نے کہا کہ یہ
ایک مرداور ایک جورت پر گوائی دی ہیں عورت نے دعویٰ کیا کہ اس نے جھے پر زیر دی ایسا کیا ہے اور گواہوں نے اس کی گوائی تیں
وی بلکہ یہ کہا کہ اس جورت نے اس کی مطاوعت کی تو عورت پر بھی صدواجب ہوگی یہ مسبوط جس ہے اور اگر گواہوں نے اس کی مطاوعت کی تو عورت پر بھی صدواجب ہوگی یہ مسبوط جس ہے اور اگر گواہوں نے اس کی مطاوعت کی تو عورت پر بھی صدواجب ہوگی یہ مسبوط جس ہے اور اگر گواہوں نے اس کی صدائی میں مان نے بعض نے کہا کہ گواہوں کو صدفتہ نے ماری جائے گی اور بعض نے کہا کہ ان کو بھی صرف یا دوری کے بی خون راہ و بی خون راہ و گوائی مقبول ہوگی اور مشہود علیہ کو ماری جائے گی ہواور اگر بعد رہو جسے مرض یا دوری سے اس خون راہ و نیر وقت کو اس میں اختال نے بعض نے کہا کہ گواہوں کو صدفتہ نے مدرد یہ کئی ہواور اگر بعد رہو جسے مرض یا دوری سے اس اخت یا خوف راہ و نیر وقت کو این مقبول ہوگی اور مشہود علیہ کو صداری جائے گی بین ہرالفائن میں ہے۔

تقادم جیسے ابتدا قبول شہادت ہے مانع ہے ویسے ہی بعد قضاء کے اقامت سے مانع ہے اور بیتھم جمارے مز دیک ہے۔ چنانچہ اگر تھوڑی حد قائم کیے جانے کے بعد وہ بھاگ کیا پھر تقادم عہد کے بعد گرفتار ہوکر آیا تو اس پر ہاتی حد قائم نہ کی جائے گی۔

ا تقادم نعنی جس کوعر صدوراز گزرگیا مثلاً ایک مهینه یاس سے زا کرا ا

تہ دم میں اختاف ہے کئی قدر مدت میں تقادم ہوتا ہے قوا مام تحد ہے مروی ہے کہ انہوں نے تقادم کی مدت ایک مہینہ مقرر کیا ہے اور بھی روایت امام انتظام والم الو یوسٹ ہے ہوا ہے ہوا ہے میں ہے۔ شراب خواری کے سواسے حدود ہیں تقادم کی تقدیر ایک مہینہ ہے بالا تقاق اور رہی شراب خواری سوامام تحد کے نزدیک اس میں بھی بھی بھی تھی تھا تھا میں ہوئی اور تھی اس میں بھی بھی بھی افتا ہے ہوا ہے اس میں بھی بھی بھی اور شخیان کے نزدیک اس میں بھی بھی بھی اور آگر اس نے حد متقادم کا اقراد کرلیا تو اس کوحد کی سزادی بھر مور بر مراز کی افتار ہے ہوئے القدیر میں ہے اور جس نے کی مورت مقین یا غیر معین سے زنا کرنے کا اقراد چار مرتب کیا بھر مور نے کی مورت مقین یا غیر معین سے زنا کرنے کا اقراد چار مرتب کیا جائے گی مورت موں تو تو مور کی تو رہ مورت کی کی ہوئے کے جانے کے جانے کے ماضر ہوئی یا بعد مرد پر حد قائم کی جائے گی ماضر ہوئی ہیں آئر اس نے افکار کیا اور اس نے بھی شرح مورک اس نے افکار کیا اور اس کے ایک کی مورت کی کہ کہ کی کہ کہ اور اس نے افکار کیا اور مرد پر حد قائم کی جائے گی دوروں کی اور اس نے اور گراس نے نکار کیا اور مرد پر حد قائم کی جائے گی دوروں کی سے ساتھ ہوگی اور اگر مرد پر حد قائم کی جائے گی کے مورج کی کیا تو حد دونوں سے ساتھ ہوگی اور اگر دی ہو تا ساتھ ہوگی اور اگر اس نے نکار کیا ورک کی مورت کے ہیں بیشر می محمد زنا ساتھ ہوگی اور اس منظم کی دوروں کے بیشر می محمد زنا ساتھ ہوگی اور اس میں شرک تھم مورت کے ہیں بیشر میں میں جائے میں زنا کیا ایس التحق کی کہ دار الحر ب میں مسلمان ہوا ہے اگر اس نے اقر ارکیا کہ میں نے دار الحر ب میں مسلمان ہوا ہے اگر اس نے اقر ارکیا کہ میں نے دار الحر ب میں مسلمان ہوا ہوگی کیا تو اس کے اقراد کیا کہ میں نے دار الحر ب میں مسلمان ہوا ہے اگر اس نے اقراد کیا کہ میں نے دار الحر ب میں مسلمان ہوا ہے اگر اس نے اقراد کیا کہ میں نے دار الحر ب میں مسلمان ہوا ہے اگر اس نے اقراد کیا کہ میں نے دار الحر ب میں مسلمان ہوا ہوگی کیا تو اس کیا کہ میں نے دار الحر ب میں مسلمان ہوا ہے اگر اس نے اقراد کیا کہ میں نے دار الحر ب میں میں نا کیا

قبل مسلمان ہونے کے تواس پر حدثہیں ہے:

و وكريد يوزوك بوكني تو تقادم بوكيا ١٢ - ١٦ - اس بن تقادم العبد بوكيا ي كساس بركواي مقبول نديوكي ليكن أكرو وخودا قراركر ليقو حدماري جائ كال

نړ∕ټ : ۖ 🏵

شراب خواری کی حدمیں

"سكرال" كااطلاق كسمخض برموتا بي

ایک فض نے شراب ہی اور پاڑا کیا اور ہنوز اس کی بد ہو(۱) موجود ہے یا اس پاڑلائے در حالیہ ونشری مست تھا پال گواہوں نے اس پرشراب خواری کی گوائی دی تو اس پر حد واجب ہوگی قال المتر جم یعنی اتنی در ۔۔۔ ای طرح اگر اس نے خود افرار کیا اور ایر کیا اور بد ہوموجود ہے تھی بھی تھی ہے تھوا واس نے تھواڑی شراب ہی ہو یا بہت۔ اگر اس نے بد ہوجاتی دہنے کی بعد اقر ارکیا تو امام ابو ہوست کے زویک اس کو حد نہ ماری جائے گی اور اس طرح اگر بد ہوجاتی رہنے کے بعد اور نشر زائل ہونے کے بعد اور نشر زائل ہونے کے بعد اس پر گواہوں نے گوائی دی تو بھی فیلن کے زویک اس کو حد نہ ماری جائے گی اور اگر گواہوں نے اس کوائی مالت میں پاڑا کہ اس کے مدے بد ہواتی ہے نہیں اس کے پاس بھی پیٹنے سے اس کے مدے بد ہواتی ہو مرد ہے ہی اس کے پاس بھی ہے ہاں امام موجود ہے ہی اس کے پاس بھی ہے جا اس کی مدنہ سے بد ہواتی ہو مرد نہ کورکو بالا بھائے حد ماری جائے گی بیر مراج والم نے میں ہے۔ اگر نشر کے بیجوش نے اپنی اس کے پاس کو حد ماری جائے گی بیر مراج دائی جس ہے۔ اگر نشر کے بیجوش نے اپنی اس کے بارک کو حد ماری جائے گی بیر ہوائی جس ہے۔ اگر نشر کے اس کو افرار کو حد ماری جائے گی بیر ہوائی جس ہے۔ اگر نشر کے اس کو اور مرد کو گورت نے جائے گی بیر ہوائی کی بیر ہوائی جس ہے۔ مست شراب (جست ہے) کے بہتی نے جس اختلاف می جنان کو اس سے نہ بی تھوا میں ہواؤہ وہ سکراں ہو ہے کہ اس کا کام خلا تھ ہو کہ قالب کلام اس کا بذیاں ہوجائے تو وہ سکراں ہی نے نشر اب کا مست ہے اور صاحبین تی کے قول پر فتو تی ہواؤں

شراب كا بينا دومردوں كى كوائل سے يا خود ايك مرتبدا قراركرنے سے ثابت ہوجاتا ہے اوراك بن مردول كے ساتھ

ا تقادم نعن جس كوم مدوراز گزرگيا مثلاً ايك مبينه يااس ه زائدا ا

⁽۱) اس كمند يرود بيثراب كي آتى باا-

مورتو کی گوائی ہیں (طاؤ ایک مردد مورتوں ہوں) تبول ہوتی ہے یہ ہدا ہیں ہاور جو تخص صالت نشریں ہے اور گواہوں نے اس ہر
شراب خواری کی گوائی دی تو اس پر صدنیں قائم کی جائے گی یہاں تک کداس کو ہوتی ہوجائے اور نشرا ترجائے گھر جب افاقہ ہوگیا تو
اس پر صدقائم کی جائے گی خواہ شراب کی ہدیواس ہے جاتی رہی ہو یا تہ تی ہو سلمان نے اگر شراب پی تو اس کو صدنیں ماری جائے گ
کی یونکہ جائز میں ہے کہ زبروتی اس کو پارٹی ٹی بواور سلمان کے مند ہے شراب کی بدیوپائی جانے ہے اس کو صدنہ ماری جائے گ
و است تا وقت یک گواہ اس کی شراب نواری کی گوائی ندویں ہا و جود مید کہا کہ مرجبہ اقرار نہ کرے۔ اگر دو گواہوں میں ہے ایک نے گوائی دی اور دوسرے نے کہا کہ اس نے شراب بی ہے تو اس کو صدنہ ماری جائے گی اور اور اس طرح اگر دو نوں
دی کہ اس نے شراب پینے پر گوائی دی اور بدیواس نے پئی جاتی ہے وائی و دونوں گواہوں نے وقت میں اختلاف کیا تو بھی صدنہ ماری جائے گی اور ای طرح اگر دونوں جائے گی اور ای طرح اگر ایک ہوئے کی اور دوسرے نے اس کے اقرار شراب خواری کی گوائی دی تو بھی صدنہ ماری جائے گی اور اس طرح اگر ایک نے گوائی دی تو بھی صدنہ ماری جائے گی اور اس طرح اگر ایک نے گوائی دی کہ بیٹر سے نشر میں ہوا ہے اور دوسرے نے کہا کہ سے نشر میں ہوا ہے تو بھی ان کہا کہ سے نشر میں ہوگیا تو اس پر صد واجب ہونے میں اختلاف ہے اور سے جوشر ایس بنائی جاتی ہیں اگر ان سے بیہوش ہوتو اس کو صدنہ ماری جائے گی سوائے گی سوائے میں موائی تو اس کی صدنہ ماری جائے گی سوائے گی سوائی جو تو اس کی جو جو ہا رہے وائر و خشک و غیرہ سے جوشر ایس بنائی جاتی ہیں اگر ان سے بیہوش ہوتو اس کی صدنہ ماری جائے گی۔ مدنہ ماری جائے گی۔

مثل زنا کے کوڑوں کے اس کے بدن پرمتفرق جگہ مارے جائے گے اور چبرہ سرمثل حدزنا کے بچایا جائے گا اور مشہور روایت کے موافق جس کو بیحد ماری جائے گی وہ سوائے ستر کے نگا کر دیا جائے گا ادر اگر غلام ہوگا تو اس پر چالیس ہی کوڑے جیں

ا مترج کہتا ہے کہ آگر چدما تین کے زویک یہ بھی جرام ہے لیکن چونک امام ابوطیفہ اس کی حالت کے قائل ہیں اس لیے امر مشقہ ہوا اور شہد ہے حد ما قط ہوئی اور ظاہر حیارت ہے ایسا مغہوم ہوتا ہے کہ اس علی صدر سنتی ہوں گرا ایسا نیس ہے بلکہ دوسرے علاء کے زو یک حد ماری جائے گی اور ان کے قول پر وہ حدیث دلالت کرتی ہے جو بخاری ہی تحرّ ہے مردی ہے الد علی خلیان چوش آ نا یعنی جھاگ وغیر وا نصف کی جوش پر دوائت کرتے ہیں ہا۔ علی خلیان چوش آ نا یعنی جھاگ وغیر وا نصف کی جوش پر دوائت کرتے ہیں ہا۔ علی خلیان ہوش آ نا یعنی جھاگ وغیر وا نصف کی دوائت کرتے ہیں ہو ہوش پر دوائت کرتے ہیں ہا۔ علی المعروض اللہ منسف دو جوجل کرنسف رہ جائے اور مشلت و مدالنصرور فرنسان اللے المعروض اللہ منسف دو جوجل کرنسف رہ جائے اور مشلت و جود وحصہ جل کرایک جمیدہ جائے اور مشلت و مدالنصرور فرنسان اللہ ہوں کے دواؤں کے دوائت کرتے ہیں ان اس کے حصدہ جائے اور مشلت و مدالنصرور فرنسان کی انسان کی انسان کی دوائن کے حصدہ وجائے الدیل کی انسان کی کرنسان کی مسلم کی کرنسان کرنسان کرنسان کی کرنسان کی کرنسان کی کرنسان کرنسان کی کرنسان کی کرنسان کرنسان کرنسان کی کرنسان کی کرنسان کی کرنسان کی کرنسان کی کرنسان کرنسان کرنسان کی کرنسان کرنسان کرنسان کرنسان کی کرنسان کرنس

اورجن نے خروسکر ینے کا اقرار کیا پھر رہوع کیا تو اس کو صد نہ ماری جائے گی بیرمراج وہاج میں ہے۔ ذی پر کی شراب پنے میں صد نہیں ہاور دام المسلمین کے پاس اگرا یک مخص لایا گیا جس نے شراب پی ہاور دو گوا ہوں نے اس پراس امر کی گوائی دی پس اس نے کہا کہ میں خرخواری پر مجبور کیا گیا تھا تو عذر تا متبول ہوکراس پر صد قائم کی جائے گی اور اس میں اور جس پرزتا کی گوائی دی گئی اور اس نے بوں دعویٰ کیا کہ میں نے نکاح کرلیا تھا ان دونوں میں فرق ہاس وجہ سے کہ جس پرزتا کی گوائی دی گئی ہو وہ اس بسبب کے پائے جائے ہے جوموجب صد ہا انکار کرتا ہاس وابطے کہ بھی شواد کی بسبب نکاح کے ذنا ہونے سے خارج ہوگا اور جس پرشراب خواری کی گوائی دی گئی ہاس کے اگراہ کے عذر سے سبب صد متعدم نہیں ہوتا ہے بعنی شراب کا چیا ورحقیقت متعدم نہیں ہوتا ہے بعنی شراب کا چیا ورحقیقت متعدم نہیں ہوتا ہے بیاں یہ ایک عذر ہے کہ جس سے صد ساقط ہو گئی ہے بشر فلیکہ فابت ہو جائے لہٰذا بدوں اگراہ پر گواہ قائم کے اس کا عذر

نېرې : 🔾

حدالقذ فءاورتعز بركے بیان میں

محصن ہوئے کی شرائط کا بیان:

(۱) يامرنابت نيس هياار

یاس سے نکاح کا دعویٰ کیایا اپنے ووسر نے کے درمیان مشتر کہ باندی سے وطی کی باایی عورت سے وطی کی جو وطی کرانے پرمجبور کی گئ یا انک عورت سے وطی کر بی جوشب زفاف ہیں اس کی بیوی کی جگہ (نداق ہے) بھیجی تنی یا اس نے اپنے کفر کی حالت ہیں یا دام الحرب میں یا حالت جنون میں وطی کی یا اپنی ایس باندی سے وطی کی جو ہمیشہ کے واسطے اس پر بسبب دضاعت کے حرام ہوگئی میڈزائ المفتمن میں ہے اور یکی میجے ہے ہیں میں ہے۔

احصان کے زائل ہونے کی صورتیں:

ایک فخص نے اپنے پہر کی ہاندی ہے وطی کی کہ جس ہے وہ حاملہ ہوگئی یا نہ ہوئی تو اس کا احسان ساقط نہ ہوگا چنا نچاس کے قاذ ف کو حدقذ ف ماری جائے گی اور امام ابو یوسف نے فرنا یا کہ ہروطی کرنے والا جس کے ذمہ ہے حددور کی جاتی ہے اور اس پرمبر قرار دیا جاتا ہے اور پچکا نسب اس سے ٹابت کیا جاتا ہے تو ایسے وطی کرنے والے کا احسان ساقط نیس ہوتا ہے چنا نچے شک اس کے تاذف کو حد ماروں گا اور اسی طرح اگر کسی کی باندی ہے بغیر اجازت (۱) اس کے موٹی ہے نکاح کیا اور اس سے دخول کیا تو جس ایسے فخص کو قاذف کو حد ماروں گا بیظ ہیر ہیٹی ہے۔ اگر کسی عورت سے بغیر گوا ہوں کے لکاح کرلیا یا اسی عورت سے نکاح کیا کہ جس کو جات ہے کہ اس کا شو ہر موجود ہے یا ہے کسی دوسرے کی عدت میں ہے یا کسی اپنے ذکی رخم محرم سے جان بوجھ کرنکاح کیا پھر اس سے وطی کی تو ایسے فخص کے قاذف پر پچھ صدوا جب نہ ہوگی اور اگر ان دونوں میں سے کوئی صورت بغیر علم کے کی تو امام ابو یوسف نے

(۱) اسولی نے ایت بائد س کواجازت میں وی تھی ا۔

نر ہایا کدائی کے قاذ ف کو حد ماری جائے گی ہے جو ہرہ نیرہ جل ہا اور ذمی نے اگر ایک عورت سے نکاح کیا جس سے اس کے ذین میں نکاح کرنا طال تھا جیسے اپنی ذکی رحم محرم سے نکاح کیا پھر مسلمان ہوگیا پھراس کو کئی نے قذف کیا پس اگراس نے بعد مسلمان ہونے کے اس عورت سے وطی کی ہے تو اس کے قاذف پر حد نہ ہوگی اور اگر حالت کفر میں دخول کر دیکا ہے تو بھی صاحبین کے تول پر یکی تھم ہے اور اہام اعظم کے فزد کی اس کے قاذف پر حدوا جب ہوگی میشرح طحاوی میں ہے۔ اگر کوئی خص ایس دو ہائد یوں کا مالک ہوا جو آپس میں تکی بہنیں میں پس ان دونوں سے وطی کرلی تو اس کے قاذف کو حد قذف کی سر ادی جائے گی میں ہو طامی ہے۔ اگر اپنی بیوی سے کہا کہ اے زائے پس عورت نے کہا کہ نہیں بلکہ تو سے تو عورت کو حد قذف ماری

جائے گی اور دونوں میں لعان نہ کرایا جائے گا:

اگرایی عورت کوفق فی ایم می اور تا کی وجہ ہے پہلے صد ماری کی ہے قواس کے قاف پرصد ندہو کی اور اگر ایمی عورت ہو کہ اس کے ساتھ علامت زنا کی ہواور و ویہ ہے کہ قاضی اس کے اور اس سے شوہر کے درمیان احان کرا کے اس سے پچکا نسب اس کے شوہر ہے درمیان احان کرا کے اس سے پچکا نسب اس کے شوہر ہے قطع کر کے اس کے ساتھ ایک بچے ہے کہ اس کا پدرمعلوم نہیں ہوتا ہے قالی کی ورمیان بغیر ولا ہے تا ہو یا اس کے قاف فی پر صدوا جب ہوگی اور اگر ہو کی ورمیان بغیر ولد کے لوان ہوا ہو یا تعان ہولد ہو گر ولد کی نسب اس کے شوہر سے قطع نہیں کیا عمیا قطع بھی کیا عمیا گرشو ہر نے پھرا پی تکھ یہ کی اور ولد کے لوان ہوا ہو یا تعان ہولد ہو گر ولد کا نسب اس کے شوہر سے قطع نہیں کیا عمیا قطع بھی کیا عمیا گرشو ہر نے پھرا پی تکھ یہ کی اور ایس کی قاف پر صدوا ہو ہوں ہو گر اور ولوں تھی اس کے اگر ان ہو ہو اس کی اور در فیوں ہی سے اگر اپنی ہو کی ہو کہا کہ اس کے ان ایس کی اور اگر ہو کہا کہ اس کی ہو کہا کہ اس کے ان اور دونوں جی لوان نہ کر ایا جائے گا اور اگر ابنی ہو یہ کہا کہ اس نے کہا کہ عمی نے تھے سے زنا کیا تو مرد کو صد خور سے ہو کہ کو در دونوں جی سے کہا کہ ورد اور کہا کہ عیس نے تھے سے زنا کیا تو مرد پر صدید ہو گرا ہو ہوں تو ہو ان کی پر صدنہ ہوگی ہو کہا کہ اور اگر اجبر ہو گرا ہوں ہو کہا کہ عیس نے تھے سے زنا کیا تو مرد پر سے اور دار اس کر نے کیا تو اس کہا کہ تیں سے اور اگر ایک ہورت سے کہا کہ تیر سے اتو تا کہا کہ تیر سے اتو تا کہا کہ تیر سے اتو قالد پر صدنہ ہوگی اللہ تو کہا کہ جس بھی گوا ہوں تو قالد پر صدنہ ہوگی اللہ تو کہا کہ جس بھی گوا ہوں تو قالد پر صدنہ ہوگی اللہ تو کہا کہ جس بھی گوا ہوں تو قالد پر صدنہ ہوگی اللہ تو کہا کہ جس بھی گوا ہوں تو قالد پر صدنہ ہوگی اللہ تو کہا کہ جس بھی گوا ہوں تو قالد پر صدنہ ہوگی اللہ تو کہا کہ جس بھی گوا ہوں تو قالد پر صدنہ ہوگی اللہ تو کہا کہ جس بھی گوا ہوں تو قالد پر صدنہ ہوگی اللہ تو کہا کہ جس بھی گوا ہوں تو قالد پر صدنہ ہوگی اللہ تو کہا کہ جس بھی گوا ہوں تو قالد پر صدنہ ہوگی اللہ تھی ہو ہوں ہوگی اللہ تو کہا کہ جس بھی گوا ہوں تو قالد پر صدنہ ہوگی اللہ تو کہا کہ جس بھی گوا ہوں تو قالد پر صدنہ ہوگی اللہ تو کہا کہ جس بھی گوا ہوں تو تا ہوں جس کو گور ہو تھی ہو تھی کو تو کہ کہا کہ جس بھی گوا ہوں تو تا کہ جس بھی کو تار فی سے تو کہ کو تو کہ

زیر نے مروو فائد ہے کہا کہ میں ہے ایک زائی ہے بس زید ہے کہا گیا کہ یہ یعنی عمرویا فالد کسی فاص کودریافت کیا گیا

کہ یہ ہے تو زید نے کہا کہ میں تو زید پر حدنہ ہو گیا اورا گرزید نے عمرو ہے کہا کہ اوزانی بس فالد نے کہا کہ تو نے بچ کہا تو زید پر حدیو
گی جس نے پہلے کہا ہے اور فالد جس نے تعمد بی کی ہے کہ اس پر شہوگی اورا گر فالد نے یوں کہا کہ تو نے بچ کہا ہے ایسا بی ہے جیسا تو نے کہا تو فالد بھی قاد ف ہوگا یہ قاوی قاضی فان میں ہے اوراس طرح اگر فالد نے فقط یوں کہا کہ و دایسا بی ہے جیسا تو نے کہا تو فالد کو بھی حد قذ ف ماری جائے گی ۔ یہ محیط سرحس میں ہے اوراگر کسی مرد سے کہا اے قبد (زن فاحث) کے بچیا عورت سے کہا کہ فالد کی آشا یا کہا کہ اور میں مرد سے کہا اے قبد (زن فاحث) کے بچیا عورت سے کہا کہا کہا گیا کہا کہ بطور حرام تیر سے ساتھ فلال

ا الى عورت ، جس ساسلام من بميشد كي لك تكارح حرام ب جي بهن بميشي ، بها بحي وغير وال-

اگر کہا کہ اے ولد الر تا یا این الر تا حال تکہ اس محصنہ ہے تو کہنے والے کو صد ماری جائے گی اس واسطے کہ اس کی مال کو تذف برن کیا ہے ہے ہم تا تی ہیں ہے۔ اگر طفل مراہ تی ہی تی تر یب بہ بلوغ کو تذف کیا پس طفل ند کور نے بلوغ بس کا یا احتلام کا دعویٰ کیا تو اس کے تول ہے تاذف کو صد قذف نہ ماری جائے گی میرم یط میں ہے۔ اگر کسی مرد کو کہا کہ اے زائی (اے زہ کر نے وال بیر یہ بیر میزن نون) تو اس پر صدوا جب نہ ہوگی اور بیا ہام اعظم وامام ابو پوسف کا تول ہے کذائی شرح الطحاوی اور استحسان ہے میرم یط میں ہے۔ اگر کسی مورد ہے کہا کہ اے زائی (زن کر ہوں) بدون تا نہیں کے قوال ہے کذائی شرح الطحاوی اور استحسان ہے میرم مرد ہے کہا کہ اے زائی مرح دے کہا کہ ذائی شرح الطحاوی اور استحسان ہے میرم مرد ہے کہا کہ زنات فی الجبل اور کہا کہ میری مراد خوادی ہوں ہے۔ اور اگر کسی نے دوسرے مرد ہے کہا کہ زنات فی الجبل اور کہا کہ میری مراد خوادی ہوں ہے۔ اگر کسی ہوگی اور جس حالت میں کہا ہے وہ حالت فقب تھی تو اس کی تقدد ہیں نہی کہا ہو تو سے سے اور اگر اس نے لفظ زنات فی الجبل ہے بہاڑ پر چڑ ھنا مراد نہا ہوتو ہوتو ہوتا ہے گا اور امام اعظم والد ایا ہوتو کہا کہ دورہ ہوتا ہے گی اور امام اعظم والد ایا ہوتو کی اور جس میں ہوتا ہوتو بھی ہے۔ اگر کہا کہ دزنات علی الجبل تو بالا جماع حدواجب نہ ہوگی۔ میرم میں اور جس میں کہا ہوتو بھی نے کہا کہ حدواجب نہ ہوگی اور بھی ہوا کہا کہ واجب بوگی اور جس میں کہا ہوتو بھی نے کہا کہ دورہ ب نہ ہوگی دورہ ب نہ ہوگی۔ یہ شرح طحاوی میں ہے۔ اگر کہا کہ زینت فی المجبل (تو نے پہازی زنائی) تو بالا تھاتی اس کوحد ماری جائے گی بیشرح طحاوی میں استشاء ہے: المحد الفاظ کا بیان جو ' عمل اوا کہا کہ اور الم کو تو الم کہوتا ہے کہی '' جماری زبان' میں استشناء ہے: المحد الفاظ کا بیان جو ' عمل اوا کہا کہ اس کو قد ف للگو ہوتا ہے لیکن ' جماری زبان' میں استشناء ہے:

قذ ف نہ ہوگا اورا گرکہا کہ زینت و ہذامعک بعنی تو نے زنا کیا اور یہ تیرے ساتھ تھایا تیرے ساتھ کا لفظ نہ کہا تو یہ دونوں کا قذ ف ہے قال المتر جم بیعر بی زبان میں ہے ہماری زبان میں امید ہے کہ دوسرے کا قذ ف نہ ہووائند اعلم بیترزائة المفتین میں ہے۔

ایک نے ایک مسلمان کے جس کے ماں ہا ہے دونوں کا فرین کہا کداے کست انت تو اپنے باپ کے واسطے نہیں ہے تو اس کو حد نہیں ماری جائے گی:

اگر کسی سے کہا کہ 'اے ابن ہزارزانیہ' تو قاذ ف کوحد ماری جائے گی:

ایک شخص کواس کے باپ کے سوائے دوسر سے کی طرف منسوب کیا بدون غضب (مالت عمد) کے تو حدث ماری جائے گی

ساق وسباق ہے ہث کرسی پر تہت لگانا:

۔ اگر کسی تخص ہے کہا کہ اے ٹنڈے یا تجام کے بیٹے حالا نکداسکا ہاب ایسانہیں ہے تو کہنے والے پر صدنہیں ہے اوراگر کسی ہے کہا کہ اے کر نجے یا اشقر اسوو کے بیٹے حالا نکداس کا ہاب ایسانہیں ہے تو بھی حدنہ ہوگی اورا گر کہا کہ اوسندھی میں جبٹی کے

ع سرخ رنگ ماکل بزروی دیا ہے تا ا

پچیق یہ اس کے تن میں لقد ف ندہوگا اور کہنے والا تاذف ندہوگا اورا گرح بی آ دی ہے کہا کہ اے عبد یا اے مولی تو کہنے والے پر حد نہیں ہے اورای طرح اگر عملی ہے کہا کہ اے میر سے بیٹے تو اس پر حد نہیں ہے۔
ای طرح اگر کمی نے کہا کہ تو میرا غلام یا آزاد کر دہ ہے تو یہ اس پر دقیت کا یا ولا ، کا دعویٰ ہے اور قذف بالکل نہیں ہے۔ اگر کس سے کہا کہ او میر رہ نیا و بحوی یا او بحد یہ بودی تو اس پر حدثیں ہے اور گراس کو تعزیر دی جائے گی بیمبوط میں ہے۔ اگر کس سے کہا کہ تو عربی نے بیا اس درزی کے بیٹے یا کہ اے جولا ہہ کے بیچ تو کہنے والے پر حدث ہوگی بیٹ القد بر میں ہے اور اگر کہا کہ تو آدم کا بیٹائیس ہے یا تو انسان نہیں ہے تو بیٹے والے مرد اللہ میں ہے تو بیٹو ترفیق نہیں ہے اور اگر کہا کہ تو آدم کا بیٹائیس ہے یا تو انسان نہیں ہے یا تو مرد نہیں ہے تو بیٹو بیٹو نہیں ہے اور اگر کہا کہ تو حمل میں ہے اور اگر کہا کہ تو حمل میں ہے تو بیٹو میں ہے اور اگر کہا کہ تو حمل میں ہے تو بیٹو بیٹو نہیں ہے اور اگر کہا کہ تو حمل کے اس بیا تو بیٹو بیٹو نہیں ہے اور اگر کہا کہ تو حمل کی بیشر میں طواد کی میں ہے۔ ذکر آ یا کہ قال میت مرد صالح تھا کہ اس کے نہ نہ تا دی تیں اور درزی کی ہے۔ اس کے سب تو یہ قذف نہیں ہے اور اگر کہا کہ اس میت مرد صالح تو بیس کے اور اگر کہا کہ اس کے سب تو یہ قذف نہیں ہے اور اگر کہا کہا کہ اس کے سب تو یہ قد قد فرین ہیں ہے اور اگر کہا کہ اس کے سب تو یہ قد قد فرین ہے اور اگر کہا کہا کہ کہا تو بیس کیا تو یہ قد قد فرین ہے بید جبر کر دری میں ہے۔

ایک مرد نے دوسرے مرد بردعویٰ کیا کہ اس نے جھ کوفند ف کیا ہے پھر دوگواہ لایا کہ یہ گواہی دیں گے کہ اس نے اس کوفند ف کیا چیز ہے: گے کہ اس نے اس کوفند ف کیا چیز ہے:

اگرزید نے عمر و کوفقذ ف کیا حالا تکہ عمر و کے پاس اس امرے گواہ نیس بیں کہ زید نے اس کوفقذ ف کیا ہے اور عمر و نے جا ہا کہ زید سے تشم لے کہ والند میں نے اس کوفقذ ف نیس کیا ہے تو ہمار ہے نز ویک حاکم اس سے تشم نہ لے گا یہ جو ہر ہ نیر ہ میں ہے۔اگر کسی نے دوسرے پر قذف کا دعویٰ کیا ہیں اگر قاذف نے اس کا اقر او کیا یا اس پر اس امر کے گواہ قائم ہوئے تو قاذف سے کہا جائے

ل ای غلام جیسے عبد عربی میں غلام کے معنی ہیں آتا ہے اس طرح موٹی کالفظ یولاجاتا ہے اوراس لفظ کے گئی معنی اور بھی ہیں ہوا۔ سے اصغر نیعنی زرور نگ اور سابق ہی عرب کے لوگ روم نبی الاصغر کہا کرتے ہے اور سے روہ ہی زن بدکار الجسے وکسی لیعنی تذبی ا

گاکہ جوامرتو نے کیا ہے اس کو ٹابت کر کہ سیمج ہے ہیں اگر اس نے ٹابت کیا تو خبر ورنداس پر حدقائم کی جائے گی بینی حد نذ ف۔

زمایا کہ اگر اس کو تعوزی حد ماری گئی چر قاذف نے اپنے سیج بونے پر گواہ قائم سکتے تو اس کے گواہوں کی ساعت ہوگی اور جب

گواہوں کی ساعت ہوئی تو تعوز ہے کوڑے جو پائی رہے ہیں اس کی ضرب ہے ساقط کے جا کیں گئے پھراس تخص کی شہادت ساقط نہ

ہوگی بینی وہ اٹل شہادت میں ہے رہے گا اور کوئی نشان فسق اس کے ساتھ لازم نہ ہوگا یہ ایشنا ح میں ہے۔ امام محمد نے فرمایا کہ اگر

ایک مرد نے دوسر ہے مرو پر دعویٰ کیا کہ اس نے جھے کو نش اس کے ساتھ لازم نہ ہوگا یہ ایشنا ح میں ہے۔ امام محمد نے فرمایا کہ اگر

ایک مرد نے دوسر ہے مرو پر دعویٰ کیا کہ اس نے جھے کو نش کیا ہے پھر دوگواہ لایا کہ بیہ گوائی و میں گے کہ اس نے اس کو نشز نے ہیں کہ

ایک مرد نے اس مرد کو کہا کہ اس نے اس نو وزنوں کی گوائی مقبول ہوگی اور قاذف کو حد قد ف ماری جائے گی بشرطیکہ ہردوگواہ عادل ہوں

اس نے اس مرد کو کہا کہ اسے زائی تو دونوں کی گوائی مقبول ہوگی اور قاذف کو حد قد ف ماری جائے گی بشرطیکہ ہردوگواہ عادل ہوں

ادر اگر قاضی ان گواہوں کی عدالت نہ جانا ہم وقوقاذ ف کو قدی ہے دون میں غموم وحرام جانا ہے لیاں اگر ایک سے کہا کہ اس نے اس کو کہا کہ اس نے اس کو کہا کہ اس نے بیاں تک کہ گواہوں کی مقارب ہو گیا اور میونی تھوں نے کہا کہ اور میں تھوں نے کہا کہ تول نہ ہوگی ہے گھر ہے جس ہے اور قول امام عظم کا اولی سے یہ میں ہے۔ یہ کہا کہ تول نہ ہوگی ہے گھر ہے ہیں ہے اور قول امام عظم کا اولی سے بہ یہ ہے۔ یہ کہا کہ تول نہ ہوگی ہے گھر سے ہو میں ہو نے کہا کہ کہا کہ تھول نہ ہوگی ہے گھر ہے ہوں ہے۔ اور قول امام عظم کا اور گا کہ کہ ہو گیا ہے۔ یہ کہا کہ تول نہ ہوگی ہے گول نہ ہوگی ہے گھر ہے۔ سے کہو جس ہے اور قول امام عظم کا اور گیا ہے۔ یہ کہو جس ہے۔

اگر دوگواہوں نے کسی پردوسرے کوقذ ف کرنے کی گوائی دی گرجس جگد قذ ف کیا ہے اس میں اختلاف کیا تو امام اعظم کے دور قابی کے دور اور ماحین کے نے مایا کہ حدثیں داجب ہوگی اور اگر ایک گواہ نے گوائی دی کہ اس نے اس کو جعرات کے دوز قذ ف کیا ہے تو ہالا تفاق کے دوز قذ ف کیا ہے تو ہالا تفاق سب کے زور کہ نا ور دوسرے نے گوائی دی کہ اس قاؤ فی کرخی میں ہے اور اگر گواہوں نے جس زبان میں قذ ف واقع ہوا ہے اختلاف کیا یعن مثلاً کی نے کہا کہ عمر فی میں قذ ف کیا ہو گوئی میں ہے اور اس کی گوائی باطل ہوگی میں فتح القدیم میں ہوا دوسرے نے کہا کہ اور میں تو ان کی گوائی باطل ہوگی میں فتح القدیم میں ہوا دار اگر ایک جماعت نے کہا کہ جم نے زید کو دیکھا کہ وہ فلا نہ ہے نے زید کر اور نہ جماعت نے کہا کہ جم نے زید کو دیکھا کہ دو فلا نہ ہے تا کرتا تھا گھر اتنا کہ کہ خاصوت اس پراکی کے دور کی کہا کہ ماسوائے فرج کے تو ان لوگوں پر صدفذ ف واجب ہوگی ہوتیا وی گوائی فان میں ہواو قید تو میں کہ کہا کہ اور ایک کو اور اس کی اور اگر کی کہ کہا کہ ماسوائے فرج کہا کہ میں ہواگر گواہ نہ کو دیکھا کہ دور اگر کی کہا کہ میں اور کو تا تھی ہوا گوئی کیا اور سے گھر کہا کہ میں اور کی کہا کہ میں ہواگر گواہ نہ کو دیکھا کہ دور کی کیا اور اس کو تا تو کہا کہ ہو تا تو کہ کہا کہ میں ہواگر گواہ نہ کو دیکھا اور استحسا نامی کو دویا تی دور کی کیا دور کی کیا کہ جو نے کہا کہ ہو کہا کہ میں ہواگر گواہ نہ کو دیکھا اور استحسا نامی کو دویا تیکن دور تک قید کر سے گا اور اگر اس وقت ہے کہ جس مقام ہو دو تھی اس کو حاضر لا گھا ہوا کہ اور اگر اس وقت ہے کہ جس مقام کی دور میں کی کو حاضر لا سکتا ہوا دور اگر آتا فا صلہ ہو کہ تھیں دور میں کی کو حاضر لا سکتا ہوا دور کو کہ تیا دور ہو کہ تین دور تیں اس کو حاضر نہ لاسکتا ہوا دور اگر اس کو تھیں دور تیں اس کو حاضر نہ لاسکتا ہوا دور گھی کو تین دور تیں اس کو حاضر نہ لاسکتا ہوا دور گوئی کیا دور ہو کہ تین دور تیں اس کو حاضر نہ لاسکتا ہوا دور گوئی کیا در جو کہ تیا دور ہو کہ تین دور تیں اس کو حاضر نہ لاسکتا ہوا دور کو کہ تین دور تیں اس کو حاضر نہ لاسکتا ہوا کہ کو تو تاذ ف کو تیدر کے گا دور ہوگر تیں دور تی کیا دور بوکہ تین دور تیں اس کو حاضر نہ کو تا کو تی کو تیا کہ کی تو تیا کہ تو تیا کہ تیا کہ کو تو تا کو کو تا کو تا کو تا کہ تو تیا کہ تین کو تا کو تی کو تا کو تا کو تا

ہ جنیس الناصری میں لکھا ہے اگر قاذف نے دعویٰ کیا کہ جس کو میں نے قدّف کیا ہے بیزانی ہے اور میرے پاس اس کے مواوج بن آتا والے اس کے مواد جن کو اوقائم کئے تو خیرورنداس کو صدفد ف ماری جائے گی ہیں اگر اس نے گواہ قائم کئے تو خیرورنداس کو صدفد ف ماری جائے گی دورا گراس نے ایسانہ یا یا جس کو گواہوں کے پاس بھیجاتو وہ خود کو تو ال کے ساتھ روانہ کیا جائے گا جواس کی حفاظت کریں گے ہیں

ا محبوس كرا في بنايرا مين عرف كالمعاب اورجهان قيد برمعن الحوى بوبال بيزيان والعار جمد كما كميا باا-

اگراس نے گواہ نہ پائے تو اس کو حد ماری جائے گی اور اگراس کے بعد اس نے گواہ قائم کئے تو ان کی گوائی تیول ہوگی بیتا تار خانیہ میں ہے۔ اگر کس کو قذف یا گھر قاذف جارگواہ فاس آلا یا کہ بید مقذ وف ایسا تی ہے جیسا ہیں نے کہا تو اس کے سر سے حد دور ہو جائے گی اور مقذ وف اور گواہوں ہے بھی دور ہوگی بیظہر بیش ہے۔ جس کو قذف کیا ہے اگر وہ زندہ ہوتو می خصوصت اس کے سوائے کس کوئیس ہے خواہ وہ حاضر ہو یا غائب ہواگر مرد مقذ وف تبل مطالبہ کے یا بعد مطالبہ کے یا قاذف پر تھوڑی حد قائم کئے جا بعد مراکبا ہوگی اگر چہ ایک بی کو ار ایا ہو بی قاد فی کر تھوڑی حد قائم کئے جا بعد مرگا ہوگی اگر چہ ایک بی کو ار ایا ہوبی اور اگر امر دمقذ وف جو قائب تھا حاضر آیا اور قاذف کو قاضی کے پاس لا یا چر قاذف کو تھوڑی حد ماری گئی تھی کہ چروہ عائب ہوگی آئر جہ ایک ای ای صورت بھی کہ گور ہو ہوئے تک حاضر رہے اس واسطے کہ پوری حد بیں مطالبہ شرط ہے یہ ہوگیا تو حد پوری نہ کی جائے گی لگا اس صورت بھی کہ تو رہ ایک ہو اور ای کہ اور ایر داواو غیرہ اور اس کی والد میں کو آئر چہ ایک اختیار ہے اور ای مطالبہ میں خصوصیت وارث کی ٹیس ہے خواہ وہ دوارت ہو یا نہ ہو مثلاً کا فرہ و یا مورث کا قاتل ہو یا خور تی ہو کہ اس صورت میں وارث نہ ہوگا گر مطالبہ حد کی ٹیس ہے خواہ وہ دوارت ہو یا نہ ہو مثلاً کا فرہ و یا مورث کا قاتل ہو یا خور رقی ہو کہ اس صورت میں وارث نہ ہوگا گر مطالبہ حد کہ کی تو باقوں کو مطالبہ کا اختیار ہے بیتمر تاشی میں ہو سے مطالبہ تا ہو گیا تو باقوں کو مطالبہ کا اختیار ہے بیتمر تاشی میں ہو سے میں ہوگا ہو بیا میں ہوگا ہوگا ہوگا ہوگا ہوگا ہوگیا ہوگا ہوگا ہوگیا ہ

قال المحرج عود ادا دا دو بهت له الآ عنياد والاستحقاق اور صدقة ف ميت كا مطالبة يل كرسكا الآ اى صورت بل كراس قذ ف ساس كى نسبت بي قدح واقع بوتا بويايه بدايين باوراس مطالبه بي بركايينا اور دخر كابينا ظا برالراويك موافق كيال جيل بي مال (نان) كواس مطالبه كا اختيار نيس به يدم يل موافق كيال جيل به يا مال (نان) كواس مطالبه اختيار نيس به يدم بي معل بي مال والموك وطالبه كا اختيار بهوال و يجود بي باوراولا وكومطالبه قد ف نيس به يرش طامل بوتا به كه قاذ ف الله كاباب يا داداو غيره كيت الاستي درجه كا بويا مال ونانى وغيره بويد اليناح مي بيال وقت نيس مامل بوتا به كه قاذ ف الله يا داداو غيره كيت الاستي درجه كا بويا مال ونانى وغيره بويد اليناح مي بياس مالي بيا كوقة ف كياتو قاذ ف كوحد مارى جائك المياس مرجك به واداك كامطالبه كياتو قاذ ف الزائيا وراس كى مال مرجك به وراس كوحد مارى جائك كي ادراك لهر حاد الكي مقد يق كي تحريها باكرة ف دوسر كوحد مارى جائك كي ادراك لهر حاد الكي موجه بياك ودوسر كوحد مارى جائك كي ادراك لهر حاد الكي معاد يكي كي ودوسر كوحد مارى جائك كي ادراك لهر حاد الكي معاد يكي كي ادراك لهر معالم المرج كي المعالبة كي الهربي الكيالية واد ف كوحد مارى جائك كي المعالبة كي الكيالية واد كوحد مارى جائك كي ادراك لهربي كي الموالية كي الميالية كي المعالبة كوراك كورا المتيارة والكي المعالية والمعالية المعالية ال

ہ طاب رہے وہ اور اس اس اس اس کے کہا کہ نیس بلکہ تو ہے تو غلام کو حد ماری جائے گی نہ سی غلام سے کہا کہ اے زانی پس اس نے کہا کہ نیس بلکہ تو ہے تو غلام کو حد ماری جائے گی نہ آزاد کواورا گردونوں آزاد ہوں تو اس صورت میں وونوں کو حد ماری جائے گی:

امام محر نے جامع صغیر میں فرمایا کدایک مردکا ایک غلام ہے اور اس غلام کی ماں آزادہ مسلمان می اور وہ مربیکی میرمولی نے اس غلام کی ماں آزادہ مسلمان می اور وہ مربیکی میرمولی نے اس نے حد قذف کے مواخذہ کا اختیار نہیں ہے بیرمحیط میں ہے۔ اگر دو مردوں نے باہم گالی گلوچ کی ہیں ایک نے کہا کہ میں تو زانی نہیں ہوں اور ہمیری ماں زانیہ ہے تو فرمایا کدا سے واقعہ میں حدثیں

ہوں اگر کہا کہ جس نے ایساایسا کہاہ ہ زانیہ کا بیٹا ہے ہیں ایک نے کہا کہ بدیس نے کہا ہے تو ابتدا کرنے والے پر صفیم ہے یہ فقاہ کُرٹی ہیں ہے۔ اگر اجنی خام ہے کہا کہ اس ذائی ہیں اس نے کہا کہ نیس بلکہ تو ہے تو غلام کوحد ماری جائے گی ندا زاد کواورا گر دونوں آزاد ہوں تو اس صورت ہیں دونوں کوحد ماری جائے گی اور پیٹر اللہ اُمٹیمن ہیں ہے۔ اگر اجنبی نے کسی احتبیہ کوفڈ ف کیا جو محصرت ہیں جا۔ اگر اجنبی نے کسی احتبیہ کوفڈ ف کیا جو دعتہ ہے ہیں قاذ ف پر حد قائم کی جائے گی۔ بی پی جا ہیں ہے۔ اس ما محد ہے میں اوا ہے گئی گھراس مورت کیا ہے کہ چار مردوں نے ایک مرد پر گوائی وی کہ اس نے قلانہ بنت فلاں تخرومیہ سے زا کیا اور بیگورت جس کا نام لیا ہے جو دت معروف ہے اور اس کا نام ونسب تھیک بیان کیا اور زنا کو بھی بیان کرد یا کہ ذناس کو کہتے ہیں دوراس کو تا ہی تو امام محد نے فرمایا کہ قبیل کورت نے اس نے مرد ذکور پر رجم کا تھم دیا ہے قامی کے تیاں کہ قبیل کی تیا ہی ہے کہ اس کے مدف کا مطالبہ اپنے قاضی کے بہاں کیا جس نے مرد ذکور پر رجم کا تھم دیا ہے قوا مام محد نے فرمایا کہ قبیل سے ہے کہ اس کے قاذ ف کوحد ماری جائے بیٹے ہیں ہے۔

جمع الجوامع میں اکھا ہے کہ اگر تورت ندکورہ نے اپنی صدقذ ف کا مطالبہ کی دوسرے قاضی کے یہاں کیا تو وہ قاذف کو صد

ہارے گالا آ نکہ وہ کم قاضی اول کے علم تضاء پر گواہ قائم کرے بیتا تارخانیہ میں ہادرا گرکسی نے چند بارقذ ف کیا باچند بارز نا کیا

پیند بارشراب ٹی بھروہ ایک بارحد سے محدود ہوا تو وہ ان سب کے واسطے ہوجائے گی بیکا نی میں ہاورا گر ایک جماعت کو کلام

واحد ہے قذف کیا با ہرایک کو علیمہ و ملیحہ و مکام ہے قذف کیا باہ مشفر قد میں قذف کیا پیران سب نے اس پرحد قذف کا دعوی کیا تو

ان سب کے واسطے اس کو صدواحد ماری جائے گی اورائی طرح ان میں ہے بعض نے دعوی کیا اور بعض نے نہ کیا ہیں اس کو صدماری

گری تو بیدان سب کے واسطے ہوجائے گی اورائی طرح ان میں ہے ایک حاضر ہوا تو قاذف پر ایک بی حدیوگی اور بس پھراگرائی

کے بعد جس نے مطالب میں کیا ہے وہ آیا تو اس کے حق کی صدفذ ف باطل ہوگی کہ اس کے واسطے در سری بارائی کو صد نہ ماری جائے گی

اورا گرقاذ ف کو سز اے صدوی گئی پھر بعد فارغ ہونے کے اس نے دوسر سے کو قذف کیا تو دوسرے کے واسطے اس کو دوسری صدماری جائے گی اور ہو حدقذ ف کو باطل کرد بی ہے اور جوائی کے مابعد لازم آ کم ان کو کو سافہ میں کرتی ہے بیرم ان وہائی میں ہے۔

اگر زنایا شرا بخواری کی وجہ ہے اس کوتھوڑی حد ماری گئی گھروہ بھاگ گیا گھراس نے دوبارہ زنا کیایا شراب فی تواس کو سر نوحہ ماری جائے گی اور اگر قذف میں ایسا ہوا تو دیکھا جائے گا کہ اگرا قل مقذوف حاضر ہوا تو اس کے واسطے حد ہوری کردی جائے گی اور دوسرے مقذوف کی واسطے پھیر اند دی جائے گی اور اگر فقظ دوسرا حاضر ہوا تو قاف کو دوسر ہے قذف کے واسطے از سر نوحہ ماری جائے گی اور اقل کی باقی حد باطل ہوگی اور اگر ایک شخص پر اجنا س شخلف کی حدود مجتمع ہوئیں مثلاً اس نے قذف کیاوز نا کیا و چوری کی اور شراب فی تو اس پرکل میں حدود قائم کئے جائیں گے لین ہے در بے قائم ند کئے جائیں گے اس وجہ سے کہ اس کے باک ہوجائے کا خوف ہے بلکہ انظار کیا جائے گا یہاں تک کہ اقل ہے اچھا ہوجائے اور پس پہلے چکل اس پر حدقذ وف جاری کی جائے گی اس واسطے کہ اس میں حق العبد ہے پھر اس کے بعد امام استمامین کو اختیار ہے جائے پہلے حدز نا جاری کر سے اور چاہے پہلے ہاتھ کانے اور شرا بخواری کی حدمو خرکی جائے گی اور اگر باوجو واس کے اس نے کسی کو مجروح کیا ہوجس کا بدلا بھی اس پر واجب ہوتو

ا بیقید مشرے کرا گرد دسرے قاضی کے بیمان مطالبہ پیش کرے تو وہ آیا ساواستسانا قاؤف کوعد مارے گاوانشہ تعالی واعلم ۱۳ ہے۔ کا کی ہوجا کیں گےنہ کے تصد او بالات ان سب کے واسطے ہوگی الا بسطالہ جنّ: مک فرآ مل فیراا۔

اگر کوئی کا فرحد قذ ف میں سزایا ب ہوا تو اس کی گواہی دیگیرا الی ذمه پر جائز نه ہوگی:

اگرمقلاون نے قبل اس کے کہ اس کے قاف پر صدقائم کی جائے زنا کیا یا کوئی وطی حرام غیرمملوک کی تو اس کے قاف ف سے صدسا قط ہوگئی اور اس طرح اگر مقذ وف مرتد ہوگیا تو بھی اس کے قاف سے صدسا قط ہوگئی پھراس کے بعد اگر مسلمان ہوگیا تو اس کے قاف ف سے حدسا قط ہوگئی پھراس کے بعد اگر مسلمان ہوگیا تو اس کے قاف ف برحد عود نہ کر ہے گی اور اس طرح اگر معتوہ ہو کہ اس کی عقل جاتی رہی ہوتو بھی ہی تھم ہے بیمسوط میں ہے۔ قاف ف کے ذرب ہے اس طرح صد ساقط ہو جاتی ہے کہ مقذ وف اس کے قول کی تصدیق کرے یا قاف اس کے ذنا کرنے پر چار گواہ قائم کرے ذواہ اپنے محدود ہونے ہے پہلے قائم کرے یا مارے جانے کے درمیان میں قائم کرے اور بیر بنا ہرا کے روایت کے روایات

ل قال المترجمة وارحد مارى جائے كى يعنى مراديہ كاس كوحد مارى جائے كى برؤيك فخض كدوكوئى پران لوكوں بيس بے بن كواس نے تبہت لگائى ہے اور بير اونہيں ہے كہ قاؤف نے جس وقت استنى بطورا بہام كياتو اس كوحد مارى جائے كى ور ندايدا تقم نيس ہوااور بيتھم اس بنا پر ہے كماس نے مبہم رکھااورا محروم كى كومعنى كردياتو خاص اس فخض كا دموى ساقط ہوجا تا اور دوسروں كے تق بس و وقاؤف رہتا ہيں ان كاحق ساقط ندہونا حاصل كلام بيدہ كه برحال بيس و صدامارا جائے كا البيد معين كرتے كے صورت بيس خاص ال فخض كا دموى ساقط ہوجائے كا اور مبہم ركھنے بيس خاص كار موى تائم بوسكانے ہے۔ ا میں سے ہواور سے سرائ وہاج میں ہواورا کرچار کواہوں ہے کم مقد وف کے زنا کرنے پراس کی طرف سے مقبول نہ ہوں گے پھر
اگروہ چار کواہ ان یا جنہوں نے مقد وف کے زنا متصادم کی کوائل دی تو قا ذف کے دست استحسانا حددوری جائے گی اورا گروہ تین کواہ ال یا جنہوں نے مقد وف کے زنا پر گوائل دی اور قاذف نے کہا کہ میں چوتھا ہوں تو اس کے کلام پر انتفات نہ کیا جائے گا اوراس کے ساتھ تی یا قو تو رتوں اورا کی مرد نے گوائل اوراک کے ساتھ تی یا دو تورتوں اورا کی مرد نے گوائل اوراک دومردوں نے یا دو تورتوں اورا کی مرد نے گوائل اوراک دی سے ساس مقد وف نے اپنے زنا کا اقر اور کیا ہے تو قاذف اور تیوں کو اجوں سب کے ذمہ سے حدوور کی جائے گی سیمسوط میں ہے۔
اگر مکا تب اس قدر مان چھوڑ کر مرگیا کہ اس کے اوائے گیا ہوں سب کے واسطے کافی ہے بس اس کا مال کتا ہت اواکر کے آخر جر موا اجزائے حیات میں اس کی آزادی کا تھم ویا گیا اوراس کا ہاتی ترکہ وار جان احرار کے درمیان تقسیم کیا گیا پھراس مکا تب میت کوکس نے قذ ف کیا تو اس پر حدجاری شکی جائے گی سیمچھ میں ہے۔

حدِقدْ ف اور حدِرْ نامين فرق:

اگر حربوں جی ہے کہ قال ہے کہ ہارے یہاں آیا اور اس نے کسی مرد سلمان کو قذف کیا تو اس پر حدوا جب ہوگی اور
یہ اخرقول امام عظم کا ہا ور بی تول صاحبین کا ہے بیشرح طواد کی جی ہے۔ حدقذف اور حدزنا جی فرق ہے کہ حدقذف بدول
تصادم (زاند کذرجانے ہے) کے ساقط بیس ہوتی ہے اور حدزنا وشراب خواری بسبب تصادم کے ساقط ہوجاتی ہے اور حدقذف بدول
مطالبہ مقد وف کے قائم نہیں کی جاتی ہو جائے اور مد
مطالبہ مقد وف کے قائم نہیں کی جاتی ہو جائے اور مد
قذف جا بت ہوجائے وکر کا جد معور میں سرافعہ بوتی ہے۔ اس طرح اگر قاضی کے حضور میں مرافعہ ہونے
قذف جا بت ہوجائے کے بعد معود کرنے اور بری کرنے ہے ساقط نہیں ہوتی ہے۔ اس طرح اگر قاضی کے حضور میں مرافعہ ہونے
کو احتیار رہے گا کہ اس کے بعد معدقذف کا مطالبہ کرے اور سید ہار ہے تو کہ ہے بیرفاوی قاضی خان میں ہوتی ہے اور اس کو حد مارے گا اور اگر قاضی
کو احتیار رہے گا کہ اس کے بعد معدقذف کا مطالبہ کرے اور سید ہار ہے تو کہ ہے بیرفاوی قاضی خان میں ہوتی ہو تو اس کو حد مارے گا اور اگر قاضی
مقرر ہونے سے پہلے قاضی نے اس کو جانا مجرقاضی مقرر ہواتو قاضی کو اختیار نہیں ہے کہ اپنے علم پر اس حدکو جاری کر ہے جب بک مقرر ہونے سے پہلے دی سے کہ کہ قواس سے درگذو کر بیا ایسان کر اس جہ ہور اس کے اجاب معلی ہور ویا تو ہے ہم ہم اور اس کے اجاب معلی ہی کہ واس سے کہ کہ قواس سے درگذور کر بیا ایسان کا مرافعہ ہوتو اس کے اجاب معلی مقرر کر دیا نہیں جائز ہے اور رہا مد پھر پانے کے لیے جاری کر اینے اور پورا کرا لیئے کے واسطے بالا جماع ویک مقرر کر دیا نہیں جائز ہے اور با مد پھر پانے نے کے لیے جاری کر الینے اور پورا کرا لیئے کے واسطے بالا جماع ویک مقرر کر دیا نہیں جائز ہے اور بید خوالے میں خانور ہورا کرا لیئے کے واسطے بالا جماع ویک مقرر کر دیا نہیں جائز ہے اور بید خوالے میں کا برب کی کر اینے اور پورا کرا لیئے کے واسطے بالا جماع ویک مقرر کر دیا نہیں جائز ہے اور یہ ہے۔ یہ ہور

تعزير كابيان

فعنل

تعزیر کی شرعی تعریف اور اقسام کابیان:

واضح بوكتفزير الى تاديب بجومدنيس بوتى بادرايي جرم من واجب بوتى بجوموجب مدنيس بي بينهايد

ا جس كودير كذرى باور مقذار ديركى او يرذكر بوچى باا.

یں ہے۔ اس کی دوشمیں ہیں ایک بوجون انداور دوم بوجون العباداوراؤ آل یعن توریا بی اندتوائی کا جاری کرنا امام اسلمین ہر واجب ہے۔ اس کی دوشمیں ہیں ایک بوجون انداور دوم بوجون العباداوراؤ آل یعنی توریا بی مزجر ہوگیا ہے۔ اس پر منظر ع ہوتا ہے کہ اس کا قابت کرنا ایسے دی ہے جا نزہ جس نے اس کی گواہی دی بینی اگر ایک منوجر ہوگیا کہ جو ہائی ایس برم کیا جو جا نا ایس برم کیا جو جائے اور اس کے ساتھ ایک محض گواہ ہے ہیں مکن ہے کہ امام اسلمین مرک ہوجائے اور جدی تھا وہ گواہ ہوجائے ہیں مکن ہے کہ امام اسلمین مرک ہوجائے اور جدی تھا وہ گواہ ہوجائے ہی دوسرے گواہ کی ساتھ ان دونوں گواہ ہول ہے جرم نظر کو جا تا ہو اس کناه کے ساتھ ان دونوں گواہ ہول ہے جرم نگر کو قابت کرنا جا نزہ اور آگرہ وہ اس گناہ کے سف کرنے نے فارغ ہوگیا گر جب کوئی محض ارتکاب جرم کرتا ہوتو ہر سلمان کوالی حالت میں آخر ہے جاری کرنا جا نزہ اور آگرہ وہ اس گناہ کے کہ کرنے نے دوسرے کا کوئٹور پر دی تو ہوئی گوئٹور پر دی تو ہوئی کوئٹور پر دی کوئٹور پر دی ہوئی کوئٹور پر دی کوئٹور پر دی ہوئی کوئٹور پر دی ہوئی کوئٹور پر کوئٹور پر دی ہوئی کوئٹور پر دی ہوئی کوئٹور پر دی ہوئی کوئٹور پر دی ہوئی ہوئی کوئٹور پر دی ہوئی ہوئٹور پر دی ہوئی ہوئی کوئٹور پر دی ہوئی ہوئٹور پر دین ہوئی ہوئٹور پر دینا محال ہوئور ہوئی گوئٹور کوئٹور پر دینا محال ہوئر کوئٹور پر دینا موئٹور کوئٹور پر دینا محال ہوئر کوئٹور کوئٹور کوئٹور کوئٹور پر دینا محال ہوئر کوئٹور کوئٹو

تعزیر کا ثبوت دومر دوں یا ایک مرد دوعورتوں کی گواہی ہے ہوتا ہے:

ا یعن حدتو ایک مقرری سزا ہے کہ اس میں کی بیٹی پھوٹیں ہو گئی ہے اور تعزیر اس کا دیہ ہے کہ وہ مدنییں ہے اور نداس کی کوئی سزار مقرر ہے بلکہ جہول برائے ان مالسلمین ہے اور اس میں اختلاف ہے کہ آیا حد ہو تھی ہے انہیں اور بیشتر کا مخاریہ ہے کہ نیس اور اس میں بھی اختلاف ہے کہ آیا حد آخری و دنوں جمع ہو گئی ہیں اور اس میں بھی اختلاف ہے کہ آیا حد آخری و دنوں جمع ہو گئی ہیں اور اس میں بھی اختلاف ہے کہ آیا حد آخری ہوئی ہے جو موجب حدثیں ہے اس مے معنی ہے ہیں کہ جو موجب حدثیں ہے اس مے معنی ہے ہیں کہ جو جرب حد ہے اس میں حد ہی واجب ہوگی اور بھینہ اس می آخرینیں ہے الا بھید و مگراز وجوہ مثلاً زنا اس کو ہیں جلدی ور سے نظر اینکہ کے فتند فر وہ وہ جا کہ مثل انتا اس کا ہو اور بھی ہو دو مراد ہے جو ایک مثل انتا الی اس کے مارک ہو جا کہ سال سے دو مراد ہے جو ایک مثل انتا الی اس کو گئی کہ اگر نوگوں کا مال لاؤاتے اور بھیاس کوڑے نظر تعزیر کے مارے جا کمی مثلاً تعالی اس کے خوا کی کہ الی کو اور بھی اس اس کے دو مراد ہے جو ایک میں سال میں کرچنا کی کھا کر نوگوں کا مال لاؤاتے اور بھی کرا ہے ہیں اا۔

سے نیل بالنفس اس وقت تک کے واسطے لیا جائے گا ان گوا ہوں کا حال در یافت ہو پس اگر گوا ہوں کی تعدش کی گئی تو اس وتعزیر دی بست نے کی اور بیدنآوی قاضی خان میں ہے اور تعزیر بھی جس (ایک جد بندی ویا تیا) کرنے کی ساتھ ہوتی ہے اور بھی صفع فوٹائی کے ساتھ ہوتی ہے اور بھی صفع فوٹائی کے ساتھ ہوتی ہے اور بھی سے اور بھی مار نے ہے اور بھی بائیلو رکہ قاضی اس کی طرف نظر ترش سے دیکھے بینہا ہم ہا اور امام ایو یوسف کے نزد یک تعزیر اسلطان کوروا ہے کہ اس کا مالک لے لے اور امام اعظم وامام محمد اور باتی متیوں اماموں کے نزد یک میہ بر ترمیس جائز ہے اور بھی جائز ہے اور امام اعظم وامام محمد اور باتی متیوں اماموں کے نزد یک میہ بر ترمیس جائز ہے اور میان کے احداد میں جائز ہے اور امام اعظم وامام محمد اور باتی متیوں اماموں کے نزد کے اور امام اعظم وامام محمد اور باتی متیوں اماموں کے نزد کی میں ہوئز میں ہے۔

بعد ضرب تعویر کے محول کرنا بھی جائز ہے اگراک میں کوئی مصلحت ہویہ بیٹی شرح کنز میں ہے اور میس کی مدت اماس کی دائے کے بیر دہے یہ بخرالراکتی میں ہے۔ جن صورتوں میں کدورے مارے جاتی ہیں ان میں تعزیر کے درے سب سے بخت و زور سے مارے جاتی ہیں ان میں تعزیر کے جراس سے کم حدز نا کے در ہے جر شراب خواری کے جرحد فقذ ف کے یعنی حد قز ف کے درے سب سے بھکے آس فی سے ماری جاتی ہو تون بدر ہے بخلاف اس کے شوہر آس فی سے ماری جاتی تو وہ کو بسبب ترک زینت و منگار کے یا بسبب ترک اجابت کے لینی شوہر نے اس کو اپ بستر پر بلایا اور وہ نہ آئی یا بسبب نے اپنی زوجہ کو بسبب ترک زینت و منگار کے یا بسبب ترک اجابت کے لینی شوہر نے اس کو اپنے بستر پر بلایا اور وہ نہ آئی یا بسبب ہوئے اس کو درے مارے جاتی گو شوہراس کا ضامی (ویت کا ایون کی اور یہ الفائق میں ہے اور تعزیر جار نے کی حدیمی و وہرود (اس کے میرے بہتے ہوئے اس کو درے مارے جا کی گر اس پر سے بوشن وحشو آتار لئے جا کیں گا کو اس میں حدود (اس کے مین صدرتا میں منصل ذکور ہیں) نہ کیا جائے گا ضرب درواس کے وہتی وہ خوات اس کے اور بیامام ابو حذی والم میرکا قول سب اعتماء پر متقرق لگائی جائے گی مواسے میں اور فرق (ذکرے ہویا مؤنٹ کے اطلاق زبانعرب) کے اور بیامام ابو حذید والم میرکا قول سب اعتماء پر متقرق لگائی جائے گی مواسے میں اور فرق (ذکرے ہویا مؤنٹ کے اطلاق زبانعرب) کے اور بیامام ابو حذید والم میرکا قول سب اعتماء پر متقرق لگائی جائے گی مواسے میں اور فرق (ذکرے ہویا مؤنٹ کے اطلاق زبانعرب) کے اور بیامام ابو حذید والم میرکا قول

ہاور بیفاوی قاضی خان میں ہےاورا بیا ہی صدو دالاصل میں مذکور ہے۔ اگر گالی والے الفاظِ بدکسی اشراف کو کہے جیسے فقہا میں سے کوئی فقیہ ہو یا کوئی علویٰ تو سہنے والے کو

تعزیر دی جائے گی:

اشریۃ الاصل میں کھاہے کہ توریا یک بی جگہ ماری جائے گی ہی جانا چاہئے کہ اس مسلد میں افتلاف روایا تہیں ہے بلک اخلاف جواب بسب اختلاف موضوع کے بے لیمی متفرق سب عضاء پر مارے کا تھم اس صورت میں ہے کہ توریا نبتا درجہ کی ہویتین میں کھا ہے۔ اور ہولینی اُ نتا لیس کوڑے اور ایک بی چگہ مائے کا تھم الی صورت میں ہے کہ توریا انبتا درجے تک نہ ہو پڑین میں کھا ہے۔ اور وجوب تورید اور عی اس سے کہ جو تھی کی مشکر کا مرتک (انہوایا کی مسلمان کونا تی ایپ قول ایٹ اور اور اجب نہ ہوگی پیشر تا طوادی میں ہے والی انسان ہوگی بیشر تا طوادی میں ہے والی بی مشکر کا مرتک کی کہا کہ او شعر اور ایس نہ ہوگی بیشر تا طوادی میں ہے والی کہ اور کی کہا کہ اور ایس الفظ بدکی اثر اف کو کہا جسے فتہا میں ہے کوئی فقیہ ہویا کوئی علوی (سید زادا دیل کرما اند و بد) ہوتو کہ والے کوئی اور ایک کی اور اگر حوام میں ہے ہوتو توریر نددی جائے گی اور بیقول احس ہوگی ہو ہو ایک کی اور ایک کی اور اگر حوام میں ہے ہوتو توریر نددی جائے گی اور بیقول احس ہوتو توریر نددی جائے گی اور بیقول احس ہو جو توریر اور کی بی اور کا میں ہوتو توریر نددی جائے گی اور ایس کہا کہ او فاش صال کہ دو قاس نہیں ہے بیل اور کی ایس کہ بیل میں ہوتو توریر ندری جائے گی اور ایس کی بیل میں ہوتو توریر ندری جائے گی اور اگر کہا کہ اور کہا کہ اور کا جو بیل کے بید یا دو کہا کہ اور کا جو سے بیل کی اور اگر کہا کہ اور کی جو بیل کی اور کی بیل ہوتو کی بیل کی اور ایس کی بیل کی توریر دی جائے کی اور کر کہا کہ اولوک اور سان ہا والی کی اور بیل کی اور ایس کی بیل کی اور ایس کی بیل کی اور ایس کی بیل کی اور بیکانی میں ہوتوں اے کہ میں ہوتوں اے کہ کہ اور کہ کہ کہ ایس کی بیل کی اور بیکانی میں ہوتوں اے کہ اور دیا ہی اور کہ کہ کہ ایس کی کہ اور کی کہ کہ ایس کی کہ اور کی ہوتوں کی اور بیکانی میں ہوتوں اے کہ کہ اور بیکانی میں ہوتوں اے کہ اور بیکانی میں ہوتوں ہوتوں ہوتوں کی اور بیکانی میں ہوتوں ہوتوں ہوتوں ہوتوں ہوتوں کی اور بیک کی ہوتوں ہ

مردِصالح ہے کہاا ہے معفوح 'اے ابن قرطبان (دیوث) تو بقول ناقطی اُس پرتعزیرواجب ہوگی۔

اگر کہا کہ اے ابن الفاجرہ یا اوائن الفاحة تو اس پرتھور یو اجب ہوگی اس واسطے کہ اس نے اس کوائیک طرح کا عیب لگایا

ہے یہ فایۃ البیان میں ہے۔ اگر فاس ہے کہا کہ اے فاس یا شراب خوار ہے کہا کہ اے فالم ہے کہا کہ اے فالم ہو اس میں پھے واجب نہوگا یہ تابیہ میں ہے اور اگر کسی مرد صافح ذی مرد ت سے کہا کہ اے چور اے شرک اے کا فرتو اس کو تعزیر دی جائے گی بیوا تعالت میں ہے۔ اگر کہا کہ اے سفاتو تعزیر دی جائے گی بیوا تعالت میں ہے۔ اگر کہا کہ اے سفاتو تعزیر دی جائے گی بیوا تعالت میں ہے۔ اگر کہا کہ اے سفاتو تعزیر دی جائے گی اور یہ جو ہرہ نیرہ میں ہے۔ قال الحرج مجم الما طلاق فی عوفنا فقید نامل اور اگر کہا کہ او ہے گا اور یہ میں ہے۔ اگر کسی مرد صافح ہے کہا کہ اے معلو ح اے سمور ایس میں ہے۔ اگر کسی مرد صافح ہے کہا کہ اے معلو ح اے اس فی تعزیر واجب نہ ہوگی اور ایو تاطفی نے ذکر فر مایا ہے کہ اس پرتعزیر واجب ہوگی اور اگر کہا کہ اے بندر اے جواری تو اس میں تعزیر واجب نہ ہوگی اور یہ قاوی قاضی خان میں ہے۔ صدر الشہید نے فر مایا کہ جواری کہنے میں تعزیر واجب نہ ہوگی اور یہ قاوی قاضی خان میں ہے۔ صدر الشہید نے فر مایا کہ جواری کہنے میں تعزیر

ا او چینا کون کے ٹیمکانے اور مراد کشاہے جوابے گھریں زائی مردوں وکورتو آس کا ٹیمکانا دے اللہ تا کال مترجم لیکن پیچاری کوف چی پی بیک بعض اس می ایما ہے جس کی تا ویل ہوئتی ہے اور بعض ایسا ہے جس کی تا ویل تیس ممکن ہے تو ہمارے کرف میں جو قابل تا ویل نبیس ہے اس پر لائق ہے کہ تعزیر وی جائے اللہ (۱) منا وممنوع شری جس برانکار ومنع کرنا واجب ہے او

واجب ہوگی اور بینظا صدیمی ہے۔اگر کہا کہ اے معلوح تو تعزیر دی جائے گی اور صدواجب نہ ہوگی اور بیامام ابو یوسٹ وامام محمد کا قول ہے اور اگر کہا کہ یامعفوج المسبیل تو صدواجب ہوگی اور امام ابوطنیقہ کے نز دیک کسی صورت میں قاؤف نہ ہوگا لیکن اس پر تعزیر واجب ہوگی اس واسطے کہ اس نے اس کوایک نوع کا عیب لگایا اور تو آرمعفوج ہمعنی مصروب الدبر بعنی جس کوگانڈ و کہتے ہیں اور یظہیر بیش ہے۔

ا گر کہا کہ اے ابلہ اے لاتی (ینی چ) یا ہے ستورتو اس پر پچھالا زم نہ آئے گا اور اگر کہا کہ اے قذر (پلیدی) تو اس میں تعزیر واجب ہوگی بیقآوی کبری میں ہےاور اگر کسی مرد نے کسی حاوث میں علماء کا فتوی کے کراسیے خصم کے سامنے چیش کیا ایس خصم نے کہا ک میں اس پرنہیں عمل کرتا ہوں یا کہا کہ جوانہوں فتو ی دیا ہے ایسانیں ہے حالانکہ میخص جابل ہے اور اس نے اہل علم کو تحقیر کے ساتھ یا دکیا ہے تو اس پرتعزیر واجب ہوگی۔ اگر کسی کوتعریض کے ساتھ قند ف کیا بعنی اس کوزیا کاری کے ساتھ تعریض کی تو تعزیر واجب ہے بیاحاوتی قدی میں ہے۔ آ دمی کے واسطے اولی میرے کہ جب اس سے الیمی بات کہی جائے جوموجب حدوثغزیر ہے تو اس کو جواب نہ دے اور مشامخ نے فرمایا کہ اگر کہا کہ اے خبیث تو احسن بدہے کہ اس سے بازر ہے اور اگر بازنہ ربااور قاضی کے حضور میں مرافعہ کیاتا کہ کہنے والے کوتا دیب و ہے تو جائز ہے اوراگر باوجوداس کے کہنے والے کوجواب ویا کہ نیس بلکہ تو ہے کھ مضا نقتہ نہیں ہے بیہ بحرالرائق میں ہےاور ہمار ہےاصحاب ہے مروی ہے کہ اگر کسی نے طرح طرح کے گناہ وفساد کرنے کی عادت پکڑلی تو اس پر اس کا گھر گرا دیا جائے گا اور بیسراجیہ میں ہے۔ فخر الاسلام نے فر مایا کہ اگر کسی نے مسجدوں کے دروازے پر پڑرانے کی عا دیت اختیار کرلی تو وا جب ہے کہ اس کوتعزیر دی جائے اور مبالغہ کیا جائے لیتی بڑھ کرتعزیر دی جائے اور قید کیا جائے یہاں تک کہ تو بہ کرے یہ بحرالرائق میں ہےاور دروغ وفریب کے قبالے و خطوط لکھنا موجب تعزیر ہےاور نیز موجب تعزیر یہ بھی ہے کہ احکام شریعت کے ساتھ ممازحت کر ہے بعن کھٹھول اور نجملہ موجبات تعزیر کے وہ ہے جوابن رستم نے ذکر کیا ہے اگر برزوں کی دم کا نذا کی بعنی سر ہے کاٹ ڈالی یا باندی کے سرکے بال موتڈ ڈالے تو تعزیر واجب ہو کی اور از آنجملہ اگر سلطان نے کسی کوکسی مسلمان کے قتل پر ناحق با کراه مجبور کیا بینی اس طرح اکراه کیا کہ تھھ کولل کروں **گااگرت**و اس کولل نہ کرے گا بس اس نے لل کیا تو اس کا قصاص سلطان پر ہوگا اورتعز بریقاتل پر ہوگی ہیا مام اعظمٌ وا مام محمد کا قول ہےاورا زائم نمد سیہے کداگر کسی نے دوسرے کوزیٹا کرنے پر آسراہ کیا بس اس نے زنا کیا توجس نے اکراہ کیا ہے اس پرتعزیرہ اجب ہوگی اور مجملہ جوجہات تعزیر کے زمد مارد ہے میتا تار طانیہ میں ہے۔

اگرایک نے دوسر ہے برابیادعوی کیا جوموجب تلقیر ہو:

اگر ایک نے دوسر ہے برابیادعوی کیا جوموجب تلقیر ہو:

اگر ایک نین نظیمر پر اتو اس کوتعزیر دی جائے گی اور بیسرا جید ہیں جاگر گواہان تعزیر بعد مشہود علیہ کے تعزیر دیئے جائے کے معلوم ہوا کہ غلام جیں یا کافر جیں حالا نکر مشہود مایہ کے تعزیر دیئے جائے کے معلوم ہوا کہ غلام جیں یا کافر جیں حالا نکہ مشہود مایہ تعزیر دیئے جائے ہے مرگیا ہے یا دُرُوں ہے جورت ہے یا گواہوں نے بعد گوائی کے رجوع کیا تو امام اعظم کے نزویک ان پر منان نہیں ہاورصاحییں نے اس میں اختلاف کیا ہے بیر پیطام تھی ہے۔ قیمہ میں ہے۔ قیمہ میں کو ابول ہے کہا کہ یا قاسق بھر چاہا کہ گواہوں ہے اس کافت فابت کرے تاکہ ابنی ذات ہے تعزیر دفع کرے تو اس کے کہا کہ میں خصومت نہیں تھے ہے مثل جرح گواہوں کے کہا کہ میں گواہوں کے کہا کہ جس کے اس کو ابول کی ساعت ہوگی اوراگر اس کے فتق کا اثبات منہمنا چاہا تو اس میں خصومت نہیں تھے ہے مثل جرح گواہوں کے کہا کہ میں نے اس کو اتنی رشوت دی ہے کہ اس مقام پر ہاور بیال واپس کردینا واجب ہوگا اور گوائی قبول ہوگی ایسا تی اس مقام پر ہاور بیال

ونت ہے کہ گوہبوں نے اس کےفتق کی کواہی دی اور پچھ تفصیل نہ بیان کی اور اگرفتق کی تفصیل کرنے میں ایسی بات بیان کی جو ستضمن حق الند تعالیٰ یاحق العبا دہے تو ایسی گواہی قبول ہو گی مثال اس کی بیہے کہ زید نے مثلاً کسی ہے کہا کہ او فاسق بھر جب و ہ زید کو قاضی کے حضور میں لے گیا تو زید نے دعویٰ کیا کہ میں نے اس کو دیکھا کہ اس نے اجنبیہ عورت کا بوسرلیا بااس کو چینالیا یا اس سے خلوت کی یامثل اس کے کوئی امرفستی بیان کیا چردو کواو قائم کئے کہ جنہوں نے کواہی دی کہ ہم نے اس کوابیا کرتے دیکھا ہے تو شک نہیں کہالی گوا ہی قبول ہوگی اور زید کی ذات ہے تعزیر دور ہوجائے گی ہیہ بحرالرائق میں ہےا گرایک نے دوسرے پرایسادعویٰ کیا جو موجب تکنیر ہے اور مدعی اپنے دعویٰ کے اثبات سے عاجز رہاتو اس پر کچھواجب نہ ہوگا بشرطیکہ بیکلام اس کی طرف سے بطریق دعویٰ نز دھا کم شرع صا در ہوا ہوا وراگراس کا صدور بطریق بد گوئی یا اقتصاص بد کوئی یا اقتصاص کے صا در نہوا ہوتو اپنے لائق سز ادیا جائے گا پہنبرالفائق میں سراجیہ ہے منقول ہے ایک مخص منفی ند ہب کا شافعی المذہب ہو گیا تو اس کوتعزیر دی جائے گی یہ جواہرا خلاطی میں ہے زید نے عمر وکو ناحق مارا پھرعمر و نے زید کو بھی تاحق مارا تو دونوں کوتعزیر وی جائے گی اورتعزیر جاری کرنے میں پہل اس سے کی جائے گی جس نے مارنے میں پہل کی ہے یہ بحرالرائق میں ہے۔ جوشراب خواروں کے مجمع میں میضایا جولوگ شرابخو اروں کی بجیت پرجمع ہوئے کہ شبہہ شرا بخواروں کا پڑتا اگر چہ شراب نہ لی ہوتو ہرا یک کوتعزیر دی جائے گی اور جس کے ساتھ رکو ہ خمر ہے اس کو تعزیر دی جائے گی اورمحبوس کیا جائے گا اور جومسلمان شراب بیتا ہویا سود کھا تا ہواس کوتعزیر دی جائے گی اور قید کیا جائے گا بیباں بتک کہتو بہکرے اور ایسا بی مغنی ومحت (جواغلام کرا تا ہو بینی ایسا فتذاس کی ذات ہے برپاہو) و نا تکد (رونے والیاں جومصیتوں میں أجرت بررو یا کرتی ہِں)ان سب کوتعزیر دی جائے گی اور قید کئے جائیں گے یہاں تک کرتو بہ کریں بیزہرالفائق میں ہے خاتیمیں لکھا ہے کہ مسلمان مقیم نے عمد اگر رمضان میں افطار تھ کیا تو اس کوتعزیر دی جائے گی اور بعد اس کے قید کیا جائے گا اگر اس کی طرف ہے دو بارہ افطار کر وُ النَّهُ كَا خُوف بويها تارخانيه مِن ہے۔

ایک نے اپنے بچے صغیر کوخمر (شراب) بلائی تو اُس کوتعزیر دی جائے گی:

ا سیام محققین علاء کنزد یک الی صورت بر محول ہے کہ باو جود جاتل ہونے کے بطریق لبودلعب اس نے ایسا کیا ہوا اس سے افطارے مراویہ ہے کدوزو و ندر کھار نے ایسا کیا ہوا ہے۔ افطارے مراویہ ہے کدوزو ندر کھارتو را دالا اس صدر شہید نے فرمایا کہ بوسدا جنید نشان شبوت بی اس قضاء اس کا دعوی عدم شبوت قبول ندہوگا ا

فتاوئ عالمگیری..... جند 🗨 کی کی 💎 🗬 کی الحدود

واجب ہوگی قوفر مایا کہ ہاں وہ تعزیر دیا جائے گا بہتا تار خاند ہیں ہے۔ تیمید سے منقول ہے کی فض نے ایک مردی ہوی یا وفتر کو جو صغیرہ ہے مکر وفریب سے نکال کرکسی مرد کے ساتھ میاہ دیا تو امام محد نے فر مایا کہ ہیں ایسا کرنے والے کو برابر بمیشہ قیدر کھوں گا یہاں تک کہ وہ اس مورت کو واپس کرے یا خود مر جائے۔ بید آوئی کبری میں ہے۔ ایک نے اپنے بچ صغیر کو فمر بلائی بعنی شراب تو اس کو تعزیر دی جائے گی بیتا تار خاند میں ہے۔ ہاتھ سے جل لگا ترام ہے اور اس میں تعزیر لازم آتی ہے اور اپنی بیوی یا باندی کو اپنے فر کر سے عبث کرنے کا قابود یا حتی کہ اس کو انزال ہوا تو بیکروہ ہے اور ایسے مرد پر پچھوا جب نبیل ہے بیر ان وہ ہاتی میں ہے۔ شخ ابو نفر الد بوی نے فر مایا کہ اگر کسی مرد نے اپنے غلام کا ہاتھ کا طن والا یا اس کو تل کی تو برواجب ہوگی بی حاوی میں ہے۔ ایک نفر الد بوی نے مولی سے اپنی وارت کی تا اپنے ہاتھ طلب کرتا ہے حالا نکہ مولی مقر ہے کہ بید میری صحبت و ساتھ میں انجی طرح رہا تھر اس کی ورخواست قبول نہیں کرتا ہے تو اس کو تعزیر دی جائے گی کیونکہ و مصحبت ہے بیا تو کا کری میں ہے۔

(فتاویٰ عالمگیری..... جاد 🗨 کیناب السرته

جمهد كتاب السرقه جمهد

سرقہ اوراس کے ظہور کی صور کے بیان میں اس میں جارابواب ہیں

 $\mathbf{O}: \mathcal{C}_{\rho}$

ىرقە كى شرى تعريف:

اگروس درہم کھونے جن کی جاندی قالب (بنہدہ تا نے ایک اور کر اے تو ظاہر الروایہ کے موافق اس میں قطع (باتھ کانا) نہیں ہے اور یک اصح ہے ریم تا ہے اور اگر زیوف یا نبیرہ یا ستوقد دی درہم چرالے تو اس میں حدقطع نہیں آتی ہے الل آ مکدا ہے درہم بہت ہوں کہ جن کی قیمت کھر ےوس درہم یا زیادہ ہوتو البت ہاتھ کا ٹا جائے گا یہ بحرالراکق میں ہا اور جب مال مسروق کی تقویم وا جب آئی ہی آیا ایسے نقد سے قیمت اندازہ کی جائے گی جوعزیز الوجود ہے یعنی بہت کم ہے یا ایسے نقد سے جوشیر الله تو ہورت کی تقویم وا جب آئی ہی آیا ایسے نقد سے قیمت اندازہ کی جائے گی جوعزیز الوجود ہے یعنی بہت کم ہے یا ایسے نقد سے جوشیر الله تو کہ الله تو ہوں کہ بن فوائدالقیور تولد آدی عاقل بالغ خواہ سلمان ہو یا کافرخواہ مردہویا مورت تولد نصاب کر زیعنی جونصاب کہ تعاظمت میں ہواور معنون ہو آل اس کے کماس پر ہاتھ سات کہ نور نہواور نیز فیر کی جودرم و دینار نہوں تولد درجائیکہ بلاشیاور لینے والا عادل یا شستہ بملک خود نہواور نیز فیر کی ملک تام ہو جودرم و دینار نہوں تولد درجائیکہ بلاشیاور لینے والا عادل یا شستہ بملک خود نہواور نیز فیر کی ملک تام ہو جودرگ ہے کہ میں امال چرا ہار قولد بلور تغییر ہوئی ہوئی والے کے و حدا یک بیٹ فاحفظہ ال ج سرقہ جس کو ہمارے میں میں جانا ہولئے ہیں۔ ج وزن سید معروف ہوئی توقد میں جرم کی کر بھے ہیں۔

میں نوگوں کے درمیان بہت رائے ہے تو امام ابو بوسٹ نے امام اعظم ہے دوایت کی کدا سے وک درہم ہے اندازہ کیا جائے گا جو شہر میں نویا وہ رائے ہے اور حسن نے امام اعظم ہے روایت کی کدہ ہا کا اجودوس درہموں سے اندازہ کی جائے تی کہ شہر میں اوگوں میں زیادہ درائے ہے اور ایک جائے تی کہ شک کے ساتھ کا نما نہ داجب ہوگا یہ محیط میں ہے اور ایک بحض کے نزد کی محتار ہے بیغزات المحتین میں ہے اور ایک کے اندازہ مرنے پرنے کا نہ ازہ کو اور نہ اندازہ کرنے والوں کے اختلاف کرنے کی صورت میں یعنی اگر اندازہ کرنے والوا یک ہویا ندازہ کرنے والے ایک ہویا اندازہ کرنے والے ایک ہویا اندازہ کرنے والے ایک ہویا اندازہ کرنے والے ایک ہوگئی آس کی قیمت نصاب اندازے اور کوئی نصاب سے کم تو میں ہے تھی ہوئے کا یہ محیط میں ہے۔

قیمت ایسے و مرد عادل کے کہنے ہے تا بت ہوگی جن کو معرفت قیمت علی مہارت ہے بیٹیسین علی ہے اور نصاب کا پورا ہونا چور کے جن میں ہی معتبر ہے ہین اُسی کی طرف استہار کیا جائے گا کہ اُس نے چوری کس قد رکی ہے نہ مالکوں کی طرف اور اُسی وجہ ہے اِسے اُسے اُسے کے ایک ایک ورہم چرایا تو اُس کا ہاتھ کا نا جائے گا پیچیط علی ہے گریے رہم چرایا تو اُس کا ہاتھ کا نا جائے گا پیچیط علی ہے گئے ہے گئے ورہم کھر ہے چرائے تو اس میں قطع نہیں ہے اور ایک وار کے بیوت بحز لہ بیت واحد کے جن چنا نچہ اگر ایک وار علی وال پی پی ناچہ اگر ایک وار علی وال بیت بوں اور ہر بیت میں ایک ایک آ دمی رہتا ہو ہی چور نے ہر بیت ہے رہنے والے کا ایک ایک ورہم کھر اچرایا تو اس کی اُسی وار کی بیت ہے رہنے والے کا ایک ایک ورہم کھر اچرایا تو اس کا ہاتھ کا نا جائے گا بیت ہوں اور ہر بیت میں ایک ایک آ دمی رہتا ہو ہی چور نے ہر بیت ہے رہنے والے کا ایک ایک ورہم کھر اچرایا تو اس کا ہاتھ کا نا جائے گا بیت کو ایک ایک ایک ایک ورہم کھر اچرایا تو اس کا ہم خوا کی ایک ورہم کی مراجر ایا تو اس کی ہم رہنے ہو گئا ہی ہم رہنے ہو گئا ہے گا بیت کی ان کا ل اے اور اگر بعض کو نکال لایا پھر واض ہو کر باتی کو نکال لایا تو ہاتھ شرکا نا جائے گا بیت ہوا ایک آئی کو نکال لایا تو اس کی جورائی کو نکال لایا تھر ایک کیا اور باتی کو نکال لایا تو اُس کی ہم نے بارنگل گیا اور باتی کو نکال لایا تو اُس کی ہم کے بارنگل گیا اور باتی کو نکال لیا تو اُس کا ہاتھ قطع نہ کیا جائے گا در جورائی کو پائٹا نہ میں ہوگا یہ بحورائی کو پائٹا نہ میں ہوگا یہ بحورائی کو پائٹا نہ میں ہوگا یہ بحورائی کو پائٹا نہ میں بھر لے بلکہ اُس کے مشل کا ضام من ہوگا یہ بحورائی تو پائٹا نہ میں ہوگا یہ بحورائی کو پائٹا نہ میں بھر لے بلکہ اُس کے مشل کا ضام من ہوگا یہ بحورائی کو پائٹا نہ میں بھر لے بلکہ اُس کے مشل کا ضام من ہوگا یہ بحوالے آئی تھیں ہے۔

اگرایک جماعت ہواور چوری کرنے کا مباشراس میں فقط بعض ہے تو ان سب کا ہاتھ کا ٹا جائے گا:

جو میں اس کا بھی ہاتھ کا ناجائے گا ہے ہے تھا س کا روز درگاری تھا) ہو فلا ہرا آروبید میں اس کا بھی ہاتھ کا ناجائے گا ہے ہیں ہے اور آئر ایک جماعت ہواور چوری کرنے کا مہاشر اس میں فقط بعض ہے تو ان سب کا ہاتھ کا ناجائے گا بشر طیکہ ہرایک کے حصہ میں بغذر نصاب آئے اور بیا استحسان ہے خواہ مکان حززہ سے سب اس چوری کے مہاشر کے ساتھ نکلے ہوں یا اس کے بعد فی الفور نکلے ہوں یا وہ اس کے بعد فی الفور نکلے ہوں یا وہ ان کے بعد فی الفور نکلے ہوا گران چوروں میں کوئی صغیر یا مجنوں یا معد ہویا جس کا مال چرایا ہے اس کا ذی رحم محرم ہوتو کسی کا باتھ ندکا ناجائے گا بینہ ہرالفائق میں ہے اور اگر ایک محفل نے دوسرے کے وہ ورجم چرائے پھر جس کا مال چرایا ہے وہ مرکیا پھر اس میت کے وارث دی آ دی ہوئے تو ان کو افتیار ہوگا کہ چوری فہ کورکی بابت چورکا ہاتھ کو ادیں اور اگر ان میں ہے بعض باتر ہوں تو چورکا ہاتھ شرکا ناجائے گا یہاں تک کہ سب حاضر ہوں اگر ذید نے عمر وکو ویکل کیا کہ تو میرے ہر حق کے مطالب کا ویک نہیں عمر و کو ویکل کیا کہ تو میر کی ہوئی کے مسب خاضر ہوں اگر ذید نے عمر وکو ویکل کیا کہ تو میں درہم مال کا جس کی نہیت خور صفر ہواتو بھی میں خالد کا انہوں گا اور اگر ویکل کے واسط خالد پروس ورہم کی ڈگری کروگ کی بھر موکل خور صفر ہواتو بھی میں خالد کا انول گا ہے چوری میں ہے۔

ا نظاہر مقابل باطن ہے ندمقابل تنفی۔ چنانچا گلی میارے سے ظاہر ہے الامنہ سے لیکن جو تنفی چوری کرد ہاہے دوسرااگر چہ ہاتھ سے چوری نہیں کرتا ہے مگر اس کامد د گار ومحافظ ہے مرقہ کی علت میں ہاتھ کا نے جانے میں غلام و آزاد برابر ہیں ہے ہواہے میں ہاتھ ہواتوں میں سے ایک ہات

ہائی جانے پر ہوتا ہے بیٹی گواوگوائی دیں یا مجرم خود اقر ادکر ہے ہیں اگر مرقہ کا ظہورا قرار کے ساتھ ہواتو قاضی اُس سے دریافت

کر ہے گا کہ مرقہ کیا ہے ہیں اگرا اُس نے مرقد کی ماہیت بیان کر دی تو قاضی اُس سے دریافت کر ہے گا کہ کیا چیز چائی ہے کوں کہ

وریافت کر ہے گا اور بیاس وقت ہے کہ جو چیز اُس نے چائی منافاز مند آئے گا ہیں اگرا اُس نے منس مال بیان کی تو اُس سے مقدار مال

دریافت کر ہے گا اور بیاس وقت ہے کہ جو چیز اُس نے چائی ہو وہ چلی تھا میں ھا ضرند ہو بلک ھائی ہوا ورا گر مجلی تھا میں ھاضر

ہوا ورجس کی بیچیز چرائی ہے وہ اس کا مدل ہو پس چور نے چوری کا اقر رکیا تو قاضی کو سروق واس کے مقدار کے دریافت کرنے کی

ہم اس سے دریافت کرے گا کہ وہ نے کوں کر چائی ہجراُس سے مکان و جگہ دریافت کرے گا کر وقت دریافت نہ کہ کا اگر چہراس سے دریافت کرے گا کر وقت دریافت نہ کرے گا اگر چہراس سے کو گائی کی ان اس کو گھی کہ دیا ہے گھر جب اُس نے اس سے کو گائی کی ان کیا کہ بھر جب اُس نے اس سے کو گھیک کی کا دریافت کرے گا کہ کو کا اور اہام اعظم والم مجرب اُس نے اس سے کو گھی ہو اور اہام اعظم والم مجرب اُس نے اس سے کو کہ کر کا کا فی کر دیا ہو کھی ہو تھی ہو کہ کہ کر کا دریافت کر دیا گائی کہ دیا ہو کھی ہو تھی ہو تھی ہو دیا ہے گھر کے باتھ کا گئی مرتبہ اقراد کی نے بی میں کو گھی ہو ان موجہ کے کو دریافت کر دیا کہ دو جوری کا مقرنہ ہو بیٹ میں ہو کہ کہ کرنا کا فی ہو بیا ہو کہ کہ کہ کہ کو گھی دیا کہ دو چوری کا مقرنہ ہو بیٹ کھی ہو بیا ہے کہ کہ کہ کو گئی کر دیا کہ کہ دو جوری کا مقرنہ ہو بیٹ میں ہو کہ کو کہ کہ کہ کہ کو گئی کر دیا کہ کہ کہ کہ کو کھی کو دیا کہ کہ کہ کہ کہ کو گئی کہ کو کھی کہ کو کہ کو کہ کو کہ کہ کہ کو کہ کہ کہ کو گھی کے کہ کہ کو کھی کو دی کا کہ کو دیا کو کو کو کہ کو کہ کو کھی کہ کو کھی کو کہ کو کھی کو کہ کو کہ کو کہ کو کو کھی کو کہ کو کھی کو کہ کو کھی کو کہ کو کہ کو کہ کو کھی کو کہ کو کھی کو کہ کو کھی کو کہ کو کھی کو کہ کو کہ کو کہ کو کھی کو کھی کو کھی کو کھی کو کھی کو کہ کو کھی کو

اگر چوری کا اقر ارکیا پھر جوع کیا پھر بعض ال کا اقر ارکیا تواس کا ہاتھ نہ کا ٹاجائے گا:

اور نیز جا ہے کہ مقر کواقر ار ہے پھر جانے کی تلقین کر ہے کہ حیلہ اُس پر سے صد دور ہو جانے کا حاصل ہو ہیں اگر وہ اقر ار ہے پھر گیا تو ہاتھ کا کے اُنے جانے کا مگر مال تاوان ندوا جب ہونے کے تق میں نہیں سے کہر گیا تو ہاتھ کا کر مال تاوان ندوا جب ہونے کے تق میں نہیں سے کہر گیا تو ہاتھ کا کر مال تاوان ندوا جب ہو نے کے تق میں نہیں گئے ہے یہ افقیار شرح میں ہوا ہے بلکہ میں نے فلال مختص کے ہوائے پھر کہا کہ جھے وہم ہوا ہے بلکہ میں نے فلال مختص کے ہور ہم کی اور اسطے ہاتھ نہیں کا نا جائے گا گراؤل مقر لدکو مال والیس دے اور اس کے خواسطے ہاتھ نہیں کا نا جائے گا گراؤل مقر لدکو مال والیس دے اور اگر اُس نے چوری کا اقر ارکیا پھر رجوع کیا پھر بعض مال کا اقر ارکیا تو اس کا ہور کی ہونے ہیں ہور اور یہ میں نہیں ہاتھ نہیں ہے اور قد وری میں لکھا ہے کہ اگر کس نے اقر ارکیا کہ میں نے بید درا ہم چرائے بیں اور یہ میں نہیں ہوا تا ہوں گا جائے گا بید فیرہ میں ہے۔

ہے کہ امام ابو صنیفہ وامام محمد نے فرمایا کہ اقر ارکر ہے والے کا باتھ کا ٹا جائے گا اور ربا اٹکارکرنے والا سوبالا جماع اس کا باتھ نہیں کا ٹا جائے گا میرمحیط میں ہے۔

اگردوسرے نے اُس کی تھدیق کی پھرائی سے پھر گیا تو بالا تفاق اتر ارکر نے والے سے قطع ساقط ہوجائے گا ہے تا ہیں ہے ہے اوراگر وونوں میں ہے ایک نے کہا کہ ہم نے ہے کہ افلاں سے چرایا ہی دوسرے نے کہا کہ تو جبوث بولا ہم نے نہیں چرایا ہی دوسرے نے کہا کہ تو جبوث بولا ہم نے نہیں چرایا ہے تین یہ کپڑ افلاں کا جو اورا کیے شخص نے دوسرے کے ہر کر اگر اُس نے تھا مرا کیے شخص نے دوسرے کی ہرائے کا دوار کی تو اورا کر گیا تو اس کا ہا تھا ہیں کا نا جائے گا لیکن مال کا ضامی ہوگا ہورائے وارائے شخص نے افکار کیا تو اُس کا ہا تھا ہیں کا نا جائے گا کیکن مال کا ضامی ہوگا ہورائے وہائے میں جو اوراگر اُس نے اقرار کرایا پھرانے وہائے کہا کہ بیس بلکہ میں نے چرایا ہے نداس نے تو جس کا مال پر ایا ہے وہ جس کی تھدیق کرے اس کا ہاتھ کا ناو مال کی صافت کچھ وہ جس کی تھدیق کر بھر وق مند (جس کے ہاں چوری واجب نہ ہوگا ہیں وہ جس کی تھدیق کی پھر دوسرے کی تو ہاتھ کا ناو مال کی صافت کچھ واجب نہ ہوگا اور وہ کہا کہ باس چوری کی اس واسطے کہ دوسرے کی تھدیق کر تا اس کی تکذیب ہے بید تھا ہیے میں ہا اوراگر مسروق مند (جس کے ہاں چوری ہوئی) نے اقل کی تھدیق کر نے کے بعد کہا کہ اس کواقل نے نہیں چرایا اورائی کو دوسرے نے چرایا ہے تو دونوں میں سے کہ کا تھر نے کی اور اقل پر مال بھی واجب نہ ہوگا اور اور امال کا ضامی ہوگا ہوجیط سرحی میں ہے۔

اگرچور نے کہا کہ میں نے اسکوفلال سے چرایا اور اسکو اس مخص کے پاس جسکے ہاتھ میں ہے ود بعت رکھا:

مقرلہ کے دونوں مالوں کا دعویٰ کیا ہو پس بیامام اعظم کا قول ہے اوراگر اُس نے کہا کہ میں نے چرائے سودرہم نہیں بلکہ دوسو درہم تو اُس کا ہاتھ کا تا جائے گا اور و وضامن نہ ہوگا اور مراداس ہے رہ ہے کہ بیاس صورت میں ہے کہ جب مقرلہ نے فقط دوسودرہم کا دعویٰ کیا ہو رہے بیا سرحسی میں ہے۔

اگر کہا کہ میں نے چرایا ہے کپڑا اُس سے اور وہ مودرہم قیمت کا ہے پھر کہا کہ بیں بلکہ میں نے اس دوسرے کو چرایا ہے تو امام عظم کے زو یک اق ل کی بابت ہاتھ تیس کا ناجائے گا اور دوسرے کی بابت ہاتھ کا ناجائے گا ہے کیا سرخی میں ہے اور اگر لڑکا تھم موایا اُس کے جماع کرنے سے حمل رہایا لڑکی حالفہ یا حاملہ ہوئی پھراس نے اقرار کیا تو آخر ارکیج ہے یہ یہ ہوئی ہی ہراس نے اقرار کیا وہ اگر ارکیج ہے یہ یہ ہوئی اس کے سرقہ کا بطوع خود اقرار کیا پھر کہا کہ بیری متاع میری متاع ہے یا کہا کہ میں نے اس کو وہ بعت دی تھی یا کہا کہ میں نے اس کو اس سے بطور رہیں کے بعوض اس دین کے جومیرا اس پر ہے لیا ہے تو اس مرد کے ذمد سے ہاتھ کا نادور کیا جائے گا جی اگر گوا ہوں سے سرقہ ناجت ہوا ہو پھرائس نے ایسا کہا تو بھی ہم ہاوراگر قاضی نے کسی چور پر ہاتھ کا شخص ہوا تی بیا با قرار و سے دیا پھر جس کی چیز چرائی تھی اُس نے جموئی گوا تی متاع ہے اس کی متاع ہے اُس نے جمعے کا کہ جمیری متاع نہیں ہے اس کی متاع ہے اُس نے جمعے کہا کہ جمیری متاع نہیں ہے اس کی متاع ہے اُس نے جمعے کی اس کی تاب کے جمعے کی بی وہ بعت تھی یا کہا کہ میرے گوا ہوں نے جمعوئی گوا تی دی یا اُس نے جمعوٹا اقرار کیا یا متاس اس کی تاب کے تو اس کی تاب کے جمعوٹی گوا تی دی یا اُس نے جمعوٹا اقرار کیا یا متاس کے ایس کی تاب کے دیں کی تاب کے جمعوٹی گوا تی دی یا اُس نے جمعوٹا اقرار کیا یا متاس کی تاب کی تاب کی تاب کے تو اس کی تاب کے تو اس کی تاب کی تا

زید نے عمر و پرسرقہ کا دعویٰ کیا تو مدعی پر گواہ لانے لازم ہیں اور مدعا علیہ پرفتم عا کد ہوگی اور مارنا

خلاف شرح ہے اور فتوی دینے سے اجتناب ضروری ہے:

اورا گرکسی نے باکراہ چوری کا اقرار کیا تو اُس کا اقرار باطل ہے اور ایسے متاخرین نے اُس کے سی علیم ہونے کا فتویٰ دیا ہے یہ طبیر یہ میں ہے جس پر سرقہ کا دعوی کیا گیا ہے اگر اس نے سرقہ کا انکار کیا تو فقیدا ہو بکرا لاعمش سے مروی ہے کہ اس صورت میں امام السلمین اپنی غالب رائے پر عمل کرے گا ہیں اگر اس کی غالب رائے میں آئے کہ یہ چور ہے اور مال اس کے پاس ہے تو اس کو اس کو اس کو اس کو اس کو اس کو اس کی مان کی مراد کا دو تھی جس کے داسے اقراد کیا ' 11 مند سے معلم ہوتا ہے کہ آئی کی مراد اس کے اور ہوسکتا ہے کہ شاید وہ تا کی صوت کے منان کی راہ ہوں ' 11 مند

ا گر چوری کا اقر ار کیا بھر بھا گا تو مجھی اس کا چیچھانہ کیا جائے گا نہ نی القور نہ بعید بخلاف اس کے اگر گواہوں کی گواہی ہے اس پر چوری نابت بوئی پھر بھا گاتونی الفوراس کا پیچیا کیا جائے گااور ہاتھ کا ٹاجائے گالید محیط میں ہے اگر کسی نے کہا کہ انا ساد ف هذا النواب يعنى قاف كوتنوين دى اور باءموحده كوز برديا تواس كاباته بيس كانا جائے گا اورا كرأس في سادق هذا النواب كمايعني ب ضافت تواس کا ہاتھ کا ناجائے گا یظ ہیریہ میں ہام محر نے فرمایا کہ زید کے غلام کے ہاتھ میں دس درہم ہیں اُس نے اقرار کیا کہ میں نے بیدر ہم عمرو کے چرائے ہیں پس اگر ایسا غلام ہو کہ اُس کو تجارت کرنے کی اجازت ہے یا مکا تب ہواور اُس نے ایسے مال کے سرقہ کا جس کوو ہ تلف کر چکا ہے یا موجود ہے اقر ار کیا تو اس کا اقرار ہاتھ کا شنے اور صفان مال دونوں کے حق میں سیچے ہے ہیں اُس كا باته كان ديا جائے گا اور مال مسروق اگر موجود بوتو واپس ديا جائے گا اور اگر غلام مجور بويعتی تصرفات ہے ممنوع ہويس اگرأس نے ایسے سرقہ کا اقرار کیا (مال) جس کووہ تلف کر چکا ہے تو اس کا اقرار ہاتھ کا نے جانے کے حق میں سیجے ہے اورا گرأس نے ایسے مال کے سرقہ کا جو بعینداس کے ہاتھ میں موجود ہے اقر ارکیا ہیں اگر مونی نے اُس کی تصدیق کی تو اس کا ہاتھ کا ٹا جائے گا اور مال مسروقہ اس کے (مال کے) مالک کوواپس کیا جائے گا اور اگر موٹی نے مال کے حق میں اُس کی تکذیب کی کہ بید مال میرا ہے تو بتا برقول امام اعظم کے اس صورت میں بھی اس کا اقرار حق قطع و مال دونوں میں تھیج ہے پس غلام کا ہاتھ کا ٹا جائے گا اور مال ندکوراس کے ما لک کو والیس دیا جائے گاہیہ ذخیرہ میں ہے اور اگر سرقہ کا ظبور گواہی (ثبوت) پر ہوتو شرط ہے کہ دومر دعا دل گواہ ہوں اور خالی عورتوں کی گواہی اس میں مقبول نہ ہوگی نہ جن مال (مال سروق) میں اور نہ جن قطع (ہاتھ کانا جانا) میں اور مردوں کے ساتھ عورتوں کی گواہی جن مال میں ہمارے نز دیکے مقبول ہے اور حق قطع میں نبیس مقبول میں اور ایسا ہی اگر گواہی پر گواہی ہوتو وہ بھی ہمارے نز دیک حق مال میں مقبول ہے اور ہاتھ کائے جانے کے حق میں تبیں مقبول ہے جب دومرد عاول نے سرقد کی گوا ہی دی تو قاضی مال وقطع دونوں کے حق میں بیگواہی تبول کرے گا پھر دونوں گوہواں ہے دریافت کرے گا کہ سرقہ کیا چیز ہے پھر مال مسروق کی جنس ومقدار دریافت کرے گا بشرطیکہ ہال مسروق کچبری قاضی میں حاضر نہ ہواورا گرمجنس قضامیں حاضر ہوتو ان سے مال مسروق کی جنس مقدار دریافت نہ کرے گا لیکن سرق پرنظر کرے گا جے ہم نے قصل اقرار میں بیان کیا ہے۔ پھر دونوں سے در یافت کرئے گا کہ کیونکہ چوری کی اور گواہوں ہے مکان و وقت ومسروق منہ کو بھی دریافت کرے گا پس جب انہوں نے اُس سب کو ٹھیک بیان کیا اور قاضی ان گواہوں کی <u>ا</u> اوراگر در ہوٹی توامید ہے کہ حدد ورہوگر مال کا ضامن ہوگا۔ ع لیعنی اصلی کواہوں نے اپنی کواہی پراوروں کو کواہ کر دیا۔ کماؤ کرنی باب الشادات۔

عدالت ہے آگاہ ہے تو سارق پر ہاتھ کا نے جانے کا تھم دے دے گا اور اگر وہ گوا ہوں کی عدالت سے واقف نہ ہوتو اس پر ہاتھ كائے جانے كا تھم ندوے كا جب تك كدكوا بول كا حال وريافت ندكرے اور عدالت قا برہونے تك سارق كوقيدر كھے كا چراس حالت میں کہ وہ قید ہے اگر کوا ہوں کی عدالت فلا ہر ہوگئی ہیں اگر مسروق منہ حاضر ہوتو قاضی چور پر ہاتھ کا نے جانے کا تھم دے دے جواور وہ عائب ہوتو سارق کے ہاتھ کا نے جانے کا تھم نہ وے گا اور اگر مسروق منہ حاضر ہوا ور قاضی نے چوریر ہاتھ کا نے ج نے کا تھم دے دیا بھر استیفا قطع سے پہلے سروق منہ غائب ہو گیا تو امام محد نے اس صورت کو کتاب میں ذکر نہیں کیا ہے اور مشائخ نے اس میں اختاد ف کیا ہے بعض نے کہا کہ واجب ہے کہ اس میں امام اعظم کے دوتول ہوں کہ برقول اوّل ہاتھ کا ث دیا جائے گااور برقول دوم نہیں کا ٹا جائے گا اور ان میں سے بعض نے فرمایا کہ استیفا قطع امام اعظم کے اوّل و آخر دونوں قولوں کے موا فق ممنوع ہے اورا گر دو گواہوں نے چوری پر گواہی دی چمران دونو ں کی عدالت فلاہر ہونے کے بعد دونو ں غائب ہو گئے یا مر مے اور بنوز قاضی نے تھم نہیں دیایا جاری نہیں ہوا ہے تو ان دونو ب صورتو ب میں امام اعظم کے اوْل تول سے موافق قاضی کی تھم نہ دے گا اور نہ نا فذکرے گا اور دوسرے قول کے موافق تھم دے کرنا فذکر دے گا اورا گردونوں گواہ فاسق یا مرتدیا اندھے ہو سے یا دونوں کی مقل جاتی رہی ہیں اگر ایساا مرقبل تھم نضاء کے واقع ہوا تو تھم نضا ہونے سے مانع ہے اور اگریدا مور بعدتھم ہونے کے قبل ا بین آئے تو جاری ہونے سے مانع ہوں مے اور اگر دو گواہوں نے دومر دون برگواہی دی کہ فلاں وفلان دونوں نے فلال مخفس کی چوری کی اور دونوں گواہوں نے سرقہ بیان کیا اور جن دونوں پر گوا ہی دی ہے ان میں سے ایک غائب ہے نہیں ملا اور ہاتھ نہیں آیا تو بنابرآ خرقول امام ابوحنیفد کے اور وہی صاحبین کا قول ہے بیٹھم ہے کہ جو حاضر ہے اُس کا ہاتھ کا شد یا جائے گا چرجو غائب ہے جب حاضر ہواور مالک مال اس کو قاضی کے حضور میں لے گیا تو قاضی اس کو تھم دے گا کدو و بارہ کواہ پیش کرے بیرمحیط میں ہے۔ اگر امام المسلمین نے کسی چور کے ہاتھ کا نے جانے کا تھم دے دیا پھرمسروق عمنہ نے اس کوعفو کرویا کیا تو اُس کاعفو کرتا باطل ہے بیابیناح میں تکھا ہے اگر دو کا فروں نے ایک کا فرو ایک مسلمان پرسرقہ کی مواہی دی تو کا فرکا ہاتھ نہ کا اا جائے گا جیسے مسلمان کا ہاتھ مبک اٹاجائے گااگر دو گواہوں نے ایک آدی پر گوائی دی کداس نے گائے چرائی ہےاور دونوں نے اس کے رنگایس اختلاف کیا کہ دونوں میں سے ایک نے کہا کہ وہ صفید تھی اور دوسرے نے کہا کہ سیاہ تھی تو امام اعظم کے نز ویک موانی مقبول ہوگ اور صاحبین نے اس میں خلاف کیا ہے اور کرخی نے فر مایا کہ بیا نظاف ایسے دور کیوں میں ہے جو باہم متشابہوں جیسے سرخی وزردی اورجو باہم متا بنیں جی جیسے سیدی وسیا بی توبیا کوابی بالا جماع مقبول ند بوگی اور سیح یہ ہے کے سب میں اختلاف ہے اور اگر دونوں میں ہے ایک نے کوائی وی کداس نے مثل چرایا اور دوسرے نے کوائی وی کداس نے گائے چرائی تو بالا جماع کوائی قبول نہ ہوگا اوراگر دونوں نے گوای دی کہاس نے کیڑا چرایا ہے مگرایک نے کہا کہ کیڑا ہروی تھا اور ددسرے نے کہا کدو و مروی تھا تو لنے الی سلیمان میں ندکور ہے کہ اس میں بھی اختلاف ہے اور نشخ ابوحفص میں ندکور ہے کہ بالا جماع الی گوا بی قبول نہ ہوگی جس پرسرقہ کی موابی دی گئی ہے اگر اس نے کہا کہ بیمیر ااسباب ہے کہ میں نے اس کے پاس رکھوایا تھا اور بیم عکر ہوگیا تھا یا میں سنے اس سے خریدا تقایا کہا کہ اُس نے اقرار کیا تھا کہ بیمبرا ہے تو ان سب صورتوں میں چور کے ذمہ سے حدسا قط کی جائے گی بیمچیط میں ہے اوراگر دو کوابوں نے گوابی دی کدید مال اس زید نے چرایا ہے اور دوسرے دو گوابوں نے گوابی دی کدید مال اس محرو نے چرایا آورمسروق مند یعنی جس کا مال چرایا ہے دعویٰ کرتا ہے کہ زید نے چرایا ہے تو زید کا ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا سے چیط سرحسی میں ہے۔

اورا گرگواہوں نے ایک غلام ماذون پروس درہم یازیادہ کے سرقہ کی گوائی دی اور غلام محکر ہے ہیں اگرائی کا مولی حاضر
ہوتو ہالا تفاق سب اماسوں کے زویک غلام کا باتھ کا ٹا جائے گا اور مال سروق کی نسبت بیتھم ہے کہ اگر غلام نے اس کو تلف کر دیا ہوتو
ضامین نہ ہوتا اور اگر بعینہ قائم ہوتو مسروق منہ کو واپس کرد ہے گا اور اگر موٹی غائب ہوتو امام عظم والم محمد کے زویک غلام کا باتھ نہ
کا تا جائے گا اور مال مسروق کا ضامین ہوگا اور اگر گواہوں نے دس درہم ہے کم چرائے گی گوائی دی تو قاضی مال فہ کور دینے کا تھم کر
کا تا جائے گا اور مال مسروق کا ضامین ہوگا خواہ مولی حاضر ہویا غائب ہواور اگر گواہوں نے غلام ماذون کے دس درہم چرائے کے اخرار
کی گوائی دی تو آنام اعظم والم محمد کے نزویک قاضی اس پر مال کا تھم دورے گا اور اگر کسی فارم مجو پر
در (۱۰) درہم یازیادہ چرائے گی گوائی دی تو آنام اعظم والم محمد کے نزویک قاضی اس پر مجمد تھم دورے گا نہ ہاتھ کا اور مال کا اور ال کی گوائی دی تو تا مام ہویا غائب ہو اور اگر گواہوں نے غلام کجور کے افر ادر سرقہ کی گوائی دی تو تاضی اس پر مجمد تھم دورے گا نہ ہاتھ کا اور مال کا اور آئر گواہوں نے غلام کجور کے افر ادر سرقہ کی گوائی دی تو تاضی اس پر سے کھی تھم دورے گا نہ ہاتھ کا اور مال کا اور شرک کواہوں نے غلام کجور کے افر ادر سرقہ کی گوائی دی تو تاضی اس پر سے کھی تھم نے دورے گا نورہ ویا غائب ہو دورے کی کا میں مورہ کا باتھ نے گا اور تہ مال کے واسطے ماخوذ ہوگا گر غلام بعدا ہے آزادہونے مول کے واسطے ماخوذ ہوگا ہے ذکرہ ویکا ہے ذکرہ دیں ہے۔

پس آگر کسی کے گھر میں داخل ہوا (چراچا) جہاں متاع محفوظ ہے اور اُس نے متاع کو لے لیا اور اُس کو با ہر نکا لاقو بالک کو اختیار (روا) ہے کہ اس کو آل کر دے اور نو در این ساعہ میں ہے کہ امام محمد نے قرمایا کہ اگر چور سیند ہودیتا ہوکو تھری (گھر میں) میں اور مالک نے اس کو دیکھ کرچڑا ٹا شروع کیا لیس آگر وہ بھا گگ گیا تو خیر ور نہ اس کوروا ہے کہ چور کو آل کر ہے اور نو اور ابن رہتم میں قول امام محمد نے کہا کہ اگر چور مکان میں سیند ہودیتا ہوا ور بالک نے اس کو آل کر دیا تو کیا اس کی دیت کا مام میں موگا ہیں امام محمد نے کہا کہ اگر تا روا ہے اور دیت کا ضامن نہ ہوگا اور مجر داور نو اور بن ساعہ میں اہام محمد ہے ہو گ شامن ہوگا ہیں امام اعظم نے فرمایا کہ اُس کو آل کر نا روا ہے اور دیت کا ضامن نہ ہوگا اور مجر داور نو اور بن ساعہ میں اہام محمد ہے ہو گ ہے کہا گر چور کس کے دار میں داخل ہوا اور ما لک مکان کو معلوم ہوا اور رہی جاتا کہ میں اس کو پکڑ نہیں سکتا ہوں تو اس کوروا ہے کہ آل کر دے خوا وہ مکا ہر وہے داخل ہوا یا غیر مکا ہر وہ ہے گر صال ہے ہو کہ اُس کے مال چرا لے جانے کا اراد ور کھتا ہو ہی اگر اس کو آل کر یہ تو تو اٹل ہو تھا تا کہ میں اور کی تارو کی ہم جو اس میں اس کو تا ہو ہو اے کا اراد ور کھتا ہو ہیں آگر اس کو کہا تھا تھی ہو تو تا تل ہو تھا تا کہ میں دریت پچھوا نام نہ ہوگی ہو میا ہو ہو تا تھوں کہا ہو تھی ہو کہ اُس کے مال چرا ہے جانے کا اراد ور کھتا ہو ہیں آگر اس کو تاتا کی ہو تھا تھیا تو تاتا کی ہو تھا تا کہ میں دریت پچھوان میں میں جو کہ اس میا تھیں۔

ا یک شخص دوسرے کے بیہاں رات کو داخل ہوااور مال چراکراس کو دارے باہر نکال لایا پھر مالک مال

اُس کے پیچھے دوڑااوراُس کولل کرڈ الاتو مالک پر چھنیں ہے:

قاوی اہل سرقد میں لکھا ہے کہ چور نے ایک محض کی دیوار میں سیند ہولگانی شروع کی اور ہنوز سوراخ نہ ہونے پایا تھا کہ
ما لک نے اُس کود کچھ کراو پر سے ایک پھڑ ڈال دیا کہ و مرگیا تو ما لک کی مددگار برادری پراس کی دیت واجب ہوگی اور ما لک نہ کور
پہل از سائے گایہ ذخیرہ میں ہے فاوی ابوالیت میں نہ کور ہے کہ ایک محض دوسر ہے کی دیوار پر پڑ ھابغرض چوری کے اور دیوار پر
پڑس از سائے گایہ ذخیرہ میں ہوا کہ اگر میں جلایا تو بیہ چا در سے کرچل و سے گا پس آیا ما لک کو طلال کہ اس کو پھینک مارے تو
نور پڑی ہے پس ما لک دیوار کوخوف ہوا کہ اگر میں جلایا تو بیہ چا در الے کرچل و سے گا پس آیا ما لک کو طلال کہ اس کو پھینک مارے تو
نر مایا کہ ہاں اس کوروا ہے بشر طیکہ چا ور دس در جم یا ذیادہ کی جواور فقیہ ابوالیت نے نر مایا کہ ہمارے اسحاب نے اس مقدار کی شرط
نیس لگائی ہے بلکہ مطلقا فر مایا ہے کہ اُس کو تیرو غیرہ مار دینے کا اختیار ہے ۔ جنایا سے الجامع الصفیر میں نہ کور ہے کہ ایک موضل و دار سے باہر نکال لایا پھر ما لک مال اُس کے پیچے دوڑ ااور اُس کول کر ڈاالا تو ما لک

پر پیچونیں ہے اور مشائخ نے فرمایا کہ اس سے مرادیہ ہے کہ بیالیی صورت میں ہے کہ سوائے قب کرنے کے اور کسی طرح اس سے مال واپس ندد سے سکتا ہو پس جب کہ الی صورت ہوتو اُس کوفل کرنا روا ہے اور قاتل پر حان واجب نہ ہوگی اور منتی میں لکھا ہے کہ اگر کسی کے پاس ایک گروہ روٹی ہواور دومرے نے اس سے چھین لینی جابی تو مالک کوروا ہے کہ اس سے تنوار سے مقابلہ کرے جب کہ اپنے نفس پر بھوک سے خالف ہواور اسی طرح اگر اس کے پینے کا پانی ہوتو کرس میں بھی بہی تھم ہے رہ چیا

تال المترجم جب اپنی شس پر خالف ہو ہوک یا پیاں ہے بیام ہے خواہ ملک ایسا ہو جہاں کر سے یائی ملن ہے یا حش عرب وغیرہ کے ہوفاہم ۔ ایک چورمعروف ہے بینی مشہور چور ہے اس کو کس نے اسی حالت بیں پایا کہ وہ چوری بین نیس مشغول تھا بلکہ اپنی اور ضرورت بین مشغول تھا تو اس کو تی کر کرا مام المسلمین کے پاس لائے تا کہ امام اسکونی بی اور ضرورت بین مشغول تھا تو اس کو تی بال اس کو پیچھا کر کے اس کو مارت اروائیس ہے اس کو قید کر کے تو بہ کرائے بیظمیر میں ہے آگر ما لک مال چو رپر چلا یا کہ وہ بھا گرے تو ما لک کو پیچھا کر کے اس کو مارت اروائیس ہے اللہ آئکہ اس کا بی جو اس کہ کہ اس کا بی جو اس کو جھیا کر سے اس کا کہ اس کی کہ اس کو مال اس کا اس خواس کے جو بہ چور پر دعوی کر کر تو ہا یں لفظ دعویٰ کر سے کہ اس نے لے لیا نہ بلفظ مرح گواہوں کے حق بیں مستحب ہے کہ جب چور پر دعویٰ کر کرتے ہا ہی لفظ دعویٰ کر کے گواہوں کے حق بیں مستحب ہے کہ جب چور پر دعویٰ کر کے لیے کہ گواہوں دیں یا یوں کمیں کہ یہ مال اس طالب طرح گواہوں کے حق بیں مستحب ہے کہ چرائے کی لفظ سے گواہوں نے دومر سے پر دعویٰ کیا کہ اس نے بھو سے بال اس طالب (مین) کا ہے تا کہ ہاتھ کا گرچہاں میں نے لیا ہے بعد وہ چرالیے کا اس خور کے دومر سے پر دعویٰ کیا کہ اس میں نے لیا ہے بعد وہ چرالیے کا بی بی چور نے کہا کہ ہاں میں نے لیا ہے بعد وہ چرالیے کا بھوئیں کا ناجائے گا اگر چراس کے بعد وہ چرالیے کا بھوئیں کا ناجائے گا اگر چراس کے بعد وہ چرالیے کا بھوئیں کا ناجائے گا اگر چراس کے بعد وہ چرالیے کا بھی بھی اقر در کرے بیمراجیہ میں ہے۔

ایک نے دوسرے پرسرقہ کا دعوی کیا اور مدعا علیہ نے اُس سے انکار کیا تو اما م اعظم نے فرمایا کہ اس سے قسم لی جائے گی اس اگر اُس نے قسم سے انکار کیا تو اس پر مال کا تھم دیا جائے گا اور ہاتھ کا شنے کا تھم نیس دیا جائے گا کذائی الظہیر بیا ورای طرح اَ اُس نے اقرار سے دجوع کرلیا تو بھی بہت تھم ہے کہ اُس نے اقرار سے دجوع کرلیا تو بھی بہت تھم ہے کہ مال کا ضامن ہوگا اور ہاتھ نہیں کا تا جائے گا بیر تما ہیں ہے اور دو گواہوں نے ایک ختص پر چوری کی گوائی دی اور اس کا ہاتھ کا ث مال کا ضامن ہوگا اور ہاتھ نہیں کا تا جائے گا بیر تما ہیں ہو اور اس کا ہاتھ کا شام نے ایک ختص پر چوری کی گوائی دی اور اس کا ہاتھ کا ث دیا گیا ہوں گے دونوں گواہوں نے ایک ختص پر چوری کی گوائی دی ہوت کے دونوں گواہوں میں بھی ہوں بھی اور اگر دوسر سے دو گواہوں نے اقل گواہوں کے دجوع کر لینے پر گوائی دی تو مقبول نہ ہوگی اور اُس کا ہاتھ کا تا جائے گا۔ دو گواہوں نے بودر کا اور اُس کا ہاتھ تھی کا اور اُس کا ہاتھ کی اور اُس کی ہودو کو ابوں دونوں مشہور سے تو اس کا ہاتھ نہیں کا تا جائے گا اور اگر چار مال کا تھم اول پر جوری کی گوائی دی تو ان دونوں مشہور سے کہ کا ہاتھ نہیں کا تا جائے گا اور مال کا تھم اول پر جائے گا تا تا دھائی ہیں۔

نا∕ب : €

اُن صورتوں کے بیان میں جن میں ہاتھ کا ٹاجائے گا اور جن میں نہ کا ٹاجائے گا اس میں تین نصلیں ہیں

فصل: 🛈

جن صورتوں میں ہاتھ کا ٹا جائے گا

جو چیز تافہ مباح دار الاسلام ہیں پائی جاتی ہے اُس کی چوری ہیں ہاتھ کا شانہیں آتا ہے جیسے جلانے کی کشریاں و گھاس و

زکل ومجھلیاں وزرنج ومغرہ وتورہ و غیرہ اور پھلی ہیں نمک دی ہوئی اور تازی دونوں داخل ہیں بہ ہدا بہ ہیں ہے اور سا کھو و تناو آبوں و

صندل و مبر تکینے (بیراہ غیرہ) و یا قوت و زبر جد ہیں ہاتھ کا نا جائے گا کذائی الکائی حاصل آئکہ جملہ جو اہر ہیں ہاتھ کا نا جائے گا یہ غیا ٹیہ

میں ہے اور سونا و بیا ندی و موتی و فیروز ہ ان چیز وں ہیں ہشام نے امام محر سے روایت کی ہے کہ اگر اُس نے ان چیز وں کواکی

صورت پر چرایا کہ جسی مباح پائی جاتی ہیں لیسی میں میں جوئی اور پھر میں گلو طاقو ہاتھ کا نا واجب ند ہوگا اور خلا ہر الروایت کے

موافق بہر حال ہاتھ کا نا واجب ہوگا اور جس لکڑی سے (جے چرانے ہے) ہاتھ نیس کا نا جاتا تھا و ہے ہی اگر اس کی چنائی و غیرہ

اس کو کسی نے چرایا تو ہاتھ کا نا جائے گا اور گھاس و زکل و پتر ہیں جیسے آبل کمل کے ہاتھ نیس کا نا جاتا تھا و ہے ہی اگر اس کی چنائی و غیرہ

منائی تو بھی ہاتھ ندکا تا جائے گا بین مثلاً اُس کا بور یا بنایا جس کو کسی نے چرالی تو اُس کا ہاتھ تیس کا نا جائے گا یہ محیط ہیں ہے۔

بنائی تو بھی ہاتھ ندکا تا جائے گا بین مثلاً اُس کا بور یا بنایا جس کو کسی نے چرالی تو اُس کا ہاتھ تیس کا نا جائے گا ہے جو شرک ہے۔

اگر بور یے کے اصل مال پر دست کاری غالب ہو جے بغدادی وجر جانی چٹائیاں ہوتی ہیں کہ ان کی بناوٹ ہی کی قیت
کہا تی ہے تو مشائے نے فر مایا کہ اس میں بھی ہاتھ کا ٹا جائے گا یہ کا فی شی ہے اور وروازوں کے سرقہ میں جب ہی ہاتھ کا ٹا جائے گا
کہ جب وہ حرز مین ہوں اور خفیف ہوں کہ ایک آ دی پر اُن کا اُٹھا نے جانا بھاری نہ ہواس واسطے کہ بھاری دروازوں کی چوری پر
رغبت نہیں کی جاتی ہے اور اگر ور سے مرکب ہوں تو ان کے سرقہ میں ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا یہ بین میں ہے اور جو چیز ہیں جلد فاسدو
گر جاتی ہیں جسے دود حدو گوشت وفوا کہ تر اُن کی جوری سے ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا یہ ہوا یہ میں ہے اور فوا کہ خشک جو لوگوں کے پاس
ریخ ہیں جسے افروت و ہا دام تو ان کے چرانے میں ہاتھ کا ٹا جائے گا بشر طیکہ وہ حرز مین ہوا ور جونو اکد دخت پر ہوں اور جو کھتی ہونو
کانی نہ گئی ہوتو اُسکی چوری میں ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا اور اگر فوا کہ بعد استحکام کے تو ڈا گیا اور کھیتی کاٹ کر کی اصاط میں جس کا درواز وہ تعفل ہے دکھی تو ڈا گیا اور کھیتی کاٹ کر کی اصاط میں جس کا درواز وہ تعفل ہے دکھی تو ڈا گیا اور کھیتی کاٹ کر کی اصاط میں جس کا درواز وہ تعفل ہے دکھی تو ڈا گیا اور کھیتی کاٹ کر کی اصاط میں جس کا درواز وہ تعفل ہے دکھی تو ڈا گیا اور کھیتی کاٹ کر کہی اصاط میں جس کا درواز وہ تعفل ہے دکھی تی تو ڈا گیا اور کھیتی کاٹ کر کس کی تو درواز وہ تعفل ہے دکھی تو ڈا گیا ہوں کھی تو ڈا گیا ہوں کہیں ہوتو کی تو ڈا گیا ہوں کھیتی کاٹ کر کس کا تا جائے گا میسرائی وہائی میں ہے۔

مجڑتے ہوں خواہ پھل درخت پر سے چرائے ہوں یا بحرز ہوں اور اگر سال آسود کی ہوتو جلد مجڑنے والے پھلوں کی چوری سے ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا اورخواہ درخت پر سے لیے ہوں یا اور جگہ بحرز ہوں اور اگر پھل ایسے ہوں کہ جلد نہ گڑتے ہوں اور محرز ہوں تو ان کی چوری سے ہاتھ کا ٹا جائے گابیہ ذخیرہ میں ہے۔

ٹریدوروٹی کے چرانے میں ہاتھ کا ٹنانہیں آتا:

تمام حبوب میں اور روغنوں (محمی تیل یا چربی) میں اور طبیب وعود و مشک ان سب کی چوری میں ہاتھ کا تا جائے گا اور اس طرح اگررونی پاکتان پاصوف کوچ ایا تو بھی ہاتھ کا تا جائے گا اوراس طرح اگر گیہوں یا جویا آٹایا ستویا جھی یا جھوہارے یامنتھی یا روغن زینون کو چرایا تو ہاتھ کا ٹا جائے گا اور اسی طرح میننے کی چیزوں اور فروش اور نیز لو ہے وہیٹل وجست کے برتنوں (یا ۴ نباہو)اور لکزی اور چیزے کمائے ہوئے اور کاغذ و چھریاں وقینچیاں وتر از وئیں اور رسیاں چرانے میں بھی ہاتھ کا ٹا جائے گا (بشرطیکہ نصاب سرقہ بورا ہو) اور پھروں کے جرانے میں ہاتھ کا ٹائبیں آتا ہے میسراج وہاج میں ہے اور خام علی چوری میں ہاتھ ٹیس کا ٹاجاتا ہے اور نیز پھروں کی ہانڈیاں چرانے ہے بھی ہاتھ نہیں کا ٹاجا تا ہے اور نمک چرائے کے بھی ہاتھ نہیں کا ٹاجا تا ہے بیمین میں ہے اور امام اعظم مے فرمایا کے سینگوں کی چوری میں ہاتھ کا نمانہیں ہے خواہ معمولہ ہوں یا غیر معمولہ ہوں یعنی بنائے ہوئے ہوں یا کمائے بوے نہ ہوں اور اگر کوئی ورخت جڑ سمیت ہاغ سے چرایا حالانک و ودس ورہم کا ہے تو اس میں باتھ کا شائیس آتا ہے بیسرائ و ہائ میں ہے اورسر کہ (ماف کیا ہوا) وشہد کی چوری میں بالا تقاق ہاتھ کا ناجاتا ہے بیشرح مجمع البحرین میں ہے تاجر الل عدل ہے کسی باغی نے کچے چرایا در حالیکہ و وان کے درمیان تھا تو اس کا ہاتھ کا ٹا جائے گا بیتا تار خانبہ میں ہے اور شکر چرانے سے بالا جماع کا ٹا جائے گا یہ ہوا یہ میں ہےاورا مام محر سے مروی ہے ہاتھی وانت چرانے میں جب کراس ہے کوئی چیز نیس بنائی می ہے ہاتھ فیس کا تا جائے گااور ہمارے اصحاب نے فرمایا کہ ہاتھی دانت خواہ معمولہ ہویا غیر معمولہ واجب ہے کہ اس میں ہاتھ نہ کا ناجائے اس واسطے کہ اس کے مال ہونے میں اختلاف ہے اور مشائخ نے فر مایا کہ بیٹھم جوامام محدّ نے ذکر فر مایا ہے واجب ہے کہ ایسے ہاتھی وانت میں ہوجو باستخوانهائ جمال ہے اور باتھی والت غیرمعمولہ میں اس واسطے باتھ نہ کا ٹا جائے گا ووہ مباح میں سے ہے اور معمولہ میں اس واسطے ہاتھ کا " جاتا ہے کہ اس میں صنعت غالب (باتھی دانت برصنعت خالب ہوتی ہے) ہے۔ پس ایسا ہو کمیا جیسے معمولہ لکڑی کذافی الا بضاح بعنی جیسے لکڑی مہاح ہوتی ہے مگر جب اس کے تخت وغیرہ بنائے محے تو ان کے چرانے سے ہاتھ کا ٹا جا تا ہے ویسائل بہال بی فاقعم اور ظاہر الروایة کے موافق آعجیند کی چوری ہے ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گاید فتح القدير هي ہے۔

اگر کسی نے سادے جلد (جلد بندھے) اور اق کوئل اس کے کہ ان بی پھر کھا جائے چرایا تو چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا جبکہ
افساب پورا ہو بید پیدا سرخی بیں ہے اور وفتر ہائے حساب (کھائے) کے چرانے بیں چور کا ہاتھ کاٹا جاتا ہے بید پیدا ہوتو ہاتھ نہ

ہائے حساب سے وہ وفتر مراو ہیں جن کا حساب کتاب ہو چکا ہے اور اگر وہ بنوز حساب ہیں ہول ان کا حساب نہ گذر گیا ہوتو ہاتھ نہ

کا ناجائے گا اور وفتر ہائے تھاء کے چرانے میں ہاتھ کاٹا جاتا ہے اس واسطے کہ ان ہے مقصود ور ق ہیں بیر سراج وہاج میں ہواور کی تی ہوالی کی ڈیڈیاں چرانے میں ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا اور اگر اس کو خدیگ لیعنی تیر بنالیا پھر چور نے چرایا تو ہاتھ کاٹا جائے گا بوذیرہ کی جول کی ڈیڈیاں چرانے میں ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا اور وسوں پر تصاویر بیس ان کے چرانے سے باتھ کاٹا جائے گا اور وسوں پر تصاویر بیس ان کے چرانے سے قطع لازم آئے گا اس واسطے کہ وہ عہادت کے واسط نہیں رکھے گئے ہیں یہ جو ہرہ نیرہ میں ہواو اس کے چرانے وہا تھ کاٹا جائے گا اس واسطے کہ وہ عہادت کے واسط نہیں رکھے گئے ہیں یہ جو ہرہ نیرہ میں ہواو اس کے چرانے سے ہاتھ کاٹا جائے گا اگر چہوہ وہ وہ بوتا ہوا یا جمائے اس کے جرانے سے باتھ کاٹا جائے گا گا تھا جائے گا گا تھا ہا ہورہ کہ تھا ہے ہی ہواں واسطے کہ یہ چوری نیل ہے گا گا تھا جائے گا گا تھا ہا ہا ہے گا گا تھا ہا ہورہ کی خور ہواں ہوا ہے گا کاٹا جائے گا گا تھا ہا ہو کہ کہنے کو درہم کی نے چوالیا تو بھی اس کے چرانے سے ہاتھ کاٹا جائے گا اور اگر فلام میں ہیں گئی گئے جی اورہ کہ کہنے گا اور اگر قرضہ ایسا ہو کہ فی الحل اوا کرنا جائے ہے ہو اس صورت ہیں اس کا ہاتھ نہ کاٹا جائے گا اور اگر قرضہ معادی اس کے بیا آئے کا ناچائے گا اور اگر قرضہ ایسا ہو کہ فی الحل اوا کرنا جائے ہو اس صورت ہیں اس کا ہاتھ نہ کاٹا جائے گا اور اگر قرضہ معادی کے اس کے آئا دور کیا گا اور اگر قرضہ ایسا ہو کہ نی کا اور اگر قرضہ معادی اس کے بیا ورکھ کی ہو تھا کہ است کے آئا دور کی کوئو کا اور کر قرضہ ایسا ہو کہ کوئو کی اس کی براہو کا ہو ہائے گا اور اگر قرضہ معادی اس کے بی اگر تی ہو کہ کوئو کی ہوئی کا اور اگر قرضہ ایسا ہوئی ہوئی ہوئی گا اور اگر قرضہ ایسا ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی گا اور اگر قرضہ ہوئی ہوئی ہوئی گا اور اگر قرضہ ہوئی ہوئی گا اور اگر قرضہ ہوئی ہوئی گا اور اگر قرضہ ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی گا اور اگر قرضہ ہوئی ہو

الله متر أردوهم التشكراكما جاتا ب-اى سے تصفر الشكر سے شكار كميلنا) - [النجد] (حافظ)

سازی بابد ۱۴ سے بعنی اس کی زبان بہال کی زبان ندہو ۱۲ مند (بعنی مقامی زبان ندہو طافق)

ہوتو تیاس ہے کہ ہاتھ کا ٹاچائے اور استحسانا ہاتھ نہ کا ٹاچائے گا خواہ جو پچھاس نے لیا ہے وہ بقدراس کے مال کے ہویا زیادہ ہو یا کم ہواور اگر زید نے اس کا عروض مساوی دس درہم کے چرایا ہوتو ہاتھ کا ٹاجائے گالیکن اگر زید نے کہا کہ میں نے اس کواپینے تق کے موض رہمن لیا ہے یا اپنے حق کی اوائی میں لیا ہے اور اس کی تضریح کر دی بالا جماع اس کے ذمہ سے صدود کی جائے گی اور اگر ا اس نے اپنے حق سے جیدتم کے دراہم لے لیں یا اس سے کھوٹے لے لیے تو ہاتھ تیں کا ٹاجائے گا بیرمراج وہاج میں ہے۔

اگرمكاتب ياغلام نے مولى كے قرض دار ہے يجھ چراليا تو ہاتھ كا ثاجائے گا:

یا ہے نکا الاورظرف ایسا ہے کہ اس کی چوری ہے ہاتھ کا ٹاجاتا ہے تو چور کا ہاتھ کا ٹاجائے گاید فضرہ میں ہے۔ اگر تقسر چرایا جس میں پانی مجرا ہوا ہے اور و ووس درہم کا ہے تو ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا اور اگر تنقیہ کا پانی اس نے دار کے اندر ہی پی لیا ہو پھر خالی تنقیہ ہاہر نکال لایا تو ہاتھ کا ٹاجائے گایہ عمل ہے۔

امام اعظم مِينانية وامام محمد مِينانية كِيز ديكِ كفن چور پرقطع يدنيس:

قد وری بی فر مایا که اگر ایسی مندیل چرائی جس می در بموں کی تھیلی ہے تو اس کا ہاتھ کا ناجائے گا اور مندیل (منشر دوال کے دوق ہے) ہے وہ مندیل مراد ہے کہ عادت کے سوافق اس میں در بم ہاندھے جیں یہ محیط میں ہے اورا گرایا کیڑا چرایا جس کی قیمت وی در بم نہیں ہے اوراس کی جیب میں وی در بم سکہ زدہ یا ہے گئے حالا نکہ چوران کوئیس جانتا تھا تو میں اس کا ہاتھ نہیں کا نوں گا اوراگر جو اپ چرائی جس میں مال ہے یا جوال (تعمیلہ) جس میں مال ہوتو اس کا ہاتھ کا ناجائے گا اوراگر جراب چرائی جس میں مال ہے یا جوال (تعمیلہ) جس میں مال ہوتا کا ہاتھ کا ناجائے گا ہے مسوط میں ہے اوراگر کس نے فسطاط (برا خید) چرایا ہی اگر وہ کھڑا تھا اُس جو یا کیسہ جس جس میں مال ہے تو اس کا ہاتھ کا ناجائے گا ہے میں لیٹار کھا بوا تھا اس حالف میں چرایا تو ہاتھ کا گا ہوائے گا اوراگر کہیں لیٹار کھا بوا تھا اس حالف میں چرایا تو ہاتھ کا تاجائے گا ہے مرائے وہائی جس میں اس میں جرایا تو ہاتھ کا تاجائے گا ہے مرائے وہائی جس میں اس میں جرائے کی اگر وہائی تو اس کے بھا گا تو اس پر ہاتھ کا نائیس آتا ہے ہائی مرائے ہیں اوراگر کس میں جرائے میں جو ایک ہو کہ ایک ہیں ہور پر ہاتھ کا نائیس آتا ہے ہائی موانا میں کہائے کی برد میں جا وہ میں ہو اوراگر کس کے دور میں ہو ایس میں جرائے کی نائیس آتا ہے ہائی میں میں جرائے کی میں جرائے کی میں جرائے کا نائیس آتا ہے ہائی میں دور میں ہور ہیں ہور کے میں ہور کی ہیں ہور کی ہور کی ہور کے میں ہے کہائی ہور کی ہور کیا تھی ہور کیا تھا ہوراگر کی ہور کی ہور کی ہور کیا تھی ہور کی ہور کی ہور کیا تھی ہو

ے درہم یا دیناریااورکوئی چیز سوائے گفن کے چرائی تو بالا جمائ اس پر ہاتھ کا ٹائیس آتا ہے بیسرائے و ہاج میں ہے۔ اگر قبر کسی بیت مقفل میں ہوتو ہماری مشائخ نے اختلاف کیا ہے اور اصحیہ ہے کہ ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا خواہ اس نے گفن کھود کر قبر

ے چاہاں ہو یا کوئی دوسرا مال اس بیت ہے جا یا بواور ای طرح اگر تا ہوت ہے جو افا قدیم ہے تفن چورا یا تواسی ہے کہ باتھ نہیں کا نا جائے گا بیدکا فی میں ہے۔ اگر مشتری نے جو چیز بائع ہے بشرط خیار بائع خریری ہے مدت خیار کے اندر ہائع ہے چہائی تو اس پر ہاتھ کا نا نہیں آتا ہے اور اگر کس نے دوسرے سے واسط کسی چیز کی وصیت کی پھر موسی کی موت ہے پہلے اس نے موسی کے پاس ہے چہائی تو باتھ نہیں آتا ہے اور اگر کس نے دوسرے سے واسط کسی چیز کی وصیت کی پھر موسی کی موت ہے پہلے اس نے موسی کے پاس ہے چہائی تو باتھ نہیں گا تا جائے گا اور اگر موسی کی موت کے بعد قبل اپنے تھول کے چہائی تو ہا تھونیں کا تا جائے گا بہر اپنے وہائی وہائی ہے کہ ال غنائم ہیں ہے بیت المال میں ہے چہایا تو قطع نہیں آتا ہے خواہ آزاو ہو یا غاام ہو یہ نہا نہ ہیں ہے اور ایسے مال کے چہانے میں بھی ہی ہور کی شرکت ہے تیمین میں ہے۔ اگر چور کا ہاتھ کسی ہور کی شرکت ہے تیمین میں ہے۔ اگر چور کا ہاتھ کسی ہور کی شرکت ہے تیمین میں ہے۔ اگر چور کا ہاتھ کا نہا ہا کہ کہ خور کی ہور کے دو ہارہ اس کو چور الیا تو استحسانا ہمار سے خور کا ہاتھ کا نہ ہو کہ کو دو ہارہ چور کے باس ہو کہ کو دو ہارہ چور الیا تو تھارے نزد کیک نوار مالک کو دو ہارہ چور نے جہائی تو تمار کے جہائی تو تمار کے جو ایل تو تمار کی خور کہ باتھ کا بی ہوتھ اس کو دو ہارہ چور نے جہائی تو تمار کسی خور کہ باتھ کا نا جائے گا مثلاً پہلے روئی چرائی تو تمار کہ دوسر سے چور کا ہاتھ کا نا جائے گا مثلاً پہلے روئی چرائی تو تمار کی خور سے کی دوسر سے جور کا ہاتھ کا نا جائے گا مثلاً پہلے روئی کا نا جائے گا مثلاً پہلے روئی کی دوئی ہو کہ کہ جب کا میں کو دو ایس کی کو وہ اس کی خور دوئی ہو کہ دوئی ہو کہ کی دوئی ہوئی کیا گا ہوئی کی دوئی ہوئی گا ہوئی کی میں کی دوئی ہوئی گا ہوئی کی دوئی ہوئی گا ہوئی کی دوئی ہوئی گا ہوئی ہوئی گا ہوئی ہوئی کی دوئی ہوئی گا گا ہوئی کی دوئی ہوئی کا کی دوئی ہوئی کی دوئی

کر کپڑ ابوگیا تو ایسا بالا جماع اس کا ہاتھ کا ناجائے گا بیشر ح طحادی میں ہے۔ اگر سودر ہم چرائے کیس اس کی وجہ ہے چور کا ہاتھ کا ناگیا اور دراہم فدکوراس کے مالک کووایس دیے مجھے چر دوبارہ انہیں یا خنائم یعنی جبود کا ال جولوٹ میں تمع کیا گیا ہے 11منہ سے بینی جس میں سلمانوں کا انتحقاق ہو۔ فتاوي علىكيرى جلد 🗨 🕽 كات (٢٠٥

در ہموں کواس نے چرایا تو اس کا ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا اور اگر ان کومع اور سودر ہم کے چرایا تو اس کا یا وَن کا ٹا جائے گا خواہ بیہ دونوں سکھے درہموں کے باہم مخلوط ہوں یا جدا جداممتیز ہوں بیظہیر یہ میں ہے اورا گرسونا یا جا ندی چرائی اور چور کا ہاتھ اس کی وجہ سے کا ٹا حمیا اور مال مذکور اس کے مالک کو واپس کیا عمیا بھر مالک نے اس کا برتن بنوایا تفایا برتن ہے اس کے درجم سکہ دار بنوائے پھر چورنے اس کودو ہارہ چرایا تو امام اعظم کے زویک ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا اور صاحبین نے فرمایا کہ ہاتھ کا ٹاجائے گاہ شرح طحاوی میں ہے۔ کفایتۂ البیتی میں ندکور ہے کہ ایک کیڑ اچرایا اور اس کوسلایا پھراس کور دکر دیا (واپس کردیئے سے) پھراس میں تقصان آ گیا پھراس نے ناقص کو چورایا تو ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا یہ نہرالغائق میں ہاور اگر گائے چرائی کہ جس کے جرم میں اس کا ہاتھ کا ٹا گیا اور گائے ندکوراس کے مالک کووالیس دی گئی چر مالک کے یاس وہ بچہ جنی چرچور نے اس کا بچہ چرایا تو اس کا ہاتھ کا تا جائے گا اورا گر کسی مال عین کی چوری میں اس کا ہاتھ کا ٹا گیا اور مین نہ کوراس کے ما لک کوواپس وی گئی اور ما لک نے کس کے ہاتھ فروخت کردی پھراس کوخر پدلیا بھردو بارہ چور نے اس کو چرایا تو امام محمدؓ نے بیمسئلہ کسی کتاب میں ذکر نبیس فر مایا اورمشا کنے نے اس میں ؛ ختلاف کیا ہے چنانچہ ہمارے عراقی مشائخ فرماتے ہیں کہاس کا ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا اور مشائخ ماوراء النہر فرماتے ہیں کہ باتھ کا ناجائے گا پیظمبیر ہیش ہے اور ای طرح اگر ما لک نے وہ چیز چور کے باتھ قروخت کر دی پھراس سے فرید لی پھر دوبار ہ چور نے اس کو چورایا تو بھی ایہا ہی تھم ہے بینہرالفائق میں ہے۔ایک نے اپنے مال کی زکوٰۃ نکالی اورا لگ کر کے رکھی تا کہ فقیروں کو بانٹ دے پھراس کوئمی غنی یافقیرنے چرالیا تو اس کا ہاتھ کا ٹا جائے گا اس واسطے کہ ہنوز دواس کی ملک میں باقی تھی اور بہی مختار ہے یہ خیا شدیں ہے اور اگر کسی چور نے حربی مستامن کا مال چرایا تو اس کا ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا اور یہ ہمارے ز دیک بدلیل استخسان ہے۔اہل عدل کے کسی آومی نے اہل بغی کے لشکر میں رات کے وقت غارت کی اوران میں ہے کسی آومی کا کچھ مال چرالیا اوراس کوا مام اہل عدل کے پاس لایا تو فر مایا کہ میں اس کا ہاتھ نہیں کا ٹو ں گا اس واسطے کہ اہل عدل کوروا ہے کہ جس طور ہے ان کو قدرت حاصل ہوا بل بغاوت کا مال لے لین اور اس کور کھ چھوڑیں یہاں تک کہ باغی لوگ تو بہ کریں یا مرجا تیں پھریہ مال ان کے وارثوں کودے دیا جائے گا بس اس طرح چوری کرنے میں شہر ہوگیا کہ اُس نے اس طریق ہے لیا ہواور اس طرح اگر باغیوں عمی ہے کوئی آ دمی اہل حق وعدل کے لئنگر میں غارت کر کے مال لے کمیا تو اُس کا ہاتھ بھی نہیں کا تا جائے گا اس واسطے کہ ا ہل بغاوت مال اہل عدل کا طلال جانتے ہیں اور ان کی تاویل اگر چہ فاسد ہے کیکن جب اس کے ساتھ متعد کا انضام کیا گیا تووہ بمنز لہ تا ویل سیجے کے ہوگئی اور اگر اہل عدل کے ملک میں ہے کئی آومی نے دوسرے کا مال چرالیا حالانکہ چور اس کو کا فر کہتا ہے اور ا س کا مال لیما وخون بہانا روار کھتا ہے تو میں اُس کا ہاتھ کا ٹوس گا ہیں واسطے کہتا ویل یہاں متعہ سے خالی ہے اور بدون متعہ کے تا ویل کا کچھا متبارنہیں ہے اس واسطے اُس کی منان سا قطنہیں ہوتی ہے پس ایسا ہی ہاتھ کا ٹما بھی ساقط نہ ہوگا اوراس کی وجہ یہ ہے کہ وہ اہل عدل کے تحت میں ہے ہیں امام اہل عدل کو اس ہر دستری ہے کہ ہاتھ کا شنے کی حداس ہر یوری جاری کر وے بخلاف اس مخص کے کہ جواہل بغاوت کے لشکر میں ہے کہ اس اہل عدل کا ہاتھ نہیں پہنچتا ہے یہ مسوط میں ہے۔

بے بیغی جو محض دارالحرب کارینے والا دارالسلام بیں کچھدت کے واسطے اس لے کر داخل ہوا ٔ ۱۲من سے وہ لوگ جوایام وقت سے بعاوت اختیار کر کے

فصل: 🛈

حرز اورحرز ہے لینے کے بیان میں

حرز کی اقسام:

حزد دو هر ح کا ہوتا ہے ایک حزد کہ جس میں کوئی بات تھا تھت کی خود موجود ہے جیسے ہوت دوراورا سے حرد کو حزبہ مکان
کہتے جیں اور بی فسطاط و دو کان وخیموں کا تھم ہے کہ بیسب چیز ہی حزبہ ہوتی جیں اگر چہان میں کوئی حض حافظ نہ ہو خواہ ان میں سے
چور نے ایسی حالت میں چرایا کہ اُس کا درواز و کھل ہوا تھا یا درواز ہ ہی شقااس دا ہطے کہ ممارت ہے غرض احراز ہوتی ہے لیکن واضح
ر ہے کہ ہاتھ اس وقت تک نہیں کا ٹاجائے گا جب تک کہ مبر نے اللائے بخلاف احراز بحافظ کے کہ اگر حافظ ہواور چور نے لے ان او
اس کا ہاتھ کا ٹاجائے گا خواہ و ہ باہر لا یا ہو یا نہ لا یا ہو دو محرز بحافظ جسے کوئی حض راستہ پر یا جنگل میں یا مجد میں بیٹھا اور اپنے پاس اپنی
متائے رکھ ای تو وہ اس متائے کا محرز ہے اور بی تھم اس وقت ہے کہ حافظ نہ کوراس متائے ہے تربیب ہواورا گر اس سے دور بوتو وہ اس کا
حفاظت کرنے والا نہیں ہے اور تربیب اس کو کہتے ہے کہ اپنے قاصلہ پر ہو کہ اس کو میشا اور حفاظت کرسکا ہواور اس میں ہی کے فرق نہیں
ہو کہ مافظ سوتا ہویا جائے گا ہواور متائے آس کے بینچ ہو یا پاس رکھی ہواور بھی تھے ہے بیمرائ وہائی میں ہواورا گر اپنے متائی کو صحرا
میں جمع کی اور اپنے متائے پڑئیں سویا بلکہ ترب اس کے سویا اور وہ چوری گئی تو چور کا ہا تھے کا ٹاجائے گا بشر طیکہ ایسی جگہ مویا ہو کہ آس کے جو اور اس کی بیا اور اس کی تھا طیت کرسکتا ہے ہو عطر خس میں ہے۔
میں اس اس کی حفاظت کرسکتا ہے برائے میں میں ہے۔

امام ابوصنیف مُن الله سےروایت ہے کہ اگر جمام میں کسی نے نیچے سے کیڑ اچرالیا تو اُسکا ہاتھ کا ٹاجائیگا:

ے اور ای پرفتو کی ہے بیدکا فی میں ہے اور اگر محرز بدمکان ہے اور اُس کو اندر آنے کی اجازت دی گئی پھر اُس نے اجازت سے واخل ہو کرکوئی چیز چرانی تو اس کا ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا اور اس کے قق میں بیرزنہ ہوگا اگر چہ وہاں کوئی ٹکہبان ہوا ور اگر چہ والک مٹائ اُس پرسوتا ہواور ان ممارات میں جو ایسی ہو کہ اس میں بلا اجازت جب جاہے داخل ہو سکتا ہواور منع نہ کیا جاتا ہوتو بیداور جنگل کا میدان بکساں ہے کہ تکہبان بٹھا لینے سے محرز ہوجائے گا جیسے مجدور استدکا تھی ہے بیدائینیا ح میں ہے اور اگر کسی نے کون کو بھاڑ کر اس میں ہے کہ چرالیا یا صندوق میں ہاتھ ڈ ال کر مال لے لیا تو اُس کا ہاتھ کا ناجائے گا تیجیمین میں ہے۔

اگرا ندروا نے نے بال کے سیند کے منہ پر رکھ دیا پھر باہرنکل کراس کو لے لیا تو اس کوام ہے۔

کہ باتھ نہیں کا ناجائے گا اوراگر وار میں کوئی نہر جاری ہواور چور نے متاع کو لے کر نہر میں ڈال دیا پھر وہاں سے نکل کراس کو لے لیا بہی اگر متاع نہ کورخود پانی کے روز نے باہرنکل آئی تو اس کا ہاتھ نہیں کا ناجائے گا اوراگراس نے پانی کو حرکت دی جس سے وہ متائ بہرآئی تو اس کا ہاتھ کا ناجائے گائی کو ام تر باتی نگل میں موطیس ہے کہ اگر خود پانی کے زور سے بھی نگل آئی ہوتواضح بیہ کہ اگر خود پانی کو حرکت دی جس کا تی ہوتواضح بیہ کہ کہ اس کو ایم جہ کہ بھینکا کہ اسکود کھتا ہے پھر نگل کراس کو لے لیا تو ہاتھ کا ناجائے گا اور اگر ایس کو ایم جہ کہ بھینکا کہ اسکود کھتا ہے پھر نگل کراس کو لے لیا تو اور آگر اس کو گھر جسے پرلاد جس کہ اس کود کے ایم نگل کراس کو لے لیا ہواور اگر اس کو گھر جسے پرلاد کر با تک کر با برنکال لا یا تو ہاتھ کا ناجائے گا برسران وہانے میں ہے۔ اگر مال چرایا اور اس کو دار سے با ہر نہیں نکالا سے تو اس کا باتھ میں کا ناجائے گا اور بی تھونا ہو کہ اٹل بیوت اس کے صحن سے بے پروانہ ہوں لیون خون سے بے بروانہ ہوں لیون میں ہو کہ اٹل بیوت اس کے صحن سے بے پروانہ ہوں لیون خون سے بے بروانہ ہوں لیون خون سے باتھ کو اور بیکن کو اس وقت ہے کہ دار چونا ہو کہ اٹل بیوت اس کے صحن سے بے پروانہ ہوں لیون خون سے بے بروانہ ہوں لیون کا بروانہ میان نے کہ دار ہوں گئی خوالا مور اس کی صحن سے بے پروانہ ہوں لیون خون سے باتے دالا۔

انتفاع کے حاجت مند ہوں اور اگر دار کبیر ہو کہ اس میں مقاصیر ہوں بیعنی مجرے و منازل ہوں اور ہر مقصورہ میں رہنے والے ہوں اور اہل منازل اس دار کبیر کے صحن ہے ہے پر وا ہوں کہ اس ہے انتفاع حاصل نہ کرے ہوں ہاں ای قد انتفاع حاصل کرتے ہوں جیسے کو چہ ہے نفع اٹھاتے ہیں بھر مقصورہ میں ہے چرا کر صحن دار میں لایا تو اس کا ہاتھ کا ٹا جائے گا اورا گر بعض مقصورہ کے رہنے والے نے دوسر رہے مقصورہ کی کوئی چیز چرائی تو اس کا ہاتھ کا ٹا جائے گا بیکا تی میں ہے۔

باتھ کا ٹانہ جائے گا:

چور نے بیت کونقب لگا کراس میں ہاتھ ڈال کرکوئی چیز سے لی تو ہاتھ ٹیس کا ٹاجائے گا اور بیا مام اعظم وامام محقہ کے زویک ہے اور بعض ہمارے اسحاب نے فرمایا کہ بید سکندا سے بیت کبیر پرمحول ہے جس میں نقب سے داخل ہو تا ممکن ہے اور اگر بیت اس قد رچھوٹا ہو کہ نقب سے داخل ہو تا ممکن ہے اور اگر صراف قد رچھوٹا ہو کہ نقب سے اس میں داخل نہ ہو سکے لیس اس میں ہاتھ ڈال کر مال لے لیا تو بالا جماع ہاتھ کا ٹاجائے گا بیسران و ہاج کے صندوق میں یا دوسر سے کی آسٹین (شیروانی کو فرو فیرہ) میں ہاتھ ڈال کر مال لے لیا تو اس کا ہاتھ کا ٹاجائے گا بیسران و ہاج میں ہے۔ چندلوگ ایک سرائے میں یا ایک بیت میں از سے پھران میں کس نے دوسر سے کا مال چرائیا دور مالک مال اس کی حفاظت کرتا تھا یا اس کے سرائے میں یا آتھ نہ کا ٹاجائے گا میسراجیہ میں ہے۔ اگر آسٹین کے باہر در جموں کی تھی نگتی ہوئی کو کا شکر کے متعمورہ جم محتصورہ جس کی اس کے معرائل میں جم محتصورہ ہے محتصورہ جم محتصورہ کے محتصورہ جم محتصورہ کے محتصورہ کے محتصورہ جم محتصورہ کو محتصورہ کے محتصورہ ک

درہم نے لیے تو اس کا باتھ کا ٹانہ جائے گا اوزاگر آسین بی باتھ ؤال کرتھیلی کوچاک کرے درہم نے لیے تو ہاتھ کا ٹا جائے گا اور دوسری صورت بیں نیس کا ٹا جائے گا نہ کا ٹی بیں ہے۔ منتمی بی اگر بندش کو کھول کر لیے تو اقل صورت بیں ہاتھ کا ٹا جائے گا اور دوسری صورت بیں نیس کا ٹا جائے گا نہ کا ٹی بیں ہو درواز و کی خال حسن کی روایت سے امام اعظم سے ذکور ہے کہ اہام نے فشاش کے حق بیں فر مایا اور فشاش اس مخض کو کہتے ہیں جو درواز و کی خال کے داسطے ایسی چیزیں اپنے پاس دکھتا ہے کہ جس سے اس کو کھول لیے کہ اگر فشاش نے دن بیں ورواز و بند کھول لیا اور دارو بیت بیں ہے اور دارو بیت بیں ہے ہواور فشاش نے متابع اس بی کوئی نہیں ہو اس کا ہا تھ نہیں جا تا ہے گا اور ان کا دراہ کی طرح اگر فشاش نے بازار کا کوئی درواز و کھولاتو بھی اس کا ہاتھ نہیں ہو تا ہے اور حاوی بیں کھا ہے گا اور ان کا درواز و جبر ابوا ہوا درختی تا لا نہ دیا ہو پھر چور سے باور ماوی بی ہو اس بی سے لیا تا ہو ایس ہوا درختی اس بی بیاتھ نے گا اور ان کا درواز و درواز و دار کھلا ہوا ہو ہو پس وہ دن بیں واقل ہوا اور خید اس بی سے اس بی خفید داخل ہوا ہو ایس وہ دن بیں واقل ہوا اور خید اسباب لیل تو اس کا ہا تھو کا نا جائے گا اور آگر درواز و دار کھلا ہوا ہو ہو پس وہ دن بیں واقل ہوا اور خید اسباب لیل تو اس کا ہاتھ کا اور آگر درواز و دار کھلا ہوا ہو پس وہ دن بیں واقل ہوا اور خید اسباب لیل تو اس کی اگر درواز و دار کھلا ہوا ہو پس وہ دن بیں واقل ہوا اور خید داخل عوا سے گا۔

اگردات میں دروازہ دارے داخل ہوااور دروازہ تعلق نتھا بحر اہواتھا اوراس وقت داخل ہوا کو عشاء کی نماز پڑھ چکے تصاور خفیہ یا مکابرہ کے ساتھ بال لے لیا اوراس کے ساتھ جھیار ہے یا نہیں ہے اور مالک مکان اس ہے آگاہ ہوایا آگاہ نہ ہوا تو اس کا ہاتھ کا نا جائے گااورا گرکوئی شخص کی کے دار میں شام وعشاء کے درمیان داخل ہوا اور لوگ بنوز آتے جاتے ہیں تو یہ وقت بحز لددن کے ہا دراگر ہو لگ مکان اس میں ہے یا چور جانتا ہے کہ مالک مکان ہے اور اگر کی فی اور اگر وجور کا آنا معلوم ہوا اور چور کی باتھ کا نا جائے گا اور اگر دونوں کو علم ہو تو ہاتھ ندکا نا جائے گا اور اگر دونوں کو علم ہو تو ہاتھ ندکا نا جائے گا اور اگر دونوں نہ جانے ہوں تو بھی ہاتھ کا نا جائے گا اور اگر دان میں اس سے مکابرہ کیا تو اس کا باتھ کا نا جائے گا اور اگر دن میں اس سے مکابرہ کیا تو اس کا باتھ کا نا جائے گا اور آگر دن میں اس سے مکابرہ کیا تو ہاتھ ندکا نا جائے گا اور آئر دن میں اس سے مکابرہ کیا تو ہاتھ کا نا واجب ہے ہیں جا ہوا ہا ہو کہ کی تو جور پر ہاتھ کا نا نا ہیں ہو ہو ہوں ہو ہو جور پر ہاتھ کا نا نہیں ہیں ہے۔ اگر حرز مین سے ایک بردی تھال لایا اور دوسری اس کے ہی جھے چلی آئی اور کہلی بردی تصاب ندھی تو چور پر ہاتھ کا نا نہیں میں ہے۔ اگر حرز مین سے ایک بردی تو اس ہو ہوں جور پر ہاتھ کا نانہیں ہیں ہو جور پر ہاتھ کا نانہیں ہوں تو ہی ہیں۔ ۔ اگر حرز مین سے ایک بردی تو بردی ہیں۔ جور کی تو بردی ہیں۔ جورائی وہاج میں۔ اس میں اور کہلی بردی تو بردی ہیں۔ ۔ اگر حرز مین سے ایک بردی تو بردی ہیں۔ ۔ اگر حرز مین سے ایک بردی تو باتی ہیں۔ ۔ اگر حرز مین سے ایک بردی تو بردی ہوں جی ہوں تا ہوں جی ہے۔

اگر چراگاہ ہے کوئی بکری یا گائے یا اون چرالیا تو اس کا ہاتھ نہ کا نا جائے گا ایسا ہی امام محد نے ذکر قربایا ہے اور شخ الا سلام نے فربایا کہ الا اس صورت میں ہاتھ کا نا جائے گا کہ ان کے ساتھ کوئی چرواہا گا بہان ہواور بقائی میں فہ کور ہے کہ چرا گاہ ہے مولیتی چرانے میں ہاتھ کا نائیس آتا ہے اگر چران کے ساتھ چراو ہاہواس واسطے کہ چرواہا چرانے کے واسطے مقرر ہوتا ہے نہ تھا ظلت کے واسطے پس وہ چروا ہے کے ہونے سے حرز مین نہ ہوں کے اور اگر سوائے چرواہے کے ان کے ساتھ کوئی اور تھبان ہوتو ہاتھ کا نا واجب ہوگا اور ای پرفتو کی ہے اور اگر کر یاں کی گھر میں رات کو آکر رہاکرتی ہوں جو آئیس کے واسطے بتایا گیا ہے اور اس گھر کا ورواز ومقل ہوتا ہے پس چور نے در بتد کوتو ڈکر داخل ہوکر کوئی بکری چرائی تو اس کا ہاتھ کا نا جائے گا اور بقائی میں کھی اس کو اگر وہ بنا درواز و بخر اہوتو غلق کا اعتبار ضروری نہیں ہے الا آ نکہ ہے گھر جنگل میں اکیلا ہو یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر پھر وں یا کا نوں کا خطیرہ بنا لیا اور اس میں بکریاں جمع کیس وہ خود انہیں کے پاس سوتا ہے تو ان کے چور کا ہاتھ کا نا جائے گا امام محد نے فربایا کہ اگر بکریوں کو غیر خطیرہ میں جمع کیا اور نیز کوئی تکہ بان ہے یانیس ہے حالا تکہ وہ ان کو ایک مقام پرجمع کر چکا ہوتو بھر ان کے تانے والے کا امام محد نے والے کا ان کے جور کا ہوتو کی کا اور نیز کوئی تکہ بان سے بیانیس ہے مالا تکہ وہ ان کو ایک مقام پرجمع کر چکا ہے تو بھران کے ترانے والے کومز انے حد یعنی ہاتھ کا ننے کی دی جائے گی بیرحاوی میں ہے اور عامد مشائخ کے نزویک اگر اس نے بکریوں کوالیسے مقام پر جمع کیا جواس نے ان کی حفاظت کے واسطے مقرر و مہیا کیا ہے پھران میں سے چور نے چرایا تو اس کا ہاتھ کا ٹاجائے گا خواوان کے ساتھ نگہبان ہویا نہ ہو بیمچیط میں ہے اور یمی سجے ہے بیدذ خیر و میں ہے۔

اگررضائی ماں یا بہن کی کوئی چیزاُس کے پاس سے چیائی تو ہاتھ کا ٹاجائے گا:

ا اس کی تصریح کتاب الطلاق میں ندکور ہے وہاں ویکھناچا ہے؟ اس سے قال المحر جم عرف دیار میں قول شیخ الاسلام اظہر ہے واللہ اعلم؟ اس سے جس کو ہمارے عرف میں والماداور ہندی میں جوائی کہتے ہیں؟!۔

ميزبان كے پاس مممان نے مجھ چراياتو؟

اگرمہمان نے میزبان کے بہاں ہے بچھ چرایا تواس پر ہاتھ کا ٹاجا نہیں آتا ہے یہ ہدایہ میں ہے۔ اگرایک قوم کا ایک خادم ہوا دراس نے ان کی متاع چرائی تواس پر ہاتھ کا نائیس آتا ہے اور اگرا چیر نے کسی الی جگہ نے جہاں جانے کی اس کو اجازت دی گئی کوئی چیز چرائی تو اس پر بھی ہاتھ کا نائیس آتا ہے اور اگر کسی نے اپنا گھر دو ہے کو اجارہ پر دیے والے ایس لینے والے دونوں میں سے کسی نے دوسرے کا پچھ مال (نساب ہے کہنیں ہے) چرالیا اور جرایک بیلحد و منزل میں ہے تو امام اعظم کے نزدیک اگر موجر نے متاجر سے چرالیا تو ہاتھ نہ کا ٹا جائے گا اور صاحبین کے نزدیک اگر موجر نے متاجر سے چرالیا تو ہاتھ نہ کا ٹا جائے گا۔ یہ سراج جائے گا اور اگر متاجر کا ہاتھ کا ٹا جائے گا۔ یہ سراج جائے گا اور اگر متاجر کا ہاتھ کا ٹا جائے گا۔ یہ سراج جائے گا اور اگر متاجر کا ہاتھ کا ٹا جائے گا۔ یہ سراج

فعنل: 🕝

کیفیت قطع و اِس کے اثبات کے بیان میں

قال المترجم : یعنی اس فصل میں اوّل بدییان ہے کہ ہاتھ کیوں کرکا ناجا تا ہے اور چنا نچ فر مایا کہ چورکا واہنا ہاتھ گئے کے جوڑے کاٹ کرا لگ کر دیا جائے اور تیل میں جل تو یا جائے اور تیل کے دام تے اور حسم کرانا یعنی تیل آل کرخون بند کرنا بید ہمارے نزدیک چور پر لازم ہے بدیج الرائق میں ہے۔ اگر اس نے دوبارہ چرایا تو اس کا ہایاں پاؤں کا ناجائے گا اورا گراس نے تیمر کی بار چرایا تو ہاتی ہا ہاں تک کہ تو ہر سرے اور بداستے سان ہے اور اس کو تعرف نہیں کا نا جائے گا گر وہ برا پر قید خانہ میں دکھا جائے گا بہاں تک کہ تو ہر سرے اور بداستے سان ہے اور اس کو تعرف کی تو ہو کہ بی اس کو مشارک نے ذکر فر مایا ہے بد ہدا ہمیں ہے اور امام اسلمین کوروا ہے کہ براہ سیاست اس کو آل کر دے اس واسطے کہ وہ وز مین میں فساد کرتا گھرتا ہے بیر مراجیہ میں ہے۔ اگر چور کا بایاں ہاتھ شل ہویا کا نا ہوا ہو ہا و ہنا پاؤں کنا ہوا ہو تو اس طرح آگر اس کا بایاں پاؤس شل ہوتو بھی بھی تھم ہے اور اس طرح آگر اس کا بایاں پاؤس شل ہوتو بھی بھی تھم ہے اور اس طرح آگر اس کا بایاں پاؤس کا ناہو یا تو ہا کہ میں تو تا تھی ہوں تو خالے ہرالروا ہے بیاں انگوٹھا کنا ہو یا تھی بھی تھم ہے اور اگر انگو شے کے سوائے لیک ہوتو ہا تھی کا نا جائے گا ہوائی اس میں انگلیاں کم و ناقص ہوں تو خال ہرالروا ہے اس کی تو نام ہا ذون دام ولد کا بیان معمل کتاب اسماق میں درج ہو بارد کھنا ہا ہیں ان گھیاں کم و ناقس ہوں تو خالے تا ہو تا ہوں کا تیل ہوتا ہا میں انگلیاں کم و ناقس ہوں تو خال ہوئی تا ہوئی تھرا ہا۔ جس کرخون بند کر ویا ہا ہوئی ان تھرا ہا ہوئی تھرا ہا۔ جس کرخون بند کر ویا ہا ہوئی ان تھرا ہا ہوئی تھرا ہا۔

ے موافق ہاتھ کا نا جائے گا ہے ہیں ہیں ہے۔ اگر چور کے ایک ہی معصم کے میں دوہ تھلیاں ہوں تو بعض نے فرہایا کہ دونوں کا فی جائے گی اور اکر اسلی ہقیلی ہمتیز ہواور اس کے کاشنے پر اقتصار ممکن ہوتو زائد نہ کا فی جائے گی اور اگر بیمکن نہ ہوتو دونوں کا فی جائے گی اور اگر بیمکن نہ ہوتو دونوں کا فی جائے گی اور اگر اس کے دونوں میں ہے ایک ہی ہے گرفت کرتا ہوتو جس ہے گرفت کرتا ہوتو ہی کا فی جائے گی ہوتی ہوت ہوتا ہوتا کر اس کا داہنا پاؤں ایسا ہو کہ اس کی انگلیاں کی ہوئی ہوں ہی اگر اس پاؤں پر کھڑ اہوسکتا ہواور چل سکتا ہوتو اس کا باتھ کا ناجائے گا اور اگر اس پاؤں کے بل چل نہیں سکتا ہے تو ہاتھ نہ کا ناجائے گا میں ہول میں ہے۔

حديمي جنس منفعت كي كرفت كابالكل فوت كردينا جائز نبيس:

جس پر چوری کی وجہ سے قطع واجب ہوا اور بنوز اس کا ہاتھ نیس کا ٹا کیا تھا کہ کی حض نے اس کا داہتا ہاتھ کا ث ذال پس
اگر تبل خصومت کے ایسا ہوا تو اس کے ہاتھ کا نے والے پر عمد آکا نے کے صورت میں قصاص ہے اور خطا کی صورت میں ارش
واجب ہے اور چور کا چوری میں بایاں پاؤں کا ناجائے گا اور اگر بعد خصومت کے تبل تھ تھا اسکا ایسا ہوا تو بھی ہی تھم ہے لیکن اتنا
فرق ہوگا کہ چوری میں چور کا بایاں پاؤں نہ کا ناجائے گا اور اگر بعد تھم تھا ہ کے ایسا ہوا تو کا نے والے پر صان واجب نہ ہوگی اور
اس کا کا نن چوری میں کا نے جانے کا نائب ہوجائے گا حتی کہ چور نے جو مال سرقہ میں سے تلف کر دیا ہواس پر اس کی صان واجب نہ ہوگی یہ شرح طحاوی میں ہے اور اگر کسی اجتمع کو تی ایس ہاتھ کا ناق چوری کی وجہ ہے اس کا داہتا ہا تھ نہوگی تا کہ جس صنعت کرفت کا بالکل فوت کر دینا لازم نہ آئے اور اگر اس کا بایاں ہاتھ بھی نہ کا ناگیا بلکہ داہتا پاؤں کا ناگیا تو چوری کی وجہ سے اس کا داہتا ہا تھ نے وری کی وجہ سے ہوتھے اس پر واجب تھا و وساقط ہو گیا اور اگر اس کا داہتا پاؤں بھی نہ کا ناگیا بلکہ داہتا پاؤں کا ناگیا تو چوری کی وجہ سے جو تطع اس پر واجب تھا و وساقط ہو گیا اور اگر اس کا داہتا پاؤں بھی نہ کا ناگیا بلکہ داہتا پاؤں کا ناگیا تو چوری کی وجہ سے اس کا داہتا پاؤں کا ناگیا تو چوری کی وجہ سے اس کا داہتا پاؤں کا ناگیا تو چوری کی وجہ سے اس کا داہتا پاؤں کا ناگیا تو چوری کی وجہ سے اس کا داہتا پاؤں کا ناگیا تو چوری کی وجہ سے اس کا داہتا پاؤں کا نا جائے گا ہے تھے طب

اگرجلاد کے سوائے دوسرے نے بایاں ہاتھ کاٹ دیاتو پھر بھی ضامن نہ ہوگا:

ا معصم بالكسر جائے دست برجن بینی باتھ كاوه مقام جہاں پر تنكن بہنتے ہیں اور اس كو بھارے عرف على پہنچا كہتے ہیں اا۔ ع تاديب ادب دينا ١٣١ ـ

ضامن ہوگا اور اگر جلاد نے چور کا بایاں پاؤں کا ٹاتو جلاداس پاؤں کی دیت کا ضامن ہوگا اور چور کا داہما ہاتھ کا ٹا جائے گا اور اگر جلاد نے اس سے دونوں ہاتھ کا نے تو اس کا داہما ہاتھ چور کی سے سبب سے کٹا ہوا قر ار دیا جائے گا اور با کی ہاتھ کا جلاد ضامن ہوگا کہ اس کی دیت چورکوادا کرے گا بیمچیط ہیں ہے۔

اگر جلاد نے دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں کا ث دے تو چور کے واسطے جلاداس کے بائیں ہاتھ اور دونوں پاؤں کا ضامن ہوگا اور آگر چور کا داہنا ہاتھ معدوم ہوتو اس کا بایاں پاؤں کا ٹا جائے گا یہ تما و گا جرزانہ کے بعد پاڑا گیا تو اس کا بایوں سے چور پر سزائے تطلع کا بھر دائر کو تو ال وائیر جور ی کے گواہوں سے چور پر جائے تطلع کا بھر دائر کو تو ال وی بھر واس کے بیچھے دوڑ کرائ وقت اس کو پکڑلائے تو اس کا ہاتھ کا ٹا جائے گا یہ مسبوط میں ہوا تو اس کا ہاتھ تھیں گا اور آگر کو تو ال وی بھر واس کے بیچھے دوڑ کرائ وقت اس کو پکڑلائے تو اس کا ہاتھ کا ٹا جائے گا یہ مسبوط میں ہوا تو اس کو بھر سے چرا یا اور دوفقوں سے چرا یا ہوتو ایک کی فیرت میں چور کا ہاتھ ندگا ہیہ میں ہے۔ اگر کسی چور نے جوز جا نہات پر باغوں میں مرافعہ قاضی بڑا کے حضور میں ہوا تو قاضی نم کور کو بعد جو درکا ہائے کا باختوں میں سے کوئی خض پر اوبخا و تب بدوں تھلیدا ز جانب والی خرا ساں کے غالب ہوا تو قاضی بلخ کو جوز جانبات کے چور پر صدم قد قائم کرنے کا افتیار نہ ہوگا اور یہ فیرائس کی ہے کہ خوارزم میں ہے گئی نے چرایا اور قاضی بلخ کو جوز جانبات کے چور پر صدم قد قائم کرنے کا افتیار نہ ہوگا اور یہ فیرائس کی ہے کہ خوارزم میں ہے گئی کرنے ہائی کو موت کا خوف ہوتو تا خور کہ اس کی میں ہور کے کہ تو تا میں کی ہوتو تا خور نہ کو تا ہو تا کہ دیا ہائی کا کہ تو تا ہوگئی ہور و قد خانہ میں مرکیا تو مال مروقہ کی مثانت اس چور کہ میں جائے گا اور اگر مردی یا گری میں کی آئے تک قدر کھا گیا مجرو وقد خانہ میں مرکیا تو مال مروقہ کی مثانت اس چور کہ میں واجب ہوگی یہ مسبوط میں ہے۔

اگر کسی چورنے مال چرالیا اور قبل اس کے کہ مقدمہ حاکم کے پاس جائے مال سروقہ اس کے مالک کو

واپس دیاتو چورکوسز ائے قطع نہ دی جائے گی:

اگر کی ال سروقہ کے سرقہ میں چور کا ہاتھ کا ٹاگیا چر دوسرے چور نے اس چور سے بیچ بڑے الی تو اول چور کو یا اصل الک کوکی کو بیا تقیار نہ ہوگا کہ دوسرے چور کا ہاتھ کو اسے اورا کی دوایت کے مواثی اول چور کو بیا تقیار ہے کہ اس سے واپس لے اورا کر دوسرے چور نے قبل اول چور کے ہاتھ کا نے جانے کی اس بیہ کی وجہ سے اس کے ذمہ سے صدسر قد دور کیے جانے کے بعد جہایا تو اول پر کی دوسرے جور نے قبل اول چور کے دوسرے بعد برار درہم جور کے باتھ کا نے والے ہوا ہے گائے ہوا بیس ہے کہ میں نے دم موجہ کے برار درہم اس سروق میں نے دم موجہ کر ایک اور گرفت کیا کہ ایس کے جرار درہم اس سروق میں نے جس کے جرار درہم اس سروق میں ہے کہ منہ کہ مد پر آتے ہیں بی دراول کے موالی دیا تو چور کو میں ہے۔ اگر کسی چور اول کے الیا اور قبل اس کے کہ مقدم موائم کے باس جائے مال سروقہ اس کے اوراکر گواہ اس کے کہ مقدم ہو جانے کے بعد والی کہ بی ہوتھ کیا جائے گا اور آگر گواہ اس کے کہ مقدم ہو جانے کے بعد والی کہ بی ہوتھ کیا جائے گا اور آگر گواہ اس کے کہ مقدم ہو جانے کی اوراگر گواہ کے بعد والی کہ بی ہوتھ نے کیا جائے گا اور آگر گواہ کہ کہ بیا کہ مال کے فرزند یا کسی ذی رخم کو والی دیا تو بھی تھی ای اس کے عیال میں ہوتو شدی جائے گی اوراگر اس کے میال میں ہوتو شدی جائے گی اوراگر اس کے میال میں ہوتھ میں ہوتو شدی جائے گی اوراگر اس کے میال میں جوتھ میں ہوتو شدی جائے گی اوراگر اس کے میال میں جوتھ میں ہوتو میں اس کے عیال میں جوتھ میں کہ عیال میں جوتھ میں کہ والی اورائر اس کے میال ہوتر سرائے قطع شدی جائے گی اوراگر میال میں سے کسی سے جوایا اورائر سے تو میائے گی بوراگر میال میں سے کسی سے جوایا اورائر سے تو میائے گی بوراگر میال میں سے کسی سے جوایا اورائر سے تو تو مرائے گی بور کی جائے گی اوراگر میال میں سے کسی سے جوایا اورائر سے تو میائے گی بورائر میال میں ہوئے گی ہورائر میال میں سے تو میائے گی بورائر میال میں سے کسی سے جوایا اورائر سے تو میائے گی بورائر میال میں سے کسی سے جوایا اورائر سے تو میائے گی بورائر میال میں سے کسی سے جوایا اورائر سے تو میائے گی بورائر میال میں سے تو میائے گی ہورائر میائے میں سے تو میائے گی ہورائر میائے میں سے تو میائے گی ہورائر میائے میں کسی سے تو میائے گی ہورائر میائے میں سے

اگر کسی چور پر مال چوری کی بابت سزائے قطع کا تھم ہوگیا گھر ما لک نے یہ مال اس کو بہہ کر کے پرد کر دیایا اس کے باتھ فرو فت کرویا تو ہاتھ دکا تا جائے گئی ہے تا القدیم میں ہے۔ اگر چور ہے کسی نے یہ مال فصب کر لیا اور مالک نے فاصب ہے تعان افتیار کی تو چور ہے سزائے قطع ساقط ہوگئی یہ عما ہیں ہے اور سرقہ دس درہم کا ہونے میں بیم عتبر ہے کہ مال مسروقہ کی قیمت اور سرقہ دس درہم ہواور اس کے بعداس میں تعمان سرقہ دس درہم ہو چنا نچہ اگر روز سرقہ اس کی قیمت دس درہم ہواور اس کے بعداس میں تعمان آئے ایس اگر نقصان بدیں وجہ آیا کہ اس مال کے میں میں ہے چھے کی ہوگئی ہے تو سزائے قطع دی جائے گی اور اگر بوجہ نقصان نرخ کے قیمت میں نقصان آیا ہوتو سزائے قطع نہ دی جائے گی ہوگئی ہوگئی ہوگئی ہوگئی ہوگئی ہوگئی ہوگئی ہوگئی ہوگئی اور اگر کسی فلام نے دس درہم کی چوری کا اقراد کیا جائے گا اور یہ مال مروق منہ کو یعنی جس سے چرالیا ہورائی کی ہوگئی ہوگئی ہوگئی اور یہ مال مروق منہ کو بھی ہوگئی گا ہو سرائی ہوگئی ہوگئی گئی ہوگئی ہوگئی ہوگئی ہوگئی گا ہوگئی گا ہوگئی گا ہو اس کی ہوگئی ہوگئی ہوگئی گا ہوگئی ہوگئی گا ہوگئی ہوگئی گا ہوگئی گا

و عیال مراده ولوگ جوماته رجے موں یا پردرش مراد سے ال

کہا کہ یہ مال میرا ہے تو امام اعظم کے زویک ہاتھ کا ناجائے گا اور مال ندکور مسروق مندکووالی دیا جائے گا اور اگر مال ندکور تلف ہو گیا ہوتو ہمار ہے سب اسحاب کے زویک غلام ندکور پر صفان واجب نہ ہوگا ہو اسحاب کے زویک غلام ندکور پر صفان واجب نہ ہوگا ہوا ہوگا ہوگئے ہوگا اور غلام ندکور پر صفان واجب نہ ہوگا خوا ہاس کے مولی نے اس کی تکذیب کی ہویا تقد لین کی ہوا ور بیسب اس وقت ہے کہ غلام وقت اقر ار کے کمیر ہوا اور اگر وقت اقر ار کے میر ہوا اور اگر وقت اقر ار کے میر ہوا اور اگر میں موقت اقر اس پر مزا کے قطع ہالکل لا زم نہیں ہتی ہے لیکن مال کی نسبت بہتھم ہے کہ اگر بیصغیر ما ذوں ہوتو مال مسروق مسروق مند کووالی دیا جائے گا بشر طیکے و بیا ہی قائم ہوا ور اگر تلف ہوگیا تو وہ ضامن ہوگا۔

اگر چورکوسز ائے قطع دی گئی اور مال مسروقہ بعینہ اس کے پاس موجود ہے تو وہ مال اس کے مالک کو

وإپس دياجائے گا:

نے اس کو تلف کر دیا تو ما لک کو اختیار ہو گا کہ اس ہے تا وان (ین قیت مال ذکور) لے پھرمشتری نے اپنائمن جوا وا کیا ہے چور سے واپس لے گااور چور ہے اس مال کی قیمت واپس نہیں لے سکتا ہے بیمچیط میں ہے۔

اگرایک بی مخص نے کئی بارسرقہ کانصاب کامل چرایا:

ا اركس آدى نے چور سے فصب كرلى اور چوركا ماتھ كائے جانے كے بعدوہ غاصب كے ياس تلف ہو كئى تو چور كے واسطے اس برحان ند ہوگی اور مالک کے واسطے ہمی منان ند ہوگی ہدا بیناح میں ہے۔امام محمدٌ نے فرمایا کدا گرایک مخص نے کی بار جوری کی اور پھراس کوایک ہی حد کی سزا دی گئی تو بیسز ااس سب کے واسطے ہوگی اس واسطے کہ جوحد ووخالص الند تعالیٰ کے واسطے ہوتے ہیں جب وہ کی بجتمع ہوجاتے ہیں تو متداخل ہوجاتے ہیں بشرطیک سب ایک ہی جنس کے ہوں اس لیے کہ مقصود وا قامت حدے یہ ہوتا ہے کہ سبب جرم کے ارتکاب سے مترجر ہو بخلاف اس کے اگر اس نے ایک بارچوری کی اور اس پر حدقائم کی گئی پھراس نے ووسری بارچوری کی تو ایبانہیں ہے بلکہ دوسری حدقائم کی جائے گی کیونکہ ہم کو بدیقین معلوم ہوا کہ وہ حداؤل سے منز جرنہیں ہوا ہے اور اس امر پر اجماع ہے کہ اگر چوری کے مالوں کے مالک حاضر ہوئے اور انہوں نے مخاصمہ کرے چور پر سرقہ ٹابت کیا ہی اگر نالہائے سرقہ چور کے پاس تلف ہو گئے ہوں یااس نے تلف کر دیے ہوں تووہ ان کے داسطے پچھے ضامن نہ ہوگا اور اگران میں ہے ایک یادو حاضر ہوئے اور انہوں نے مخاصمہ کیا اور باقی لوگ غائب ہوں ہیں جوحاضر ہواس کے واسطے قاضی نے چور کا ہاتھ کا ٹا پھر باقی لوگ حاضر ہوئئے بس اگر چور کے باس مالہائے سرقہ تلف ہو گئے ہوں یا اس نے تلف کر دیے ہوں بہرحال امام اعظم کے مز دیک وہ ہا تیوں کے داسطے ان کے اموال کا ضامن نہ ہوگا اور صاحبینؓ نے فر مایا کہ غائبوں کے سرقات کی قیمت کا ضامن ہوگا اور جو خص وقت خصومت کے حاضرتھا اس کے سرقہ کا بالا جماع ضامن نہ ہوگا اور اگر مالہائے مسروقہ قائم ہوں تو امام ان کوان کے مالکوں کو وابس کردے گا اور بیوالی کرناسزائے قطع سے مانع نہیں ہے بیچیط میں ہے۔ اگر ایک ہی مخص نے کی بار ہر بارسرقہ کا نصاب کا مال چرایا اور بعض سرقہ نصاب کامل میں اس سے مخاصمہ کیا گیا حتی کہ بعد ثبوت کے اس کا ہاتھ کا ٹا گیا تو باتی نصابوں کا امام اعظم کے نزو کے ضامن نہ ہوگا اور اس میں صاحبین کا خلاف ہے یہ عایمۃ البیان میں ہے اور اگر چوری کا اقرار کیا اور جس سے چرایا ہے وہ عَائب ہے بس عائم نے اپنااجتہا دکیا ہیں اپنے اجتہا و (اگر چاہم اعظم کے قول سے قلاف ہے) منہ) سے اس کا ہاتھ کثوا دیا تو مسروق مند ے واسطے چور ندکور کچھ ضامن ندہوگا اگر چہ سروق منہ بعد حاضر آنے کے اس کے اقر ارکی تقید بین کرے بیمسوط میں ہے۔

سارق مال سرقہ میں جوشے بیدا کردے اس کے بیان میں

اگر کسی دار میں کوئی کپڑا چرایا آور دار نہ کور کے اندر ہے اس کو بچاڑ کر دو کھڑے کر دیے بچراس کو یا ہر نکالا پس اگر سے کپڑا

بعد جاکہ کرڈا لنے کے مساوی دیں درہم کے نہ بیوتو بالا تفاق اس کا ہاتھ نہ کا ٹا جائے گا بخلاف اس کے اگر ہا ہر نکال لانے کے بعد

اس نے بچاڑا کہ جس ہے اس کی قیمت نصاب سرقہ ہے کم ہوگئی اور اگر اس نے حرز کے اندر جاکہ کر دیا بچراس کو ہا ہر نکالا حالا نکہ وہ مساوی دی درہم کے ہے ہیں اگر اس طمرح عیب دار کر دیئے ہے نقصان میرا حمیا ہوتو بالا تفاق چور پر سز ائے قطع ہوگی اور اگر مناوی دی سے نقصان کا تاوان نے لیتو چور پر سے اپنے نقصان کا تاوان نے لیتو چور پر رہے ہوگی در پر سے اسے نقصان کا تاوان نے لیتو چور پر سر

سزائے قطع ہوگی اور اگر بیا فتیار کیا کہ بیر کپڑا چورکودے دے اور اس سے اپنے تھی سالم کپڑے کی قیمت لے لے تو چور پرسزائے قطع نہ ہوگی اور امام ابو بوسف نے فرمایا کہ ہر دوصورت میں اس پرسزائے قطع نہیں ہے بیسسوط میں ہے اور علماء نے فاحش و بسیر کے فرق میں اور انتقاف کیا ہے اور تھی ہے اور تھی ہو ہے کہ فقصان فاحش اس قد رفقصان ہے کہ جس سے میں مال و پکومنفعت فوت ہوجائے اور سیروہ ہے کہ اس سے پکومنفعت زائل نہ ہو بلکہ فقط عیب آگیا ہو یہ بر الرائق میں ہے اور اگر کپڑا اچھاڑ دینے ہے اس کا اجلاف ہو بعنی وہ کپڑا ہے کا رہوگیا ہوتو مالک کو افتیار ہوگا کہ اس کپڑے کی بوری قیمت اس چور سے تاوان نے اور اس سے زیادہ افتیار کیل سے باور چور اس کے اور اس کو بر اسے کہ اور اسلاف بعنی برکار کرڈالنے کی بہاور چور اس کی بوری جائے گی اور اسلاف بعنی برکار کرڈالنے کی بہاور چور اس کی ترب کے کہ اس کپڑے کہ ان الک ہو جائے گا اور اس کو مزائے قطع نہ دی جائے گی اور اسلاف بے کہ افرائی آئیمین ۔
تریف ہے کہ اس کپڑے کی قیمت نصف سے زیادہ گھٹ جائے بینی آگر نصف قیمت کا بھی نہ رہے تو یہ اسلاف ہو کہ ان ال

اگرلوہا' تانیا' بیل یامشابہ اس کے کوئی چیز چرائی پھراس کے برتن بنائے

اگر بحری جرائی پس اس کوذیخ کر ڈالا پھر اس کو حرز ہے باہر نکال لا یا تو چور کو سرائے قطع دی جائے گی اگر چہ بعد ذیخ کے وہ مساوی دس درہم یا زیادہ کی ہولیکن مسروق منہ کے واسطے اس کی قیمت کا ضامن ہوگا یہ نئے القدیر بیس ہے۔ اگر ایسی چا ندی یا سونا چرایا جس بیس قطع واجب ہے پھر اس کے درہم یا دینار بنا لیے قواس کو منہ اس کو درہم یا دینار مسروق منہ کو واپس دے گا اور سامین نے فر مایا کہ مسروق منہ کو ان درہموں یا دینار لینے کی کوئی راہ نیس ہے کذائی البدایا اور دینار مسروق منہ کو واپس دے گا اور سامین نے فر مایا کہ مسروق منہ کو ان درہموں یا دینار لینے کی کوئی راہ نیس ہے کذائی البدایا اور سامی مشاب اس کے کوئی چرچ ان پھر اس کے برتن بنائے جس اگر بنائے جانے کے بعد وہ وزن سے فرو خت ہوتے ہوں تو بھی ایسانی مشاب اس کے کوئی چرچ ان پھر اس کے برتن بنائے بس اگر بنائے جانے کے بعد وہ وزن سے فرو خت ہوتے ہوں تو بھی ایسانی اختلاف ہے اور اگر بعد اس کے وہ کہ ہوجائے گے اور اگر کوئی کی اور اگر میں اس کے کسل یا تو سز اے قطع دی جانے کے بعد بالا جماع وہ چور کا ہوگا اور پھی ضائی نہ ہوگا کذائی افغیا شدیکین چور کواس سے کی طرح کے مسل کرنا طال نہیں اور فیصا بینہ و بین اللہ تعاع وہ چور کا ہوگا اور پھی ضائی نہ ہوگا کذائی افغیا شدیکین چور کواس سے کی طرح کے مسل کرنا طال نہیں اور فیصا بینہ و بین اللہ تعالی چوراس کا ضائمی ہے بیتر تاثی بیس ہے اوراگر چور نے سروقہ کی ہوا سے کہ اس کرنا طال نہیں اور فیصا بینہ و بین اللہ تعالی جوراس کا ضائمی ہے بیتر تاثی بیس ہے اوراگر وہ کی ہوا تھوگا کی ہوا مسروق مذکو واپس دے گا یہ مسوط میں

اگر کیڑا چراکراس کوسرخ رنگاہی چرکا ہاتھ کا ناظیا تو امام اعظم وامام ابو ہوست کے زویک ہے کیڑا اس سے ندلیا جائے گا
اور نہ وہ ضامی ہوگا کہ آئی الکانی اور اگر ہاتھ کا نے جانے کے اس نے رنگا ہوتو والیس دے گا ہے بح الرائق وا تقیار شرح مختار میں ہے اور اگر چور نے اس کوسیا و رنگا تجراس کا ہاتھ کا ناظم ایم انھے کا نے جانے کے بعد اس نے سیا و رنگا تو امام اعظم وامام مجد کے بعد اس نے سیا و رنگا تو امام ابو ہوست کے زویک اقل صورت اور بید دونوں کیساں ہیں بید فتح القدر میں ہواور نوا در یک اس سے لیا جائے گا اور امام ابو ہوست کے زویک اقل صورت اور بید دونوں کیساں ہیں بید فتح القدر میں بواور نوا در بن ساعہ میں امام مجد سے مروی ہے کہ اگر چور کا ہاتھ کا ناظم اعلانکہ وہ چوری کا کیڑا رنگ چکا تھا یا کتر کرتیم ہی چکا تھا جی کہ اس کے واس کے کا اعتبار نہیں رہا تو میں چور کے تن میں بیفتو کی دوں گا کہ اس کا فرو خت کر کے جو پچھاس نے رکتے و سینے میں بر ہایا ہے اس قدراس کے تمن سے سالی کو میں ہور کے تن سے سالی کو سے کہ اس کے ترب کے تاریک کوس و کر دیا اور باتی کو صد قد کر دیا اور اس طرح آگر گیہوں جراکران میں ستویا آئے بتائے کا تصرف کیا تو اس میں بھی ہی بھی ہی بھی ہے کہ اس کے جو کہ کہ اس میں دیا جا ہے کہ اس کی میں دیا تھا ہی کو اس کے تھا میں دیا تھا ہی کو اس کے تھا ہے کہ اس کی میں اس میں دیا جا ہے کہ میں اس میں دیا تھا ہی کا میں دیا تھا ہی کہ میں دیا ہا ہے کہ میں اس میں دیا گا اس میں دیا گا ا

ئے جُن سے بقدرا پنے خرچہ کے لے کر باتی کوصد قد کر دیے بیر پیظ میں ہے اورا گراس نے درہم چرا کران کو گداختہ کیا یا کنگن ذھال لیا تو مسروق مند کوا ختیار ہے کہ ان کوواپس لے لے اورا گر مال مسروقہ جیل ہو کہ اس کے تقمہ بنا لیے یا او ہا ہو کہ اس کی زوہ بنائی تو مسروق مند اس کو خیس کے اورا گر مال مسروق مند اس کو خالت سے متغیر کر دیا گر کوئی چیز چرائی اوراس کواس کی حالت سے متغیر کر دیا گر تغیر بخصان ہوتو مسروق منداس کو لے سکتا ہے اورا گر مال مسروقہ بکری ہوجو بچے جنی تو مسروق مندان دونوں کوواپس لے لے گا یہ مسوط جس ہے اورا گر گئیوں چرا کران کو جیسا تو سز اے قطع دے جانے کے بعد وہ آٹا چور کا ہوگا اورا گر ستو چرا کران کو شہدیا روغن جس اور غن جس اورا گر ستو چرا کران کو شہدیا روغن جس است کیا تو اس جس و بیا ہی اختلاف ہی جیسا رکتے جس ہے بیشرح طحاوی جس ہے۔

اگرایک فض نے کسی ایسے کا مال چرایا جس سے اس کا ہاتھ کا ناجاتا وا جب ہوا اور اس نے عمد آکسی ایسے کا ہاتھ کا نا ہے کہ قصاص میں اس کا ہاتھ کا ناجا باتھ ہوا تو تصاص مقدم رکھا جائے گا گئی ناجا باتھ کا ناجا باتھ ہوا تو تصاص مقدم رکھا جائے گئی ہوا تو تصاص مقدم رکھا جائے گئی ہوا تو تصاص مقدم کہ جائے گئی ہوا تو اس کا ہاتھ کا ناجائے گا ہی وہ مال سروقہ کا ضامن ہوگا یعنی تاوان دے وے گا اور اگر تصاص کا محم و بید جانے کے بعد ہی صاحب تصاص نے اس کو عنو کر دیایا اس سے سلح کر لی تو چوری میں اس کا ہاتھ کا ناجائے گا اور اگر صلح نہ کی رضا مندی ظاہر کرتے ہیں پھر بعد زمانہ گذر نے و دونوں اس تصاص سے سلح ہا ہمی کی رضا مندی ظاہر کرتے ہیں پھر بعد زمانہ گذر نے و دونوں اس تصاص سے سلح ہا ہمی کی رضا مندی ظاہر کرتے ہیں پھر بعد زمانہ گذر نے و دونوں اس تصاص سے سلح ہا ہمی کی رضا مندی خابر کردی ہے جسے ہاتھ کا ناجا نا اور تصاص سے سلح ہا بی کی بیاں بیا کی ہوا ہو ہے ہاتھ کا ناجا نا اور تصاص سے بیاں بیا کی ہوا ہوائے گا بیاں تک کراچھا ہو جائے گا بھر تید کی بابت ہاتھ کا ناجائے گا اور اس طرح اگر تصاص اس کے سر میں ذخم کا ہواور چوری کی بابت ہاتھ کا ناتو بھی بہی تھم میں جسے میں سے میں سے میں سے میں ہیں ہے ہو میں ہے۔

نهرخ :@٠

فطاع الطريق يعنى را ہزنوں كے بيان ميں

را ہزنوں کے واسطے مخصوص احکام کابیان:

ا بین بوگا کد چوری بمی اس کادوسرا باتھ کان دیا جائے گا دالوجہ ظاہر ۱۳ سے جن ٹوگوں کا مال ٹوٹا ان کا کوئی راہز ن ایسارشتہ دار نہ بوکہ آگر د وچوری کرتا تواس پرتطع داجب نہ بوتی بلکہ یہ بوکر سب کے سب ایسے ہوں کہ چوری بیں ان پر سز اسٹے قطع واجب ہوتا ا

صا در ہوا ہو جہارم آ نکہ تمام و ہشرا نط جوچھونی چوری میں مذکور ہوئے ہیں یائے جائیں اور میشرط ہے کہ را ہزن سب کے سب اجنبی بوں صاحبان اموال کے حق میں اہل و جوب قطع ہوں اور پیم آ تکدان را ہزنوں کے توبدکر لینے اور مالکوں کو مال واپس کرد ہے سے يبله امام المسلمين في ان برقابو بإيابوك بينا تارخانيد م ب-

اگر ایک جماعت روک ٹوک کی قدرت رکھنے والی یا ایک سی مخص ایسا کہ رو کئے اور باز رکھنے پر قادر ہی نکلے پھر انہوں نے راہرنی کا قصد کیا تمر ہنوز نہ پچھے مال لیا تھا نہ کس جان کوئل کیا تھا کہ گرفتار ہوئے تو امام ان کوقید خانہ میں کرے کا یہاں تک کہ وہ توبہ کریں تمریسلے ان کونٹز مردی جائے گی اور اگر انہوں نے مال معصوم لے لیا لینی سی مسلمان یا ذمی کا مال لیا اور اس قدر مال ہے کہ درصورت اس جماعت پر تقسیم کیے جانے کے ہرایک کووس درہم یازیادہ ویٹیجے میں یاالی چیز پہنچی ہے جس کی قیمت اس قدر ہوتی ہے تو اہام ان لوگوں کے دائینے ہاتھ اورالنے طرف کے یاؤں قطع کرے گا اورا گرحر کی مستامنوں کی را ہزنی کی ہوتو را ہزنوں پر حدیداری ند کی جائے گی اور اگرر ابزنون نے لل کیااور مال ندلیا ہوتو امام اسلمین ان کو بسر اے حد شرعی قبل کرے کاحتی کدا گراولیا نے مثور ل نے ان کوعنو کر دیا تو ان کی عنو کی طرف التفات نه فرمائے گا۔ اگر را ہزنوں نے مال بھی لیا اور قمل بھی کیا تو ان کوسر او بینے میں امام کو اختیارے جاہے ان کے داہنے ہاتھ اور ہائیں یاؤں قطع کرے پھران کولل کرے اور سولی دے اور جاہے بدول قطع ان کولل کرے اور جا ہے ان کوسولی و سے و سے اور جب سولی و بنا جا ہا تو ظاہر الرواميد كے موافق زند وسولى و سے كرنيز و سے ان كا پيد چوز و سے تا کے مرجا تیں اور امام طحاوی سے مروی ہے کہ زندہ سولی نددے گا بلکہ قبل کر کے پھرسولی وے گا اور اقل اصح ہے اور یکی امام کرفی کا تول ہے پھر بھے یہ ہے کہ تین روز تک ان کوسولی دیا ہوا چھوڑ ر کھے گا پھر روک دور کرد ہے گا تا کدان لوگوں کے جوکوئی وارث وغیرہ موں و وان کوا تا ر کرونن کریں بیکا فی ش ہے۔

جب را ہزن قل کیا ممیا یا قطع کیا ممیا تو پھراس پر مال کی منان نہیں ہوتی ہے کذافی الحیط اور نیز جواس نے قل یا مجروح کیا ہے اس کا بھی ضامن نہیں ہوتا ہے میمین میں ہے اور اگر مباشر کل ان میں سے ایک بی ہوا ہوتا ہم حد شرق ان سب پر جاری کی جائے گی۔ بیاضیارشرح مخارمی ہے۔اگر راہزن نے قل نہ کیا اور نہ مال لیا تمر محروح کیا ہے تو جس کے مجروح کرنے میں قصاص آتا ہے اس کی بابت اس سے قصاص لیا جاسکتا ہے اور جس میں ارش ہے اس کا ارش لیا جاسکتا ہے اور لینے کا اختیار والیاں قصاص کو ہے یہ بدایہ بس ہےاور اگر را ہزنوں نے مال لیا اور مجروح کیا تو وائے طرف کے ہاتھ اور بائیس طرف کے یاؤں قطع کیے جائیں مے اور جراحات کا تھم باطل ہوجائے گا خواہ عمر أمجروح كيا ہويا خطاہے بيسراج و ہاج بيس ہے اور اگر را بزن نے تو نہ كرلى پيمر پكڑا عمیا حالا نکداس نے را مجیر کوعمد اُقل کیا ہے تو اولیائے کمتنول کوا ختیار ہے جا ہیں اس کوقبل کریں اور جا ہیں اس کوعفو کریں اور جو بال لے لیا ہے اگر اس کے پاس تلف ہو گیا یا اس نے تلف کردیا اس کی منان اس پرواجب ہوگی ہیے ہدا ہیں ہے اورا گر گروہ رہز تان قبل تو بہ کرنے کے گرفتار ہوا اور انہوں نے عمد امتلول ومجروح کیا ہے لیکن جو پچھے مال انہوں نے لیا ہے وہ یوج چیز ہے اور ہرا یک کے حصہ میں قدرنصاب نہیں پہنچتی ہے تو امر قصاص میں خواہ قصاص نفس ہویا قصاص جرح اولیا ہے تصاص کوا نفتیار ہے جا ہے قصاص لے نیس اور جا ہیں عنو کرویں برنہا بید عس ہے۔

ا اس کی تنعیل اینے موقع پر بیان ہوئی وہاں دیکھنا جا ہے؟ اور اولیائے قصاص بیلغظ نہایت جائع ہے یعنی اگر جان کا قصاص ہے تو متنول کا وارث اورا كرحرج بيعة خود يحروج باأكرم كيا موتواس كي فسال

اگرر ہزنی کرے مال لے لیا پھر اِس فعل کور ک کر کے اپنے اہل وعیال میں زمانہ تک مقیم رہا تو امام

. المسلمين استحساناً أس يرحد جارى ندكر عكا:

اگراس نے فقط مال لے لیا اور پھینیں کیا ہیں اگرتو بکر کے حاضر ہوا تیل اس کے گرفار کیا جائے تو اس پرواجب ہے کہ جو پھیاس نے لیا ہو اور کر دخری کر کے مال لے لیا پھر اس تھی کو ترک کر کے اپنے اللہ کر دے اپنے اللہ علی اس کے میں ہوا جیسے کہ اس کے میں ہوا جائی گر کے مال لے لیا پھر اس تھی کو ترک کر کے اپنے اللہ علی زمانہ تک متھی دہتی ہوتا ہا مسلمین استحسافا اس پر حد جاری شکر ہے گا میں ہوا علی اگر را بزنوں بھی کو فن طفل ہو یا بحون ہوایا جس آوی ۔ کی دہزی کی ہاس کا کوئی ذور ہم جو تو پا تھوں کے ذمہ سے صدما قط ہو جائے گی یہ کا فی میں ہے۔ ای طرح اگر ان بھی کوئی گونگا ہوتو بھی بہی تھی ہے ہوائی گی الا آ تکو قبل کر ناور میں اس بر سے قائد کی جائی گی الا آ تکو قبل کر ناور مال لے لین خاصیت جس میں مسلمان اور حربی مستاس نے بھی جس اس پر حدوا جس نہ ہوگی جس کہ جب خالی حربی ہوں ان کے ساتھ مسلمان و ذمی حربیوں کے میاتھ و اقع ہوا ہوتو الی میں ہوتی ہے یہ بہ بال ہوتو الی ہوتو ہوا ہوتو الی ہوتو ہوا ہوتو الی ہوتو ہوا ہوتو الی ہوتو ہوا ہوتو ہو ہوتو اور ایک ہوتوں ہوتوں

اگرگواہوں نے رہزنوں برعام لوگوں میں سے سی کے رہزنی کرنے کی گواہی دی:

اگرر بزنوں میں جورت ہوجس نے آل کیا اور مال لے لیا اور مردوں نے بیٹیں کیا تو مورت آلی نہ کی جائے گی بلکہ مرد آل کے جاتی گے اور یہی مختار ہے۔ دس جورتوں نے را بزنی کی اور انہوں نے آل کر کے مال لے لیا تو سب آل کی جائے گیں اور سب
مال کی رضا متد ہوں گی بیر اجید میں ہے۔ اگر ر بزنوں نے اقر ارکیا تو ر بزن کے ایک بار اقر ارکر نے نے قطع طریق ٹابت ہوجا تا
ہے لیکن سرقہ صغریٰ کے مثل اس میں بھی اقر ارکنندہ کا پھر جانا مقبول ہے بعنی اگر اقر ارسے رجوع کیا تو قبول ہوگا ہی صد ساقط ہو
جائے گی اور مال کا اس سے مواحدہ کیا جائے گا بشر طیکہ اس نے اقر ار خرکور کے ساتھ مال لینے کا اقر ارکیا ہواور نیز قطع طریق کا
جوت دو گواہوں کی گوائی سے ہوتا ہے بشر طیکہ دونوں ر بزنی محائد کرنے کی ر بزنوں کے اقر ارکرنے کی گوائی دیں اور اگر ایک
نے ر بزنی کے معائد کی اور دوسرے نے ر بزنوں کے اقر ار د بزنی کی گوائی دی تو قبول نہ ہوگی اگر گواہ نے اپ پر م بزنی کی
گوائی دی تو خواہ باپ ہو یا دادا ہو یا پر دادا وغیرہ کتنے تی او نے ورجہ کا ہوگوائی قبول نہ ہوگی اور اس طرح اگر اپنے بیا یو تے یا

یروتے وغیرہ کتنے ہی نیچے درجہ کے فرزند پرر ہزنی کی گواہی دی تو قبول نہ ہوگی اورا کر دونوں کواموں نے کہا کہ قطعوا علینا وعلی اصعلینا داخلہ وامالناتو کوائی قبول قد ہوگی اور اگر کواہوں نے رہزنوں پر عام لوگوں سے سے کس سے رہزنی کرنے کی کوائی دی اوراس مخص کا کوئی ولی معلوم ہوتا ہے یانبیس معلوم ہوتا ہے تو ہدوں کسی خصم کے حاضر ہونے کے ان پر حدنبیس قائم کی جا کیں گی اور اگرر ہزنوں نے امان کے کر داخل ہونے وابے تاجروں کی رہزنی دارالحرب میں کی بادارالاسلام میں ایسے مقام پر کی جہاں باغی لوگ غالب میں پھر بیلوگ گرفتار کر کے امام اسلمین کے پاس لائے مکھاتوان پڑھد نافذ نہ کرے گا اور اگر را ہزن لوگ ایسے قاضی کے پاس پہنچائے محے جس کا بین بہب ہے کدان سے مال کی منان کے پس اس نے مال کی منان کے کر اولیا سے مقتولین کے سروکر دیا یعنی ان رہزنوں کو اولیائے مقتولین کے سپر دکر دیا ہیں ان لوگوں نے اولیائے مقتولین سے دیت اوا کرنے پر سلم کرنی پھرایک ز ہانہ کے بعد بیلوگ کسی دوسرے ^(۱) قاضی کے سامنے پیش کیے سکے تو وہ ان پرحد قائم نہ کرے گا اور جب کدر ہزنوں کی نسبت قاضی نے قبل کا تھم دے دیا اور اس غرض سے ان کوقید خانہ میں بند کیا پھر کسی اجبتی نے جاکر ان کوئل کرڈ الاتو قاتل پر پھیزئیں ہے اور اس

طرح اگران کا ہاتھ کا ث دُ الاتو بھی کھنیں لازم آئے گابی فتح القدریش ہے۔

اگرامام نے رہزنوں کوقید خاندیں بند کیا اور ہنوز ان پر پورا جوت نہیں ہواہے کہ کسی رہزن کو کسی آ دی نے جا کرقل کرویا مجرر بزن کی ریزنی کے گواہ قائم ہوئے تو اس کے قاتل پر بھی قصاص لازم آئے گالیکن اگرید قاتل اس مقتول کا ولی ہوجس کور بزن تر بزنی میں قل کیا ہے تو اس صورت میں اس قاتل پر مجمد الازم نیس مو کا میہ مبوط میں ہے اور اگر تصوص سے سے کسی قوم کا مال لے لیا پس ان ٹوگوں نے کسی اور قوم سے فریاد جا ہی پس دوسری قوم کے لوگوں نے ان اسوم کا پیچیا کیا پس اگر مالکان مال ان کے ساتھ ہوں تو ان کونصوص ہے قبال کرنا رواہے اور ای طرح اگر نصوص غائب ہو مجئے ہوں اور فریا دری کے واسطے نکلنے والے لوگ ان تصوص کی جگہ پہنچا نے ہوں اور ان ہے مال واپس کراد ہے پر قادر ہوں تو بھی یک تھم ہے ادر اگر بیلوگ ان تصوص کا نماکا ٹا نہ پہنچا نے ہوں اوران سے مال واپس کراد ہے کی قدرت ندر کھتے ہوں تو ان کونسوس سے مقابلہ کرنار وانہیں ہے اورا کر مالکان مال نے رہزن سے مقابلہ کر کے اس کو قل کیا تو ان پر کچھوواجب نیس ہے اس واسطے کہ انہوں نے اینے مال سے واسطے اس کو قل کیا ج ہاورا کرر ہزن ان کے سامنے سے بھا گ کرائی جگہ چلا گیا کہ اگراس کو پہلوگ اس جگہ چھوڑ و پیچ تو و و ان کی رہزنی پر قادر نہ ہوتا محرانہوں نے اس کولیل کرڈ الاتو ان پراس کی دیت واجب ہوگی اس واسطے کہانہوں نے لیل کرڈ الانہ بغرض اینے مال کےاوراگر ر ہزنوں میں ہے کوئی محض بھا گا اور اس نے اپنے آپ کوالی جگہ میں ڈالا (ممہرے کنوئیں میں) کہاس حالت میں وہ قطع طریق پر قادر میں ہوسکتا ہے پھر بیلوگ پیچیا کر کے اس تک پہنچے اور انہوں نے اس کولل کرڈ الاتو ان پر اس کی دیت واجب ہوگی اس واسطے کہ اس کولل کرنا اپنے مال کے خوف سے نہیں واقع ہوا ہے۔ واضح ہو کہ آ دمی کواپنے مال کے واسطے قبال کرنارواہے اگر چہ مال نہ کور بقدرنصاب بھی نہ ہواوراس مال لینے کو جو محض اس سے مقابلہ کرے اس کو قل کرسکتا ہے بیرفتے القدیریس ہے۔ اگر کسی نے دوسرے کا گو گھونٹ کراس کو مار ڈالا تو امام اعظم کے نز دیک اس کی دیت اس قاتل کی مدد گار براوری پر ہوگی اور اگر اس نے شہر میں ایک بار ے زیاد و گلا محونث کر مار ڈ النے کی حرکت کی ہوتو براہ سیاست سیخص قبل کردیا جائے گا کذانی الکافی۔

ی انہوں نے جارے ساتھیوں کی راہ ماری وجارا مال لے لیا لیٹی ان لوگوں نے جارے اور جارے ساتھیوں کی رہزنی کی اور جارا مال لے لیا ۱۲۔ ع دارالحرب ودارالسلام کی تعریف اسپته اسپندموقع پر بیان به و کی و بال دیکه نامیا ہے اور سے السوس جمع لعس چورکو کہتے ہیں اا۔ سے حتی کدا کر دہزان اس كو ما ز و النوريشهيد بوكالقول عليه اسلام من لل وون مال فهوشهيد يعنى جوفض اين مال كسبب سه ماروالا كميانو و وشهيد جواب ١١-(۱) جس كنزويك موكرة كيم مؤرثين ب بلك خدشرى من ان كور ائل دسولي وى جائ كى جيدا كداوير مان مواب-

به كتاب السير سي السير الماد الم

اِس کی تفصیل شرعی وشرط و تھم کے بیان میں اس میں دس ابواب ہیں

بارب : ① تفسیر شری :

واضح ہوکہ اس کی تفییر شری اس طرح کی گئی ہے کہ جہا دبلانا ہے طرف دین تن کے اور قبال کرنا ہرا یہ مخص کے ساتھ جو انکار کرتا ہے اور قبول کرنے سے تمرد (۱) کرتا ہے خوا و پیفل اپنی جان ہے کرے یا مال ہے۔

شرط وحكم جبهاد:

سند میں میں میں ہے۔ جہاورویا تین ہیں ایک یہ کروشن جس دین تن کی طرف بلایا جاتا ہے اس کے قبول سے انکار کرے اور دشن کو جماری طرف سے امان ندوی گئی ہو اور ہمارے ان کے درمیان عہد ہو۔ دوم آنکہ جہاد کنندہ اپنے علم واجتہاد سے یا جس کی رائے و اجتہاد ہے اس کے اجتہاد سے بیاری ہو ہو دوم آنکہ جہاد کنندہ اپنے علم واجتہاد سے بیاری کرتا ہو کہا دو قبال اجتہاد ہے اس کے اجتہاد سے بیاری کرتا ہو کہادو قبال کرتا حاصل ہوگئی اور اگر اس کو جہادو قبال کرنے جس مسلمانوں کے واسطے قوت وشوکت حاصل ہو نے کی امید ند (۲) ہوتو اس کو قبال کرنا حلال نہیں ہے کیونکہ اس میں اپنے نفس کو تبلکہ جس و الب ساقط ہوجاتا ہے اور آخرت ہیں معادت و تو اب عظیم حاصل ہوتا ہے جسے اور عبادات ہیں ہے بی میطام نسی جس ہے۔ بعض نے فر مایا کہ جہاد بل نفیر کے نفل ہے اور بدنفیر کے فل ہے اور بدنفیر کے فل ہے اور بدنفیر کے فل ہے اور بدنفیر کے فرائی کے جہاد بل نفیر کے فل ہے اور بدنفیر کے فرائی کے جہاد بل نفیر کے فل ہے اور بدنفیر کے فرائی کے خرائی کی جہاد بل نفیر کے فل ہو باتا ہے۔

جہا قبلِ نفیر کے فرض کفائیہ ہے اور بعد نفیر کے فرض عین ہے:

عامہ مشارکے رصتہ اللہ تعالیٰ کے نز دیک جہاد ہر حال میں فرض ہے کمر بات اتن ہے کہ قبل نغیر کے فرض کفایہ ہے اور بعد نفیر کے فرض عین ہے اور یکی قول مجیح ہے۔

ا اشارہ ہے کہ ہام تحضوص بدات اہام آسٹمین میں ہے بلکہ کی نے امان نہ دی ہوا ۔ ع محصل کلام ہے کہ جہاد کرنا جب مبارع ہے کہ اس کے جہاس سے بیامید ہوکہ اہل اسلام کوز دروقو ت وشوکت حاصل ہوگی اوراگراس امید کا علم خواواس کوا ہے علم سے حاصل ہو یا جس پراس کواعم داورا عقاد ہے اس کے قول ہے نا ہے۔ کو بار کر جہاد کیا جائے تو بیام حاصل ہوگا انشاء اللہ تعالی اس سے بیام جموع تحضوص یہ جہادوا جب ہے اور جہاد تعلق علی آوا ہے آخرت عقیم ہے کذا تیل اور یہیں سیح ہے کیونہ جہاد ہر حاصل ہی فرض ہے وقد قال علیہ اسلام ابجہاد ماض اور قول شرط اللہ جب جہاد مراد ہے کہ تحقیق جہاد جو فرض ہے اس کر طے ہے و نیرسانتی اللہ ہے فرض میں وہ ہے کہ جس پر فرض ہوا جب تک وہ اس کو نیاد اور کر سے تب تک اوائیس ہوتا بخلاف فرض کا ایر ہے کہ جب تک اوائیس ہوتا بخلاف فرض کا ایر ہے کہ جب سے اور جن لوگوں جس سے بعض نے اوا کر لیا تو یا قبوں کے ذمہ سے ماقد ہوجا ہے تا۔

(۱) سرشی براہ نافر مانی سے اور اس کو ایک نفس سے جہاد کرتا ہے اا۔

نفر کے منی ہے ہیں کہ کی شہر کے لوگوں کو خبر دی جائے کہ وہمن آئی اتباری جان و مال والل واولا وکا قصد رکھتا ہے ہی جب اس طور پران کو خبر دی گئی تو اس شہر ہی ہے جو جو تھی جہاد پر قادر ہے اس پر واجب ہوگا کہ جہاد کے واسطے نکلے اور قبل اس خبر کے ان کو جباد کے واسطے نہ نکلنے کی تحیائش تھی ۔ پھر نفیر عام آجائے کے بعد تمام اہل اسلام پر شرقاد غربا جباد فرض میں نہیں ہوجاتا ہے اگر چدان کو نقیر عام بیٹنی گئی ہوا ور فرض میں انہیں پر ہوگا جو دہمن ہے ترب ہیں اور وہ جہاد کرنے پر قادر ہیں اور ان پر جو تمن سے در جیان کو نفیر عام بیٹنی گئی ہوا ور فرض میں انہیں پر ہوگا جو تمن ہے تار جباد کی تحیاد کرنے پر قادر ہیں اور ان پر جو تمن سے وقر جب ان کی طرف حاجت چیش آئے دور جین تو ان پر بقرض کفا بیز فرض ہوتا ہے بغر خس میں حق اللہ دول سے جو قر بین ان پر قرض میں ہو تا ہے کہ ان کو ترب ہیں ان پر قرض میں ہوگا بھر والے جو ترب ہیں ان پر قرض میں ہوگا بھر والے میں ہوگا بھر والے میں ہوگا بھر والے خواہ عادل ہو یا فاس ہوالی میں ہوگا ہو گئی بدالقیاس تمام اہل زمین پر شرقاد غربا ہی گئی کہ ان کو شرب ہوگا بھر واضح ہوگی فورہ عادل ہو یا فاس ہوا ہوگی اس موالی میں ہوگا بھر واضح ہوگی خواہ عادل ہو یا فاس ہوا ورشح ان اس کی خبر مقبول ہوگی اور بھی تھم سلطانی منا دی کا ہے کہ اس کی خبر بھی مقبول ہوگی خواہ عادل ہو یا فاس ہوا ورشح ان اور کی تھم سلطانی منا دی کا ہے کہ اس کی خبر بھی مقبول ہوگی خواہ عادل ہو یا فاس ہوا واس کی خبر تمام ان کی مراح اس کی خبر بھی مقبول ہوگی خواہ عادل ہو یا فاس ہیں کو واجب ہوگا اور نیز واجب ہے کہ تھیا روں وسواری سے ان کی مدگا دی کریں تا کہ جہاد برجاد ہوگیا میں ہیں ان کی طرف جا میں وہ وہ وہ ب ہوگی اور نیز واجب ہے کہ تھیا روں وسواری سے ان کی مدگا دی کریں تا کہ جہاد ہیں۔ قریب ہیں ای ترتیب سے واجب ہوگا میں ہوگیا ہوں وسواری سے ان کی مدگا دی کریں تا کہ جہاد ہیں۔ قائم مرب بے میں اس کی ترب ہیں۔ ان کی مدگا دی کریں کریں تا کہ جہاد ہیں۔ قائم مرب ہوگی میں واجب ہوگیا میں ہو ۔

برمردآ زادُعاقلُ تندرست پرجو جہاد پرقادر ہے جہاد کرناواجب ہے:

قال المترجم واضح رہے کہ مشرکان غرب سے سوائے اسلام کے بزیہ تبول نہیں کیا جائے گا اور سوائے عرب کے اور ملک کے کفارہ سے اگر بیا سلام نہ لاکتیں ہوئے القریر علیہ الکتاب اور مشرکان عرب سے جو اسلام نہیں لائے ہیں اور غیر عرب سے جو مسلمان نہیں ہوئے اور نہ انہوں نے جزیر ویٹا قبول کیا ہے قبال کرتا واجب ہے اگر چدو ولوگ ہم پر پہل نہ کریں یہ فتح القدر میں ہے۔ اور ہر مرد آزاد عاقل تذرست پر جو جہاد پر قاور ہے جہاد کرتا واجب ہے یہ اختیار شرح محتار میں ہے۔ مقل پر جہاد واجب نہیں ہے اور نہ فلام پر اور نہ فلام کی اور نہ فلام پر اور نہ فلام پر اور نہ فلام پر اور نہ فلام کی اور نہ فلام کی اور نہ فلانا نہا جا اللہ کہ اس کا باپ یا ماں زندہ ہو موجود ہے قدروں اس کی اجازت کے اس کو لکانا نہ جا ہے کہ دوسر سے نہ جاند کی وازت نہ ایک اور نہ جو بائے کی اجازت نہ اور ایک سے اجازت کے ماں و باپ دونوں ہوں اور ایک سے اجازت کے اس کو لکانا نہ جا ہے دوسر سے نہ جاند کی اجازت نہ اور نہ ہوں اور ایک سے اجازت نہ اور نہ ہوں گا ہوں اور ایک سے اجازت نہ اور نہ ہوں کہ وہ سے نکلانا مرد وہ نہ ہوں اور اگر اس کے دان کی اجازت نہ ہو اور نہ کی اور نہ ہوں اور اگر اس کے دال کے والدین کو اور میں اور اگر اس کے والدین کا فر ہوں یا دونوں میں سے ایک کا فر ہوا ور دونوں نے اس کے وہ ان مرد ور کھا یا کافر میں اور اگر اس کے والدین کی والدین کی اس کے وہ اس کے والدین کی وہ کی ہیں ہو بات آئی۔ مسلمان ہوں اور اگر اس کے والدین کی اس بے قلب سے تحری کر سے اس کروہ رکھا یا کافر میں ہوں کی سے ایک کی کری ہیں ہو بات آئی۔

كدانبوں نے ميرا نكلنا اى وجد سے كروہ ركھا ہے كہ مير تے تل ہو جانے كے خوف سے ان كے ول بر تحجرا بث وصدمہ

ي ثغر ايے بلاداسلام جو بھی بسلام كفار بواا۔

⁽١) باتھ ياؤل ڪڻابواڻال

ہے تو نہ نظے اور اگر اس کی تحری میں میہ بات آئے کہ انہوں نے میرا جہاد کا جانا اسی وجہ سے مکروہ رکھنا کہ جارے وین وملت وانوں ے قال کرے گا تو اس کو اختیار ہوگا کہ بدوں ان کی رضا مندی کے چلا جائے الا آ تکدان کے ضائع ہوجانے کا خوف ہوتو الی صورت میں نہ نکلے گادورا گراس نے تحری کی اور اس کی تحری ان میں ہے کسی بات پر واقع نہ ہوئی بلکہ اس کوشک رہا اور کوئی جانب مکان دوسرے پر مرج نہ ہوئی تو یہ کماب میں ندکورنبیں ہے اور مشائح نے فر مایا کہ جاہیے کہ نہ نکلے اور اگر دونوں کواس کا ٹکٹنا اس وجہ ہے گوارا نہ ہوکہ جارے الل دین سیکتال کرے گااور نیز اس کے تل کے خوف ہے بھی ان کو بےمبری اور صدمہ ہے تو جہاد کو نہ جائے۔اگراس کے مادرو بدرزندہ ہیں انہوں نے اس کو جہاد کو جانے کے واسطے اجازت دے دی اور اس کے جدین وجد تبن (۱) بھی زندہ جیں انہوں نے اس کا جانا مکروہ رکھا تو جدوجہ ہے اکراہ کی طرف النفات نہ کرے جہاد کے واسطے جائے اورا گراس کے والدين مرمحتے ہوں مگر دا دااور تانی زند وہوں لیتنی باپ کا باپ اور ماں کی ماں تو بدوں ان دونوں کی اجازت کے نہیں جاسکتا ہے اور اگراس كاسكادادااورسكانانا اورسكى دادااوراس كى تكى نائى موجود بون تواجازت كااختيار تى نانى اور يىكے دادا كو ہے۔

بیاس وقت ہے کہاس نے جہاد کے واسطے نکلنا جا ہااور اگر میرجا ہا کہ تنجارت کے واسطے وعمن کے ملک میں امان لے کر جائے ہیں والدین نے اس کے نگلنے کو کمروہ رکھا ہیں اگر دشمنوں کے ملک کا اسپر ایسا ہوں کداس کی طرف سے اس کواسینے او پرخوف نہ ہواور بیلوگ ایسی قوم ہوں کہاہنے عہد کو د فا کرنے میں معروف ہوں اور اس کو و ہاں تجارت کے لیے جانے میں منفعت بوتو ضا نُقتٰ بیں ہے کہ بیان کی نافر مانی کر کے جاا جائے اور اگر وشمنوں کے ملک کے تاجروں میں مسلمانوں کے نظکروں میں سے کی لفکر کے ساتھ جاتا ہے ہی اس کے والدین نے یا ایک نے اس کو مروہ رکھا پس اگر بدلشکر بڑا ہو کہ غائب رائے سے دشمنوں کی طرف ے ان پر خوف نہ ہوتو بھی نکلنے میں پچومضا کہ نہیں ہے اور اگر غالب رائے کے موافق اس نشکر کے حق میں دشمنوں کی طرف سے خوف ہوتو نہ نکلے اور ای طرح اگر سرید یا جریدہ الخیل (۲) ہوتو بھی ہدوں والدین کی اجازت کے نہ نکلے اس واسطے کہ غالب اس صورت میں بلاکت بی ہے اور بیجو ہم نے ذکر کیا ، بیدوالدین اورا جداد وجدات کی صورت میں تھا اور رہاان کے سوائے اور ذوی الرحمثل بینے و بیٹیاں و بھائی و بہن و پھو پھیاں و ماموں وخالا ئیں وغیرہ ہرذی رحم محرم کداس نے اس کا جہا د کے واسطے نگلنا مکروہ ر کھا اور بیامران پرشاق ہے ہیں اگر ان کے ضائع ہو جانے کا خوف ہے مثلاً ان کے ملک میں پچھے مال نہیں ہے اور وہ مغیر باصغیرہ جیں یا کبیر ،عور تنس بیں مگران کے از واج نبیس بیں یا کبیر مرد بیں مگرایا جج بیں کہ سی صرفہ کے لائق نبیس بیں اوران کا نفقہ ای یر ہے تو بدوں ان کی اجازت کے نہ جائے اور اگر ان کے حق میں ضائع ہوئے کا خوف تہیں ہے بایں طور پر ان کا نفقہ اس پر تہیں ہے مثلاً ان کا مال ہے یا مال نہیں ہے مگرو ولوگ ہالغ تندرست میں یاعور تمل یالغہ میں کہ جن کےشو ہرموجود میں تو بدوں ان کی اجازت کے جا سکتا ہے اور رہی اس کی بیوی پس اگر اس کے ضائع ہوجائے کا خوف ہوتو بدوں اس کی اجازت کے نہ جائے اور اگر اس کے ضائع ہونے کا خوف نہ ہوتو ہروں اس کی اجازت کے چلاجائے اگر چہ بیامراس پر ٹنا ق گذرے بید خیرہ میں ہے۔

عورت نے اگراسیتے پسر کو جہاد ہے منع کیا ہیں اگر اس عورت کا قلب اس کے صدمہ فراق کامتحل نہیں ہے اور چیوڑنے ے اس کوضر ور پہنچانا ہے تو اس کوشع کرنے کا اختیار ہے اور گنبگار نہ ہوگی مید قباوی قاضی خان میں ہے۔ امام محمد نے فرمانے کہ جھے احیمانہیں معلوم ہوتا ہے کہ مسلمان عورتنی مردوں کے ساتھ ہوکر قال کریں الا اس صورت میں کہ مسلمان لوگ مصطربوں اور مدد کی

ا سرید بالغنج و تخفیف الراویز بے الکر کا ایک دهمه جمع اس کی سرایا ہے تا۔

⁽۱) واوانانا مدتمن يعني وادى ونانى والنداعلم ال (٢) رسال مواروس كاال

جانب مختاخ ہوجا کیں ہیں اگر مسلمان اس کی طرف مضطر ہوں ہا یں طور کہ خبر نفیر آئی اور عورتوں کے نکلنے کی حابت وضرورت محلی تقال کے واسطے عورتوں کے نکلنے گی حابت و مسلم اللہ خیر ہوں المجازے اللہ عالت میں روا ہے کہ بدوں اجازے اپنے آباء اور شوہروں کے نکلیں اور آباء وشو ہروں کو ایسی حالار آئر نکلنے ہے منح کریں گے تو گنہا ہوں کے اور اکر نکلے ہے اور عالم نوبروں ولیکن ان عورتوں کو دور ہے خیرا ندازی کرے قال کرنا ممکن ہوتو بھی اس طرح قال کرنے میں چھومضا نقد نیس ہے اور غازیوں کے واسطے روٹی و کھا نا پہانے ورجوں کی دوا کرنے کے اس طرح قال کرنے میں اور بیل جو دول کی دوا کرنے کے واسطے جوان عورتوں نے بیانی بلانے اور چین مجوم ان کہتی ہوجوں کی مدارات کریں اور بانی بلائے موروثی کھا نا پہائی کی دوا کرنے کے وغیرہ کے کیڑے بھی کر برائے لگر کے ساتھ نگلیں اور مربضوں و مجروحوں کی مدارات کریں اور بانی بلائی میں وروثی کھا نا پہائی کی دیکن قریب بدبلوغ ہوگا کی طاقت رکھا ہوتو میں تھی اور بیل کے ہو تھی کہا نا کہا کہ موری کی مدارات کریں اور بانی بلائی کے بالغ کے ہوتی کی مدارات کریں اور بانی بلائی کے بالغ کے ہوتی کی میں میں کہ مسلمان کو میں ہوتا ہوتوں کی مدارات کریں کو اجازے دیا ہوتوں تھی ہوتوں کی ہوتوں کی خورتوں کی مدارات کریں کو اجازے دیا ہوتوں تھی ہوتوں تھی ہوتوں کی مدارات کریں اور بانی بانی کو دولی کی ہوتوں کی مدارات کریں کو اجازے دیا ہوتوں تھی ہوتوں تھی ہوتوں تھی ہوتوں تھی کہا کہ کو اجازے دیے گئی اور بالی کی مدیوں نے جہاد کی اور جانے میں کھی مضا کہ تبیس ہوتا ہوتوں کی مدیوں کے جہاد کے اس کے ادا کے واسطے دائی ہوتو اس کے بالئی کو قرائی کو تو اس کے دائے واسطے دائی ہوتو اس کے جاد کے بانے میں کھی مضا کہ تبیس ہے۔

کسی کووسی کر دے کہا گرمجھ پر حادثہ موت ڈیش آئے تو میر ہے تر کہ ٹس سے میرا قر ضدادا کردے اوراگر اس کے پاس وفائے قرضہ کے لائق منے ہوتو او لے بیے کے مخبرار بے بہاں تک کے مل اس کا قرضدادا کرے اور اگر باو جوداس کے بدول اجازت قرض خواہ کے اس نے جہاد کیا تو بیکروہ ہے اور اگر قرض خواہ نے اس کو جہاد کرنے کی اجازت دے دی مگر قرضہ سے بری نہ کیا تو بھی متحب بھی ہے کہاوائے قرضہ کے واسطے کمل کرے اورا گرا کہی حالت میں اس نے جہا د کیا تو بھی مضا کقت بیں ہے اور اس طرح اگر قر مدمیعادی مواور قرض دار بطریق فا ہرجانیا ہو کہ میں میعاد آنے سے پہلے واپس آجاؤں گاتو بھی بھی تھم ہے كذانى الذخيرة اوراكرزيد نے اينے قرض خواه كوعرو برائر ائى كرائے جہاد كا قصد كيابس اكرزيد كاعمرو برمثل اس قرضہ كے قرض ہوتو اس کے جہادیں جانے میں پچےمضا نقیبیں ہے اور اگرزید کا عمرو پرمثل اس کے مال ندہوتومستحب یہ ہے کہند نکلنے اور اگر عمرو نے زید کو جہاد میں جانے کی اجازت دی اور قرض خواونے ندوی تو جانے میں پہومضا تقدیمیں ہے جب کہ حوالہ تمام ہو گیا ہے اور اگراس نے قرض خواہ کے لیے کسی براتر الی نہیں کرائی ولیکن اس کی طرف سے بدوں اس کی اجازت کے کسی مخص نے اس کے قرض خواہ کے واسطے بدیں طور کفالت کرلی کہ و وقرض وارکو بری کروے اوراس نے قبول کیا تو ایس صورت بیں قرض وارکوروا ہے کہ جہا دکو چلا جائے اور ان دونوں میں ہے کسی ہے اجازت لینے کی حاجت نہیں ہے۔ اگر اس کی طرف ہے کسی تغیل نے اس کے تھم ہے کفالت کرلی ہواور مدیوں کی براک کی شرط نہیں کی تو اس کوا عتمیار نہیں ہے کہ جہاد کو جائے جب تک کر قرض خوا دلفیل سے اجازت حاصل ند كرے اور اگر كفالت بغيراس كے تھم كے كرلى ہے تو اس پريكى واجب ہے كدفتظ طالب سے اجازت حاصل كرے اور لفيل سے اجازت لینے کی ضرورت نبیں ہے اور میں حال کفالت بالنفس میں ہے کہ اگر تغیل نے اس کے تھم سے اس کے تفس کی کفالت کی ہے یعنی بایں طور کہ جب قرض خواواس کو طالب کرئے گا تو میں اس کو حاضر کروں گا اس طرح کفالت بالنفس کرنی مگراس کے تھم ہے تو اس کو بدوں ا جازت تقیل کے جانے کا اختیار نہیں ہے۔

ل كوشش كرا ١٢٠ ع ضامن مون والا١١-

بيرب كيحه جواُورٍ مذكور موااُس وقت ہے كەنفير عام نە مواور جب نفير عام موتو مضا كقة بين:

اگر بدوں اس کے عظم کے کفالت بالنفس کر لی ہوتو بدوں اجازت لینے قبیل کے اس کے چلے جانے بیل پھر مضا لقتہ نہیں ہے اوراگر قرض دار مفلس ہواوراس کو اوائے قرضہ کے لیے کوئی حیار نہیں ہے ہوائے اس کے کہ غازیوں کے ساتھ و دار گرب میں تجارت کے واسطے جائے تو مضا کفتہ نہیں ہے کہ چلا جائے اور قرض خواہ ہے اپنا قرضہ ادا کر دوں تو جھے پند نہیں ہے کہ بدوں جاتا ہوں شاید جھے فیائے یا سہام میں سے ایسا کچھ را جائے کہ میں اس سے اپنا قرضہ ادا کر دوں تو جھے پند نہیں ہے کہ بدوں اجازت ترض خواہ کے جائے ہے ہیں ہوائے اس ایسا ہوگھ کے بند نہیں ہے کہ بروں اجازت ترض خواہ کے جائے ہوئی مضا کفتہ نہیں ہے کہ بروں جانا ہوائے اور خواہ ترض خواہ نے کہ اجازت دی ہویا سے کہ قرض دار جانا ہو گئے ہو گئے ہو گھا جائے گئے اجازت دی ہویا سے برو خواہ قرض خواہ نے اس مقام پر پہنچنا جہاں مسلمانوں نے قرار پکڑا ہے ہیں اگر ایسا امر نظر آئے جس سے سلمانوں کے تن میں خوف بوتو ضرور جب اس مقام پر پہنچنا جہاں مسلمانوں کے تن میں خوف نظر نہ آئے تو اس کوروائیں ہے کہ مقابلہ کر سے الا باجازت اپنے قرض خواہ کے بدورا گرایسا مربوکہ اس سے بروہ کوئی فقیہ وہاں نہیں ہے کہ مقابلہ کر سے الوہ بروہ کہ اس سے بروہ کوئی فقیہ وہاں نہیں ہے کہ مقابلہ کر سے الا باجازت اپنے کو گول کو اس کے صائع ہوئے ہے نقصان پہنچ گا میسراجیہ میں ہے۔ قال المحرج میردوایت فاوئ ہوار پھنا ہو کہ بہا در نہی کے کہ وہ کہ کہ اس سے بروہ کوئی فقیہ وہاں نہیں ہوئی ہو دو دو دو دو دورا حد مثلہ فی العلمین من الاولین والآخر میں من اللہ پھنے والیس والیون والانس کلھھ وقعہ غز النبی و لیس یہ کن وجودا حد مثلہ فی العلمین من الاولین والآخر میں من اللہ تعالی اعلمہ ۔

اگر کی فخص کے پاس وو یعتین ہوں جن کے مالک عائب ہوں پس اگر اس نے کی کوومی کردیا کہ بیدور یعین ان کے مالکوں کو واپس کردے تو اس کو اختیار ہوگا کہ جبادے واسطے چلا جائے یہ قباوئی قاضی خان میں ہے۔ خاام کو نہ چا ہیے کہ بدوں اجازت اپنے مولی کے جہاد کے واسطے نکلے جب تک کہ نظیر عام نہ ہو پیچیلا بڑھی میں ہے۔ جب نظیر اہل روم کی جانب سے واقع ہوتو ہو تھی پر جو قبال کر سکتا ہے واجب ہے کہ جباد کے واسطے نکلے اگر وہ ارورا حلہ (۱۰) کا مالکہ ہواور کچپڑر ہنائیس جائز ہے الا آئک ہوتو ہو تھی پر جو قبال کر سکتا ہے واجب ہے کہ جباد کے واسطے نکلے اگر وہ ارورا حلہ (۱۰) کا مالکہ ہواور کچپڑر ہنائیس جائز ہے الا آئک کو فی فی مدر سلمانوں کو اس کے جباد کے واسطے نکلے اگر وہ ارورا حلہ (۱۰) کا مالکہ ہوگا کہ ان کا فروں کا پیچیا گرفار کرکے نے گئے پھر مسلمانوں کو اس کی میں ہوتو تا صاصل ہے تو ان پرواجب ہوگا کہ ان کا فروں کا پیچیا کر کے ان کوچوڑ اولا و بی جب تک کہ کا فراک کو ارالاسلام میں جین اور جب وہ کر بی بیباں تک کہ ان سب چیزوں (۱۳) کو ان کے ہاتھ سے چھوڑ الا دیں جب تک کہ کا فراک وارالاسلام میں جین اور جب وہ کراپن قبل میں وفقا ظت گا ہیں بیباں تک کہ ان کوچوڑ اولا و بی جب تک کہ کو فراد لو وی بیب بیباں تک کہ وارالاسلام میں جین اور جب وہ کراپن کے بیبان تک کہ ان کوچوڑ الا دیں جب تک کہ کا فراک کو جوڑ الا دیں جب تک کہ وار الاسلام میں جین کے تو مسلمانوں کو جھوڑ الا تی لیبان کوچوڑ اولا و بیب جب تک کہ وہ نہ بیبان کا بیبی کی جوڑ میں ہوئے تیں ۔ اگر کا فروں نے فقط مال بی لیا اور ادار کی میں بیبی گئے کے پس مسلمانوں کے بیجھے وہ ہاں پنچے تا کہ ان کے سام کو اور ایس کی تھوڑ دیا تو جھے امید ہے کہ ان کا بیبیج تا کہ ان کے بیبان تک کہ ان کا بیبیج تا کہ ان کے بیبان کی ان کی جوڑ دیا تو جھے امید کر بیاتو جھے امید کر بیاتو جھے امید کر کیا تو اور ایس کی حسل میں وہ بیبان کی ان کی تو ہور تیں وہ ال اس تھم میں بھوڑ دیا تو جھے امید کے میاں اس کی مینون کے بیبان کی ان کو جوڑ تیں وہ ال اس تھم میں بھر لیسلانوں نے کیا تھوڑ دیا تو جھے امید کو بیبان کی جوڑ دیا تو جھے امید کیا کہ اس کی میں کو بیبان کیا کہ کہ کیک کیا کہ کیا کو بیبان کی جوڑ تی وہ کیا گیا کہ کو بیبان کیک کیا کہ کیا کہ کو بیبان کی کو بیبان کی

ا انتل وہ مال اسباب غنیمت جس کوا میرلٹنگر نے بوقت صند کردیا کہاس جنگ میں جو جس کے ہاتھ لکےوہ اس کا ہے اا۔ میں ا قربایا حالانکہ ان کے ختل ادلین وآخرین میں ہے کوئی کسی عالم کیا ملائکہ میں کیا انبیاء وجن وانس جملہ میں ہے ہیا۔

⁽۱) زادوراطدرکهاجوال (۲) اموال وینچومورتون ال

ئے بچے دعورتوں و مال کے ہیں پھرواضح رہے کہ ہرا یک مسلمان پران کا پیچپا کرنا جب فرض ہے کہ جب ان کوامید ہو کہ کا قروں کے اپنے قلعوں میں کمس جانے سے پہلے ان تک پہنچ جائیں تھے۔

بیت المال میں مال ہوتو ا مام کومز اوارنہیں ہے کہ مالداروں پر ایسانتھم جاری کرے جس سے بدوں اُن کی خوشی خاطر کے ان کا کچھے مال لے لے :

اگران کی غالب دائے میں بیام ہو کہ نہ پہنچیں ہے توان کو مجائش ہوگی کہ اپنے مقام پر ظہر ہے دہیں ان کا پیچا نہ کریں بید محیط میں ہاا م مجد کہتے ہیں کہ امام اعظم ابو صنیفہ نے فر مایا کہ جب تک مسلمانوں کے واسطے تو ہوت تک بھاکل کم وہ (۱) ہے اور جب نہ ہوتو مضا لقہ نہیں ہے کہ بعض کو تعق بت دیں ہیں جب تجیز لشکر کی حاجت پڑے تواس وقت دیکھا جائے کہ اگر مسلمانوں کے واسطے قال کی تو یہ بولین بیت المال میں مال ہوتو امام کو مزاوار نہیں ہے کہ مالداروں پر ایساتھ جاری کر ہے جس سے بدوں ان کی خوثی خاطر سے جعل دیتا چا چا تو یہ کروہ نہیں ہے بلکہ یہ فرایق بہتر و مرغوب فید ہے خواہ بہت المال میں مال ہویا نہ ہو۔ اگر مسلمانوں کو تو ت قال حاصل نہ ہویا یہ طور کہ بہت المال میں طریقہ بہتر و مرغوب فید ہے خواہ بہت المال میں مال بدویا میں مال ہویا نہ ہو۔ اگر مسلمانوں کو تو ت قال حاصل نہ ہویا یہ طور کہ بہت المال میں مال نہ ہوتو مضا نقہ نہیں ہے کہ امام المسلمین مالداروں پر اس قدر مال دینے کا جو جہا دی واسطے جانے والوں کے لیے کا فی ہوتھ کے مال نہ ہوتو مضا نقہ بیس ہے کہ امام المسلمین مالداروں پر اس قدر مال دینے کا جو جہا دی واسطے جانے والوں کے لیے کا فی ہوتھ کے کہ جو خص اپنی جہاد کر فاواجب ہے۔ جو خص اپنی فار سے جہاد کر فاواجب ہے۔ جو خص اپنی فار سے جہاد کر فال ہوجا دی واسلے دواند کے واسطے دواند کی واسطے دواند کی واسطے دواند کے واسطے دواند کے واسطے دواند کی دوسرے کو جہاد کے واسطے دواند کی دوسرے کو جہاد کے واسطے دواند کی دوسرے کو جہاد کے واسطے دواند کر بے بیاں ان دونوں میں سے ایک اپنی جان سے اور دوسرا اپنے مال سے جہاد کرنے والا ہوجائے گا۔

جوفس اپی ذات ہے جائے پر قادر ہے ولیکن اس نے پاس ہال ہیں اگر ہیت المال میں مال ہوتو امام المسلمین اس کو بقد رکفایت کے ہیت المال ہے دے دے گا اور جب امام نے اس کو بیت المال ہے قد رکفایت دے دیا تو ہجراس کوروائیل ہے کہ کسی دوسرے ہیں جعل ہے۔ اگر بیت المال میں مال نہ ہویا گرامام نے اس کوئیس دیا تو اس کوروا ہے کدوسرے ہیل ہے کہ جباد کو جائے ہوائی دوسرے ہیں اگر زید نے جعل دیا کہ جبری طرف ہے جہاد کر ہیں اگر زید نے جعل دینے کہ وقت بیلفظ کہا ہو کہ اس مال ہے میری طرف ہے جہاد کر تو بال کوسرف وقت بیلفظ کہا ہو کہ اس مال ہے میری طرف ہے جہاد کرتو عمرہ کو بیا فقیار نہ ہوگا کہ اس موائے جہاد کے اور جگداس مال کوسرف کرے تی کہ اس کو بیافتیار ماصل نہ ہوگا کہ اس سے اپناذاتی قر ضدادا کر کے جہاد کو جائے اور اپنے ہال بچوں کا نفقد اس میں ہے جبود میں مرف کر این کہ ہو کہ بیترے واسطے ہو تو اس سے جہاد کرتو عمرہ کوروا ہوگا کہ اس مال کو فیر جہاد میں مرف کر میں ہو کہ اور کی جہاد کرتو عمرہ کوروا ہوگا کہ اس مال کو فیر جہاد میں میں درکر قرمایا ہے اور شخ الاسلام نے شرح سر میر میں اور شش الائد سرخسی نے شرح سر صغیر میں ذکر قرمایا کہ وردونوں صورتوں میں افتیار ہے کہ اس مال میں ہے کہ جوا ہو اس بھی در تو کی میں افتیار ہے کہ اس مال میں ہے کہ اس بیل بچور جائے اس واسطے کوائی جہاد کا جانا بدوں اسکے بن تیس پڑے گا پھر بیمنی جہاد کے اعمال میں سے سے اس میں اس میں سے بیکھ اس سے بیکھ اس میں اس میں سے بیکھ اس سے بیکھ اس سے بیکھ اس سے بیکھ اس میں اس میں سے بیکھ اس سے بیکھ اس میں سے بیکھ اس سے بیکھ بیاد کے اعمال میں سے بیکھ اس سے بیکھ بیکھ بیکھ کی تو کہ اس میں سے بیکھ بیکھ کی تیس میں میں سے بیکھ بیکھ کے اس میں سے بیکھ کی تعمیل کو بیکھ کی تعمیل کو بیکھ کو بیاد کے اعمال میں سے بیکھ کے بیکھ کے دوروں میں دوروں میں دی کر بیکھ کی تعمیل کی جو اس میں میں سے بیکھ کی تعمیل کو بیکھ کی تعمیل کی بیکھ کی تعمیل کے اس میں میں کو بیکھ کی تعمیل کے دوروں میں کو بیکھ کی تعمیل کی بیکھ کی تعمیل کے بیکھ کی تعمیل کو بیکھ کو بیکھ کی کو بیکھ کے بیکھ کی تعمیل کے بیکھ کی تعمیل کو بیکھ کی کو بیکھ کی تعمیل کے بیکھ کی تعمیل کے بیکھ کی تعمیل کو بیکھ کی تعمیل کے بیکھ کی کو بیکھ کی تعمیل کے بیکھ کی تعمیل کی تعمیل کی کو بیکھ کی تعمیل کی کو بیکھ کو بیکھ کو بیکھ کی تعمیل کے بیکھ کی تعمیل کی تعمیل کے بیکھ ک

ل ایک مالدار نے دوسرے کوٹرج و مالی سے مدد کی کرتو جا کرجہا دکراا۔ سے بہرحال مال داروں کا مالی مدد کرتا بہت پہندیدہ ہے اا۔ سے تلت الاولی ان بقول اپنی ذات سے جانے سے معفور ہے اا۔ سے لیس اس سے ظاہر ہوا کہ اس مسئلہ میں شخ الاسلام سے دوتول میں اور بظاہر وہ دونوں یا ہم مخالف میں تو یہ بات ضروری ہوئی کر کہا جائے کہ ان سے رجوع کیا اور اس قول پڑس الائد کے ساتھ یا تو موافقت ہوگی یا مخالفت یا ہوں کہا جائے کہ صورت اذال جب ہے کہاں کے داسلے کافی فنقہ ہواور صورت ٹانی جب کہان کے واسطے فنقہ نہ ہواای کے شاکر کی اور درجہ ہوواللہ اتام ا

⁽۱) مدكاري الأال

ہے۔اگر زید نے عمر وکوا پی طرف ہے جہاد کے واسطے جعل ویا پھر عمر و کواز قتم مرض وغیر وکوئی ایساعذر پر چیش آتا جس ہے وہ خود نہ جا سکا اور اس نے جا ہا کہ بجائے اپنے کسی دوسرے کو جس قدر مال لیا ہے اس ہے کم وے کر جہاد کرنے کے لیے روانہ کرے تو اس میں پچھ مضا نقہ نہیں ولیکن جو کچھ مال بچالیا ہے اس کی نسبت اگر اس کی میرمزاد ہے کہ اس کواپٹی ذات کے واسطے نہیں بچائے رکھتا ہوں بلکہ بیت المال میں داخل کر دوں گا تو بچالیئے میں پچھ مضا نکہ نہیں ہے۔

كردي بس يجهمضا كقربيا تواس ميں يجهمضا كقربيں:

اگراس کی مرادیہ بے کہ اس کوا تی ذات کے واسطے بچالوں تو ویکنا چاہیے کہ اگر زیر نے جعل دیے کے وقت محرو سے

یوں کہا تھا کہ اس مال سے میری طرف سے جہا و کرتو عمرو کو یہ فقیار نہ ہوگا کہ بچے ہوئے مال کوا تی ذات کے واسطے رکھ لے اور ایڈ ایر ایر کہا ہو کہ یہ اس کہ اس فیرا ہے تو اس جہا و کو تو تعلیا رہوگا کہ بچے ہوئے کوا پی ذات کے واسطے رکھ لے اور یہ فاہر ہے کیا تو نہیں و کھتا ہے کہ اس صورت میں تو اس کے واسطے کی واسطے ہی والے تو اس بال اپنی ذات کے واسطے رکھ لے جہا و نہ کرے اگر کی سلمان نے دوسر مسلمان کے واسطے کی قدر جعل کی شرطی یا میں طور کہ کسی کا فرح بی کوآل کر دے بی اس نے قل کر دیا تو اس میں کچھ مضا اُقد نہیں ہے اور اہم مجد نے فر مایا کہ شرطی کو دیا تو اس میں کچھ دیے مال کی وہ پوری کر دے تو لیکن تھم قضاء میں اس کے فر مایا کہ شرطی جائز ہیں ہی اور بعض مشائ نے فر مایا کہ سے جو کتاب میں فرور ہے بیا اور اہم میں کہ اس کے اور بعض مشائ نے فر مایا کہ سے بول اجماع خوا میں اس میں تو اور اہم اور اہم اور اہم اور اہم اور اہم کی تعلیم اور اور اہم اور اہم اور اہم کہ کی اور اور اس کے اجرائش سے اس قدر زائد کر کہ لوگ اسپنا اندازے میں اتنا فقصان خوس اور اگرام کر فیل ہے اور اگرام کر فتر کیا ہے اور اگرام کر فتر کیا ہے اور اگرام کر فیل کر اور اور کو کر کہ کہ اور اگرام کر فتر کہ اور اگرام کر فتر کہ اور اگرام کر فتر کہا کہ اور اگرام کر کہا کہ اور اگرام کر کہ کی فار ادالا سلام میں لا دلا تا کم وہ ہے میں کہا کہ کہوان کے مرکا نے اس کے واسطے میں کہ اور اگر کہ کہا کہ اور الاسلام میں لا دلا تا کم وہ ہے میں خوان کے مرکا نے اس کے واسطے میں کہ کہوان کے مرکا نے اس کے واسطے کہ کہوان کے مرکا نے اس کے واسطے کہوا کہ کہوان کے مرکا نے اس کے واسطے کہوا کہ کہوان کے مرکا نے اس کے واسطے کہوا کہ کہوان کے مرکا نے اس کے واسطے کہوا کہ کہوان کے مرکا نے اس کے واسطے کہوا کہ کہوا کہ کہوان کے مرکا نے اس کے واسطے کہوان کے مرکا نے اس کے واسطے کہوا کہ کہوان کے مرکا نے اس کے واسطے کہوا کہ کہوان کے کہوان کے کہوان کے کہوان کے کہوان کے کہوان کے کہونے کہونے کہونے کہونے کو کہونے کہونے کہونے کہونے کو کہونے کہونے کے کہونے کہونے کو کو کہونے کہونے کو کہونے کو کو کر

امام السلمين پرواجب كے تو مسلمين كوقلعة بندكر باوردردازه بائے تفور پرلشكرشعين كرے تاكہ كفاره كو بلاد السلمين مي وقوف سے مانع ہوں اوران كومقود كريں بينزائنة المقتين ميں ہے۔ اگرامام كوئى كشكرروانه كرئے تو چاہيے كه ان پركوئى شخص اميرمقر دكرد باورا يہ ہى آدى كوان پراميرمقر دكرے جواس كے واسطے صالح ولائق ہولينى لا ائى كے كام ميں خوش قد بير ہو اور پر بيزگار ہوادر نشكر يوں پرشفقت كرنے والا ہواور كى ہواور شجاع ہواور جب اس طور پر ان پركوئى اميرمقر ركيا تو چاہے كه ان مجابدين كے واسطے اس كور يہ ہوں تو امام اسلمين كوچاہے كه ان مجابدين كوچاہے كہ ان مجابدين كوچاہے كہ ان ہے كہ ان ہم اسلمين كوچاہے كہ ان ہوا ہوں ہے۔ جب شرائط سردارى كے آدى ميں جع ہوں تو امام اسلمين كوچاہے كہ ا

لے وبذا ہواالاصح ۱۲ سے مخورجمع ثغر دربندیاں جائے دوحرب جس کو ہمارے عرف میں گھاٹی بولتے ہیں بعنی وہ کھو کھ جس کی راہ ہو کر تخلی طور پر دشمن پر خلاہر ہوں ۱۱۔ سے ہوشیار کی و بھلائی وخیروشفقت وغیر و کی ۱۲۔

اس کوامیرمقررکردے خواہ وہ قرایتی ہویا اور قبیلہ عرب ہے وہ یا بطی ازموالی (۱) ہویہ جیط میں ہے۔ بیدواہ کہ آگراہام کسی فاسق کو تدبیر لا ان میں زیادہ لائن پائے تو اس کوامیرمقررکردے بیعتا ہیں ہے۔ امام محد نے فرمایا کہ جب امیر لشکر نے لشکر کو کسی بات کا محم دیا تو لشکر پر واجب ہے کہ اس بات میں اس کی اطاعت کریں الا آنکہ بالیقین بیات گناہ ہواورواضح ہوکہ اس مسکلہ کی تمین صور تیں ہیں ایک بیدکہ ال لشکر بیقین معلوم ہوں کہ امیر نے جس بات کا تھم کیا ہے اس میں ہم کو فقع پہنچے گا مثلاً امیر لشکر نے ان کو تھم کیا کہ ابھی قال شروع نہ کرواوران کو بیقین معلوم ہوا کہ ابھی قال شروع نہ کرواوران کو بیقین معلوم ہوا کہ ابھی قال شروع نہ کر واوران کو بیقین معلوم ہوا کہ ابھی قال شروع نہ کہ ہوارے بیجے دوسرے لشکر ہے کہ وہ فی الحال میں کہ فال ہم اہل حرب سے مقابلہ کی طاقت تمیس رکھتے ہیں اور جانتے ہیں کہ ہمارے بیجے دوسرے لشکر ہے کہ وہ فی الحال میں ہمارے ساتھ می جانے گا اور قوت بڑھ جائے گی ہیں جب اسی صورت ہو بالیقین فی الحال قال کا ترک کر نا اہل لشکر کے تن میں نافع ہے تو اس صورت میں امیر لشکر کی اطاعت کریں۔

شک ہے کہ نفع ہو گایا ضرر ہوگا دونوں طرف احتمال برابر ہوتو امیر کے حکم کی اطاعت کریں:

دوم آکدان کو پینے کا اور بھین معلوم ہوکہ جس امر کا تھم دیتا ہے اس ہے ہمارا ضرر ہے مثلاً مثال ندکور و جس دیکھتے ہوں اہل حرب ہم ہے تی الحال نہیں اور بحث جیں اور اور ہو جائے گی جس ہے ہمارا ان ہے مقابلہ کرنا دھوار ہو جائے گا اور ہم کو ضرو پہنے گا اور ہیں ہوتا ہو گا اور ہم کو ضرو پہنے گا اور ہم کو شرو پہنے گا اور اور ہو اور ای اطاعت واجب ہا اور ای طرح اور ای طرح اور ای اطاعت واجب ہوگا یا ضرو ہوگا افر امر لئنگر پر اس کے قول کی اطاعت واجب ہا اور اور ہوائے ہیں کہ بیتین ہم کو فق پہنے گا یا اس بین ان کو شک ہے کہ فقع ہوگا یا ضرو ہوگا ور اور اس کو قال کرنے کا تھم دیا اور وہ جانے ہیں کہ بیتین ہم کو فقع پہنے گا یا اس بین ان کو شک ہے کہ فقع ہوگا یا ضرو ہوگا ہوگا ہا ہم کو تھیں ہم کو فقع پہنے گا یا اس بین ہم کو فقع ہوگا ہا ہم کو تھیں ہم کو تھیں ہوں کہ ہم کو فقع حاصل نہ ہوگا بلکہ ضرو پہنے گا تو اس میں ہوں کہ ہم کو فقع حاصل نہ ہوگا بلکہ ضرو پہنے گا تو اس میں ہوں کہ ہم کو فقع حاصل نہ ہوگا بلکہ ضرور پہنے گا تو اس میں ہوا کہ ہم ہوگا ہا ہم کو تھیں ہوں بعض کہتے ہیں کہ اس میں ہوا کہت ہوں ہو ہم ہوگا ہوں کہتے ہیں کہ اس میں ہوا کہتے ہیں کہ اس میں ہوا کہتے ہیں کہ اس میں ہوا کہتے ہیں کہ اس میں ہوگا ہوں کہتے ہیں کہ اس میں ہوا کہت ہوں ہوں کہتے ہیں کہ اس کو میں ہوں ہوں کہتے ہیں کہ اس کو تو اس ہور کو گا تو اس کو تو اس ہور کو گا تو اس کو تو اس کہ ہور ایک ہور و دے گا ویکن اس سے خوا کی تر سے کا گا کہ جس نے ایک ور کہ کو لئن اس سے خوا کی تر ہے اس واسطے کہ والی بات کا دو کو کی کرتا ہے ہوا کی ہور تو ہو ہے تو رہے مالے ہے۔

ترتيب مف نديدتي بوكرجس كالكربالكل دربم بربم بوجائها-

⁽۱) لعنی سوائے حرب سے اا

' اہل ساقہ کو مدود یا نہ جا ہے اور اگر امیر فشکر نے ان کو تھم دیا ہوکہ اپنے مرکز وں ہے جنبش کر کے نہ جا کیں اور منع کر دیا کہ کوئی دوسرے کو مدونہ یں تو ان کو نہ جا ہے کہ اہل ساقہ کو مدود یں اگر چدوہ اپنی جانب سے بے خوف ہوں اور اہل ساقہ کے تن جس خوف کرتے جیں اور اگر امام نے اہل فشکر کو منع کر دیا کہ جانوروں کے جارہ کے واسطے نہ تکلیں تو ان کو نکانا نہ جا ہے خواہ اہل منعت ہوں یا نہ بوں بیا نہ بون ایس استان کو کہ کر دیمن کو دور کر سکتے وروک سکتے ہوں یا ایسے نہ ہوں تو دونوں بکساں جی ولیکن امام نے جب ان کو چارہ کے واسطے جانے سے منع کیا تو امام کو جا ہے کہ فشکر میں سے ایک قوم کو جارہ کے واسطے روانہ کرے اور ان پر ایک مختص امیر مقر رکر درے کہ وہ تا مرائل کو جانوں اور درے کہ وہ تا مرائل کو جانوں اور درے کو وہ مراز کر ایس کے تن جن خوف لاحق ہوا وہ اور اگر امام نے کہی کو نہ جبجا اور فشکر کو جارہ کر بیدیں تو مضا نقہ نہیں ہے کہ وہ جارہ خرید میں تو مضا نقہ نہیں ہے کہ وہ جارہ خرید میں تو مضا نقہ نہیں ہے کہ وہ جارہ خرید میں تو مضا نقہ نہیں ہے کہ وہ جارہ خوا سطے جائمیں اگر جہاس جی امیر افکر کی نافر مانی ہے۔

تیرا اندازی ہے کڑائی نہیں کرسکتا ہے تو مضا کقہ نہیں ہے کہ جو کافر تیرا اندازی کرتا ہے اس کے سامنے سے فرار کرجائے: سامنے سے فرار کرجائے:

<u> آگر امیر لنگنگر نے تھم و</u>ے دیا کہ کوئی تمخص حیارہ کے واسطے نہ جائے الا فلال تمخص کے جھنڈے کے پیچے ہو کرتو اٹل لنگر کو ع ہے کہ اس کی شرف کا لیا ظار محیس کہ اس کے جھنڈے کے پنچے جائیں اوراس طرح اگر امیر الشکرنے بایں عبارت کہا کہ جو تف جارہ کے داسطے جانا جا ہے ہے تو اس کو جا ہے کہ فلاں کے جھنڈے کے نیچے ہو کر جائے تو بھی جا ہے کداری کے جھنڈے کے نیچے جا کی ریمیط ِ میں ہے۔ ماہبائے ' حرام میں قال کرناروا ہے اوران مہینوں میں قال سے جوممانعت کی مختمی و ومنسوخ ہوگئی ہے۔اگرمسلمانوں کی تعداد کا فروں کی تعداد سے نصف ہوتو مسلمنا نو ں کوان کی لڑائی ہے **بھاگ جانا حلال نہیں ہے**اور پینچم اس وقت ہے کہان لوگوں کے ساتھ جھیار ہوں ۔ تو جس کے پاس جھیار ند ہوں اس کومضا لقة نبیس ہے کہ وہ ایسے کا فر کے رو ہرو سے جس کے پاس ہتھیار ہیں دور بھاگ جائے اورای طرح اگراس کے پاس تیرااندازی کا آلہ نہ بولین تیرااندازی سے از انگ نبیس کرسکتا ہے تو مضا كقد نبيس ب کہ جو کا فرتیرا اندازی کرتا ہے اس کے سامنے ہے فرار کر جائے اور علی بنرامضا کھنٹیں ہے کہ ایک آ دمی تین کا فروں کے مقابلہ ہے فرار کرے بیمجیط سرحتی میں ہے۔ جب مسلمانوں کی تعداد ہارہ ہزار یا زیادہ ہوتو ان کو کا فروں کے مقابلہ ہے بھا محتا حلال تبیس ہے ا آئر چەتغداد كافروں كى كئى گونە بوادر يەتىم اس ونت ہے كەان سب كاكلمە ايك ہى ہواورا گران كاكلمەمتفرق ہوتو ايك كے مقابله پس وو کا اعتبار کیا جائے گا اور ہمارے زبانہ میں طاقت کا اعتبار ہے اور جو مخص ایسے مقام سے فرار کر حمیا جہاں اہل قلعت کچنیق وغیرہ مار کر ضرر رسائی ' کر مکتے ہیں یا اسی جگہ ہے جہاں تیروں یا پھروں سے صدمہ پہنچاتے ہیں تو سچومضا کفتہ نیں ہے بیرمجیط میں ہےامام محمدٌ نے فرمایا کہ مضا اُقتابیں ہے کہ امام اسلمین ایک مرد کویا دو کویا تین کوسریہ بنا کررواند کرے بشرطیکہ اکیلا یا دویا تین اس کی طاقت ر کمتا تجم ہو بیز وہیں ہے۔ جہاد کے تو الع ہے رباط ہے بعنی ایسے مقام پرا قامت کرنا جہاں بھوم وشمن کا کھٹکاہے بدی غرض کہ اگر وہ تا گاہ بچوم کرے تو اس کو دفع کریں اور اس میں اختلاف ہے کہ وہ کون ہی جگہ ہے اس واسطے کہ میہ ہر جگہ تحقق نہیں ہوتا ہے اور مخاریہ ہے کہ و والی جکہ ہے کہ اس کے ورے اسلام نہ ہوا ورخیسین میں ای تول پر جزم کیا ہے یہ بحرالرائق میں ہے۔

ا حقیقا مبند ے کے سابیص مرادتیں ہے بلک بیمراد ہے کہ اس کی سعیت بیں جا کیں اا۔ ع ماہم اے حرام جار ماہ ہیں رجب وی قعدہ و کی اگھ ، محرم ۱۱۔ ع مسنف نے کہا کہ بیقول محر کا ہے لیکن دوسروں کے زویک جائز ندہوگا محرائی صورت میں کدوہ تمن ہوں اور بیاسے ہے ۱۱۔

نېرخ : 🕀

قال کی کیفیت کے بیان میں

كتاب السير كتاب السير

کفار کی چند''اصناف'' کابیا<u>ن</u>:

جب امام المسلمين وارالحرب بيس جائے كا قصد كرے تواس كو جائے كالشكركا معائد كرے تاكدان كى تعداد اورسواروں اور پیریوں کومعلوم کرے پس ان کے نام لکھ لے بیشرح طحاوی ٹی ہے۔ جب مسلمان لوگ دارالحرب میں داخل ہو کر کسی شہریا تغد کا محاصرہ کریں تو پہلے ان کواسلام کی طرف بلائمیں بس اگروہ قبول کریں بعنی اسلام لائمیں تو ان کے ساتھ قبال ہے بازر ہیں اور اگرا نکار کریں تو ان کوادائے جزید کی طرف بلا کمیں یعنی کمیں کرتم نوگ اپنے دیں پر رہومگریست ہوکر جزید دیا کرو کذافی البدایہ پس اگر قبول کریں تو جو تفع ہمار ہے واسطے ہے وہ ان کے واسطے اور جوہم کی پر سے گا وہ ان پر بھی پڑے گا کذافی الکنز وکیکن جزید کے واسطے کہنا انہیں کے حق میں جن ہے جزیہ قبول کیا جا سکتا ہے اور جن ہے جزید نقبول کیا جائے گا ان کو جزید دینے کی طرف نہ بلائمیں تیمین میں ہے۔واضح ہو کہ کفارہ چند صنف کے ہیں ایک صنف یہ ہے کہان سے جزید لیٹا جائز نہیں ہیں اور ندان کو ذمی بنایا ^ع جائز ے اور وہ عرب کے ایسے مشرک ہیں جو کسی کتاب ہسانی کے قائل نہیں ہیں اپس جب الل اسلام ان پر غالب ہوں تو ان کے مردیا تو اسلام لائمیں ورنگل کرویے جائمیں اوران کی عورتیں وینچے سب فنی کئے ہوں گے اور دوسری صنف وہ کہ بالا جماع ان ہے جزیہ لیٹا جائز ہے اوروہ يہودونساري بين خواه عرب كے ہوں يا كہيں اور كے ہوں اس طرح مجوس سے بھى بالا جماع جزيد ليما جائز بخواه عرب کے بیوں یا کمیں اور کے بیوں اور تیسری صنف و ہشرکین جیں کدان سے جزید لینے کے جواز میں اختلاف ہے اور و ہوائے عرب اور سوائے اہل کتاب اور سوائے مجوس کے تو م مشرک ہیں بس ہمار ہے نز دیک ان سے جزیہ لیمتاروا ہے بیرمحیط میں ہے۔

اور جس کو دعوت اسلام پہنچے گئی ہے اس کو بغرض میالغہ انداز کے دعوت اسلام کر دینامستحب ہے

کیکن<u>وا جب ہیں ہے:</u>

جس کو دعوت اسلام نہیں پہنچائی تمنی ہے اس ہے قال کر ہنیں جائز ہے انا بعد اس کے کہ اس کو اسلام کی دعوت کرے کذائی الہدایہ اوراگران ہے بغیر دعوت اسلام کے قبال کیا تو سب گنہگار ہوں گے لیکن جو پچھانہوں نے ان کی جان و مال آلف کیے جیں اس کے ضامن نہ ہوں سمے جیسے ان کی عورتوں و بچوں کے آلف کرنے میں ضامن نہیں ہوتے میں بیمسوط میں ہے اور جس کو دعوت اسلام پہنچ منی ہےاس کو بغرض مبالغه انداز کے دعوت اسلام کر دینامستحب ہے لیکن وا جب نہیں ہے بیہ ہدا ہیں ہے اور واضح ر ہے کہ تاکید کے واسطے دوبارہ دعوت اسلام کرنا دوشرطوں ہے متنجب ہے ایک مید کہ پہلے دوبارہ دعوت اسلام پہنچانے میں مسلمانوں کے حق میں ضرر نہ ہوا کر تقدیم دعوت اسلام میں مسلمانوں کے حق میں ضرر ہوں مثلاً معلوم ہو کہ اگر تقدیم دعوت کی جائے کی تو و ہ قال کے واسفے سامان تیار کر کے مستعد ہور ہیں گئے یا کوئی حیلہ برپا کرلیں سے یا اپنے قلعوں کی درتی ومضبوطی کرلیں گے تو

لے سٹا وشمن جرحا یا تو ہم ان کے مدد گار ہوں سکتا ہے تم ہمارے و مدداروں علی ہوجز بیددیا کرؤ تا۔ سے فنی ہول کرمینی تنیمت علی ثار ہول مے اا۔ سے کفار کے ساتھ لڑائی کرنے کی حالت میں اگر حملہ کیا اوراس حملہ میں ان کی عور تھی و بچے بھی تھیل ہوئے تو و وان ہے صامن نہیں ہوتے ہیں کیکن عمر آقل شکے جائمیں سے اا۔

نقدیم دعوت اسلام دوبار و مستحب نہیں ہےاور دوسری شرط ہدکہ اس دعوت سے طبع وامید ہوکہ شاکد و وادگ تیول کر کیں اوراگر ان کو اس ہے نامیدی ہوتو دوبار و دعوت میں بیکار مشغول نہ ہوں یہ محیط میں ہے۔مضا لکتہ نیس ہے کہ رات یادن میں کا فروں پرا کیبارگ تاخت کریں بدوں دعوت اسلام کے اور بیا ایک زمین کے واسطے کہ ان کو دعوت اسلام پہنچ گئی ہے بیم محیط سرحتی میں ہے۔ مشکر بہت پڑا ہوجس بر ہے جو فی وامن کے ساتھ اطمیمیان ہوتو اس کے ساتھ عورتوں اور قرآن مجید

في الله من القريس:

اگرکوئی مسلمان اہان کے گروار الحرب میں گیا تو مضا نقد ہیں ہے کہ وہ استے ساتھ قرآن مجید لے جائے بشرطیکہ یہ قوم
کفارا سے ہوں کہ اپنا عہد وفاکر تے ہوں یہ ہوایہ میں ہاور جب نشکر بڑا ہوتو خدمت کے واسطے بوڑھی مورتوں کوساتھ لے جائے
میں مضا نقذ ہیں ہاور جوان مورتوں کا اپنے گھر میں رہنا آسلم ہاوراولی یہ ہے کہ بخوف فقذ مورتی بالکل نہ جا کیں اوراگر بخرض
مجامعت مورتوں کا لے جانا ضروری ہوتو با ندیوں کو نے جائیں نہ آزاووں کو یہ جبین میں ہالیک قوم پر ہیزگار لوگوں کی جہاد کے
واسطے جانا چاہتی ہاوراگر ان کے ساتھ فاستوں کی ایک قوم بھی جہاد کو جاتی ہے جن کے ساتھ مزامیر ہیں ہیں اگر پر ہیزگاروں
سے یہ کئن ہو کہ ہوں ان فاستوں کے چلے جائیں یہ فی جہاد میں اس قدر کا فی ہوں تو ان فاستوں کے ساتھ نہ جائیں اور اگر بدوں
ان فاستوں کے جانا مکن نہ ہوتو ان کے ساتھ جائیں یہ فی قان میں ہے۔ مسلمانوں کو چاہے کہ غدر نہ کریں اور غلول یعنی
خیات نہ کریں اور مثلہ نہ کریں کذائی الہدایہ اور مورتوں گوئل نہ کریں اور نہ بچوں کو اور نہ جنون کو اور نہ شیخ فانی سے کو اور نہ اندے مولوں

ا منینق وہ آلہ جس کے ذریعہ سے بڑے بڑے پیٹر وغیرہ دشمنوں کی طرف بھینئے میں میری میں اس کو معلوائس کہتے ہیں اوراب اس زمانہ میں ان کا چلن نیس کیونکہ بچاہئے اس کے توب سے جو کام نکلتا ہے وہ اس سے نیس ممکن تھا ۱۲۔ ع مثلہ یعنی کافروں کے متنو لوں کے ناک کان وغیرہ کاٹ ڈالنا ۱۲۔ ع ووقعی جوابی کبری کی وجہ سے اس تا بلٹیس رہا کہ متا تل کر سکے جس کو ہمارے برف میں یوڑھا بھوس یو لئے ہیں ۱۱

اور نہ لنجے کو الا اس صورت میں کہ ان میں ہے کسی کو تدبیر جنگ میں مداخلت ہو یاعورت ملکہ ہولیعنی ان کی یادشاہ ہوتو اس کو آل کر دیں۔ اس طرح اگر ان کا ہادشاہ کوئی طفیل صغیر ہوادراس کومیدان حرب میں اپنے ساتھ لائے ہوں اوراس کے آل کرنے میں ان کی جماعت پریشان ہوئی جاتی ہوتو اس کے آل کرنے میں مضا نقہ ہے بیہ جو ہرہ نیرہ میں ہے اورا گرعورت مال والی ہوکہ لوگوں کو لڑ ائی پراپنے مال سے پراچیختہ کرتی ہوتو وہ آل کردی جائے گی بیمجیط میں ہے۔

اس طرح ان لوگوں میں سے جو مقاتلہ کرتا ہوتو ہی قبل کیا جائے گراتی ہات ہے کہ طفل وجون ای وقت تک قبل کیے جا سے جی جب جب تک اڑا ان کرتے ہیں اور ان دونوں کے سوائے باتھوں کے قید کیے جانے کے بعد بھی قبل کردیے میں مضا لقہ نہیں ہے اور اگر بحون بھی اچھ جونوں ہو جاتا ہوتو وہ افاقہ کی حالت میں شل سے کے بعد بھی قبل کردیے میں مضا لقہ نہیں ہے ایک طرف سے اور دوسری طرف سے دوسرا پاؤں کتا ہوایا جس کا خاصة وابنا ہاتھ کتا ہوا ہو وہ قبل نہ کیا جائے گا بھر طیکہ ایسے لوگ ایک طرف سے اور دوسری طرف سے دوسرا پاؤں کتا ہوایا جس کا خاصة وابنا ہاتھ کتا ہوا ہو وہ قبل نہ کیا جائے گا بھر طیکہ ایسے لوگ اپنے لوگ ایسے لوگ ایسے اور اگر باوجود اس کے وہ قبل میں شرکیک نہ ہو ای ہو وہ قبل نہ کیا جائے گا اور اگر ہو جو داس کے وہ قبل میں شرکیک ہو تھا ہو وہ قبل نہ کیا جائے گا اور اگر ہو جو داس کے وہ قبل کردیا جائے گا اور ای طرح کو نگا ہوا یا دونوں پاؤں میں ہے ایک کیا ہوا ہو وہ فبل کی جائے گا ہوں کتا ہو ہو اور دار الاسلام میں نگال لانے باؤں کتا ہو اور دار الاسلام میں نگال لانے باؤں کو ایسے لوگول کی جو تھی جو سے جی جائے جیں لا ولا نے اور دار الاسلام میں نگال لانے بائے میں ان ایسے اور دار الاسلام میں نگال لانے بائے میں اور دار الاسلام میں نگال لانے اگر مسلمانوں کو ایسے لوگول کے جونی نہیں کیے جائے جی لا ولا نے اور دار الاسلام میں نگال لانے اگر مسلمانوں کو ایسے لوگول کی جونو کی نہیں کیے جائے جی لا ولا نے اور دار الاسلام میں نگال لانے

کی قوت حاصل ہوتو ان کو دار الحرب میں چھوڑ آنا نہ جا ہے:

ع صومد عمادت خاند يهود و تصاري المدير الم محوث تشين بال سع محلط موجائ يعني رل ال جائ الد

⁽١) واواناني واواي ناناو فيرواا.

بالحمیں جانب سے ایک ہاتھ واکی ہاؤں کئے ہوئے کو اور نہ واہنے ہاتھ کئے ہوئے کو اس واسطے کہ ان سے اولا و پیدا ہوگی ہیں ان کے وہاں چھوڑ آنے میں مسلمانوں پرتخی و مد د ہوجائے گی اور ہابڈ ھا پھوس جس سے نطفہ نہیں قرار پاسکتا ہے تو جاجی اس کوو ہاں چھوڑ آئے میں اور جاجیں نکال لائمیں اور میں تھم رہبوں اور صومعہ والوں کا ہے بشر طیکہ وہ سب ایسے ہوں کہ عورتوں سے جماع نہیں کر سکتے جیں اور بہی تھم الی بڈھی عورتوں کا ہے جن سے اولا وہونے کی امیدنہیں ہے سے ہداریہ سے بحرالرائق میں منقول ہے۔

اگر نصرانی یا یہودی نے کہا کہ لااللہ الا اللہ میں یہودیت یا نصرانیت سے بیزار ہوا اور اس کے ساتھ یوں نہ کہا کہ میں اسلام میں داخل ہوا تو اُس کے اسلام کا حکم نہ دیا جائے گا:

ہم تن پر ہیں ہیں اگراس نے کہا کہ میں مسلم ہوں تو اس سے دریا فت کیا جائے گا آگراس نے کہا کہ اس سے میری بیرمراد

ہم کی بداس نے دین نصرانیت یا بہودیت کوچھوڑ ااور ہیں دین اسلام میں داخل ہوا تو اس سے اسلام کا تھم دیا جائے گا حتی کہ اگراس کے بعداس نے رجوع کیا یعنی اسلام سے پھر گیا تو قتل کیا جائے گا اورا گراس نے کہا کہ میری مرادیہ ہے کہ ہیں جن سے واسطے گرون جھکائے ہوں اور میں جن پر ہوں تو مسلمان نوں کے ساتھ جھکائے ہوں اور میں جن پر ہوں تو مسلمان نوں گیا اورا گراس سے دریافت نہ کیا گیا بہاں تک کہ اس نے مسلمانوں کے ساتھ میں ماز پر سے نے مرگیا تو مسلمان ہو گئا اورا گروہ قبل دریافت کے جانے یا قبل مسلمانوں کے ساتھ بھا عت بھی نماز پر سے نے مرگیا تو اس مسلمان ہو نے کی خال کہ لااللہ الآ اللہ میں بودیت یا نصرانیت سے بیز ارہوا اوراس کے ساتھ یوں نہ کہا کہ بھی اسلام میں واخل ہوا تو اس کے اسلام کا تھم نددیا جائے گا جو آئی کہا کہ فرمانی قاض پر تامی جائے گا درا گراس نے اس کے ساتھ یہ کہا ہو کہ میں اسلام میں واخل ہوا تو اس کے اسلام کا تھم دیا جائے گا جہا تا گا ہوگئی گا فتی کہا ہو کہ میں اسلام میں واخل ہوا تو اس کے اسلام کا تھم دیا جائے گا جہا تا کہ اسلام کا تھم دیا جائے گا جہا تا کہ اسلام کا تھم دیا جائے گا جہا ہو کہ میں اسلام میں واخل ہوا تو اس کے اسلام کا تھم دیا جائے گا جہا تا کہ اسلام کا تھم دیا جائے گا دیا گا ہوگئی گا تھی ہوئے گا ہوئے گا ہوئے گا ہوئے گا جائے گا جہا ہوئے گا ہو

ر سالت کو در یافت کیا تھا یوں کیا کہ بیں تواہی دیتا ہوں کے محمر ظائیر کے رسول ہیں ۔ تو اس کے اسلام کا تھم دیا جائے گا۔

بعض مشائع ہے مروی ہے کہ اگر نفرانی ہے کہا گیا کہ جہالتہ کے رسول پر جق بیں اس نے کہا کہ ہاں پھراس ہے کہا گیا کہ کہا دیا کہ کہ بیاد بن نفرانیت باطل ہے ہیں اس نے کہا کہ ہاں ہی بعض مفتوں نے فوئی دیا کہ وہ مسلمان نہ ہواور بعض نے فوئی دیا کہ مسلمان ہوگیا۔ اس طرح اگر نفرانی یا بیودی نے کہا کہ بیں دیا صفیہ پر ہوں تو وہ مسلمان نہ ہو جائے گا بیعوط بی ہے۔ بعض مشائع ہے مروی ہے کہا گر بچراس نے بین کہا کہ بیں وافل ہوا تو اس کے اسلام کا تھم دیا جائے گا اگر جہاس نے بین کہا ہو کہ بیل مشائع ہوں تو اس کے اسلام کا تھم دیا جائے گا اس واسطے کہ یہ بیودیت سے بیزار نہوا اور بچوی نے اگر کہا کہ بیں اسلام لا بایا کہا کہ بیں مسلم ہوں تو اس کے اسلام کا تھم دیا جائے گا اس واسطے کہ یہ دوگی شار کرتے ہیں بیڈا کہ گوئے بر گوئی شار کرتے ہیں بیڈا کہ بیل کہ بیل سے کہ اسلام کا تھم ویا جائے گا اس واسطے کہ دور اسطے کہ دور اسلام کا تھم وے دیا جائے گا اور اسلام کا تھم وے دیا جائے گا اور بر بنا ہے تو ل صاحبین کے اس کے اسلام کا تھم دیا جائے گا اور بر بنا ہے تو ل صاحبین کے اس کے اسلام کا تھم نہ دیا جائے گا اور سام بین کے اس کے اسلام کا تھم نہ دیا جائے گا اور سام بین کے اس کے اسلام کا تھم نہ دیا جائے گا اور صاحبین کے اس کے بودن اذان وا قامت کے تبانی از پڑھی ہیں اس کے اسلام کا تھم نہ دیا جائے گا اور صاحبین کے دون اذان وا قامت کے تبانی زیا تھی تھر تبانی زیا تھی ہی اسلام کا تھم نہ دیا جائے گا دور صاحبین کے اسلام کا تھم نہ دیا جائے گا۔

جس طرح ہم نے ذکر کیا ہے اس پر اتفاق ہے کھا ختلاف نہیں ہے۔ اجناس میں لکھا ہے کہ اگر گواہوں نے کہا کہ رابنا ہ یصلی بسنته ینی ہم نے اس کود یکھا کریسنت نماز پر حتا تھا اور بیند کہا کہ بجماعت نماز پر حتا تھا ہی اس نے کہا کہ میں نے اپن نماز پڑھی ہےتو یہ اسلام ند ہوگا یہاں تک کہ وہ کہیں کہ اس نے ہماری می نماز پڑھی اور ہمارے قبلہ کا استقبال کیا بیمعیط میں ہے۔ اگر گواہوں نے گواہی دی کہ بیاذان ویتااورا قامت کرتا تھا تو مسلمان ہوگا خواہ اذان سفر میں ہویا حضر میں اور اگر گواہوں نے کہا کہ ہم نے اس کوسنا کہ محید میں اذ ان ویتا تھا تو یہ چھٹیس ہے جب تک بیٹ کہیں کہ بیمؤ ذن ہے چٹانچہ جب انہوں نے بیکہا کہ بیر مؤ ذن ہے تو وہ مسلمان ہوگا اس واسطے کہ جب انہوں نے اس کومؤ ذن کہا تو بہ عادۃ ہوگا پس وہ مسلمان ہوگا یہ برازیہ ہے بحرالرائق میں منقول ہے۔ اگر اس نے روز ہ رکھایا جج کیایا زکوۃ ادا کی تو ظاہر الروایۃ کے موافق اس کے اسلام کا تھم نددیا جائے مجا اور واؤدین رشید نے امام محد سے روایت کی ہے کہ اگر اس نے اس طور پر جج کیا جیسے مسلمان کرتے ہیں بایں طور کہ لوگوں نے اس کو و یکھا کہ اس نے احرام کے واسطے تہید کیا اور تلبید کیا اور مسلمانوں کے ساتھ مناسک تج میں حاضر رہاتو مسلمان ہوگا اور اگروہ مناسک میں حاضر نہ ہوا یا مناسک میں حاضر ہوا تمرج نہ کیا تو مسلمان نہ ہوگا۔اگر ایک گواہ نے کہا کہ میں نے اس کودیکھا ہے کہ بڑی مسجد میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھتا تھا اور دوسرے گواہ نے کہا کہ میں اس کودیکھا کہ فلا ن مسجد میں نماز پڑھتا تھا تو دونوں کی مواہی قبول کی جائے گی اوروہ اسلام کے واسطے مجبور کیا جائے گا کذا لی فقاوی قاضی خان دلیکن و قبل نہ کیا جائے گا یہ محیط میں ہے۔ حسن بن زیاد سے مروی ہے کدا گر کسی نے ذی سے کہا کداسلام لایس اس نے کہا کدیس اسلام لایا تو اسلام پر ہوگا بد بغناویٰ قاضی خان میں ہے۔امام محمدؓ نے سیر کبیر میں فر مایا کدا گرمسلمان نے کسی مشرک پرحملہ کیا تا کداس کوفٹل کردے ہیں جب اس کو تنك دباؤي من كرلياتواس نے كہاكه الله دان لاله الآالله بس الركافرايى قوم بيس سے بوكدوه لوگ اس كلمه كونبيس كہتے بيں تو مسلمان پرواجب ہے کہ اس ہے ہازر ہے اور اگر اس کو پکڑا کرامام اسلیمن کے پاس لایا تو وہ آزادمسلمان ہے بشرطیکہ اس نے میہ

فتاوی عالمگیری..... طِد 🗨 کیناب السیر

اگر بت پرست نے کہا کہ بمل کوانی دیتا ہوں کہ محد نگافیڈ القد تعالیٰ کے رسول ہیں تو وہ مسلمان ہوگا اورای طرح اگر کہا کہ میں دین محمد نگافیڈ کمپر ہوں یا میں حلیفیہ پر ہوں یا اسلام پر ہوں تو اس سے اسلام کا تھم دیا جائے گا اورا کر وہ مرکبا تو اس پر نماز پڑھی ب جائے گی اورا گرکسی کا فرنے دوسر سے کا فرکواسلام تلقین کیا تو وہ مسلمان نہ ہواوراس طرح اگر اس کوقر آن سکھایا یا قرآن پڑھایا تو وہ مسلمان نہ ہوایہ فیآوی قاضی خان میں ہے۔

نىرن: 🛈

مصالح اورامان کے بیان اور اس بیان میں کہس کی امان رواہے

ے بعنی اگروہ ہوش میں آ کراسلام ہے منکر ہوتو مرقد کے تھم میں واغل کیا جائے گالا۔ ع سکھلانے والامسلمان شہوا کیونکہ سکھلانا اس کا اقرار نہیں ہے ا۔ سے باہم منطح و ملاپ کر 141۔ سے وعدہ دینا بعنی کچھین مدت کے واسطے لڑائی مؤقوف کردینا ۱۴۔

طرف سے امان ہوگی بیسران وہانی میں ہے۔ اگر کسی مسلمان نے اہل حرب سے ہزار دینار پر ایک سال کی شرط پر صلح کرلی تو اس کی صلح جائز ہے ہیں اگر امام کو بیہ بات معلوم نہ ہوئی یہاں تک کہ سال گذر گیا تو وہ مال لے کراس کو بیت المال میں داخل کر دے اور اگر امام کواس کی صلح کا حال معلوم ہوا اور سال نہیں گذر گیا تو امام غور فرمائے گا ہیں اگر اس کے باتی رکھنے میں مصلحت ہوتو اس سلح کو باقی رکھنے میں مصلحت ہوتو اس سلح کو باقی رکھنے میں مصلحت معلوم ہوتو مال ان کو واپس دے گا مجران کی صلح ان کی طرف بیجینک دے گا اور اگر اس کے تو زویے میں مصلحت معلوم ہوتو مال ان کو واپس دے گا مجمود سرحمی بیجینک دے گا اور ان کے ساتھ قال کر ہے گا اور اگر نصف سال گذر گیا ہوتو بھی کل مال استحسانا واپس کردے گا ہے جو اس محمد

من ہے۔

اگر مسلمان نے اہل حرب ہے کہا کہ وا دعتکم بالف دینار یعنی میں نے تم ہے بعوض ہزار دینار کے بمقابلہ ایک سال کے صلح کی پھر سال میں ہے تھوڑا گذر گیا اور تھوڑا باتی ہے کہ امام نے ان کی سلح ان کوروکر دی بینی روسلح کی اطلاع کر دی تو امام کو مال میں ہے بینی اس قدر کے لے اور ماجی کے مقابلہ میں جس قدر مال رہا و ووائی کر دے مثلاً نصف سال گذرا ہے تو نصف مال کا استحقاق اور نصف مال وائی کر دے بیمجیط میں ہے۔ اگر اہل حرب ہوئی مقدر سال کی بعوض ہزار رہم کے سلح کی ہواور کل مال وصول کر لیا پھر امام نے موادے نہ کور و کوتو ڑ دینے ورد کر دینے کا قصد کیا حال تکہ ایک سال گذرا ہے تو ان کورو تہائی مال وائیس کر دے اس واسلے کہ تسمیہ متفرق ہونے ہے محقور متفرق ہوگے ورد کر دینے ان واسلے کہ تسمیہ متفرق ہونے ہے محقور متفرق ہوگے مقال ہوگئے لفظ پر دینے کہ اس میں مال نہ کور بشرط موادعت ایک سال کا مل ہے اور عقد ایک بی ہواور مال بخر فیشرط لیجی لفظ پر خوات میں ہو موادعت وی برس ہے زیادہ تک کے واسطے روا ہے بشرطیکہ امام آسلمین کو اس موادعت میں مدانوں کے حقور میں اور کہا کہا گر مال دے کر متن نے مسلمانوں کے حقور میں اور کہا کہا گر مال دے کر متنفور ہے تو امام آسلمین اس کو تامنظور فرم اے گا لا آئی صورت میں کہ خوف ہلا کت ہوتو روا ہے بداریوں ہے۔ اگر کمن نے مسلمانوں کے حقور والے ہوا ہوت میں ہوتور والے بر ہوا ہوت میں ہوتور میں ہوتوں والے میں کہوتوں والے کر کو فرول نے موادعت میں بیشرط کی کہ امام اُن کو وہ شخص والیس کرد سے جو ال میں سے مسلمان کی کہا مام اُن کو وہ شخص والیس کرد دے جو ال میں سے مسلمان

ہ رہ مروں سے وروست میں بیر مرط ماں درہ ہوں ووہ میں ورہ روسے ہورہ ہیں۔ ہوکر ہمارے یاس آجائے تو موادعت جائز اور شرط باطل ہے:

آگرائل حرب نے امام آسکیین سے چند سال معلوم کے واسطے بدین شرط سلح کی درخواست کی کہ ہم ہرسال مسلمانوں کی قدر مال معلوم بدین شرط اداکر ہے گے کہ ہمارے ملک میں ہم پرا دکام اسلام جاری شہوں تو امام اس کومنظور شفر مائے گا الاای صورت میں کہ مسلمانوں کے واسطے ہم ہم واوسلے اس امر پروا تع ہوئی کہ ہر سال مسلمانوں کوسوراس النفس عدمی ہم تو اس عی دوصور تیں ہیں ایک سدکہ انہوں نے سوراس غیر معین پرصلح کی دوم آ خکہ سوراس معین پرصلح کی پروا گرسوراس النفس عدمین پرصلح ہوتو و کھا جائے گا کہ اگر سے سوراس جوشرط کیے ہیں خودائل حرب اوران کی اولاد میں سے ہوں عمور تیں برحول اس خور مسلم جائز شہوگی اورا گرسیہ سوراس مشروط ان کے غلاموں وہملوکون میں ہے ہوں تو صلح جائز ہوگی اورا گرصلح سوراس معین پر جوان کے خودنفوں واولا دئیں ہیں واقع ہوئی مشلا انہوں نے شروع سال میں کہا کہ ہم کو اس دو بدیں شرط کہ بدلوگ معین پر جوان کے خودنفوں واولا دئیں ہیں واقع ہوئی مشلا انہوں نے شروع سال میں کہا کہ ہم کو اس دو بدیں شرط کہ بدلوگ تہار ہے واسطے ملک ہوں گرون ہوں کہ اس میں کہا کہ ہم کو اس دو بدیں شرط کہ ہرسال ہم تم کو برسال کے دوسلے کا میں اس میں کہا کہ ہم کو اس دوسلے ہوا ہم تو برسال ہوں ہوا اسلے میں ہم اس میں کہا کہ ہم کو اسل میں کہا کہ ہم کو اسلے ہم سال ہم تم کو برسال ہم تم کو ہم سال ہم تا ہم ہوں جو اسلے کہ اسلام ہم تا ہم ہم کو ہم تا کو حریح حرف خرف شرط ہم تارہ وہم تا ہم خود وہوں تا ہو تھی ہوں اسلام ہم تا ہم ہم کو ہم تا کہ وہ میں خود وہوں تا ہم ہم سال ہیں ہیں ہم ان میں ہوں ہم تا ہم وہ میں خود وہوں تا دو اسلام ہم تا ہم ہم ہم کا اس میں میں ہم تا ہم وہ کو ہم تا کہ وہ تکھور ہم تا کہ وہ تا ہم کو اسلام ہم ہم تا ہم ہم کو ہم تا کہ وہ تا ہم کو اسلام ہم تا ہم ہم کو ہم تا کہ وہ تا ہم کو ہم تا کہ وہ تا ہم کو کو تا تا ہم کا مور میں گوئوں کی ہم تا کہ وہ تا ہم کو کو تا تا کہ ہم کو اسلام کو وہ تا ہم کو کو تا تا کہ ہم کو اسلام کو وہ تا کہ کو تا تا کہ کو تا تا کہ کو تا تا کہ کو تا تا کہ کو کہ تا تا کہ کو تا کہ

سوراس اسپنےمملوکون ہے ویں گےتو میہ جائز ہے بیرمحیط میں ہے۔اگر کا فروں نے موادعت میں بیشر ط کی کدامام ان کووہ فخص واپس کرد ہے جوان میں سےمسلمان ہوکر ہمارے پاس آ جائے تو موادعت جائز اورشر ط باطل نے ہے کداس کا وفا کرنا واجب نہیں ہے بیہ کوئی میں میں

ایسےاشخاص (ذمی) کابیان جوجزیہ دے کرمسلمانوں کے تابع فر ماں ہوکرر ہیں:

واضح ہوکہ ذمی اس کو کہتے ہیں کہ اس نے عہد کیا کہ ہم مسلمانوں سے مقابلہ نہ کریں محے جزیدا داکریں محے اور اپنے وین یرمسلمانوں کے تابع ہوکرر میں مے قال فی الکتاب اورا کرؤمیوں نے اپنا عہدتو زا تو وہشل ان مشرکوں کے ہیں جنھوں نے اپنی صلح کا عہد تو ڑااور ان کا مال لے لیمنا جائز ہے اس واسطے کہ جزید کے ساتھ ان کا باتی رکھنا رواہے بیدا مختیار شرح مختار میں ہے۔ جولوگ اسلام ہے مرتد ہو محتے اور انہوں نے غلبہ کیا اور جس ملک میں رہتے ہیں وہ دار الحرب ہوگیا تو خوف کی حالت میں ان سے بلا مال ليصلُّح كرلينارواب بشرطيكه اس مين مسلمانون كے حق ميں بہترى ہواورا كران سے مال كے كرصلح كى تو جب ان پر فتح ياب ہوں ميہ مال ان کووالیں نہ دیا جائے اس واسطے کہ بیہ مال مسلمانوں کے واسطے غنیمت ہے بخلاف کے بعنی وہ گروہ مسلمان جوامام برحق کی ا طاعت ہے سرکشی کر کے باغی ہوجا کمیں تو جب لڑائی ختم ہوجائے اور باغی لوگ تابع ہوں تو ان کا مال جو ہاتھ آیا ہے وہ ان لوگوں کو وابس کر دینا واجب ہے اس واسطے کہ وہ مال غنیمت ندہ وگا ہاں قبل لڑائی فتم ہونے کے ان کا مال ان کو واپس ندکرے گا اس واسطے کہ اس میں ان کے حق میں اعانت ہے بینہرالقائق و فتح القدیر میں ہے اور عرب کے بت پرست لوگ مثل مرتدوں کے ہیں تھم موا دعت میں اس واسطے کہ عرب کے بت پرستوں ہے مثل مرتد وں کے سوائے اسلام کے اور پچھے قبول نہ کیا جائے گا پس وہ اسلام لا دیں یا ان کوتلوارتھم ہے اور سروارنشکر اسلام کو یا اور کوئی قائد کے ہواس کو بیہ مکروہ ہے کہ اہل حرب کا ہدیہ قبول کر کے مخصوص اپنے واسطے کرلے بلکہ یوں کرنا جاہیے کہ اس کومسلمانوں کے واسطے مال غنیمت قرار دے۔ اہل حرب کے ہاتھ ہتھیاروں و کراع کا فروخت کرنا مکروہ ہےخواہ ان سے ملح ہوگئ ہویا نہ ہوئی ہواور نیز ان کے پاس بیسامان بھیجنا بھی مکروہ ہےاوراس طرح نو ہاوغیرہ جو چے اصل آلات حرب ہے ان کے یہاں بھیجنایا ان کے ہاتھ فروخت کرنا مکروہ ہے اور ذموں کے یہاں ان چیزوں کا بھیجنا مکروہ نہیں ہے بیا ختیار شرح مختار میں ہےاور اگر حمر بی ایک تلوار لایا اور بجائے اس کے کمان یا نیز ویا ڈھال خریدی تو دار الآسلام سے با ہرنہ جانے ہے بیمبسوط میں ہےاور اگر اس کو درہموں کے عوض قرو خت کر کے پھر دوسرے خریدی تو مطلقاً منع کیا جائے گا تیجبین ` میں ہے اور اگر اہل حرب کے کسی باوشاہ نے درخواست کی کہ میں تمہاراؤ می ہوتا ہوں بدین شرط کہ جزیدا دا کروں گا اور اپنی مملکت میں جس طرح جا ہوں گاقتل وظلم وغیرہ ہے تھم کروں گا تو اسلام میں بیام رروانہیں ہےاوراس کی درخواست قبول نہ کی جائے گی اور اگر کوئی قطعہ زمین اس کا ہوجس میں اُس کے اہل مملکت ہے ایک تو مساکن ہوجواس کے غلام ہوں کہ جس کوان میں سے جا ہتا ہے فرو خت کرتا ہے بھراُس نے مسلمانوں ہے ذمی ہو کرصلح کر لی تو بعد صلح کے بھی وہ لوگ اُس کے غلام ہوں گے جیسے پہلے تھے کہ جن کو جا ہے فروخت کر دیے بید فتح القدیر میں ہے۔ اورا گران پر اس کا دشمن غالب آیا پھرمسلمانوں نے اپنے ذمی ہونے کی وجہ ہے اس وشمن کوز برکر کے ان غلاموں کو اُس سے چھین لیا تو قبل تقسیم غنیمت کے بیسب مملوک اس ذمی با دشاہ کو مفت واپس دیے جائیں گے اورا گرنقسیم غنیمت ہو بچی ہوتو بھر بقیمت واپس دیئے جائیں گے جیسے دیگر اموال اہل ذیبے کا حکم ہے اورعلی ہذاا کر ہا دشاہ ند کورمسلمان ہو گیا اور جولوگ أس کی مملو كه زمين ميں أس كے غلام بيں وہ بھی مسلمان ہو سے يااس كى زمين والے مسلمان ہوئے اور بادشاہ مسلمان ندہواتو بدلوگ جواس کی زمین میں ہیں اس کے غلام رہیں سے ۔ جیسے پہلے تھے بیمسوط میں ہے۔

فصل :

امان کے بیان میں

اگر کسی مرد مسلمان آزاد نے باعورت مسلمہ آزاد و نے کسی کا فریا ایک جماعت کفار کو یا اہل قلعہ کو با ایک شہر والوں کو امان دی تا سیح ہے اور مسلمانوں میں ہے کسی کوروائے ہوگا کہ پھر ان لوگوں سے قبال کر ہے کین اگر اُس کا اس طرح امان وینا خلاف مصلحت ہو کہ اس مفسد ہ نظر آئے تو امام اسلمین ان کی امان تو ز نے ہے ان کوا طلاع دے دے گا جیسے کہ اگرخو وامام نے امان دی پھر مسلمت اس امان کے تو ز وینے میں ظاہر ہموئی تو ان کوامان تو ز دینے کی اطلاع کر ہے گا اور اگر امام نے امان دی پھر مسلمت اس امان کے تو ز وینے میں ظاہر ہموئی تو ان کوامان تو ز دینے کی اطلاع کر ہے گا اور اگر امام نے امان دی تاباطل ہے کہا ور ایک کو امان دینا باطل ہے لیکن و سے مطلع کر دیں گا اور اس فحض کو جس نے امان دینا باطل ہے لیکن و سے دی قام کر دیں گا اور اس فحض کو جس نے امان دینا باطل ہے لیکن اگر امام نے ذمی کو تھم کہا کہ ان حربیوں کو امان دینا باطل ہے لیکن اگر امام نے ذمی کو تھم کہا کہ ان حربیوں کو امان دینا باطل ہے لیکن اگر امام نے ذمی کو تھم کہا کہ ان حربی کو امان دینا باطل ہے لیکن دیں تو جا کرنے ہے تیمین میں ہے۔

اورمکا تب کا ایان دیناروا ہے اور جو مسلمان کرائل حرب کے ملک میں تا جر ہے یا جو مسلمان کدان کے ہاتھ میں مقید ہے

اس کا ایان دیناروانہیں ہے اور جو محض وارالحرب میں مسلمان ہوا ہے اور وہاں موجود ہے اور اُس نے اہل حرب کو ایان دے دی تو

اس کی ایان روانہیں ہے بیڈ آو کی قاضی خان میں ہے اور اگر غلام نے ایان دی پس اگر ہو جہا دو قبال کرنے میں اسپیٹے مولی کی طرف ہے اجازت یا فتہ ہے تو با فلاف اس غلام کا ایان دینا سے اجازت یا فتہ ہے تو با فلاف اس غلام کا ایان دینا روا ہے اور اگر وہ قبال ہے ممنوع ہوتو ایام اعظم کے نز دیک اُس کا ایان دینا نہیں سمجے ہو اور امام مجر کے نز دیک میں ہو ہو اور ہمار ہے بعضے مشائح نے فر مایا کہ نہیں مجود کی ایان میں یہ افتہ ہوا وہ دون بغیر عام چہنچ ہو کہ اور اسلم کے دوا تعلق میں ہو جاتا ہے تو ایسی صورت میں اس غلام کی ایان بلا فلاف سمجے ہوگی اور بعضے مشائح نے فر مایا کہ نہیں بلکہ ہرصورت میں اختلاف ہے بیمچیط میں ہے۔

ا گرطفل بالغ ہوا مگر ہواسلام کے ارکان واوصاف نہیں بیان کرسکتا ہے بسبب نہ جانے کے اور امر

معیشت کونبیں سمجھتا ہے تو اس کی امان سمجھے نہیں :

اور باندی کے امان دیے ہی ہمی وی تفصیل کے جوغلام ہیں فدکورہوئی لیعنی اگر باندی اپنے موٹی کی اجازت سے قال کرتی ہوتو اس کا امان دینا سی ہے۔ اوراگروہ قال نہ کرتی ہوتو اما م اعظم کے نز دیک اس کی امان نہیں سیح ہے یہ ذخیرہ ہیں ہے اوراگر میں ہوتھی ہے امان نہیں سیح ہے جیسے محتوں کا تھم ہے اور اگر وہ اسان میں کرتا ہو حالا نکدہ وہ قال ہے ممنوع اسلام ہیاں کرتا ہولیجن اسلام کس کو کہتے ہیں اس ہوتھیک تھیک بیان کرتا ہو حالا نکدہ وہ قال ہے ممنوع ہے تو امام اعظم کے نز دیک تھی ہے اوراگر وہ قال کے واسطے اجازت یا فتہ ہوتو اسے ہوتو اسے اور ہوتھی خلط العقل ہو گر وہ اسلام کو جات ہواور اس کو مصنی بیان کرتا ہوتو وہ بمنز لے طفل عاقل کہ ہوتی ہیں ہے اور اگر وہ اسلام کے ارکان واوصاف نہیں بیان کرسکتا وصف بیان کرتا ہوتو وہ بمنز لے طفل عاقل کہ ہے ہیں ہیں ہوا دراگر طفل بالغ ہوا مگروہ اسلام کے ارکان واوصاف نہیں بیان کرسکتا

ے بسب نہ جاننے کے اور امر معیشت کوئیں سمحتا ہے تو اس کی امان سمحے نہیں ہے اس لئے کہ بمنز لدامر مدے ہے اور بھی تھم لڑکی کا ہے خوا ولڑکی آزاد ہویا باندی ہو بیمچیط علی ہے۔

اورا گرسلمانوں میں سے کسی مرد نے ایک گروہ شرکوں کوا مان دے دی پھر دوسر ہے گروہ سلمانوں نے ان پرتاخت کی اور مردوں کوتل کیا اور عورتوں اور اسوال کولوٹ لیا اور اس کوآئیں میں تقسیم کرلیا اور ان مورتوں ہے ان کی او فا د ہوئی پھراس گروہ سلمانوں کو جنہوں نے تا خت کی ہے امان دیئے جانے کا حال معلوم ہوا تو کش کرنے والوں پر جس کو اُنھوں نے قبل کیا ہے اس کی و بہت واجب ہوگی اور عورتیں اور مال ان کے اہل کو واپس دیئے جا کیں گے اور ان مورتوں سے چونکہ اُنھوں نے وطی کی ہے ان کا مہر عوران و یں گے اور ان مورتیں اور مال ان کے اہل کو واپس دیئے جا کیں گئر ہوں کے اور اسپنے والد کے سلمان ہونے کی وجہ سے ان کی سمسلمان ہونے کی وجہ سے ان کی سمسلمان ہوں گے کہ ان کے واپس دیئے جانے کی کوئی راہ نیس ہے اور واضح ہو کہ کورتیں تین (س) چیش گذر جانے کے بعد واپس دی جا کہ کی کوئی راہ نیس ہے اور واضح ہو کہ کورتیں تین (س) حیف گذر جانے کے بعد واپس دی جا کی گئر واپس دیا جاتھ کی کوئی دار کیس کی جاری کی اور عادل اس معاملہ میں ہوڑی پر بیڑگار گورت ہوگی ندم دید میں ہے۔

ا مام محرّ نے فرمایا کہ اگرمسلمانوں نے اہل حرب کوامان کی ندا بکار دی تو سب اہل حرب ان کی امان دہی کی آواز سُن کر امن میں ہوجا کمیں گے جاہے کسی زبان میں ان کوندا دی ہوخواہ انہوں نے اس کلام کو بچھ کرامان معلوم کر لی ہو یا اس زبان کوند سمجھے اوراس ہے امان کو ندمعلوم کیا ہوصرف آواز سی ہوجیسے عربی زبان میں ان کوامان دینے کی منا دی کر دی حالا نکدو ولوگ روی ہیں کہ عر نینیں سیجھتے میں یانبطی زبان میں ان کوندائے امان دی حالانکہ بیلوگ ایسی قوم میں کے نبطی نہیں سیجھتے میں اورمثل اس کے تو ایسی صورت میں آواز س کروہ مامون ہوجا کمیں سے اور اگر کا فروں نے مسلمانوں کے امان دہی کی آواز نہیں سی تو ان کے واسطے امان عاصل نہ ہوگی ہیں اس کا قبل کرنا اور گرفتار کرنا رواہے اور اگر مسلمانوں نے ایسے مقام سے ان کومنا دی کی کہ وہاں ہے آواز سُن سکتے ہیں گر دیکر قرائن ہے ہر جہت ہے معلوم ہوا کہ ان لوگوں نے آ واز نہیں نئی ہے مثلاً بیلوگ خواب میں تھے یا قمال میں مشغول تحے تو بیامان ہوئی اورمعلوم ہونے ہے یہاں بیمراو ہے کہ غالب رائے ہے بیامرمعلوم ہوا نہ بعلم حقیقی اور واضح رہے کہ سب کو المان عاصل ہونے کے واسطے میشر طنبیں ہے کہ وازامان کوسب لوگ سنیں بلکدا کٹروں کاشن لینا کافی ہے اور بیسب کے شن لینے کے قائم مقام رکھا جائے گا اور اگر مسلمانوں نے کسی حربی ہے کہا کہ لاالدخف مت خوف کریا اس ہے کہا کہ تو امان یا فتہ ہے یا اس ے کہا کہ لاہامی علیك تو اندیشیختی مت كرتوبيرب امان ہے اور اگر أس سے کہا كدلك امان اللہ تتو امان ہو كی اور اس طرح اگر كها كدنك عهد الله يالك دعة الله يا أس يكها كديره وآاورالند تعالى كاكلام سياس يها كدارناك بم في بجاؤو يا توجعي اس کوا مان حاصل ہوگئی اور اگر سروار لشکر اسلام نے کسی جماعت معین ہے جو قلعہ میں محصور میں کہا کہ تم نکل کر ہماری طرف آؤ ہم تم سے ملح کی بابت مرا دصنت (مسادات رضامندی) کریں اورتم امان یا فتہ ہویا میلفظ نہ کہا کہتم امان یا فتہ نہ ہوں مے اورا گر اُن ہے کہا کہ ہمارے یاس اُتر آؤ توبیامان ہےاوراگران ہے کہا کہ جماری طرف نکلواور ہم سے خرید و فروخت کروتو یہا مان ہے اور اگر اہل حرب سمی قلعہ میں باسمی مضبوط حکہ میں جہاں ان کو بناہ وقوت حاصل ہے موجود ہوں پس سی مسلمان نے سمی حربی کواشارہ ہے کہا کہ ہمارے باس چلا آیا اہل قلعہ کواشارہ ہے کہا کہتم درواز ہ کھول دواور آسان کی طرف اشارہ کیا پس اُنھوں نے درواز ہ کھول دیا اور مکان کیا کہ بیابان ہے اور جوفعل اس مرومسلمان نے کیا ہے و ومسلمانوں اوران حربیوں کے درمیان معروف ہو کہ جب ایسا کیا جاتا

ہے قوامان ہوتی ہے یا بیا امراس طرح ان میں معروف نہ ہوں بہر حال ان مشرکوں کوابان ہوگی اورا گروشن کی طرف اپنی انگی ہے اس طرح اشارہ کیا کہ جس ہے بیہ ہجا جاتا ہے کہ میرے پائی آؤں حالانکہ بیاشارہ کرنے والا اپنی زبان ہے کہ ربا ہے کہ اگر تو آئے تھے گئی کروں گا ہیں وشن نہ کور چلا آیا تو وہ امان یا فتہ ہے اُس کا قل کرناروانہیں ہوا ور یہ تھم اس وقت ہے کہ مشرک نے اشارہ کو مجھا اوراس کوابان خیال کیا اوراشارہ کرنے والے کے اس قول کو کہ اگر آئے گا تو تھے قل کروں گا نہیں سنایا نیا نا مگر نہ بھیا ہوا ورا گراشارہ کرنے والے کا بیقول نس کر بھی نیا آیا تو بیا آیا تو بیا امان نہ ہوگی اور علی ہوا آیا تو اس کوابان نے کا فر ہے کہا آیا تو اس کوابان نہ ہوگی اور علی ہوا آیا تو اس کوابان نے کا فر ہے کہا آیا تو اس کوابان ہو کہا آیا تھا گر نیس سنا اور بھی لیا آیا تو اس کوابان نے مشرک سے کہا کہ چلا آیا تو اس کوابان ہو اگر آئی کہا کہ نے اقال کو اس کر بھی اس کوابان کہ بھی ہوا آیا آخر کلام کوشنا اور آئی کوئیں سمجھا ہیں چلا آیا تو اس کوابان ہو گر اور اگر آئی کو بال کرتا ہوں تو کہا کہ کہا گر ہوا آیا تو اس کوابان نہ ہوگی اور علی ہوا آگر حمل کوئیں سمجھا ہی چلا آیا تو اس کوابان نہ ہوگی اور علی ہوا آگر حربی ہوا آیا تو اس کوابان نہ ہوگی اور اگر آئی کوئیں سمجھا ہیں چلا آیا تو اس کو اور اگر آئی ہوگی اور علی ہوا آگر حربی ہوا آیا تو اس کوابان نہ ہوگی اور علی ہوا آگر حربی ہو کہا کہ یہاں آد کھوتو میں ہو سے تھی کرتا ہوں تو بھی ایسان تھی کہا کہ تیاں آد کھوتو میں ہو سے ہوگی اور تا کوئیں کوئیل کرتا ہوں تو بھی ایسان کی تھی ہو اس کوئیں کرتا ہوں تو بھی ایسان کوئیں کوئیں کوئیں کوئیل کوئیں کوئیل کوئیل

اگرح في في كها: آمنو بي اعلى او لادى :

اگرایک جماعت کفار نے مسلمانوں ہے کہا کہ آمنو فا علی خوارینا یعنی ہم کوامان دو بشرط آ کہ ہمارے ساتھ ہماری فریات بھی اسمن میں ہوں پس مسلمانوں نے ان کواس طرح پر امان دی تو وہ لوگ اوران کی اولا داوران کی اولا کی اولا داگر چہ کئے ہی ہوں ہیں مسلمانوں نے ان کواس طرح پر امان دی تو وہ لوگ اولا دو تشر ان اس میں داخل نہ ہوگی ہی ہی ہی ہی ہی ہی ہو ہوں ہوگا ہوگی اولا دو تشر ان اس میں داخل نہ ہوگی ہی ہی ہی ہی ہو گئی ہو گئی امان دو جھے کو بشرط آ تکہ اس میں داخل نہ ہوگی ہو گئی امان دو جھے کو بشرط آ تکہ اس میں میری اولا دب کہ داخل ہو لی اولا دم بی اولا دم ہیں ہے مردوں کی اولا دسب داخل ہوں گئی ہو ہوں مسلمانوں نے اس کواس طرح امان دی تو وہ اور اس کی اولا دصلبہ ہے سب اولا و میں ہے مردوں کی اولا دسب داخل ہوں گئی اور دم ہو ہوں ہو ہوں گئی اولا دہ اور اور اس میں داخل ہوتو ہے اس کی اولا دہ اور اس میں داخل ہوتو ہے الاسلام اور قاضی رکن الاسلام علی سفدی نے ذکر کیا کہ اس مسلم میں دوروا ہیتی ہیں اور شرک الا گئی مردا ہے داخل ہوں گی اور اگر اس نے کہا کہ امنو نی علی آباد کی بی دولوں ہو ہوں ہو ہو کہ اور اور اس میں داخل ہوں گا کہ اس میں داخل ہوں اور آگر اس کے مادر و پدر دونوں سوجود اس کہ اس دونوں آبان دونوں کے داسطے امان حاصل نہ ہوگی اور امام مجد نے فر مایا کہ آگر ان کی زبان میں جس میں وہ با تی کرتے ہیں جدکو بھی با ہو لئے ہوں جیسے پر کے ہے کو بیٹا ہو گی ہو گیا ہو گا ہو گا ہو گیا ہو گا ہو گیا ہو گا ہو گیا ہو گا ہی کہ گئی ہو ہو گئی ہو ہو گئی ہو ہو گئی ہو

اگرحرتی نے کہا کہ مجھے امان دو بدیں شرط کہ میرے مولی اس میں داخل ہوں حالا تکہ اس کے مولی اس میں داخل ہوں حالا تکہ اس کے مولی اس میں خلام کوئی نہیں ہے فقط با ندیاں ہیں تو استحسانا بیہ باندیاں اُس کے ساتھ امان میں داخل ہوں گی:

اگر حربیوں نے کہا کہ امنو ناعلی انبانیا یعنی ہم کوامان دو ہایں شرط کہ ہمارے ابنا واس میں داخل ہوں حالا تکہ ان کے

ا تولدمسلبيديعن خاص اس كى پشت ونطف سے بينا بنى جوكو كى جس قدر ہون اا۔

⁽۱) روایت آخی ہے اا۔

مليربيش ہے۔

ا تول خاصط موقوں یعنی امان طلب کرنے والے مع ان کے موقوں کے خاصط بدوں شمول نریند اولاد کے اا سے کیونکہ لفظ متاع کے معنی ہیں یہ چیزیں وافعل تیس ہیں ہا۔ سے موالی جمع موتی اور مولی آزاد کرنے والے اور آزاد کیے گئے دونوں پر بولئے ہیں ہا۔ سے سیدہارے نزدیک ہے اور بررائے امام شافعی جا ہے کہ دونوں کو بھی نہ شامل ہوئے ہا۔

اس متامن کو ہوگا اور اگر اُس نے کہا کہ بیس نے سی کی تعیین کی نیت نہیں کی تھی تو ہر دوفر این استحسانا اس امان میں شائل ہوں گے اور اگر مسلمانوں نے کسی قلعہ کا مان دو بدین شرط اگر مسلمانوں نے کسی قلعہ کا مان دو بدین شرط کہ جھے میرے دس اہل قلعہ کے امان دو بدین شرط کہ میں قلعہ کو تبہارے واسطے تھولے دیتا ہوں ہی مسلمانوں نے کہا کہ تیرے واسطے ایسا ہی ہے ہیں اُس نے تھول دیا تو وہ مع دس اہل قلعہ کے امن میں ہوگا مجر دس آومیوں کے معین کرنے کا اختیار اسی سردار قلعہ کو ہوگا اور اگر اُس نے کہا کہ میرے واسطے مع میرے اہل قلعہ کے امان کا عقد کر و بدین شرط کہ تم اس قلعہ میں داخل ہو ہیں اس میں نماز پڑھولی اس پر اُس کے ساتھ عقد امان قرار میرے اُس کے ساتھ عقد امان قرار میں سے بیٹر اندام تھیں میں ہے۔ نوس واموال میں سے قبیل و کثیر ہم تھیں ہے بیٹر اندام تھیں میں ہے۔

الل حرب ميں ہے کو کی شخص امان کا طالب ہوااورا ہے ساتھوا ہے اہل وعیال کا ذکرنہ کیا تو؟

اگر اہل حرب میں ہے کسی مرد نے اہل اسلام ہے امان طلب کی اور اس کوامان دی گئی پھراہیے ساتھ ایک مورت کولایا اور کہا کہ میری بیوی ہے اور اپنے ساتھ چھوٹے جھوٹے اطفال لایا اور کہا کہ بیمیری اولا دے حالاتکہ ان کواپی امان میں ذکر نہیں کیا تنا بلکہ یمی کہاتھا کہ مجھے امان دوتا کہ میں تمہارے پاس آؤں یا دارالا سلام میں آؤں یا تمہارے لشکر میں آؤں جو دارالحرب میں موجود ہے تو الی صورت میں قیاس یہ ہے کہ سوائے اس کے باتی جتنے ہیں سب مال فئی ہوں لیکن میدامرقتیج ہے پس أس كے ساتھ ہم ان کوبھی استخسانا امان میں واخل کرتے ہیں اور ای طرح اگر اُس کے بہت سے مردوعورت ہوں بس اُس نے کہا کہ بیمبرے رقیق اجیں اور اُنہوں نے اُس کے قول کی تقدیق کی یاو ولوگ صغیر ہیں کدایے حال سے تعبیر نبیں کر سکتے ہیں حتی کہاس میں اُن کے تقید بی کرنے کی احتیاج نہیں ہے تو اس میں بھی ایسا ہی قیاس واستحسان جاری ہے چنانچے بھکم استحسان ہم اُس ہے تتم لے کراُس ے قول کی تصدیق کریں گے اور اس کے ساتھ ان کو بھی مامون قرار دیں گے حالا نکہ قیاس بیہے کہ بیسب سوائے اُس کی ذات کے فئی ہوں ۔ ای طرح سواری کے جانوروں اور اجیر مز دور جواس کے ساتھ آئیں ان میں بھی ایسا بی تھم بھیا س و باستحسان ہے اور اگر اس کے ساتھ چند مرد ہوں جن کی نسبت وہ کہتا ہے کہ بیاوگ میری اولا دہیں اور اُنہوں نے اُس کی تقیدیق کی تو بیاوگ قیاساو استحسانا دونو ں طرح ہے فئی ہوں گے اور اگر اطفال صغیراس کے ساتھ ہوں اور و واپسے جیں کدا ہے نفس ہے تعبیر کر سکتے جیں کہ کون ہیں پس اس حربی نے کہا کہ بیمیری اولا و ہیں اور اُنہوں نے اُس کی تقیدیق کی بھکم قیاس و فکی ہوں گے اور استحسانا و فکی نہ ہوں مے اور اگران اطفال نے أس كى تكذيب كى تو و وسلمانوں كے ليے فئى موں محاور اگراس كے ساتھ بالفة ورتيس ہوں اور أس نے دعویٰ کیا کہ بیمبری بیٹیاں ہیں اور ان عورتوب نے تقدیق کی تو قیاساً سافئ ہوں گی اور استحسانا مامون ہوں گی بالجملداس جنس کے مسائل میں اصل بیقرار یائی کہ جو مخص اپنے نفس کے واسطے اپنے ہیں امان طلب کرسکتا ہے بلحاظ غالب واکثر کے تو و وامان میں دوسرے کا تابع نہیں قرار دیا جائے گا اور جو مخص بلحاظ غالب و اکثر کے نہ پنے واسطے امان اپنے آپ نہیں لیتا ہے تو وہ امان میں دوسرے کا تابع کیا جائے گا پس علی ہٰذِ ااگرحر بی نے اپنے واسطےا مان لی تو اس کی ماں وجدہ نہیں و پھو پھیاں وخلا تیں و ہرعورت جو اُس کی ذات رحم محرم ہوا مان میں اس کے تابع کی جا تھیں گی اور اس حر نی کا باپ وجدو بھائی وغیرہ جوخودا مان لیتا ہے ایسے لوگ اس حر لی کے ساتھ اس کی تبعیت میں داخل امان نہ ہوں گے اور جوخص کے مستامن کے امان تبعیت میں داخل امان ہوتا ہے اگر مستامن کے ساتھ وارانا سلام میں وبخل ہوا پس معلوم ہوا کہ بیرا یہا ہے جبیہا کہ اُس نے کہا لیعنی مستامن کے ساتھ واخل امان ہونے والے لو کوں میں ہے ہے یا متنامن دعویٰ کیا کہ بیابیا ہے اور جوساتھ آیا ہے اُس نے اس کے قول کی تقیدیق کی تو بہر حال دونوں ا مملوک یعنی غلام و یا تدی ۱۲ - ع برون قال دوشقت کے مال باتھ آیا ہے ۱۲ -

ظہیر سیس ہے۔

آگر سردار نظر اسلام کا پلی نے بعد سردار کے پیغام پہنچانے کے فلاں قائد لیکٹر نے تم کوا مان دی ہے اور جھے اس امر کے واسطے بھیجا ہے اور مسلمانوں نے تا ورواز ہ امیر لفکر تم کو امان دی ہے اور میں نے بھی تم کو قبل اپنے تمہارے پاس داخل ہونے کے تم کوامان دی تھی اور تم کو آواز و تداکر دی تھی اور اس کی اس گفتگو پرقوم حاضر بن مسلمان کواہ ہوئی تو اس صورت میں بیہ سب فئی ہوں سے بشر طبکہ جو پچھ اُس نے بیان کیا ہے وہ دروغ خبر دی ہواورا کر کسی مسلمان نے اُس کو کسی حاجت واسطے بھیجا ہو پس اپلی نے اُس کی ضرورت پوری کر کے کہا کہ جس نے بچھے تہارے پاس بھیجا ہے اُس نے تم کو امن دی ہے تو بیہ باطل ہے بیمجط سرتھی میں ہے اورا کر اہام نے یا کسی مسلمان نے کسی ذمی کو تھم کیا تو ان حربیوں کو امان دے دے پس اگر ذمی ہے یوں کہا کہ ان ک

ا قائد چھوٹا سردار جو کئ گروہ پر انسر ہویا سردار کے ماتحت نائب ہوتاا۔

امان و سے و سے پس ذمی نے حربیوں سے کہا کہ میں نے تم کوامان دی یا کہا کہ فلاں نے تم کوامان دی تو دونوں مکساں ہیں اور وہ سب امان یا فتہ ہوجا نمیں گے اور اگر ذمی ہے کہا کہ تو فلاں نے تم کوامان دی پس ذمی نے ان سے کہا کہ فلاں نے تم کوامان دمی تو مجمی وہ سب امان یا فتہ ہوجا نمیں گے اور اگر ذمی نے کہا کہ میں نے تم کوامان دمی تو یہ باطل ہے بیدذ خیرہ میں ہے۔

اگر مسلمانوں نے کسی قلعہ کا محاصرہ کیا ہیں امیر لشکر نے اہل قلعہ ہے کہا گرا گر بھی کمی وقت نے بیس تم کوا مان دوں تو میری ادان باطل ہے یا تو تعبارے داسے امان عاصل نہ ہوگی یا تو بیس نے وہ امان تمہارے مرماری لیخی رد کردی چر اس ناجل ہے یا کہ لشکر نے اس کو امان تمہارے کردی کے جس نے تم میں امیر لشکر نے اس کو امان دی تو اس کی امان باطل ہے پھر کی مسلمان نے اہل قلعہ کو امان دی تو اس کی امان جا تز ہوگی اور اگر منادی کو تھم کیا کہ اہل قلعہ کو یک کردے یا خطا کھر بھی بایا اپنی بھی ویا کہ اگر کسی مسلمان نے تم کو امن دیا تو اس کی امان باطل ہے پھر کی مسلمان نے اہل قلعہ کو یک امن دیا تو اس کی امان باطل ہے پھر کی مسلمان نے اہل قلعہ کو یک امان دیا تو اس کی امان ہوگی اور اگر منادی کو تھم کیا گرائی گلاہ سے پھر کی امان باطل ہے پھر کی امان دوں اور اگر گئی ہوں گے اور کرا مسلمان آیا اور کہا کہ بیس مردار لشکر کی طرف ہے تبارے پاس اپنی آیا ہوں کہ تم کو مردار لشکر نے امان دی پس اہل کہ کے باس کوئی مسلمان آیا اور کہا کہ بیس مردار لشکر کی طرف ہے تبارے پاس اپنی آیا ہوں کہ تم کو مردار لشکر نے امان دی پس اہل تھکہ دیا ہو کہ تم کو امان دوں اور اگر ای مسلمان تا بادور اگر اہل قلعہ سے اس بھی تا ہوں کہ تم کو امان دوں تو میری امان باطل ہے پھر ان کو کو امان دوں تو میری امان باطل ہے پھر ان کو کو امان دوں تو میری امان باطل ہے پھر ان کو امان دوں تو میری امان باطل ہے پھر ان کو امان دوں تو میری امان باطل ہے پھر ان کو امان دی تو بیس میں میں ہے۔

اگر مسلمانوں نے اہل حرب کے کسی قلعہ یا شہرکا محاصرہ کیا ہیں اُنھوں نے مسلمان سے درخواست کی کہتم ہم کو اللہ تعالی کے تھم پر اتار دلیتی ہم تمہار سے پاس آتے ہیں جواللہ تعالیٰ ہم پر تھم کر ہے اس شرط پر ہم کو بلا و تو مسلمانوں کو اس طرح پر بلا تا نہیں چاہیے بید محیط میں ہے اورا گر مسلمانوں نے ان کو تھم اللہ تعالیٰ پر اُتارا باوجود بید کدان کو ایسانہ جو چاہیے کہ ان پر اسلام چی ہے گئی کر ہے ہیں اگر وہ لوگ مسلمان ہو گئے تو سب آزاد ہوں سے (ایک کدان کو ان کا مال وعور تیں واولا دسب سرد کر دیے جائیں گوران کو اران کا ملک واراسلام ہو جائے گا اور ان کی اراضی ہیں سے فقط عشر کیا جائے گا اور اگر اُنہوں نے اسلام سے انکار کیا تو اہم ان کو ذکی بنا دے گا اور اگر اُنہوں نے اسلام سے انکار کیا تو اہم ان کو ذکی بنا دے گا اور ان پر جزیہ مقرد کرے گا اور ان کی زمین پر خراج بائد سے گا اور بیلوگ رقتی نہیں بنائے جائیں گے اور نہ تی کے اور نہ تی کہا اور ان کی تو بیجا تو بیجا کا اور ان کی تاریک کے اور نہ تی گئی ہو اور ان کی تو بیجا کی اور ان کی تاریک کے اور نہ تو بیجا کی اور ان کی تو بیجا کی اور ان کی تاریک کی اور ان کی تاریک کی بنائے جانے کا تھم کیا تو بیچ کم جائز ہوگا اور اگر اُس نے بیچ کم کیا تو بیچ کم کیا تو بیچ کم کیا تو بیچ کم کیا تو یہ کہا ہو تھم جائز ہوگا اور اگر آگر کی بنائے جانے کا جو تھم اور تو تھم کیا جائے گا جو تھم اللہ تھا کی بائے تھی ہو تھم کیا جائے گا جو تھم اللہ تھا کی برائی تھی ہو تھر ہو تھر کیا جائے گا جو تھم اللہ تھر وہا کہ بیے جو ان میں گئے تھی اند تھا تی تو تھی کی ہو تھی اللہ ہو تھی اند تھا تی ہو تھی اند تھا تی ہو تھی ہو تھی ہو تھی موالمد کیا جائے گا جو تھم اللہ تھر تھی ہو تکھی ہو تک ہو تھی اور تو تھا تھی ہو تھی ہو تھی تو تھی تھی تھی ہو تھی ہو تھی ہو تھی ہو تھی ہو تھی ہو تکھی ہو تھی ہو تھی

[۔] اے شال ہے تمام زماندہ وقتق کو تا۔ ع جب سے اصاطر عموم اوقات وزمانہ کا شہو کا لہٰذا بعد وقت یا مجلس کے اس کا تقل ندرہے کا پس امان سیحے ہوگی تا۔ ع جس کو ہمارے عرف میں محصول ولگان یو لیتے ہیں تا۔

⁽١) جيساراضي اسلام كاحكم بوالاا

(فتاویٰ عالمگیری جلد 🗨 کی کی السیر کتاب السیر

کی مورت میں ندکور ہوا ہے اوراگر اس مسلمان نے اپنے آپ کو حکومت سے خارج کیا لینی کہا کہ بیں ان کے حق میں حکم ہونے سے خارج ہوتا ہوں تو وہ خارج ہوجائے گا اوراگراُس نے پہلے بیتھم کیا کہ واپس کر دیئے جا میں پھران کے قل کیے جانے کا حکم کیا تو استحسانا نہیں سمجے ہے بیمچیا مرحسی میں ہے۔

اگر کا فروں نے آمان کی درخواست کی بدیں شرط کہ ہم برایمان چیش کیا جائے پس اگر ہم قبول کرلیں تو

خیرورند جم این جائے محفوظ میں واپس کردیے جائیں تو امام اسلمین پراُسکا قبول کرنا واجب ہے:

ا کر اُنھوں نے کسی مسلمان کوبطور مذکور تھم قرار دیالیکن بیمسلمان نسبب ایے فسی کے یابسب محدود القذف ہونے کے ایسا ہے کداس کی مواجی روانیس ہے تو ان کے حق میں اس کا تھم جائز ہوگا خواہ ان کے آل کیے جانے کا یار قیق بنائے جانے کا یا سوائے اس کے اور تھم کرے ^{تع} بیمچیلہ میں ہے۔نواز ل میں لکھا ہے کہ اگر اہل حرب کسی ایسے مخص کے تھم پراتر ہے جومحدو والقذ ف ہے یا ندھا ہے تو بیرجا ئرنبیں سے بیتا تارخانیہ میں ہے۔اگرانہوں نے کسی غلام یاطفل آزاد کو جوعاقل ہو کیا ہے تھم ہے تو اس کا تھم جائز نہ ہوگا اور اگر ہا وجود اس کے وہ اس کے تھم پر اتر ہے تو ذمی بنائے جائیں سے جیسے تھم القد تعالی پر اتر نے کی صورت میں ہے۔ اگروہ کی ذمی کے تھم پراتر ہے ہیں اس ذمی نے قبل کیے جانے وان کی عورتیں و بچدر قبل بنائے جانے کا یااس کے اور تھم کیا تو جائز ہے ایسا بی امام محر نے سیر کبیر میں زکر کیا ہے اور اگر قبل اس کے کہ ذمی کواپنے او پڑھم بنادیں و ونوگ مسلمان ہو مجھے تو پھران کے حق میں ذمی کا کوئی تھم مشل کیے جانے یار تیتی بنائے جانے وغیرہ کے جائز نہ ہوگا بلکہ اس صورت میں امام اسلمین ان کوآ زادمسلمان قر ارد ے **گا** کہان کے او پر کوئی راہ نہ ہوگی ۔اگر انہوں نے کسی عورت کو تھم قر اردیا تو اس عورت کا تھم ان میں سب طرح کا روا ہے سوائے عظم قتل کے کدا گرعورت مذکورہ ان کے حق میں قتل کیے جانے کا عظم کرے تو قبول ند ہو گا ایدا ہی زیادات میں ندکور ہے۔ جو مسلمان ان کے ہاتھ میں مقید ہے وہ تھم ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتا ہے اور اس طرح جومسلمان ان کے ملک میں تا جرہے وہم تھی تھم نہیں ہوسکتا ہےاوراس طرح اگران میں ہے کوئی مخص مسلمان ہو کرو ہیں رہاہے وہ مجمی تھم نہیں ہوسکتا ہے ای طرح ان میں کا جو خفی نفتکر اسلام میں ہے و وہمی تھم نہیں ہوسکتا ہے اور سیر کبیر میں لکھا ہے کہ اگر اہل حرب نے بیشر ط کی کہ ہم لوگ فلال کے تھم پر اتر تے ہیں بدیں شرط کدا کروس نے ہمارے حق میں پچھ تھم کیا تو یہ تھم پورا ہوگا اورا گراس نے پچھ تھم نہ کیا تو ہم کو ہمارے مقام حفاظت میں وایس کردو یا بیشرط کی کہم فلاں کے تھم پر ہدیں شرط اترتے ہیں کہ اگر اس نے ہمارے تن میں بیتھم کیا کہ بیلوگ اپنے مقام محفوظ ھی واپس پہنچا دیے جائیں تو تم لوگ اس کو پورا کر دونو مسلمانوں کونہ جا ہے کہان کواس شرط پرا تاریں اورا گرانہوں نے اس شرط پران کوا تا را تو حاکم کونہ چاہیے کہ ان کے حق میں بیچکم کرے کہ اپنے مقام محفوظ میں واپس کردیے جائیں اور اگرمسلمانوں نے ان کے اس شرط پر اجارا اور حاکم نے ان کے حق میں یہی تھم کیا کہ اپنے مقام محفوظ میں واپس کر دے جا کیں تو ہم اس کے تھم کو پورا کریں گے اور اہل حرب کوان کے مقام محفوظ میں واپس کر دیں گئے ۔نواور ابن ساعد میں امام محمدؓ ہے مروی ہے کہ اگر امیر نشکر نے ابل قلعه میں سے کسی قوم کوامان دی بدیں شرط کدوہ فلاں کے غلام ہوں اور دے اس امر پر راضی ہوئے اور فلا اس کی طرف اتر مجھے تو مسلمانوں میں سے جوان کولوٹ لے ای کے واسطفنی ہوں گے اور فلاں کے بخصوص غلام نہ ہوں ھے۔ اگر کا فروں نے ایان کی ع مسمی کوتبت زنالگانے کے سبب سے حد مارا کمیا ۱۲۔ ۳ مثلاً اگر اس نے تھم دیا کہ دالیں کردیے جائیں تو ریٹھم روانبیں ہے اگرچاس نے تھم دیا اور

اے عبدے بری ہوگیا ا ۔ سے اس اس سنلہ میں دوروایتی ہیں اا۔

درخواست کی بدین شرط کے ہم پرایمان پیش کیا جائے ہیں اگر ہم قبول کرلیں تو خیرور نہ ہم اپنی جائے محفوظ میں واپس کردیے جائیں تو ا مام المسلمين پرأس كا قبول كرة وا جب باورا كراس شرط پر كه ان پراسلام پیش كيا جائے و ولوگ أمرے بس ان پراسلام پیش كيا سئيا تمراً نموں نے قبول نہ کیاتو ان کواختیار ہوگا کہ و واپنے قلعہ میں چلے جائمیں اورمسلمانوں کوروانییں ہے کہ ان کوتل کریں اور ان کی عورتوں و بال بچوں کو گرفتار کرلیں اور اگر ان او کوں نے بعد انکار اسلام کے ادائے خراج پر رضامندی طاہر کی توبیا مران کے ذمہ لازم ہوجائے گااوراک کے بعد پھروولوگ رہانہ کیے جائیں گے کہاہے مقام محفوظ میں جاکر جنگ کریں اوراگر بعضے اہل قلعہ اس شرط برأتر آئے کہ فلاں جو مجمعہ بارے حق میں تھم کرے ہم کومنظور ہے میران لوگوں کے قلعہ سے جدا ہونے کے بعد قلعہ ندکور فتح کیا میااور جو خص مقاتل قلعد میں تھائل کیا عمیا تو ہیلوگ جوائن شرط ہے نکل آئے تھے اپنی شرط ند کور پر ہوں کے اورا کران لوگوں نے یہ بھی شرط کی ہوکہ بشرط عدم رضامندی کے ہم نوگ اپنے قلعہ کو واپس کئے جائیں اور حال میگذرا ہے کہ قلعہ منہدم کیا گیا ہے تو یہاں ے جواقرب مقام ایسا ہو کہ اس بیس محفوظ ہو تئیں و ہاں بھیج دیئے جاتھیں گے اور اگرتمام اہل قلعہ کے اتفاق ہے اپنے لوگ اس طرح صلح کے واسطے نکلے ہوں تو مسلمان لوگ اہل قلعہ کو تل نہیں کریں سے اور اگر اُنھوں نے قتل کیا تو ان پر پچھے کفارہ وغیرہ لازم نہ آئے گا دلیکن اُنھوں نے اساءت کے اورا گروہ لوگ اس شرط سے نکلے کہ ہمارے قن میں والی بذات خود تھم کرے تو والی مشل نشکر کے ایک سیاجی مسلمان کے ہے پس ویساجی اس کا تھم بھی ہوگا۔اوراگرو ولوگ علی تھم اللہ تعالی وتھم فلاں اُتر آئے تو بیشل اس کے ے کہ علی تھم اللہ تعالی اُمر ے اور اگر وہ لوگ علی تھم فلاں و فلاں اُمر آئے پھر ان دونوں میں سے ایک مرکمیا تو اس کے بعد اسکیے دوسرے کا تھم ان کے حق میں روانہ ہوگا اور منتقی میں فر مایا کہ ہاں اس وقت روا ہوگا کہ ہردوفریق بیعنی کفار ومسلمان اس کے تھم ننہا پر رضامند ہوجا کمیں اور نیز آئی مقام پر فرمایا کہ اور ای طرح اگر ہر دوزندہ ہیں گر دونوں نے تھم میں اختلاف کیا تو بھی بہی تھم ہے کہ تحسى كاحكم تنها روانه بوگا الا آنكه برد وفریق كسی ایك كے تقم پر رضامند بوجائیں اورا گر بردوتھم میں ہے ایک نے تقم كيا كه ان میں ے لانے والے قبل کیے جائیں اور ان کے بال بیچے رقیق تینائے جائیں اور دوسرے نے بیٹھم کیا کہنیں سب کے سب رقیق بنائے جائیں تو ان میں سے کوئی قتل نہ کیا جائے گا اور سب کے سب مردعورت و بچے مسلمانوں کے واسطے فئی عمر ہوں سے اور اگر دونوں نے تھم کیا کہ ان میں ہے لڑنے والے قبل کیے جائیں اور ان کے بال بچے رقبق بنائے جائیں تو امام المسلمین کوان کے حق میں اختیار ہے جاہے یمی کرے کہاڑنے والوں کو آل اور انکی عورتوں و بچوب کور قبق کرے اور جا ہے سب کونی قر ار دے اور اگر ابل حرب سمی مسلمان کے علم پر اُتر آئے اور کسی کومعین نہیں کیا تومعین کرنا امام اسلمین کے اختیار میں ہوگا کہ مسلمانوں میں ہے جو مخض افضل ہوگا اُس کومخنار کرئے گا اور اگر بعد تھم قرار دیے کے قبل تھم جاری ہونے کے دولوگ مسلمان ہو گئے تو ووآزادمسلمان ہوں سے اور اگر حاکم نے ان سے و می ہونے کا تھم قبل ان سے مسلمان ہونے کے وہے دیا تو اراضی ان کے واسطے خراجی رہے کی اور اگرنے ان کے حق میں بیتھم کیا کدان میں سے جتنے سر کردہ میں ان کے عذر کا خوف ہے آل کیے جا کیں اور ہاتی مردعورتیں رقیق بنائی جا نمیں تو ایساتھم جائز ہوگا اوراگر نے ان کے تق میں بیٹھم دیا کہان کے مرقبل کیے جائمیں اورعورتیں وینچے رقیق بنائے جائمیں بس ان میں ہے مردقل کیے مجئے اور عور تیں و بچے رقیق بنائے محے تو بیز میں فئی ہوگی جا ہے امام اسلمین اس کو پانچ ھے کر کے ایک حصدر کھ کر جار جھے مجاہدین کے درمیان تعلیم کر دے اور جا ہے اس کواہے حال پر والی کے قبضہ میں چھوڑ دے اور اس زمین کی آبادانی کے واسطےایے کو کوبلائے جواس کو تغییر کریں اور اس کا خراج ادا کریں جیسے ذمیوں کی زمین بیکارا فنا وہ کی نسبت علم ہے

م براه کالائق کام کیا ۱۴ سے علام ومملوک ۱۱ سے ووبال غیمت جوبینیر مشقت ولز ائی کے ہاتھ کیے اا

اورا گراہل حرب کے اُتر آئے کے بعد قبل عالم کے حکم کے عالم مرکمیا تو بیلوگ اپنے مقام محفوظ میں واپس کرویئے جاتمیں ماسوائے مسلمانوں کے بینی جومسلمان ہو گئے ہیں کہ ان میں ہے جوآ زاد ہیں و ہمفت الگ کر دیئے جائیں گے اور ساتھ لے لیے جائیں کے اور جولوگ مملوک ہیں وہ قیمت دیکران میں ہے نکائی لیے جائیں سے ای طرح جو ہمارا اذمی ان کے پاس ہواور یمی جوان کا ز بر دست مسلمان ہوکر ہم ہے اعانت جا ہے پھر واضح رہے کہ جس صورت میں بمو جب شرائط وغیرہ کے بیدواجب ہوا کہ وہ اپنے مقام میں واپس کردیئے جائیں تو ای مقام پروائیں دیئے جائیں مے جہاں سے نکال کر ہمارے پاس آئے تھے اور جومقام اس سے زیاد و معنبوط ہویا جہال فشکرزیا دموجود ہے وہاں وائیس نہ کیے جائیں کے بیمحیط میں ہے۔

جس چیز ہے امان واقع ہوتو اس چیز کے مثل مصراور اس سے زیادہ مصردونوں ہے امان ہو گی:

ا مام محد نے قرمایا کدا گرمسلمانوں نے اہل قلویس ہے کم مخص ہے کہا کدا گرتو ہے ہم کوچئین او چنان رہنمائی کی تو تو اس داووشدہ ہے یا کہا کرتو تھے کوہم نے امان دی چراس نے اس طرح رہنمائی ندی تو امام کوا عتیار ہے جا ہے اس کوتل کردے اور جا ہے اُس کور قبل بنائے اور اگر اس سے بوں کہا کہ ہم نے تھے کوامان وی بدین شرط کہ ہم کو کھنین و چنان رہنمائی کرے اور اس سے زیادہ کھے تہ کہا پس أس نے رہنمائی ند كى تو امام محمد نے اس صورت كو كتاب ميں ذكر نبيس فرمايا اور اس ميں ميتھم ہے كدووا بي امان پر ہوگا کہ اہام کو اُس کا قبل کرنا یا رقیق بنانا روانہیں ہے اور اگرمسلمانوں میں ہے کوئی تشکر وارلحرب میں داخل ہوا اور اہل حرب کے کسی ا سے قلعہ یا شہر کے زور کیان کا گذر ہوا کہ ان مسلمانوں کوان سے ازنے کی طاقت نہیں ہے اور مسلمانوں نے جا با کہ ان لوگوں کے سوائے دوسروں کےطرف جاکیں ہیں اہل شہرنے اُن ہے کہا کہتم ہم کواس بات کا عبد دو کہ ہماری اس نہرے پانی نہ ہو یہاں تک کہ ہمارے بیماں ہے کوچ کر جاؤ ہریں شرط کہ ہم تم ہے قبال نہ کریں مجے اور نہ تمبارا پیچھا کریں مجے جس وقت تم کوچ کر جاؤ مجے پی اگراییا عبد دینے میں سلمانوں کے واسطے منفعت ہوتو ان سے بیرمعاہدہ تکرلیں اور جب اُن سے بیرمعاہدہ کرلیا تو ان کونہ جا ہے کہ اس نہر سے خود یانی پیس یا اپنے جانوروں کو پلائمیں بشرطیکہ بالیقین معلوم ہو کہ بیان لوگوں کے پانی کے واسطےمصر ہوگایا ضرر وعدم ضرر کچھ ندمعلوم ہواور اگرمسلمان اس یانی کی طرف مختاج ہوں تو ان کو جا ہے کہ بیرمعاہدہ ان کے سرمچینک ویں بعنی تو ڑ دیں اور ان کومطلع کر دیں اور اگر بالیقین ان کے بانی میں اس وجہ سے ضرر نہ پہنچا ہومثلاً یانی بہت کثر ت ہے ہوتو بدون رد معاہد ہ کے مسلمانوں کوروا ہے کہ خود پیس اوراپنے جانوروں کو پلائیں اور جبیماتھم پانی کے حق میں ندکور ہوا ہے ویسابی کھاس و چارہ کے حق میں بھی ہے اور اگر ان لوگوں نے مسلمانوں ہے بیدمعاہدہ لیا ہو کہ جارے کھیتوں و درختوں و پھلوں سے پچھ معرض نہ ہوں اور مسلمانوں نے ان سے روعبد کرایا مجرمسلمانوں کوؤس کی حاجت لاحق ہوئی تو مسلمانوں کوروانہیں ہے کدان میں ہے کسی چیز سے کی معرض ہوں جب تک کمان کوعبدر دکر دینے کے بعداس کی اطلاع نددے دیں خواہ بیامران کفاروں کے حق میں معز ہو یا نہو اورا گر کفاروں نے عبدلیا کہ ہمارے کمیتوں و کھاس کو نہ جلاؤ پس مسلمانوں نے ان سے بیع مبد کرلیا تو مسلمانوں کوواجب ہے کہ اس کو و فارکریں پس ان کے کھیتوں و گھاس میں ہے چھے نہ جلائیں اور اس کا مضا نقد نہیں ہے کہ اس میں ہے اپنے کھانے کی چیز کھا ئیں اور جانوروں کو جارہ دیں اورا گرانموں نے بیعبدلیا کہ ہمارے کمپیتوں میں سے ند کھاؤاور ند ہماری گھاس ہے جارہ دواورمسلمانون نے ان سے عہد کرلیا تو مسلما توں کو نہ جا ہے کہ اس میں ہے کچھ کھا تھیں بیاجلا تھیں یا اپنے جانوروں کو جیارہ دیں اور اس جنس کے

مسائل میں اصل یہ ہے کہ جس چیز ہے امان کو واقع ہوتو اس چیز کے مثل مصراوراس سے زیاد ومعتردونوں سے امان ہوگی اورجو بات اس سے کم مصر ہے اس سے امان نہ ہوگی اور اس وجہ ہے اگر کا فروں نے معاہد ونیا کہ ہماری کھیتیاں نہ جلاؤاورمسلمانوں نے بیعبد ویا تو مسلمانوں کوروانہیں ہے کہ ان کھیتوں کوغرق کرویں بیزذ خیرہ میں ہے۔

اگر کفارشہر نے معاہدہ لیا کہ اس راہ ہے نہ گذرہ بدین شرط کہ ہم تم میں ہے کی کوئل نہ کریں گے اور نہ قید کریں گر یہ عبدہ بنا مسلمانوں کے تن میں بہتر ہوتو عبدہ نے میں مضا نقہ نہیں ہے ہیں مسلمان لوگ دوسری راہ افتٹیار کریں اگر چہدو سری راہ سلمانوں پر دور پر مشقت ہواہ راگر اس کے بعد مسلمانوں نے اس راہ سلمانوں پر دور پر مشقت ہواہ راگر اس کے بعد مسلمانوں نے اس راہ سلمانوں کو یہ افتتیار نہیں ہے کہ آن میں کمی گؤتل یا قید نہ کریں گے اور اس راہ ہے گذر نے ہے امان ہونا قبل اور قید ہے بھی امان ہوگی اور اگر کا فروں نے ہم سے عبد لیا کہ ہم ان (جمود و طالم میر ر) کے دیہات (گاؤں) کو فراب نہ کریں لیعنی ان کی عمارت ہر باد نہ کریں تو مضا نقہ نہیں ہے کہ ان کے ویہات میں جو متاع وغیرہ ان میں عارت نہیں ہے ہم یا تھیں اور لے لیس اور تخریب کرنے سے امان دیا متاع (اس اسط کہ یکیل العرر ہے) واتائ وغیرہ امان نہ ہو گا اور اگر اُنھوں نے بیشر طکی کہ جوفض ہم ان کا قید کریں اس گوتل نہ کریں تو اس کو اس کر لینے میں مضا نقہ نہیں ہے اور اگر اُنھوں نے شرط کی کہ جوفض ہم ان کا قید کریں اس گوتل نہ کریں تو اس کو اس کر لینے میں مضا نقہ نہیں کہ کوئیں کرنی چا ہیے ہیں ۔ نہم مان میں ہے کہ کوئیں کرنی چا ہیے ہیں ۔ نہم مان میں ہے کوئی قید کریں تو ہم کونہ چا ہے کہ ان گوتل کریں یہ قید کریں لیس کے دونوں یا تمیں ہم کوئیں کرنی چا ہیے ہیں ۔ نہر میں ہے دونوں یا تمیں ہم کوئیں کرنی چا ہیے ہیں ۔ بھرط میں ہے۔ دونوں یا تمیں ہم کوئیں کرنی چا ہیے ہیں ۔ بھرط میں ہے۔ دونوں یا تمیں ہم کوئیں کرنی چا ہے۔ بیں سے کوئی قید کریں تو ہم کونہ چا ہیں ہے۔

اورا گرا بل ترب نے کہا کہ ہم کوامان دوحتی کہ ہم تہارے لیے درواز ہ قلعہ کھول دیں اور تم داخل ہو بدین شرط کہ تم ہم پر اسلام چیش کرو ہی ہم سلمان ہوجا کس بھر آنھوں نے اسلام تبول کرنے سے انکار کیا تو وہ لوگ اس بھی ہوں ہے اور سلمانوں پر شرط لیا واجب ہے کہ ان کے قلعہ سے نگل آئیں بھر ان کا عبدان کو در کر کے اطلاع دے دیں گے اور اگر مسلمانوں نے بھی ان پر شرط لیا ہوکہ اسلام ہے انکار کر جاؤ گے تو ہمارے تمہارے درمیان امان تبیل ہے اور وہ لوگ اس پر راضی ہوگئے اور باتی سئلہ ہو گئے اور باتی سئلہ ہو گئے اور باتی سئلہ بھی اور اگر آنھوں نے اسلام ہے انکار کیا تو مضا نقہ تبیل ہے کہ ان جی سے لڑنے والے فیل کے جائیں اور وہ رقیق بنائے ہوا کہ اور اگر آن اور وہ آزاد ہے اور جس نے انکار کیا تو ہو کہ ان جو مسلمان ہوگیا تو اس کو گئی تو اور گزار ام اسلم ہیں کیا اور اسلم جیش کیا اور اس نے انکار کیا اور وہ فی قرار دیا گیا بھروہ مسلمان ہوگیا تو اس کو گئی کو مسلمان ہوگیا تو اس کو گئی تو اسلام جیش کیا اور اسلام جیش کیا اور ان سے انکار کیا اور ہوگی ہوئی ہونے کا تھم تبیل ویا سے کروہ مسلمان ہوگیا تو اس کو آن کرا دیا گیا تھا تا آزاد ہوگا اور گرا مام ہمسلمان ہوگیا تو اس کو اسلام جیش کروہ مسلمان دو بدین شرط کہ تھے پر اسلام جیش کیا تو اس کو اسلام جیش کروہ دیجھتم امان دو بدین شرط کہ تھے پر اسلام جیش کروہ وہ تھے تمن روز تک مسلمان ہوگیا تو نیر ور مسلمان نہ ہوگا ہی ہمسلمان اسلام کی کہ تو اور گرائی میں اور اور سلمان نے کو اور اگر مسلمان نے کا قربے کہا تو امان یا فتہ ہوگا ہی آئی کو اس کی تھا ظمت گاہ میں بہنچا دیا واجب سے انہوں کے اسلام ان میں اسلام ان نے کو اسلام ان میں کو اس کی تھا ظمت گاہ میں بہنوا دیا وہ ہی تھا وہ ان کو اس کی تھا ظمت گاہ میں بہنچا دیا واجب سے انہوں کے اسلام ان میا دور اگر مسلمان نے کو اس کی تو افت گاہ ہیں کو تو گئی ہوگا ہیں کو تو گئی ہو کہ بھو اور اگر مسلمان نے کو اس کو تو گئی ہوگا ہوں کو اس کو تو گئی ہو گئی ہوگا ہوگا ہوگا ہور اگر اسلام بھوں کے اور اگر مسلمان نے کا قرب کہا تو اس کو تو گئی ہور کیا ہور کی دور کو تو گئی ہور کی تو اور گئی ہور کیا ہور کی دور کیا ہور کیا ہور کی دور کیا ہور کیا ہور کی دور کی دور کی دور کی دور کی دور کیا ہور کی دور کی دور کی ک

ع مشلکیتی میں سے شکھانے پر معاکدہ ہوا پش امان دی کہ شکھا تیں سکتو سیامان اس کے کھانے اور اس کے جانانے اور اس کو تباہ کردیے وغیرہ سب سے امان ہوگی خواہ کھانا ہویا کھانے کے مشل معترامر ہومشلا توج و انوایاس ہے بردہ کرمشلا آگ نگانا دیناوغیرہ اا۔

ہوگا اگرمسلمان نہوجائے اورای طرح اگر کہا کہ تو امان یافیہ ہے برینکداُ تر آئے ہی تو ہم کوسودیناروے ہی اُس نے قبول کیا اور چلاآیا پھراً س نے وینارویے سے انکار کیا تو بھی اس کا اس کے مامن میں پہنچا دینا واجب ہے اس واسطے کداوّل صورت اکس سے امان معلق بشرط قبول اسلام اور دوم مسمعلق باوائے وینار ہے پس جب وہ چلا آیا اور قبول کیا تو وہ امان یا فتہ ہوگا اور ڈینار اُس کے ذمہ ہوں کے پس جب اُس نے وینار دینے ہے اٹکار کیا تو قید خانہ میں رکھاجائے گا تا کہ ان کوا دا کرے مگر و فئی نہیں ہوسکتا ہے کیونکداس کے حق میں امان ﴿ بت بوگئ ہے ہیں جب اُس نے کمی وقت دینارا داکر دیئے تو اُس کی راہ چھوڑ دینی واجب ہوگی تاکہ وہ اپنے مامن میں پینی جائے اور میدریناراس کے ذمہ سے ساقط ند بول کے الا اسلام لانے سے یاؤی بن جانے سے اور ای طرح اگر اُس نے صلح کی ہو بدین شرط کہتم کوایک راس دیں گے تو اس پر واجب ہوگا کہ اوسط درجہ کا ادا کرے یا اُس کی قیمت ادا کرے اورا گرحر بی نے مسلمانوں سے کہا کہ مجھے امان دو بدین شرط کہ ہی تمہارے باس آؤں پس میں نے تم کوسودیناردوں گااورا گرتم کو نہ دوں تو میرے واسطے امان نہیں ہے یا یوں کہا کہ اگر میں قلعہ ہے أثر كرتم ہارے یاس آیا اور میں نے تم كوسود بينار وے ديئے تو ميں امان یا فتہ ہوں پھروہ اُتر کر چلا آیا اورمسلمانوں نے اس سے دینارطلب کیے پس اُس نے دینے سے اٹکار کیا تو قیا ساوہ فئی ہوگا مگر استحسانافئ نه ہوگا يهاں تك كرد وامام المسلمين كےحضور على چيش كيا جائے گا پس امام اس كوتھم كرے كا كركر مال اداكرے پس اكر اُس نے ادا کیاتو خیر (ووامان یافیہوکا) ورنداُن کوئئ قرار دے گا اورا گرمحصور الوگوں میں ہے کی محف نے کہا کہتم مجھے امان ووحیٰ کہ میں تمہارے باس اُتر آؤں بدوں شرط کہ میں تم کونفر قید یوں کی طرف کسی مقام پر رہنمائی کرؤں گا بس مسلمانوں نے اس شرط پراس کوامان دی پیمر جب و واتر آیا تو اُن کواس مقام پر لے آیا ممرد یکھا تو وہاں کوئی قیدی نہیں ہے۔ پس اُس نے کہا کہ قیدی بہاں تھے محرکہیں میلے کئے مگر میں بینیں جانیا ہو کہ کہاں ملے مے تو میخص اپنے قلعہ میں یا جہاں ہے وہ آیا ہے وہیں پہنیا دیا جائے گا اور جو مخف حربی ہمارے قبضہ بیں اسپر ہے اگر اُس نے کہا کہ جھے امان دو بدین شرط کہ بی شعبیں سوراس نفر کی طرف رہنمائی کروں اور ہاتی مسئلہ بحال خود ہے پھرائس نے مسلمانوں کی رہنمائی نہ کی تو امام کواختیار ہوگا کہ اس کوتش کردے یعنی وہ امان یافتہ نہ ہوجائے گا اور اگر محصور نے کہا کہ ججھے امان دو کہ میں تمہارے یاس آؤں بدین شرط کہ میں تم کوسور اس نفر قیدیوں کی طرف کمی مقام پر رہنمائی کروں گابدین شرط کہ اگر میں سونفر کی طرف رہنمائی نہ کروں تو میں تبہارے داسطے ٹی یار قبق ہوں گا بھراس نے شرط و فانہ کی تو وہ مسلمانوں کے واسط فئی ہوگا محرمسلمانوں کو اُس کا قتل کرنا روانہ ہوگا اور اگر اُس نے کہا کہتم جھے ایان دویدین شرط کہ بیس تمہارے یاس آؤں پس تم کوا سے گاؤں کی رہنمائی کروں جس میں سوراس بردے ہیں اور حال بے سے کدان کومسلمان پہلے یا بچے تھے یااس کی رہنمائی سے پہلے وہ جائے ہے اگر چہ پائے نہ سے تواس کی رہنمائی کھے نہ ہوگی اور وہ فنی ہوگا اور اگر وہ مسلمانوں کوراوے لے کیا اورمسلمان اس راہ بیلے پھر تبل وہاں تک چینچنے کے مسلمان بہوان سے یامرد ندکور نے مسلمانوں کواس جکد کا پہانتا دیا اورخودان کے ساتھ ندگیا ہی مسلمان اس کے بیتے پر گئے میہاں تک کدا تھوں نے بیقیدی کی ایک تو بیاس کی رہنمائی میں داخل ہے اور اگر اُس نے کہا کہ مجھے امان دویدین شرط کہ میں شمسیں ایسے بطریق کی رہنمائی کروں کہتم اس کے عیال واولا د تک پہنچ جاؤ اورا گر ایسانہ کروں تو میرے واسطے امان نہیں ہے پھر جب وہ اُر آیا تو ویکھا کہ مسلمانوں نے بطریق پالیا ہے ہی کہا کہ یمی راستہ ہے جس کے بتلا سے کا میں نے قصد کیا تھا تو مچھونیں ہےاورا گراُس نے کہا کہ بدین شرط ہواُن کواس قلعہ کے بطریق کی رہنمائی کروں اور وہ قلعہ ہے

ا محصورہ وہن کو میارہ س طرف سے حصاری اس طرح تھیرا کیان کو کی جانب نظنے کی راوٹیس ا۔ ع واضح رہے کہ قیدیوں سے بیمراؤٹیس ہے کہوہ متید ہیں بلکہ مرادیہ ہے کہ بیارے باتھا کیس کے تا۔

فتاوی عالمگیری..... جلد 🗨 کی د ۲۵۲ کی کاب السیر

رہنمائی کرتا ہوا اُر آیا یہاں آ کردیکھا کہ سلمان لوگ اس راستہ کو پا گئے تنظاقو و دامن یا فتہ ہوگا اور ای طرح اگر اُس نے سی قلعہ یا شہری یا اس قلعہ یا اس شہر کی رہنمائی کا التر ام کرلیا ہوتو السی صورت میں یہی تھم ہے بیجیط سزحسی میں ہے۔

نارب: (۳)

غنائم اوراس کی تقسیم کے بیان میں اس بیں تین تعلیں ہیں

فصل: 🛈

غنائم کے بیان میں

مال غنيمت اور مال فئ مين فرق:

واضح ہو کہ ننیمت اس مال کا نام ہے جو کا فروں ہے جمبر وغلبہ لیا حمیا اور حالیکہ لڑائی قائم ہےاورٹنگ اس مال کو کہتے جیں جو کا فروں سے بغیر قبال کے لیا گیا جیسے خراج و جزیہ وغیرہ اور نغیمت سے یا نچواں حصد لیا جاتا ہے اور فئی میں سے نہیں لیا جاتا ہے یہ غایة البیان میں ہے اور جو مال کا فروں سے بطور ہریہ یا سرقہ تعلیا چک لینے یا مبدے حاصل ہوتا ہے وہ نتیمت نہیں ہے بلکہ وہ خاصکر لینے واپلے کا ہوتا ہے بینزائة المفتین میں ہےا مام محد نے فرمایا کدا گر کا فران الل حرب کے شہروں میں ہے کسی شہر کے لوگ مسلمان ہو میجے قبل اس کے کہمسلمان لوگ اُن برکڑ ائی میں عالب آئیں تو وہ سب آز ادمسلمان ہوں سے کہ اُن پر یا ان کی اولا دوو عورتوں پریا اُن کے اموال برکوئی راہبیں ہے اور اُن کی اراضی پرمثل اراضی اسلام کے عشر مقرر کیا جائے گانہ خراج لیعنی ہیداوار میں ے دمواں حصد لیا جائے گا اور اس طرح اگر قبل مسلمانوں کے غالب ہونے کے وہ لوگ ذی ہو سکتے تو بھی بہی تھم ہے لیکن اس قدر فرق ہے کہ اس صورت میں اُنکی اراضی برخراج مقرر کیا جائے گا اور نیز ان پر ہرنفر پر جزید موافق قاعد و کے مقرر کیا جائے گا اور اگر مسلمان ان پر غالب ہو گئے اور بعدمسلمانوں کے غالب ہو جانے کے وواسلام لائے تو امام اسلمین کوان کے حق میں اختیار ہے جا ہے اُن کواوران کے مالوں کومجاہدین کے درمیان تقیم کر دے اوراس صورت میں پہلے یا نجواں حصدان میں ہے نکال کے گااور وہ واسطے بیموں اور مسکینوں اور ابناء السبیل مع وغیرہ کے رکھے گااور جارو یا نچویں حصان مجاہدین میں تقسیم کردے گاجیے مال ننیمت تنتیم ہوا ہے اوراس اراضی عظم برعشر مقرر کرے گا اورا گر چاہے ان پراحسان کرے کدان کی گر دنیں اور بال بیچے اوراموال سب ان کودا پس کردے اوران کی اراضی پرعشرمقرر کرے اوراگر جائے مقرر کرے اوراگر ان لوگوں پرمسلمان غالب آئے پس دو مسلمان ندہو ئے تو امام کواختیار ہے جا ہے ان کور قبل بتا دے پس ان کوان کے اموال کومجاہدین کے درمیان تنسیم کر دیے پس اگر اس نے تقسیم کا قصد کیا تو اس کل غنیمت میں سے یا نچواں حصہ نکال کر جہاں اس کور کھنا وصرف کرنا جا ہے ر کھے گااور باتی کوان مجاہدوں کے درمیان تقشیم کر دے گا اور اس اراضی پرعشرمقرر کرے گا اور جا ہے ان میں سے مردوں کوکل کر کے عورتوں و بجوں و

ا واضح ہوکہ دوواتع یسرق نیں ہے بلکہ مرادیہ ہے کہ جیسے سرقہ ہے واصل ہوتا ہے اس طریقہ سے یا جیسے ایک سے بھا گئے ہے واصل ہوتا ہے اس طریقے سے واصل کیا گیا ہے اور دوودر مالت تیام حرب کے شکل مال غیمت کے طلال ہے اور کوگ جوابیخ دلیں سے ذور ہوں اور سے اس داسطے کہ دو لوگ مسلمان جی اور ہانوں کو جس طرح ہم نے بیان کیا ہے تقلیم کرد ہے اور جا ہے ان کی جانوں دان کے بال بچوں کے ساتھ احسان کر لے پُس ان کو اور ان کے ہانوں کو اراضی پر خراج با عد ہے کذاتی المحیط خواہ اس زمین کا پانی عشری ہو جیسے بارش کا پانی وجشوں و تا لاہوں و کنووں کا اور جا ہے خراجی ہو جیسے ان شہروں کا پانی جن کو اٹل تھم نے اس زمین کا پانی عشری ہو جیسے ان شہروں کا پانی جن کو اٹل تھم نے ان کو مہر دکر دی اور کو دیشن و بیچ و ہاتی اموال مسلمانوں کے درمیان تقسیم کیے تو یہ جائز مگر کروہ ہے لگا اُس صورت میں کہ اُن کے ہور دیا ہو جو دیا تو اس مارال مجاہدین میں تقسیم کرو ہے لگا آس صورت میں کہ اُن کے ہور دیا تو یہ جائز اُن اموال مسلمانوں کے درمیان تقسیم کیے تو یہ جائز اُن کو مورش و بیچ ان کے مہر دکر دی اور کو دیا ہوجس ہے ذراعت کر سیس اور اگر کو اس احسان کیا کہ ان کی جائیں داراضی وحورش و بیچ ان کے مہر دیا ہو تھا اس اور ایک جو و دیا جس میں اور جائی تمام اموال مجاہدین میں تقسیم کرو سیسے تو ہے جائز ہے اور ای طرح آگر اُن انوگوں کی اراضی نہ ہوا در باتی اراضی مع سب اموال و گرک خالمین کے درمیان تقسیم کردی تو تبیس جائز ہے اور ای طرح آگر اُن انوگوں کی اراضی نہ ہوا درام اس کو تا ہم کہ اور ای کو اور اس کو تو تبیس جائز ہے اور ای طرح آگر اُن انوگوں کی اراضی نہ ہوا درام اس کو تو تبیس جائز ہوں اور جائے ان سب کو تقسیم کردی فیظ اراضی میں جو دے اور اس کو تو میں کو جائز ای اور اس کو ترون کی ہوئی کردے فیظ اور اس کو تو اور اس کو تا موال ہوگا ہو شرح طحادی سے تا تار خانے میں نائس ناسے دیکو اور اس کو گا ہور میں میں میں کو ماصل ہوگا ہورش کے دراس کو تا تار خانے میں نائس کو ساتھ اور اس کو تا تار خانے میں نائس کو حاصل ہوگا ہورش کو طور کی سے تا تار خانے میں نائس کو ساتھ کی میں تا تار خانے میں نائس کو ساتھ کی کو اس کو تا تار خانے میں نائس کو سے تا تار خانے میں نائس کو ساتھ کی کو اس کر اور اس کو تا تار خانے میں نائس کی دی سے تا تار خانے میں نائس کو ساتھ کیا تار خانے میں نائس کی دور ان کی کو اس کی تا تار خانے میں نائس کو ساتھ کی کو ان کر ان کو ان کو ان کر ان کو ان کر ان کا کو ان کر ان کا کو ان کر ان کا کو ان کر ان کو ان کر کر کو ان کی کو ان کر کر کر کے تا تار خان کے میں نائس کی کو ان کر کر کے کو کر کر کے تا تار

جولوگ اسپر ہوں ان کے حق میں امام کوا ختیار ہوتا ہے جا ہے ان کول کر دے اور جا ہے رقیق بنادے:

اُس کی رائے میں بہترمعلوم ہو کہاس زمین میں کوئی ذمی قوم لا کر بسائے کہ و واپنی ذات اور اس اراضی کا خراج اوا کیا کریں ،تو ایسا كرسكتا ب بجر جب أس نے ايما كر ديا تو بداراضي ان ذميوں كى ملك موجائے كى كدان كى ذريات (عيال واحفال وان كي اولاو) نسلاً بعدنسل أن كے دارث ہوں محے اور اس كى اراضى كاخراج اوا كرتے رہيں محے پس جا نناجا ہے كہ اس مقام پر ذميوں كانتقل كر کے لانا ذکر فرمایا یا بخلاف مسئلہ یا تقارم کے اس وجہ سے کہ ذمیوں کومر تدول کے آل کیے جانے سے پچھ غیظ وغضب لاحق نہ ہوگا اور ما نقدم میں ایسانہیں ہے اور اگرا مام اسلمین کے غالب ہوجانے کے بعد مرتد لوگ مسلمان ہو مجھے تو وہ آزاد ہوں مے ان پر کوئی راہ نہ ہوگی کیکن ان کی عور تنس و بچے واموال کے حق میں امام کوا ختیار ہے جا ہے ان کو غانمیں کے درمیان تقییم کر دے اور اراضی پرعشر مقرر کرے اور جا ہے انہیں مرتدین مسلمان شدہ کوان کی عورتیں و بیچے واراضی بطورا حسان دے دے اور اراضی پر جا ہے عشر مقرر کرے اور چاہے خراج بائد ھے اور اگرا مام نے چا ہا کہ ان کی جوار اضی عشری تھی اُس کوعشری رہنے دے اور جوخراجی تھی اُس کوخراجی ا ہے حال سابق پر رکھے تو اُس کو بیکھی اختیار ہے اور اگر ایسے ذمیوں پر جنہوں نے اپنا عہد تو ڑ دیا تھا یا اہل حرب پر امام غالب آیا اوراً مام نے جایا کدان کو ذمی بنادے کرخراج اوا کیا کریں اور حال بدیے کہل ان پر غالب ہونے کے از ائی کی حالت میں اُن کا مال حاصل ہوا ہے تو یہ مال اُن لوگوں کووا پس نہ کیا جائے گا الا بسبب عذر کے اور عذر فقط یہ ہے کہ بیلوگ تقبیر (آباد کرہ)اراضی و اُس کی زراعت پر بدون اس مال کے قاور ندہوں اور رہاوہ مال جوان لوگوں کے قیند میں موجود رہاہے پس اگر ممارت اراضی واس کی زراعت كواسطاس مال كى طرف محتاج مول توامام أسكوان ئ نسل كااورا كراس كعتاج ند مون توامام كوافتيار بي جاب اس کوان سے لے کر غانمین کے درمیان تقلیم کردے اور جا ہے نہ لے مگراولی میدہ کرید مال انہیں کے قضہ میں چھوڑ دے بغرض ان کی تالیف قلوب (خاطرداری دول جولی) کے تا کہ اسلام کی مجلا ئیوں پر واقف ہوکرمسلمان ہوجا کمیں اور اس طرح ان پر غالب آنے ے پہلے ان کی عورتیں یا بچوں میں سے جو کوئی گرفتار کرلیا ہووہ بھی واپس نے کیا جائے گا اور بعدان پر غالب آنے کے جوان کے یاس ہیں اُن میں سے کوئی ان سے نہ لے گا اور جب امام نے بلا دائل حرب سے کوئی بلد فتح کرلیا اور اس بلد کو اور اُس کے لوگوں کو مجاہرین منح کرنے والوں کے درمیان تقلیم کردیا بھر جا ہا کہ ان لوگوں پر ان کی گر دنوں واراضی کے ساتھ احسان کرے یعنی ان کی جانیں ان کے سپر دکرے کہ ذمی رہیں اور ان کی اراضی ان کے ملک میں دے دے با دائے خراج تو امام کو بیا ختیار نہیں ہے اور اس طرح اگران پراس طرح احسان کردیا پھر جا ہا کہ تقلیم کرے تو میا تقلیار نہ ہوگا میر ہے اور جولوگ اسیر ہوں ان کے حق میں ا مام کوا ختیار ہوتا ہے جاہے ان کوتل کردے اور جا ہے رقیق بنادے سوائے ایسے اسپروں کے جومشر کا ن عرب سے یامر تد ان اسلام ے ہوں کدأن ہے سوائے اسلام یا تلوار کے اور مچھو تبول نہیں کیا جائے گا اور چاہے ان کومسلمانوں کا ذمی بنا کرآ زاد چھوڑ دے مگر سوائے مشرکان عرب ومرتد ان اسلام کے کہ بیاوگ ذی بھی نہیں ہو سکتے ہیں اور جو مخص ان اسروں میں سے مسلمان ہو گیا اُس کے حق میں اور کوئی اختیار نبیں ہے سوائے استر قاق کے کہ اس کور قیق قرار دے سکتا ہے تیجیبین میں ہے۔ بیرجائز نہیں ہے کہ ان کو دار ا نحرب میں واپس کر دے۔

مفادات کرنے میں اہل کشکری رضامندی شرط ہے:

والتلح ہوکہ اگر مسلمانوں میں سے اہل ترب کے ہاتھ میں اسپر ہوں تو اہل حرب کے اسپروں سے مفادات کر لیما یعنی ان اسیروں کواہل حرب کووے کراہیے اسروں کو اُن ہے لے لینا امام اعظم سے فزو یک نہیں جائز ہے تکذافی المکافی و العتون لیکن اس میں اختلاف ہے بنابریں زاد میں ندکور ہے کہ کہ تھے قول امام اعظمٰ کا ہے اُتھی اورامام محمدٌ نے سیر کبیر میں فر مایا کہ کا فروں کی

ے چیزالے یا جھے ان سے خرید لے پس اس نے ایسائی کیا اور اس کو دار الاسلام میں نکال لایا تو وہ یہاں آزاد ہوگا اس پر ملک کی کوئی راہ نیں ہے لیکن جس قدر مال اس قیدی کے فدید میں اس نے دیا ہو وہ اس اسپرر ہاشدہ کے ذمہ ترضہ ہوگا ہیں تمام جو بچھا سے فدید میں دیا ہے اس سے والی لے گابر طیکہ مقدار دیت سے زا کد نہ ہوا ور اگر اس نے مقدار دیت سے زا کد مال اس کے فدید میں دیا ہے تو اس پر رہاشدہ سے والی لے گابر طیکہ مقدار دیت کے والی لے سکتا ہے اور جو پچھاس سے زیادہ ہو وہ نیس لے سکتا ہے ۔ قال المح جم میں دیا ہے تو اس پر مسلمان یا ذمی نے اپنے خرید لینے کا تھم دیا تو یہ حقیقت میں خرید نہیں بلکہ تفدید ہے پس ملک شہوگی جو پچھ فدید یا ہے والیس لے گا گر جو مقدار دیت یعنی دس بڑار در بم سے زا کد ہو وہ نیس لے سکتا کے دکھ کر جو مقدار دیت یعنی دس بڑار در بم سے زا کد ہو وہ نیس لے سکتا کے دکھ کر جو کہ کان کے دیا ہوگا تھا ہو ان اس کے در مقدار دیت ہے کہ ہویا نے دو ہوا ہے جو نہ کور ہوا ہے اور علی مشائح نے فر مایا کہ بھیا س قول امام اعظم پاس اس استعم ہویا زیادہ ہوا تھے ہو کہ ہوا ہوا ہوا ہوا ہوا ہوا ہوا ہوا ہے کہ جو الیا تو میں ہوا ہی سے کہا ہوکہ بڑار امام اعظم اور امام ابو یوست و امام مجرسب کے زور کے وہ وہ جو نہ کور ہوا ہے اور علی نہ اس کے کہ جو خرا الیا تو مامور دیت سے کہ ہو کہ جو الیا تو مامور دور کر جھے ان سے چھڑا لے اور مامور کواسے کے خوش چھڑا لیتا ممکن شہوا حتی کہا ہوکہ بڑار ادر بہم والیس لے سکتا ہو کہ جو نہ کور ہوا ہے اور علی نہ اگرار در بہم والیس لے سکتا ہو خرو میں ہے۔ نہ کوراس سے فقط بڑار در بہم والیس لے سکتا ہے یو خرو میں ہے۔

اگرغلام ماذون نے کسی کو علم کیا کہ مجھے فدیہ کراد ہے توبیاس ماذون کے مولی پر جائز ہوگا:

اگر اسیر نے مامور سے لیعنی جس سے اپنے چیٹر انے کے واسطے کہا ہے یوں کہا کہ چھیے ان لوگوں سے قدیہ کرائے بعوض اس چیز کے جو تیری رائے میں آئے یا جس کے وض تو جا ہے یا یوں کہا کہ جھے تو ان سے فدید کرانے اور میر سے فدید کرالینے میں جو تو كرے كاجائز جوگاتواس مورت من جو يحدد واس كالديدين دے خواقليل جوياكثير بوسب وائيس كا اوراكر بيقيدى غلام جويا باندی ہواوراس نے سی مسلمان یاذی مستامن سے کہا کہ جھے ان سے خرید لے یافد سیرا لے بس اس نے اس کی قیمت کے حق یا کم یازیادہ پراییا کرلیا تو بیجائز ہےاوروہ اس مشتری کا غلام ہوگا۔اگر غلام نے کہا کہ جھے میرے واسطے خرید دے پس اگر اس کواس کے مثل قیست یابغیں بیسرخر بددیا اوران کوخردی کہ میں اس کواس کی ذات کے واسطے خرید تا ہوں تو بیاغلام آزاد ہو گا کہ اس پر ملک کی کوئی راوندہوگی پھر مامورکوا ختیار ہوگا کہ جو پھواس نے اس غلام کوفد سیش دیا ہے اس سے دالی لے بیر محیط میں ہے۔اگر مکا تب نے کی مخص کو تھے وہ میں کرادے ہیں اس نے فدید کرادیا تو جس قدراس نے فدید میں دیا ہے مکا تب سے واپس کے گااور اگر مکا تب ندکورا دائے کمابت سے عاجز (جو مال کہ بدل کتابت مقرر ہوا تھا اس کوا دا ندکرسکا) ہو کمیا تو مال ندکوراس کی گرون پر قر ضد ہوگا بعنی اس بے عوض و وہو لی ہے یاس ہے قروخت کرایا جا سکتا ہے۔اگر مکا تب نے اس کو تھم دیا کہ جھے یا بچے ہزار درہم کے عوض فدیہ کراد ہے حالا تکہاس کی قیمت ہزار درہم ہے تو اہام اعظم کے مزود یک جائز ہے اور میاحبین کے قول کے موافق نہیں جائز ہے الا بفقدر ہزار درہم کے لیکن بیاس وفت تک ہے کہ وہ آزاد نہیں ہوا ہے۔اگر غلام ماذون نے کسی کو تھم کیا کہ جھے فعہ بیکرادے توبیاس ماذون کے موٹی پر جائز ہوگا یعنی اگر اس نے فدید کرا دیا تو جو مال دیا ہے وہ اس ما ذون کے موٹی سے نہیں لے سکتا ہے اور نہ اس ماذون کے رقبہ سے وصول یا سکتا ہے جب تک وہمنوک ہے ہاں جب آزاد ہوجائے تویہ مال اس پر اداکر تا لازم ہوگا۔ اگر کسی اجنبی نے دوسرے کو تھم کیا کہ جودار الحرب میں اسر ہاس کوٹر ید لے ہی اگر مامورے یوں کہا کداس کومیرے واسطے ٹرید لے یا کہا کداس کومیرے مال ہے خرید لے تو ماموراس مال کوجس کے عوض خریدا ہے اس تھم دینے والے سے لے گااورا گراس نے میدلفظ کہ میرے

واسلے یامیرے مال سے نہ کہا ہوتو وہ اس تھم دینے کوالے ہے واپس نہیں لے سکتا ہے الا اس صورت میں کدایس کا خلیط (شریک یا تا

طلیل) ہو بیلہر بیس ہے۔

۔ فقاویٰ میں مذکور ہے کداگر قیدی نے کسی مختص کو وکیل کیا کہ جھے فدیہ کرا دے چروکیل نے کسی دوسرے ہے کہا کہ اس کو میرے واسط خرید و بوق جائز ہے اور ای طرح اگر وکیل نے اس سے کہا کداس کومیرے واسطے میرے مال سے خرید و بوق بھی جائز ہے اوروکیل کو اختیار ہوگا کہ اس اسپر مؤکل ہے بیال واپس نے اور اگر وکیل نے دوسرے دکیل ہے یوں کہا کہ اس کوخرید اور بیند کہا کہ بیر ہے واسطے یامیرے مال سے مجرد وسرے وکیل نے خرید اتو و ومعلوع لیمی احسان کنند ہ ہوجائے گاحتیٰ کہ وکیل دوئم کس ے یہ مال نہیں لے سکتا ہے اور وکیل اوّل بھی اپنے مؤکل ہے چھٹیں لے سکتا ہے بیمچیا میں ہے۔اگر ایک گرو ومسلمانوں نے ا ہے چندہ سے مال جمع کیااور ایک محض کودیا کہ وہ دار الحرب میں جا کرحربیوں سے مسلمان قیدیوں کوخریدے تو می محض اس ملک کے تا جروں ہے دریافت کرے **گا**ئیں جس کی نسبت اس کوخبر دی جائے کہ رہ آزاد ہے اور ان لوگوں کے پنجہ میں اسیر ہے تو مخفس مذکور اس کوخرید لے گا تکراس قدر قیمت دے گا کہ اگر بیدواقع میں غلام ہوتا تو اس مقام پراس کی کیا قیمت ہوتی لیس اس قدر قیمت ہے تجاوز ند کرے گا بعنی بعوض اس کی مثل قیت کے یا خفیف زیادتی کے ساتھ خرید سکتا ہے اور اگر مخض مامور نے کسی اسپر کوخرید نا ماہا پس اسیر نے اس سے کہا کہ میرے واسطے مجھے خرید لے پس مامور نے اس مال سے جواس کو دیا گیا ہے خرید دیا تو ماموراس مال کا ضامن ہوگا اور اسپر نذکور ہے جس کوخر بید دیا ہے میہ مال واپس لے گا اور اگر مخض مامور نذکور نے اس اسپر سے جس نے اس سے وقت اراد وخرید کے بیرکہا تھا کہ جھے میرے واسطے خرید لے یوں کہا کہ میں تھے بعوض اس مال کے جو مجھے دیا گیا ہے بغرض حصول تواب خریدوں گا بھراس کوخر بدا تو مالکان ما لک کے واسطےخرید نے والا ہوگا بیتا تارخانیہ میں ہے۔اگرزید نے عمرو کو تھم کیا کہ دارالحرب یں ہےا یک اس برمعین آزاد لیعنی مثلًا خالد کو بعوض مال مسمئ کے بعنی مثلًا بعوض ہزار درہم کے خریدے پس محرو نے خالد کوخرید اتو خالد برعمرو کے واسلے اس مال سے پچھوا جب نہ ہوگا۔ ہاں عمر وکو بیا افقیار ہوگا کہ زیدے بیر مال واپس لے بشر طبیکہ زید نے اس کے واسطے اس بال کی مناخت کرلی ہویا بیکہا ہو کہ اس کومیرے واسطے خرید وے۔ اگر زید نے عمر و سے کہا ہو کہ تو خالد کو خالد کی ذات کے واسط خریدادراس کے تواب کی اللہ تعالی سے امیدر کھتو عمرووزید سے پھٹیس لے سکتا ہے میعیط میں ہے۔

دارالحرب سے واپسی ہوتو کفار کے ظروف وا ثاث میں سے ہر چیز کواس طرح تو ڑے کہ بعد شکستہ

ہونے کے وہ نفع کے لائق نہر ہیں:

ایک مخص دارالحرب میں داخل ہوا اوراس کے پاس اس قدر مال ہے کہ اس سے فظ ایک قیدی خرید سکتا ہے تو عالم اسر کے خرید نے سے جالی قیدی کا خرید با افضل ہے ہیں ہم اسمین نے دارالحرب سے دارالا سلام کی طرف عود کرنا چا با اور حال ہیں کے ساتھ اس کئر ت سے مولی ہیں کہ ان کو دارالا سلام میں لانے پرقدرت نیس ہے تو بید کرے کہ ان کی کونچیں کا ٹ کر و ہاں چھوڑ سے بلکہ ان کو ذریح کر کے جلا و سے اور ہتھیاروں کو بھی جلاد سے اور جو ہتھیا را سے ہوں کہ موختہ نہ ہو کہ سے میں مثلاً لو ہے کے جی تو ان کو ایک جگر دف وا خات میں سے ہر جیس مثلاً لو ہے کے جی تو ان کو ایک جگر دف وا خات میں سے ہر جین مشل میں ہے کہ ان کے دی موفقہ میں ہے کہ ان کے دی کو اس طرح تو زے کے وہ نفع کے لائن نہ رہیں اور روغنوں اور تمام سیالی چیز دس کو اس طرح ہوائے کہ پھر اہل

کفراس سے انتفاع حاصل نہ کر کئیں اور بیرسب اسوراس واسطے کرے کہ اہل کفر گھٹ کر جلیں اور رہے قیدی ہیں جب ایسے ہوں کہ ان کو وار فل سلام میں نقل کر لا ہمسعند رہوتو ان میں سے سرووں کو تل کر دے اگر وہ اسلام شدائیں اور ور تو کر وہ ان ہوک و بیاس سے سروا کیل کر دے اگر وہ اسلام شدائیں اور ور کے دو ہاں ہوک و بیاس سے سرجا کیں۔ اس واسطے کہ ان کا تمل کرنا تو معد رہے کو کہ مما نعت ہا ور ان کا اسلام ہیں جب اور ای واسطے جب مسلمان لوگ وارائحرب میں سانپ یا بچھو یا کی تو بیگریں گے کہ بچھو کی وم کا ث ویں گے اور ان کو بالکل تی نہر کریں گے تا کہ جب تک مسلمان وہاں ہیں جب کہ مسلمانوں سے انکار ضرر وقع جواور بیچھے ان کی آسل باتی رہے بالکل تی نہر کریں گے تا کہ جب تک مسلمان وہاں ہیں جب کہ جب تک مسلمانوں سے انکار ضرر والا سلام میں ندا جا کی ہی رہوجاتے ہیں تب تک وہ ملوک نہیں ہوجاتے ہیں کذائی محیط السرخی اور اس اصل پر چند وار الا سلام میں ندا جا کی کہ جس سے کہ اور ہو جاتے ہیں تب تک وہ ملوک نہیں ہوجاتے ہیں کذائی محیط السرخی اور اس اصل پر چند مسائل بنی ہیں از انجملہ ہے کہ اگر کی ہیں اس کے دار الحرب ہوگا اور جاتے ہیں کہ نہر کہ ہیں اس کے علی اس کی باندیوں میں سے کی باندی سے دھی اور اس کی باندیوں میں نہر ہوگا اور جاتے ہیں کہ اس کے علی اس کی ہوا کہ ہو تا ہوگا اور میں تا ہوگا اور میں تا ہوگا اور میں تا ہوگا اور ہوگا ہو تا ہوگا ہو کہ ہوگا اور میں ہونا تھیں تا ہوگا اور میں تا ہوگا ہو ہو اس کی باندیوں کی میں تا جاتے تو اس میں آ جائے تو اس مال کی اس کے جس کو تی ہوگا۔ اور از انجملہ بیہ کہ اگر امام نے بروں اپنے آبیتا و کے اور بروں جاجت خاتے تا توں کی مال نئیست تھیں جبین ہیں ہیں۔ ۔

سی کہ اس وقت ہے کہ متعلل بدارالا سلام نہ ہواور جس صورت ہیں کہ متعلی بدارالا سلام ہواوراہام نے اس کوفتی کرنیااور
اس پراد کام اسلام جاری کے تو تعلیم کرنے ہیں مضا نقد نہیں ہے۔ بیٹر ح طحاوی ہیں ہے اور اگر امام نے نئیمت کو دارالحرب ہیں
اپ اجتہادے یا بسب حاجت غازیوں کے تعلیم کردیا تو قسمت سی ہے اور دارالا سلام میں نئیمت نکال لائے جانے کے بعد جو
غازی مراہ اس کا حصداس کے وارثوں کے واسطے میراٹ ہوگا یہ ہدایہ ہی ہے۔ جو مدہ سلمانوں کی دارالحرب ہیں جائی ہے یہ
نگر مدد بھی اس نئیمت میں ان کا شریک ہوگا اور ان کی شرکت جب بی منقطع ہوگی کہ جب بی نئیمت دارالا سلام میں محرز ہوچکی ہویا
دارالحرب میں تقلیم ہوگئی ہویا ام نے تغیمت کوفروخت کردیا ہو۔ اگر لکنگر نے دارالحرب میں سے کوئی شہر فتح کیا اور ان پر غالب ہو
دارالحرب میں تقلیم ہوگئی ہویا امام نے تغیمت کوفروخت کردیا ہو۔ اگر لکنگر نے دارالحرب میں سے کوئی شہر فتح کیا اور ان پر غالب ہو
سے ہوگیا۔ باز اری جو بیادہ کی حالت ہم نئیں ہوتا ہے الل اس صورت کہ وہ قال کریں ہیں اگر دہ قال کریں تو ان کو حصہ نئیمت سے ہوگیا اور سوار و بیادہ کی حالت میں قال کیا ہے تو اس سے جس وقت اس نے قال کیا ہے یعنی اگر سوار کی حالت میں قال کیا ہے تو اس سے معرفی سے دو تا کہ ان ہوا تھیار شرح میں میں اگر میں ہوتا کیا اس میں معلیان ہوا تھا اور اگر بیادہ وقال کیا ہے تو حصہ بیادہ سے گئی ہوا تھیار شرح میں میں جادر ان کی حالت میں قال کیا ہو اس میں معلیان ہوا تھا اور انگر اسلام داخل ہونے پر وہ لکر میں آئی اور جومرتہ ہوکر دارالحرب میں چلا کیا تھا تو ہر کر کے تشکر میں آئی اور وہ کر کے تشکر میں آئی اور ان کی میں در کے تشکر میں آئی اور وہ کی کے اور ان کو کر کے تشکر میں آئی اور وہ کی کے تھا تھی تھی اور ان کی میں در کے تشکر میں آئی اور وہ کی کے دور کے دیں ان کیا وہ کی کے دور کے تشکی میں آئی ہو تا کہا تھی تھی تھی تھی تھی تھی تھی تھی تو اس کے تو کیا در کی کی تار میں ہو تا کہا تھی تھی تھی تھی تھی تو کہا کہا اور وہ کی کے دور کے تشکی میں آئی اور وہ کی کے دور کے تشکی کی تو کی کے دور کی کی تار میں ہو تا کہا تو ان کی حالت میں کوئی کے دور کی تار میں کی تار میں کے دور کے تار میں کی کی تار میں کی تار کی کوئی کی کی کی کی کی کوئی کی کوئی کی کی کی کوئی کی کوئی کی کوئی کی کوئی کی کوئی کی کی کی کی کی کوئی کی کوئی کی کی کی کی کی کی کی کوئی کی کی ک

[۔] وہ ال جونکاح غیر مجھے کی ولی اور ولی شہدے مرد پر لازم ہوتا ہے۔ اس بیوں ہے کہ اگر کوئی خانم قبل اس کے نئیمت دار لا سلام بی آ کر محرز ہو جائے مرکیا تو اس کے دارث اس کے جھے نئیمت سے وارث نہوں گے اا۔ سے امام عالم کال ہے اس کے اجبتا دیش پرٹھیک معلوم ہوا کے نئیمت ہوں اور وار لا سلام کے ملک ایس ہوجاتی ہے ہیں اس نے تعلیم کر دی تو بیروا ہے اا۔ سے لئٹکرا سلام بھی بازاری جو بمیشہ ساتھ ربین اور سم بھی جیسے سوار و بیادہ کے داسلے ایک سم وورمہام مقرر ہیں اا۔

ا مان نے کر دارالحرب میں تجارت کے داسطے کیا تھا اور لشکر اسلام میں انتخا ہو گیا تو ان کا بھی وہی تھکم ہے کہ اگر انہوں نے شامل ہو کر قبال کیا تومستی حصہ غنیمت ہوں سے ور نہ ان کو پچھے نہ ملے گا یہ فتح القدیر میں ہے۔ داشح رہے ردء ک^ا اور مقامل دونوں مکساں ہیں تا یہ مدابیر میں ہے۔

اگرامام کوضرورت ہوئی کہ غنیمت بار کر کے دارالا سلام میں منتقل کیا جائے اور مال غنیمت میں جانورانِ بار برداری ہیں خانورانِ بار برداری ہیں تو امام اس مال غنیمت کوان برلا دکر دارالا سلام میں منتقل کرائے گا:

ا گر نشکر اسلام کے ساتھ اجیر ہوں لیعنی مسلمان مز دور ہوں کہ ان کوئس نے خدمت کے واسطے مز دور کر لیا ہوتو آیام محمد نے فر مایا کہ اگر اس نے خدمت ترک کر کے کفار ہے قال کیا تو وہ مستحق سہم ہوا اور اگر اس نے خدمت ترک نہیں کی ہے تو اس کے واسطے کوئی استحقاق نہیں ہے دراصل میہ ہے کہ جو محص قال کے واسطے داخل ہوا وہ مستحق سہم ہے خواہ اس نے قال کیا ہو یان کیا ہواور جو مخض غیر قبّال کے واسطے داخل ہوا و مستحق نہ ہو گا الّا اس صورت میں کہ وہ قبّال کرے اور قبّال کی اہلیت بھی رکھتا ہواور جو مخص کشکر کے ساتھ قبال کے واسطے داخل ہوا پھراس نے قبال کیایا مرض وغیرہ کی دجہ ہے قبال نہ کیا تو اس کے واسطے اس کاسہم غنیمت ہوگا اگر بیاد ہ ہےتو بیاد ہ کا حصہ اور اگر سوار ہےتو سوار کا حصہ اور جو مخص قمال کے واسطے داخل ہوا پھر کفار کے ہاتھ میں اسیر ہو گیا پھرقبل اس کے کرغنیمت دارالاً سلام میں نکال لائی جائے وہ رہا ہو گیا تو اس کے واسطے اس کاسہم غنیمت ہوگا بیسراج وہاج میں ہے۔اگر امام کو ضرورت ہوئی کے غنیمت بارکر کے دارالا سلام میں نتقل کیا جائے اور مال غنیمت میں جانو رانِ بار برداری ہیں تو ایام اس مال غنیمت کوان برلا دکر داراتا سلام میں منتقل کرائے گا۔ اگر مال تنبیت میں جانو ران بار برداری ند ہوں لیکن امام کے ساتھ بیت المال میں ہے جانوروغیرہ بار ہرواری فاصل جیں تو ان پر لا دکر نتقل کرائے اور اگرامام کے ساتھ فاصل بار ہرواری نہ ہوں کیکن غنیمت حاصل کرنے والوں میں ہے ہرا یک کے ساتھ فاضل بار بر داری ہے پس اگران کی خوشی ہوتو اجرت پران کی بار بر داری پر مال غنیمت لا د لائے اوراگران کی خوش نہ ہوتو اجرت ہے ان پر لا دلانے کے واسطے ان مالکوں پر جبروا کراہ بیس کرے گا یہ سیرصغیر میں ہے اور سیر کبیر میں لکھا ہے کہ امام ان لوگوں کوان کی بار بردار بوں پر اجراکمثل کے عوض اس مال کے لا دینے پر مجبور کرے گا اور اگر غانمین میں ے ہرا یک کے واسطے فاضل بار ہر داری نہ ہو بلکہ بعض کے ساتھ فاضل بار ہر داری ہو پس اگر ما لک خوشی ہے راضی ہوا کہ اجرت ہر کل غنیمت اس کی بار برداری پر لا دلا یا جائے تو جائز ہے اوراگر وہ خوش نہ ہوتو بتا برروایت سیرصغیر کے اس کومجبور نہیں کرسکتا اور بتا ہر روایت سیر کبیر کے اس کواس کام پرمجبور کرے گا۔ بیمچیط میں ہے اور مضا لکھ نہیں ہے کہ دارالحرب میں کشکر کوعلوقہ دے اور جوطعام الل نظکر یا ئیں وہ کھادیں ،اور بیٹل روٹی و گوشت اوراس چیز کے جوطعام میں مستعمل ہوتی ہے جیسے تھی اورشہدوروغن زینون وسر کہ آ اور نیز مضا کقتریں ہے کہ تد بین محسم کریں ایسے دہن (رین) ہے جو کھایا جاتا ہے مثل تھی وروغن زینون وسر کہ کے اور مضا کقتر ہیں ہے کہ کوداس سے مد بین کر ہے اور اپنے جانور کی اور جواد ہان عمر کہنیں کھائے جاتے ہیں مثل روغن بنفشہ دخیری اور روغن ور داور اس کے مانند کے تواس کوروانہیں ہے کہاس ہے تہ بین کرے۔ جو شے نہ کھائی جاتی ہے اور نہ بی جاتی ہے تو اہلِ کشکر میں ہے کسی کوروا نہیں ہے کہاس ہے کچھا تفاع حاصل کرے خوا وو قلیل ہویا کثیر ہو۔

ے وہ لوگ جو قبال کرنے والوں کے پیچھے ان کی تفاظت وید دگاری وغیرہ کے داسطے سکے ہوں اا۔ سے جولوگ تشکر میں قبال کرتے ہیں اور جولوگ ان کے پیچھے یا کسی کھائی پر یاعورتوں و بچوں و مال کے پاس سلم تیار کھڑے ہیں دونوں کیساں ہیں اگر چہمافظ رو ماور مال واولا و قبال نہ کرتے ہوں اا۔ سے کسی معضو میں روغن ملتا جس کو ہمارے عرف میں تیل لگانا ہو لئے ہیں اور سے او ہال جمع دمین روغن کو کہتے ہیں اا۔

فتاویٰ عالمگیری..... جادی کتاب السید

اگر اہل کشکر کوآگ روشن کرنے کی حاجت ہوئی خواہ بکا نے کے واسطے یا صدمہ سردی دفع کرنے کی غرض سے تو مضا کقہ نہیں ہے کہ اہل حرب کی لکڑیاں ونرکل وغیرہ جویا کمیں وہ جلادیں بشر طیکہ ہے

جلانے کے واسطے رکھی گئی ہوں:

<u> آگرنشگر کے ساتھ تا جرلوگ دار آگحرب میں داخل ہوئے جن کا ارا دہ قال کانہیں ہے تو ان کور وانہیں ہے کہ طعام میں سے</u> کوئی چیز کھائیں یا اپنے جانوروں کو کھلائیں الا اس صورت میں کہ خرید کر کے دام وے ویں اور اگر ایسے تا جرنے اس میں ہے کوئی چیز خود کھائی یا اپنے جانور کو کھلائی تو اس پرضان واجب نہ ہوگی اور اگر اس کے پاس اس میں ہے کوئی چیز باتی ہوتو اس ہےوہ لے لی جائے گی اور رہالشکر مجاہدین کا تو ان کومضا کقہ بیس ہے کہ اپنے غلاموں کوجوان کے ساتھ داخل ہوئے ہیں بدین غرض کے سفریس ان کے کاموں بین اعانت کریں ایسے کھانے پینے کی چیزوں سے ان کو کھلائیں اور میں تھم ان مجاہدوں کی عورتوں اور بچوں کا ہے ہاں جو محفق ان مجاہدوں کے ساتھ مزدور خدمت کر نے کے واسطے مقرر ہو کر گیا ہے وہ نہیں کھا سکتا ہے۔ جب بڈھی عور تیں بدین غرض لشکر کے ساتھ داخل ہوئیں کہ فشکر کے بیاروں اور زخیوں کا علاج کریں تو بیٹورٹیں خود کھا ئیں گی اورا پینے جانوروں کو کھلا ئیں اور اینے رفیقوں کو کھلا کمیں میسراج وہاج میں ہے۔ کچھ فرق نہیں ہےا یسے طعام میں کہ جو کھانے کے واسطے مہیا ہواورا یسے طعام میں جو کھانے کے واسطے مہیانہ ہولیعنی دونوں طرح کا طعام کھا سکتے ہیں جی کداہلِ نشکر کوروا ہے کہ گائے ، بکریاں اونٹ وغیرہ مو بیٹی کو ذیج کر کے کھا کمیں اور ان کی کھالیں مال ننیمت میں داخل کر دیں اور ای طرح حبوب وشکر وفو اکمتر و دختک (میموں و چناد جود غیرہ) اور ہر شے جو عادت کے موافق کھائی جاتی ہے کھائیں اور یہ اطلاق ایس مخص کے حق میں ہے جس کے واسطے سہم کے نفیمت ہویا وہ رضح عطور برغنیمت سے یانے کی لیافت رکھتا ہوخواہ و غنی ہو یافقیر ہواور تاجرومزدور خدمت کواپیا کھانا نددیا جائے گالا آ تک گیہوں کی رو ٹی یا پیا ہوا گوشت ہوتو ایسی سورت میں تا جرومز دور کوبھی کھلا دینے میں مضا کقہ نہیں ہے ہیں میں ہے۔اگر کشکرنے جارہ اپنے جانوروں کے واسطے اور طعام اپنے کھانے کے واسطے اورلکڑیاں استعمال کے واسطے اور روغن استعمال کے لئے اور ہتھیا رکڑائی کے واسطے دارالحرب سے لے لئے تو ان کو بیرروائیس ہے کدان میں ہے کوئی چیز فرو شت کریں اور ندان چیز وں سے تمول حاصل کر ہا روا ہے لین ان کوذ خیرہ کر کے اپنے وقت حاجت کے واسطے نگاہ ندر کھیں اور اگر انہوں نے اس میں ہے کوئی چیز فروخت کی تو اس کا حمن مال غنیمت میں داخل کر دیں رپی غالبة البیان میں ہے۔ اگر انہوں نے تل یا پیاز یا ساگ یا مرچ وغیرہ الی چیزیں یا نمیں جو عادت کے موافق بطور تعیش کھائی جاتی ہیں تو ان میں سے تناول کرنے میں مضا نقیبیں ہے اور دواؤں وخوشبو میں سے پچھاستعال کرناروانبیں ہے؛ورواضح ہوکہ یکھم جواز اُسی وفت ہے کہ اہام اسلمین نے ان کو کھانے پینے کی چیزوں سے انتفاع حاصل کرنے ے منع نہ کیا ہواورا گرا مام نے ان کوأس ہے منع کردیا ہوتو ان کوالیمی چیزوں سے انتفاع حاصل کرنا مباح نہیں ہے اورا گراہل شکر کو آم روش كرنے كى حاجت بوكى خوا و يكانے كے واسطے ياصد مدسردي دفع كرنے كى غرض سے تو مضا كقت يس ب كدا بل حرب كى کٹریاں ونرکل وغیرہ جو یا تمیں وہ جلادی بشرطیکہ بیجلانے کے واسطے رکھی گئی ہوں اوراس کے سوائے اور کام سے واسطے رکھی گئی ہوں یعنی عاوت کے موافق طاہر ہوکدایسی چیز جلانے کی نہیں ہے مثلاً لکڑی کے مفوتے اور مفوتیاں بنانے کے واسطے رکھی گئی ہوں اور حال بیک اس کی قبت ہے تو اس کا استعمال کرنا روانہیں ہے اورا گر گھوڑوں کے واسطے جونہ لیس تو مضا کقینہیں ہے کہ گیہوں دے اوراگراس نے دارالحرب میں صابن یا حرض کی جواحراز میں کی ہوئی ہے پائی تو اس سے انتفاع حاصل نہیں کرسکتا ہے افا ہروقت مغرورت اورا گردارالحرب کی زمین میں جرض کی ہواوراس نے اس میں سے پھوکاٹ کی پس اگراس کاٹ کی ہوئی کی پھو قیمت ہوتو اس ہو ہدون ضرورت الآتی ہونے کے بھی استعال کرسکتا ہو ہے۔ اگراال انشکر میں سے ایک شخص نے کئی آدی کو اپنے لئے چارہ لانے کے واسطے مزدور مقرر کیا اوروہ کی مطورہ کو گیا اوروہ ہاں سے چارہ لانے کے واسطے مزدور مقرر کیا اوروہ کی مطورہ کو گیا اوروہ ہاں سے چارہ لانے کے واسطے مزدور مقرر کیا اوروہ کی مطورہ کو گیا اوروہ ہاں سے چارہ اللہ پھر کہا کہ میں میں اور تھو تیری اجرت والی کر گیا ہوں تو اس کے دوں اور اسٹے دوں اور اپنے واسطے رکھوں اور تھو تیری اجرت والی کر دوں اور اسٹے بھر کہ ہوئی و میں ہوئی اور اگر اچر نے بیا قراد کیا کہ میں بیچارہ ہوئی اور اگر اچر نے بیا قراد کیا کہ میں بیچارہ ہوئی اور اگر اچر نے ہوئی دونوں اس سے بے پرواہ ہوتو اچر کو افتیار سے کہ اس کو ندو سے کہ اس کی حاجت میں دونوں اس سے بے پرواہ ہوتو اچر کو افتیار سے کہ اس کو ندو سے کہ واسطے اجرت بھی شہوگی اور اگر اس کی حاجت میں دونوں اس سے بے پرواہ ہوتو اچر کو افتیار سے کہ اس کو ندو سے ایک واسطے اجرازہ کی اور ایک کے میں اس کے دوسے کہ اس کو دوسے میں ہوتو متاجر کو افتیار ہوگا کہ اس کی اس کو دوسے میں ہوتو متاجر کو افتیار ہوگا کہ اس کے دوسے کہ اس کو دوسے میں ہوتو متاجر کو افتیار ہوگا کہ اس کی میں ہوتو متاجر کو افتیار ہوگا کہ اس کی اس کے دوسے کہ ایک و دوسے کہ اس کو دوسے کہ ایک کو اسطے کا دوسے کہ ایک و اسطے کا دوسے کہ کو اسطے کا دوسے کہ کو اسطے کا دوسے کہ کو اسٹے کہ کو اسٹے کہ کو اسٹے کو دوسے کہ کو اسٹے کہ کو اسٹے کہ کو اسٹے کہ کو اسٹے کو دوسے کہ کہ کر اسٹے کہ کو دوسے کو اسٹے کہ کو اسٹے کہ کو دوسے کو دوسے کو دوسے کہ کو دوسے کہ کو دوسے کو دوسے کر کے دوسے کو دوسے کر کے دوسے کر کو دوسے کر کو دوسے کر کو دوسے کو دوسے کر کے دوسے کو دوسے کر کی کو دوسے کر کو دوسے کر کو دوسے کر کو دوسے کر کی کو دوسے کر کو دوسے کر کو دوسے کر کو دوسے کر کو دوسے کو دوسے کر کو دوسے کر کو دوسے کر کے دوسے کر کو دوسے کر کو دوسے کر کو دوسے کو کر کو دوسے کو کر کو دوسے کو کر کو دوسے کو کر کو دوسے کر کو دوسے کر

اگر دارالحرب بی کوئی درخت پایا اوراس بی سے اکثری کی پی اگراس جگداس کی پچھ قیت ہوتو اس سے انفاع حاصل کر نائیس روا ہے الآ اس صورت بی کہ کھانا پکانے یا صدمنہ سردی دفع کرنے کے واسطے جلادی اوراگراس جگداس کنزی کی پچھ قیت نہ ہوگئی ہے تو اس ہے انفاع حاصل کرنے بی مضا نقہ نیس ہے۔ اگراس کو دارالا سلام بی نکال لائے اورا ہام نے تقسیم مالی نئیست کا قصد کیا ہیں اگراس مقام پر جہاں اہام نے تقسیم غنائم کا قصد کیا ہے اس کنزی بی سے بے تی ہوئی کی پچھ قیت ہوتو امام کو اس ساختہ کے تق بی افقیار ہے چاہیاں اہام نے ساختہ کو لےکران کواس قدر قیت جو یسبب دستگاری ہے اس بی برحہ ٹی ہوئی ہے دے کراس ساختہ کو فنائم بی داخل کر لے اور چاہے اس ساختہ کو فرو خت کر کے اس کا تحریل ہی درصد سنگاری ہوگا وہ اس وستگار کی جو سے تس ساختہ کو خوائم میں داخل کر لے اور چاہے نہدت غیر ساختہ کے حصد بی بہ سبت غیر ساختہ کے حصد بی بہ سبت غیر ساختہ کے حصد بی بہ سبت غیر ساختہ کے حصد بی بہ ہوگی کی دارالحرب بی نہدت غیر ساختہ کے حصد تس بے اور جو باتی رہا وہ نئیست بی داخل کروے کی تقسیم غنائم کا قصد کیا ہے بچھ قیت نہ ہوگا و اگری اس کو کہ دارالحرب بی سبت سے اور جو باتی رہا وہ نئیست بی داخل کروے کی کہ تی جہاں اہام نے تقسیم غنائم کا قصد کیا ہے بچھ قیت نہ ہوتو وہ کو کی ای کو مسلم رہے گی جو اپنی ساتھ لے آیا ہے بی جو شرب ہے۔

اگر کسی نے منی یا عرفات میں سے کسی مقام پر اپنا خیمہ کھڑا کرنیا حالا تکہ اس سے پہلے اس مقام پر

ا یک فخص دیگراُتر اکرتا تھااور بیامرمعروف ہے :

اگر الل تشکر میں ہے کمی آدمی نے کسی مقام پر طعام کثیر پایا جس میں ہے تعوز ااس کی حاجت ہے بچااوراس نے جایا کہ اس کو دوسرے مقام پر لاؤ لے جاؤں مگر دیگر حاجتمندان لشکر میں ہے کسی نے اس سے اس طعام کوطلب کیا پس اگر وہ جانتا ہے کہ

ا المنتخسين وبسكون وسط بحق كو كهتية بين جومها يون بنائے والوں كے كام آتی ہے 11۔ تا سزدوری كرنے وال 111۔ تا سمی مختص كومزدوری پرمقرر كر نرمان 1

جھے اس دوسرے مقام پر طعام نہ ملے گا تو مضا كقة نبيل ہے كه اس طلب كرنے والے كودينے ہے ا نكار كرے اور اپنے ساتھ اس كو دوسرے مقام پر لے جائے اور اگر ایسان ہوتو اس کا انکار کرنا طال نہیں ہے اور اگر باو جود مخص اول کی حاجت کے دوسرے طالب نے اس سے بیدطعام مے ایا اور ہنوز اس میں سے کھایا نہیں ہے کہ فض اوّل نے امام سے نالش کی اور امام کوفض اوّل کی حاجت بجانب اس طعام کےمعلوم ہوئی تو امام اس کو واپس کرا دے گا اور اگر اوّل اس کامحتاج نبیں اور دوسرا اس کامحتاج معلوم ہوا تو امام اس کودوسرے سے واپس نہ لے گا اور اگرامام کے نز دیک ثابت ہوا کہ دونوں اس سے بے پرواہیں تو ایس خصومت کے میں امام ہی کودوس ہے ہے لے کے گا مگرا ق ل کووالیں ندوے کا بلکدان دونوں کے سوائے کسی دوسرے کودے گا۔ بیٹکم جوہم نے بیان کیا ہے ہرالی چیز میں جاری ہے جس میں مسلمان لوگ بحق شرق کیساں ہیں جیسے رباطات میں اُتر ناکسی مقام پر یامسجدوں میں انتظار تماز کے واسطے بہنمنا یامنی میں یا عرفات میں ج کے واسطے کی جگہ اتر نا چنانچہ اگر معجد میں کس جگہ کوئی جیٹھا تو وہ اس مقام کا بانسبت دوسر مے محص کے مستق ہے۔ اگر کسی نے بور یا بچھا یا اگر اس کو کسی دوسرے کے تھم سے بچھا دیا ہے تو بچھوا نے والا کے خود بچھا نے کے ما تند ب یعنی اس جکہ کامستحق وہی ہے جس نے بچھوایا ہے اور اگر بچھانے والے نے خود بدون تھم دوسرے کے بچھایا ہے تو بچھانے والا اس کامستحق ہے اس کو اختیار ہے کہ میہ جگہ جس کو چاہے دے دے۔ اس طرح اگر کسی نے منی یا عرفاً ت بیس ہے کسی مقام پر اپنا خیمہ کھڑا کرلیا حالانکہ اس سے پہلے اس مقام پر ایک مخص و مجر اُتر اکرتا تھا اور بیامرمعروف ہے تو جو مخص اب کی مرتبہ اس مقام پر پہلے آن کراترا ہے وہ اس کاستحق ہے اور دوسراجس کا اس مقام پراتر نامعروف ہے اس کوبیدا فقیار نہ ہوگا کہ اس کو اس مقام ہے ا ٹھائے۔اگر اس نے اس مقام میں ہے بہت جگہ وسیع اپنی حاجت سے زیادہ لی تو غیر کوا فقیار ہے کہ اس سے اس کی جگہ کا وہ گوشہ جس کی اس کو حاجت نہیں ہے لے کروہاں اس کے برابر آپ ازے اور اگر اتنی جگہ کواس سے ایسے دو آ دمیوں نے طلب کیا کہ ہر ا کیک کوان میں ہے اس جکہ کی ضرورت ہے اور جو مخف پہل کر کے وہاں اتر چکا ہے اس نے جایا کہ میں ابن میں سے ایک کوووں دوسرے کونہ دوں تو اس کو بیا ختیار ہوگا کہ اگر ان دونوں میں ہے ایک پیش قدی کر کے وہاں اُتریز ایم اِس مخص نے جو پہل کر کے اس مقام وسیع می أثر چکا ہے اور وہ بے پرواہ ہے بہ جا ہا کہ اس کو وہاں ہے ہا تک کر کے دوسرے ایسے مخف کو جواس جگہ کا محاج ہو وہاں اُتارے تو اس کو بیا فقتیار نہ ہوگا اور اگر اس مخص نے جوو ہاں پہل کر کے اُنز اتھا بیکھا کہ میں نے اس قدرزا کد گوشنہ مقام کو فلاں کے واسطے اس کے تھم سے لے لیا تھا کہ اس کو بہاں اتاروں گا اپنے واسطے نیس لیا تھا تو اس سے اس امر برقتم لی جائے گی اور بعدتهم کمانے کواس کو بیا ختیار ہوگا کہ جو بہاں اترا ہے اس کواٹھائے آور بھی تھم طعام و جارہ کا ہے کہ اگر اس نے کہا کہ میں نے اس کو فلاں کے تھم سے اس کے واسطے لیا تو تسم لے کراس کا قول مسلم ہوگا اور اگر اہل لفکر میں سے دوآ دمیوں نے ایک نے جو یائے اور ووسرے نے زکل پھر دونوں نے باہم اس کا مباولہ کمیا اورجس نے جو چیز خرید لی ہے اس کا حاجت مند ہے تو دونوں میں ہے ہر ا یک کوا ختیار ہے کہ جو پچھاس نے دوسرے سے خریدا ہے اس کواستعال میں لائے اور بیدونوں کے درمیان میں تھے نہوگی اس واسطے کدان دونوں چیزوں میں سے ہرا یک کوبیا نقیارتھا کہ بعقدرا پنی حاجت کے لیے لیکن چونکہ لانے والے کی حاجت مقدم مانع تھی کہ بغیراس کے رضا مندی کے نیس لے سکتا تھا ہی بایں مبائعہ برایک نے دوسرے کوراضی کرایا چرجواستعال کیا تواصلی مباح ہونے پرنہ ہایں مبائعہ ندکورہ اور میصورت بمنز لداس کے ہے کہ چندمہمان ایک دسترخوان پر بجتمع ہوئے کہ ہرمہمان اس اسر ے منع کیا گیا کہ اپنا ہاتھ اس طعام کی طرف دراز کرے جود وسرے کے سامنے ہے بغیر رضامندی دوسرے کے اوراگر دوسرے کی

ل جس کوجارے وف بی جھکڑ او تکرار ہولتے ہیں اا۔ ع باہم ایک دوسرے کے شے کو کسی شے سے وض لینا ۱۲۔

طرف سے رضامندی پائی گئ تو ہرائیک کو دونوں جس سے اختیار ہوگا کہ جو طعام چاہے کھائے گر بایں نیت کہ مہمانی کرنے والے کی ملک ہے جواس نے مباح کر دی اور اگر بیصورت ہوکہ دونوں جس سے ہرایک نے جو کی ہے دوسر سے مبان نے مباح کر دی اور اگر بیصورت ہوکہ دونوں جس سے ہرایک نے جو کی دوسر سے کے مبادلہ جس دیا ہوئی چیز کا حاجت مند تھا ویا بی اپنی دی ہوئی چیز کا حاجت مند ہے ہی ان دونوں جس سے ایک نے جو دونوں نے باہم مبادلہ کیا ہے اس کو تو اس کو بیا ختیار نہ ہوگا اور اگر بیصورت ہوکہ جو تچھ بائع نے دیا ہے بائع اس کا حاجت مند ہواور مشتری اس سے بے پر وا ہوتو بائع کو اختیار ہے کہ جو دیا ہے وہ لے لے اور جولیا ہے داہی کر دے اور آگر بیہوا کہ جب بائع نے دا ہی کر لینے کا قصد کیا تو مشتری نے وہ چیز جو خریدی ہے کی دوسر سے خص کو جو اس چیز داہی کر دے اور آگر بیہوا کہ جب بائع نے دا ہی کر لینے کا قصد کیا تو مشتری نے وہ چیز جو خریدی ہے کی دوسر سے خص کو جو اس چیز

اگر دونوں نے باہم مبالیعت کمرلی حالا تکہ دونوں اس ہے ہے ہیں یا دونوں کواس کی حاجت ہے یا ایک بے پروا ہے اور دوسرا حاجت مند ہےاور ہنوز دونوں میں باہمی قبضہ نہ ہوا تھا کہ ایک کی رائے میں آیا کہ اس مبابعت کوتو ژ دیے تو اس کواختیار ہوگا كة كرد اورا كرايك نے دوسرے كوكوئى چيز قرض (اس ال بودور الحرب بس ب) دى بديں شرط كدلينے والا اس كے مثل ادا كردے كالبى اگر دونوں ميں سے ہرايك اس چيز سے بے بروا ہويا ہرايك اس كا حاجت مند ہوتو قرض لينے والے پر يجھ بھى واجب نہ ہوگا اگر اس نے اس چیز کوتلف کر دیا ہواور اگر ہنوز تلف نہیں کیا ہے موجود ہے قرض دینے والا اس کاستحق ہے اگر اس نے حاما کہ میں واپین کرلوں تو واپس لے سکتا ہے اور اگر لینے والا حاجت مند ہواور اس کا دینے والا اس ہے ہے ہوتو دینے والا اس ہے والیس نبیں کے سکتا ہے۔اگر بیصورت ہو کہ قرض کے دین لین کے دفت دونوں اس سے ہوں پھر قبل اس کے کہ لینے والا اس کو آلف کر دے دونوں اس کے جاجت مند ہو مھے تو دینے والا اس کامستی ہے اور اگر لینے والا پہلے جاجت مند ہوا بھر دینے والا حاجت مند ہوایا نہ ہوا بہر حال لینے والے پر دینے والے کو کوئی راہ نہیں ہے۔ اگر ایسے گیہوں میں سے جو داخل ننیمت ہیں کمی کے پاس سے دوسرے نے اپنے ذاتی درہموں کے موض خرید ہے اور درہم وے دیئے اور گیہوں پر قبضہ کرنیا تو یہی مشتری ان گیہوں کا مستحق ہوابشرطیکان کا حاجت مند ہو۔اگر دونوں میں ہےا یک نے تاتج تو ڑوینے کا قصد کیا اور گیہوں ہنوز بعینہ قائم ہیں تو اس کو میہ اختیار ہے پس مشتری گیہوں کوواپس کردے گا اوراہے درہم لے لے گا اور بیاس صورت میں ہے کہ دونوں ان گیہوؤں ہے بے یرواه ہوں یامشتری ہے پرواہ ہواور باکع ان کا حاجت مند ہواورا گرمشتری ہی اس کا حاجت مند ہوتو بائع پروا جب ہوگا کہمشتری کو اس كے درہم وايس كردے اور كيبوں مشترى كوسلم رہيں كے اور مشترى نے وہ كيبوں تلف كرديئے ہوں تو باكع يرواجب ہوگا ك مشتری کائمن دا پس کردے اور جو پچھ مشتری نے تلف کر دیا ہے وہ بہر حال اس کومسلم رہا۔ اگر مشتری چلا گیا اور باکع کویہ قدرت حاصل نہ ہوئی کہ اس کواس کانتمن واپس کردے تو بیدورہم اس کے پاس بمنز لند لقط کے ہوں سے محرفرق بیہ ہے کہ درہم اس کے پاس مضمون ہیں ۔اگر اس نے غنائم کے جمع وتقتیم کرتے والے کے حضور میں بیامر پیش کیا پس اس نے کہا کہ میں نے تیری تج کی اجازت وی اور ثمن داخل کرے تو اس کو جائز ہوگا کہ ثمن مذکور صاحب غنائم کے حضور میں بیش کردے یعنی دے دے۔ پھرا گراس کے بعد مالک دراہم آیا تو دیکھا جائے گا کہ اگراس نے گیہوں قبل اس کے کدصاحب غزائم بڑج کی اجازت دے ملف کرد ہے ہول تو دراہم ندکورہ اس کو واپس دیتے جا کمیں سے اوراگر اس نے بعد اجازت تھے کے تلف کئے ہوں قبل اس کے تلف نہ کئے ہوں تو دراہم ۔ ند کور وہال غنیمت میں داخل ہوں سے اورا گرمشتری نے کہا کہ اس تیج کی اجازت دینے کے میں نے گیہوں کھا لئے تھے پس

ا نیمی با ہم ایک دوسرے نے ایک دوسرے کی شے کامبادلہ کیا ا۔

حاصل کرنا مکروہ ہے:

اگر مال نیست میں ہے کوئی شخص گھوڑے پر سوار ہوایا کوئی کیڑا اپھین لیایا کوئی ہتھیارا تھایا اور ہنو تھیم واقع نیس ہوئی ہو اس میں پچھ مضا نقہ نیس ہے جبکہ اس کواس چیز کی حاجت پڑی ہو۔ پھر جب لڑائی ہے فارغ ہوا تو اس کوئیست میں واپس کر دے اوراگراس نے رد کرنے ہے پہلے تلف کر دیا تو اس پر منان واجب نہ ہوگی اوراگراس کو پچھ حاجت نہ ہوگر وہ فنیمت کے گھوڑے پر سوار ہولیا تا کدا ہے تھوڑے کو تو فور سے گھوڑ کے پاکٹر انہمن لیا تا کدا ہے کہ گرے تھو فار کھے تو بیکر وہ ہے گین اگر تلف ہوگیا تو وہ ضامی نہ ہوگا یہ شرح طیادی میں ہے جبل تقسیم واقع ہونے کے بدون حاجت پیش آنے کے کپڑے وہ تاعبا نے فنیمت سے انتفاع حاصل کرتا مروہ ہے کونکہ اس میں ایک جماعت کا اشتر اک ہے لیکن جب بدلوگ کپڑے اور گھوڑ وں وغیر و چار پایوں وہ تھیار وہ تاع کے حاجت مند ہوں تو امام اسلمین تقبیم کردے گا اورائی جبار وہ تا کہ ایک خاروں کی خاروں کو اورائی جبار وہ تا کہ اس میں ایک جبار وں کوام و ہاں تقبیم کردے گا اس اسلمین تقبیم کردے گا اوران چیز وں کا حاجت ہوئی تو امام اسلمین تقبیم کردے گا اوران چیز وں کا حاجت ہوئی تو امام اسلمین تقبیم کردے گا اوران چیز وں کا حاجت ہوئی تو ام اسلمین تقبیم کردے گا اوران چیز وں کا حاجت ہوئی تو ام اسلمین تقبیم کردے گا اور دو خرج سے دو خرج سے دوئی تو ام اسلمین تقبیم کردے گا اور دارالحرب میں امام ہے یوخی کے واسطے یا خدمت کے داسے اور اگھیم نہ کرے گا اس واسطے کہ ان امیروں کی طرف حاجت و جبری تی ہوئی جن نے اچھاع کیا اور دارالحرب میں امام ہے یوخی کے واسطے یا خدمت کے واسطے اور دو میں حاجت سے بیکائی میں ہے۔ اگر مجابد بین نے اچھاع کیا اور دارالحرب میں امام

ل مین نتیمت میں داخل کردے اور ع مفائم جمع مغنم بھٹی مال نتیمت اور ع فاہرا یک ہرادیہ ہول دو حاصل آ نکدا کر قلیل متاج ہوئے وانتفاع حاصل کریں اور اگر کثیری جموعے تو امام تقتیم کردے اور

ے تقسیم کی درخواست کی تو امام ان کو عطید و سے گا مجرا گرانہوں نے عطید تبول نہ کیا تو بخوف فتدامام ان کے درمیان تقسیم کر و سے گا۔
ای طرح اگرامام کے پاس بار برواری نہ ہوجس پر مال نمنیمت لا والا سے تو بھی وارالحرب بھی امام ان کے درمیان تقسیم کر و سے گا۔
تاکہ برایک اپنے حصہ کو ولا نے کی کلفت برواشت کر سے میں ہوا ور جب مسلمان لوگ وارالحرب سے نکل آ سے تو پھران کو
روانبیں ہے کہ اموال نمنیمت سے اپنے چو پایوں کو چارہ ویں اور نہ بیجائز ہے کہ خود اس میں سے کھا کیں اور جس کے پاس چارہ و مطعام نی رہا ہووہ فنیمت میں واقل کر و سے اگر وہ تقسیم نہ ہوئی ہواورا گرفتیم ہوگئی ہوتو اگر خود تی ہوتے کو صدقہ کر د سے اور اگر فقیر ہوتو اس سے انتخاع حاصل کرایا تو اس کی قیمت مال فنیمت میں واقل کر و سے افراگر وارالا سلام میں آ جانے کے بعد اس سے انتخاع حاصل کرایا تو اس کی قیمت صدقہ کر د سے بشر طیکہ تو تھر ہواورا گرفتیم ہوگئی ہوتو اس کی قیمت صدقہ کر د سے بشر طیکہ تو تھر ہوتو اس یہ کھرنیں ہے بیکا فی میں ہے۔
فقیر ہوتو اس یہ کھرنیں ہے بیکا فی میں ہوئی ہوتو اس کی قیمت صدقہ کر د سے بشر طیکہ تو تھر ہوتو اس یہ کھرنیں ہے بیکا فی میں ہوئی ہوتو اس کی قیمت صدقہ کر د سے بشر طیکہ تو تھر ہوتو اس یہ کھرنیں ہے بیکا فی میں ہوئی ہوتو اس کی قیمت صدقہ کر د سے بشر طیکہ تو تھر ہوتو اس یہ کھرنیں ہے بیکا فی میں ہوئی ہوتو اس کی قیمت صدقہ کر د سے بشر طیکہ تو تھر ہوتو اس یہ کھرنیں ہے بیکا فی میں ہوئی ہوتو اس کی قیمت صدی کے دور اس میں کھرنیں ہے بیکا فی میں ہوئی ہوتو اس کی گھرنیں ہے بیکا فی میں ہے۔

اگر کوئی مسلمان یا ذمی داراتحرب میں امان لے کر داخل ہوا اور وہاں اس نے مال پایا پھرمسلمان لوگ اس دارالحرب پر غالب ہوئے تو اس مال کا تھم بھی ویسا ہی ہے جیسا کہ اس مخص کا ہے جو

دارالحرب مين مسلمان موا:

فتأوىٰ عالمگيرى..... جاد 🕥 کتاب السير

فصل: 🛈

در کیفیت قسمت

الشكرى (سواريا بياده) كے واسطے غنائم كى تقسيم:

بحرى جہاد والے كى بابت غنائم كا مسكد:

جو المستق بر (دریا بسند) میں سنتی پرسوار ہو کر قال کرتا ہے وہ دوسیام کامستی ہے اگر چہ کشتی میں محوز ہے پرسوار ہو کر قال نہیں کرسکتا ہے۔ یہ بحرالراکن میں ہے۔اگراس نے اپنا محوز اسی مخص کو ہبہ کر دیا اور اس کوسپر دکر دیا اور جس کو ہبہ کیا ہے وہ اس محوزے برسوار ہو کر دارالحرب میں بقصد قبال داخل ہوااوراس فشکر کے ساتھ اس محوثے کا ہبہ کرنے والا بھی ممیا پھراس نے اپنی بدے رجوع کر کے اپنا محوز الے لیا تو جس قدر خوائم قبل اس کے اپنی بدے رجوع کرنے کے عاصل ہوئے ہیں اس میں اس موجوب لد کا حصہ سوار کا لگا دیا جائے گا اور جس قد رغمتائم اس کے رجوع کر لینے کے بعد حاصل ہوئے ہیں ان عمل اس کا بہدِ ل کا حصدلگایا جائے گا اور ہبکرنے والاجس نے ہدے رجوع کرایا ہے جملہ غزائم عن اس کا حصہ بیدل کا لگایا جائے گا اور اگر اپنا محور ا دارالا سلام میں بطور بیج فاسد کے فروخت کیا اور اس کومشتری کے میروکر دیا جس کومشتری لفکر کے ساتھ دارالحرب میں لے ممیا اور محموڑ ایسجنے والابھی ان کے ساتھ داخل ہوا ہے پھراس نے بوجہ نتج فاسد ہونے کے اپنا تھوڑ اواپس کر لیا تو جو پچھے غزائم میں حاصل ہوں اس میں بائع کا حصہ پیدل کا نگایا جائے گاخواہ واپس کر کے لینے سے پہلے حاصل ہوئے ہوں یااس کے بعداورمشتر کی ان غنائم کے حصہ میں جووالیس کر لینے سے پہلے حاصل ہوئے ہیں سوار قرار دیا جائے گا اور جواس کے بعد حاصل ہوئے ہیں ان میں پیدل قرار دیاجائے گا۔ایک محض ابنا محوز ادارالحرب میں لے کیا تا کہ اس پرسوار ہوکر قال کرے چرکی نے کواہ قائم کر کے ابنا استحقاق ٹا بت کر کے اس کے ہاتھ سے میر کھوڑا لیالیا تو استحقاق ٹابت کر لینے والا جملہ خنائم میں پیدل قرار میں جائے گااور جس پر استحقاق ٹا بت کر کے لیا ہے وہ ان غنائم میں جوقبل واپس لینے کے حاصل ہوئی ہیں سوار قرار دیا جائے گا اور جواس کے بعد حاصل ہوئی ہیں ان میں پیدل مخبرا یا جائے گا دو مردول میں سے ایک کے پاس محوز اہے اور دوسرے کے پاس نچرہے پس دونوں نے باہم جے کرلی اور دونوں ان کو لے کر دارالحرب میں داخل ہوئے بھرایک نے اپنے خریدے ہوئے میں عیب یا کروا پس کر کے جو دیا تھا و وواپس كرلياتو فچرخريد نے والا جمله غنائم ميں بيدل ہوگا اور كھوڑ اخريد نے والا ان غنائم ميں جو قبل باہمی روئيج كے حاصيل ہوكى جيں سوار قرار ویا جائے گااور جو بعداس کے حاصل ہوئی ہیں ان میں پیدل قرار دیا جائے گا۔ اگرا پنا محوز ا داراتا سلام میں ایک فخص کے پاس جس کا اس پر قر ضدآتا ہے بعوض اس قر ضد کے رہن کر دیا مجررا ہن ومرتبن دونوں دارالحرب میں دافل ہوئے اور مرتبن ہے محوز انہمی اپنے ساتھ نے گیا تا کہ اس پر قبال کرے چررا بن نے مرتبن کواس کا قر ضدوارالحرب میں اداکر کے اس سے اپنا محور الے لیا تو رہن کرنے والا جملی غزائم میں جو فکے رہن سے پہلے یا بعد حاصل ہوئی میں پیدل قرار دیا جائے گا اور ای طرح مرتبن بھی جملہ غزائم عملی پیدل ہوگا اور اگراس نے اپنا کھوڑ اوار الحرب میں فروخت کرویا چردوسرا کھوڑ اخرید لیا تو ہواستھانا جیساسوار تھاویسائل رہے گا اور اگر کسی

ے درب بہاڑی تک کھائی کے درواز وکو کہتے ہیں ا۔ ع اس صورت ہی کہ دووقت داخل ہونے دارائحرب کے بیدل تھااورواضح ہو کہ سختی علیہ خنائم قبل استر دار کے حصہ موارکو تیا سا ظاہر مید تھا کہ صدقہ کرے ولین استحسانا صدقہ نہ کرے گافائم ماا۔ ع خنائم ننیمت کی جمع ہے اا۔

مسلمان نے کسی مسلمان و میرکا تھوڑ اقل کر دیا اور مالک فرس کو تیست دے دی اور اس نے لیے لی اور اس کے عوش دوسر اٹھوڑ انہ خریدا تو جوغنائم حاصل ہوئی ہیں ان میں اس کے واسطے سواروں کا حصد لگایا جائے گا۔ جس نے اپنا تھوڑا دارالحرب میں پاکراہ فروخت کیا تواس کے تھوڑ ہے کا حصد ساقط تہ ہوگا۔اگر غازی نے اپنا تھوڑ ادارالحرب میں درہموں کے عوض فروخت کردیا حالانک اس ہے پہلے غنائم حاصل ہو چکی ہیں پھراس نے دوسرا تھوڑ امستعار لیا یا جارہ پرلیا پھراور غنائم حاصل ہو تھیں تو جوغنائم بعد بھے کے حاصل ہوئی ہیں وہ ان میں پیدل قرار دیا جائے گا اور اجارہ لینے یا عاریت لینے والا ہجائے مشتری کے قرار نہ دیا جائے گا بخلاف اس کے اگراس نے دومرا تھوڑ اخریدلیا تو بنابرتھم استحسان کے وہ سوار ہی قرار یا ہے گا۔اگر کسی نے اپنا تھوڑ افرو خت کر دیا بھراس کو ووسرا محوز اببدکیا گیااوراس کومپر د کردیا ممیاتو و دسوار قراریائے گااس واسطے کہ جو چیز ببدکر دی گئی ہے و داپنی ذات ہے اس کی ملک میں آئمی پس و وہشل مشتری کے جوااوراگر پہلا گھوڑ ااس نے پاس باجار ہیا بعاریت ہوپس اس کے ہاتھ سے لیا گیا مجراس نے دومراخریداتو دوسرابجائے اوّل کے قائم ہوگا اوراگر پہلا با جارہ ہوا اور دوسراجھی بیا جارہ ہویا پہلا بعاریت ہوتو دوسراجھی بعاریت ہوتو بجائے اول کے قائم ہوگا اور اگراؤل باجارہ ہواور دوسر ابعاریت ہوتو دوسر ابجائے اول کے نہوگا اور اگراؤل عاریت ہوا اور دوسرابا جارہ ہوتو دوسرا بچائے اوّل کے قائم ہوگا پھر دارالحرب میں عاریت لینے والے نے اگر پہلا گھوڑ ااس کے ہاتھ سے واپس لئے جانے کے بعد دومرا گھوڑامستعار لیا تو بعد اس کے جوغزائم ہوں ان میں وہ سوار قرار دیئے جانے اور سوار و پ کے حصہ پانے کا بسبب قیام دوم کے مقام اوّل میں جب ہی مستحق ہوگا کہ جب دوسری عاریت والے کا کوئی اور کھوڑ اسوائے اس کھوڑ ہے کے بوجو اس نے عاریت ویا ہے اور اگر عاریت و ہندہ کا دوسرا محوز اسوائے اس کے نہ ہوتو جو غنائم اس کے بعد حاصل ہوں ان میں عاریت لينے والا سواروں كے حصد كامستحق ينه ہوكا يس عاريت وينے والا بسبب اينے اس كھوڑے كے سواروں كے حصد كامستحق ہوكا يس اكر عاریت لینے والابھی حصر سوار کامستحق ہوتو لازم آئے کہ دونوں میں ہے ہرائیک بسبب ایک بی محوزے کے ایک بی نینیمت میں ہے جھے کالل کا مستحق ہوااور بیرجا تزنییں ہے اورا گروار فا سلام میں اس نے ایک کھوڑ اخر پدااور ہنوز یا ہمی قبضہ واقع ندہوا ہماں تک کہ وہ دارالحرب میں داخل ہوا پھرمشتری نے اس تھوڑ ہے ہر قبضہ کیااور ثمن ادا کر دیا تو ہائع دمشتری دونوں پیدل قرار پائیس گےاوراگر تخمن میعا دی ہو یا فی الحال ادا کرینا تھہرا ہو کہ مشتری نے دارالحرب میں داخل ہونے ہے پہلے اس کو ادا کر دیا پھر دونوں دارالحرب می داخل ہوئے اورمشتری نے محوزے پر قبضہ کیا تو استحسانا مشتری سوار قرار دیا جائے گا۔ اگر دوآ دی ایک محوزے کو جوان کے درمیان شرکت میں ہے لے کر دارالحرب میں بدین قصد داخل ہوئے کہ مھی اس پرسوار ہوکر میقال کرے اور مھی وہ تو بید دونوں پیدلوں میں شار ہوں نے اور اس طرح اگر دو محوڑے لے کر داخل ہوئے اور دونوں میں سے ہر ایک محوڑ اوونوں کے درمیان نصفا نصف مشترک ہے تو بھی وہ دونوں پیدلوں میں شار ہیں لیکن اگر دونوں میں ہے ایک نے دوسرے کواپنا حصدا جارہ پر دے دیایا تبل اس کے کہ وہ دارالحرب میں داخل ہوں تو اس صورت میں اجارہ لینے والاسوار ہوگا اورا گر دونوں نے باہم بخوشی خاطریة قرار دیا کہ ہرایک دونوں مکھوڑوں میں ہے جس محوڑے پر جا ہے سوار ہوتو دیکھا جائے کداگر دارالحرب میں داخل ہونے سے پہلے دونوں میں ایس رضا مندی باہمی ہوگئی ہے تو دونوں سوار ہوں نے اور اگر دارالحرب میں داخل ہوئے کے بعد ایلا کیا ہے تو دونوں پیدل ہوں گے۔ بعصد قال اس طرح سواری لینے کے بڑارے پر دونوں میں ہے کسی پر جرنہ کیا جائے گا ہاں اگریہ بڑارہ نہ بعصد قال ہوتو بنا برتولِ امام محمدٌ کے اور یہی قول امام ابو یوسف کا ہے دونوں اس پر مجبور کئے جائمیں گے اور بنابرقول امام اعظم ہے مجبور نہیں کئے جائمیں مے کیکن اگر دونوں اپنی خوشی خاطر ہے اس پر راضی ہوئے تو قاضی اس کونا فذکر دے گا۔ بیمحیط میں ہے۔

ملوک کے واسطے تھے درگایا جائے گا اور شورت کے واسطے اور خطف کے واسطے اور ذائی کے واسطے لیکن پر وائے امام اسلمین ان کورض برب ہی و یا جائے گا کہ جب اس نے قال کیا ہوا ورخورت اگر مریضوں کی پر وا خت کرتی ہوا ورخورت اگر مریضوں کی پر وا خت کرتی ہوا ورخور کی ہدا وات کرتی ہوتو اس کورض و یا جائے گا اور ذی کو جب بی رضح و یا جائے گا کہ جب اس نے قال کیا یا راہ بتائی و قال نہ کیا لیکن واضح رہ جہ جب اس نے قال کیا یا راہ بتائی وقال نہ کیا لیکن واضح رہ جب ہی ہوتو اس کورض و یا جائے گا اور ذی کو جب بی ماضح و یا جائے گا کہ جب اس نے قال کیا یا راہ بتائی و قال نہ کیا لیکن واضح رہ جب اس نے قال کیا تو اس کورض اس تھر رہ بے اور مطلق مرابق جو تھے سے بار ہوئی ہوتو اس کو ہم سے زیادہ بھی و یا جائے گا ہے فالیہ اس کے اور طفل مرابق جو قریب بد بلو ہے گئین اگر راہ بتائی کہ جس میں منفحت عظیم ہے تو اس کو ہم سے ذیا تو ان کورض و یا جائے گا ہے فالیہ اللیمیان میں ہے۔ پانچوں خوا می کہ واضح و یا جائے گا ہے فالیہ اللیمیان میں ہے۔ پانچوں سے بھر واضح رہ کے کہ مار سے زو کہ کہ میں ہے ایک کا ہے فالیمیان میں ہوگا اور ایک حصہ جوا ما المسلمین نے فتا تم میں ہے بانچوں کے کہ فقر انے و وی القربی انجیں میں واضل ہوں کے واسطے ہوگا اور ایک حصہ بین السبیل کے لئے کہ فقر انے و وی القربی انجیں میں واضل ہوں کے واسطے ہوگا اور ایک حصہ بین السبیل کے لئے کہ فقر انے و وی القربی انجیں میں واضل ہوں کے واسطے ہوگا وراک ہو تھے کی واسطے ہی وار کیا گئی انجا میں گئی ہو کا اور وہ نوگی اور کیا گئی ہی ہی ہوگا کا حسہ بین ان کہ کہ تیم کا افتحال کا میں جو کی ایت میں ہیں ہوگا کی کہ میں اور میں ہو ہوگیا اور میں وہ شے ہے کہ جو آخضرت نگا تھی ہوگا ہوگی ہے کہ جو آخضرت نگا تھی ہیں۔ جس سے مش زرہ یا تھوار یا با نمی کی و فات کے ساقط ہوگیا اور میں وہ شے ہے کہ جو آخضرت نگا تھی ہوئی ہیں۔ جس سے مش زرہ یا تھوار یا با نمی کی و فات کے ساقط ہوگیا اور میں ہو ۔

اگرامام نے غنائم کولٹنگریوں کے درمیان تقلیم کر دیا اور ہرایک نے اپنے اپنے حصہ پر قبضہ کرلیا اور

ا ہے گھروں میں متفرق ہو گئے پھرایک مخص آیا:

اگر پانچوال حصدان تینوں اصناف ذکورہ میں ہے ایک بی صنف کے صرف میں کردیاتہ بھی ہمار ہے زویک رواہے۔ یہ فناوی فان میں ہے۔ اگر امام نے خاتم کو مسلمانوں کے درمیان تقیم کردیا اور غنائم رقتی و متاع وغیرہ تھی ہیں امام نے بعضوں کو رقتی بانٹ میں دیئے اور بعضوں کو درہم یا دینارو یے اور بعضوں کو گھوڑے یا بعضوں کو رقم یا نینارو یے اور بعضوں کو گھوڑے یا بعضوں کو رقم یا دینارو یے اور بعضوں کو گھوڑے یا بعضیار دیئے مگر سوارو بیادہ میں سے ہرایک کو اس کا حصد جو شرعی مقرر ہے دیا تو یہ جائز ہے خواہ برضا مندی غائمین ہویا بغیر رضا مندی غائمین اور خواہ اس طرح تقیم دارالحرب میں کی ہویا وارالاسلام میں۔ اگر امام نے غنائم کو تقیم کیا اور ہر حق دار نے اپنا حق مندی غائمین اور خواہ اس طرح تقیم میں ایک باندی آئی اور اٹل لشکر اپنے اپنے گھروں میں متفرق ہوکر چلے مجے پھر جو باندی اس مختص کے حصد میں آئی ہے اس نے دعویٰ کیا کہ میں آزادہ باندی اٹل ذمہ میں ہوں جھے کو مشرک لوگ قید کرکے لے گئے تھا اور اس میں متفرق ہوکر کوگ قید کرکے لے گئے تھا اور اس میں متفرق ہوکر کوگ قید کرکے لے گئے تھا اور اس میں متفرق ہوکر کوگ قید کرکے لے گئے تھا اور اس میں میں باندی آئی اور اپنی کی تو امام اس کے آزادہ ہونے کی اور استحسانا جب وہ چیز جو استحقاق میں جاتی ہونے کا تھم دے دیا تو آیا تقیم ٹوٹ جائے گی یائیں ہیں بنا ہر قیاس کے ٹوٹ جائے گی اور استحسانا جب وہ چیز جو استحقاق میں جاتی ہونے کا تھم دے دیا تو آیا تقیم ٹوٹ جائے گی یائیس ہیں بنا ہر قیاس کے ٹوٹ جائے گی اور استحسانا جب وہ چیز جو استحقاق میں جائی

ع رضح عطیہ لیل بعنی ندکور ولو کوں کو مال نئیمت ہے امام اسلمین بطور عطیہ کے تھوڑ اسامال دے گااور وہ عابدین کی طرح تقلیم میں شریک ندیے جا کمیں کے۔ ۱۲۔ ع خلیف التقل ۱۲۔

ر بى بى تىلىل بومشلا اىك بائدى يا دو بائديال ياتين بانديال بول اور ابل كشكراي اين كمرول ميل متغرق بوشح بول توتقسيم نه نونے کی۔اگراہل فشکراہے اپنے تکمروں میں متفرق نہ ہوئے ہوں یامتفرق ہوئے ہوں تکر جو چیز استحقاق میں جاتی رہی ہے وہ کثیر ہوبس اگر تین ہے زیادہ باندی ہوں مثلاً قیاسا واستحسا ناتقتیم ٹوٹ جائے گی اور علی بذا اگر امام نے عنائم کولٹکریوں کے درمیان تقتیم کر دیا اور ہرایک نے اپنے اپنے حصہ پر قبضہ کرلیا اور اپنے گھروں میں متفرق ہو تھئے پھرایک مخف آیا اور اس نے دعویٰ کیا کہ میں نے واقعہ قبال میں ان لوگوں میں موجود تھا اور اس پر دو گوؤہ قائم کئے اور اس کے واسطے اس امر کا تھم و سے دیا حمیا تو قبا ساتھ تیم ٹوٹ جائے گی اور استحسانان ٹوئے گی اور اس کو بیت المال ہے اس کے حصر کی قیمت دے دی جائے گی اور درصور تیکہ وہ چیز استحقاق میں جاتی رہی ہے کثیر ہواور تقتیم ٹوننے کا تھم ویا حمیا تو پھراس کے بعدروایات مختلف ہیں بعض میں ندکور ہے کہ جس کے حصہ میں ایسا استحقاق فابت ہوا ہے! مام اس سے کیے گا کہ الل فشکر میں سے جس پر تھے کوقد رت حاصل ہواس کو یہاں لے آ اور بعض میں ذکور ہے کہ اہام خودان کے جمع کرنے کامتولی ہوگا اور اہام نے دونوں باتوں میں ہے جوافقیار کی وہ جائز ہے پھراس کے بعد ننیمت کودیکھے کا پس اگر مال نئیست عروض یا کملی یا وزنی اصاف مختلفه میں ہے ہوتو امام اس مختص کوجس کے حصہ میں استحقاق پریدا ہوا ہے تھم دے گا کہ جن لشکریوں پر جھے کوقدرت حاصل ہوئی ہے یعنی تھے ال مجھے ہیں ان سے جوان کے پایں حصہ ہے اس میں سے جتنا تیرانخصوص حدیث ہے وہ لے لے بدیں حساب کداگر تما مالشکر پر جو پچھاس کے پاس اس کا حصہ ہے تقلیم کیا جائے تو ہرا یک کو جو پچھ پہنچے وہی تيراحق اس من سے ہاس قدران من سے ہرايك كے حصدے لے لے كويا جواس كے ہاتھ من (ان عن سے برايك كے ہاتھ من) م وجود ہے اس کے ساتھ مال ننیست کھھ اور تھا ہی نہیں اور اگر تمام مال ننیست کیلی یاوزنی چیز ہوں اور ایک ہی صنف کی ہوں تو جس مخف پرو و قاور ہواہے جو بچھاس کے ہاتھ میں ہے اس سے نصف لے لے گا۔امام محمدٌ نے قرمایا کرا گرمسلمانوں نے غنائم حاصل کے اور ان غنائم میں ایک معحف ہے جس میں یہود یا نصاری کی کتابوں میں سے پچھ ہے کہ بیٹیں معلوم ہوتا ہے کہ بیتوریت ہے یا زبورے یا انجیل ہے یا کوئی کفر کی چیز ہے تو امام کو نہ جا ہے کہ اس کومسلمانوں پر تقسیم کرے اور میر بھی نہ جا ہے کہ اس کو آگ ہے جلائے اور جب کہ اس کا جلانا مکروہ مخبر اتو اس کے بعد دیکھے کہ اگر اس کے ورق کے واسطے پچھے قیت ہواور بعد محوکرنے کے اور وموذ النے كاس سے انتفاع حاصل كيا جاسكتا ہے مثلا و باغت كى بوئى كمال پراكھا بوا بوياس كےمثل بوتو امام اس تحرير كوكوكر كے ان اوراق کوغنیمت میں داخل کر دے اور اگر اس کے درق کی پھھ قیت نہ ہواور بعد محوکرئے کے اس سے انتفاع حاصل نہیں کیا جا سكتا ہے مثلاً كاغذ پر لكھا ہوا موتو اس كود حوذ الے اور آيا بيكر سكتا ہے كہ بدوں محو كيے اى طرح اس كو فن كردے بس اگر ايسا مقام ہوكہ و بال اس تک کا فروں کا ہاتھ پہنچے کا وہم نہ ہوتو وٹن کر دے اور اگر ایسامقام ہو کہ و بال اس تک کا فروں کا ہاتھ تنتیخے کا وہم ہوتو وٹن نہ کرے۔اگرامام نے کسی مسلمان کے ہاتھ اس کے فرو خت کرنے کا ارادہ کیا ہیں اگر و چخص جوخرید نا جا ہتا ہے بلحا ظائل کے حال ے اس کی طرف ہے بیخوف ہوکہ مال سے لا کی ہے وہ اس کتاب کومشرکوں کے ہاتھ فرو خت کرد سے گا تو اس کے ہاتھ فرو خت کرتا کرد و ہے اور اگر بیخف معتدعلیہ ہواورمعلوم ہو کہ و ومشرکوں کے ہاتھ نہیں فروخت کرے گاتو اس کے ہاتھ فروخت کرنے می مضا نقة نہیں ہےاور ہمارے مشائخ نے فر مایا کہ کلام کی بتابوں کے فروخت کرنے میں بھی ای تفصیل ہے تھم ہے کہ جو مخص اس کو خریدنا جا ہتا ہے آگر اس کے حال ہے بیخوف ہو کہ بیگر ای میں ڈالے گااور فتنہ ظاہر ہو گا تو امام کواس کے ہاتھ قروخت کرنا مکر دہ ے اور اگر و ومعند علیہ ہو کہ اس پر گمراہ کرنے اور فتنہ کا خوف نہ ہوتو اس کے ہاتھ فرو خت کرنے میں مضا نقہ بیس ہے۔

ا خواہ دوای کی ذات کے لیے ہویا دوسروں کے لیے بہرطور پر جس تخص کی ذات سے ایسااخمال ہو کدوہ اپنے لیے یا دوسروں کے لیے ہا حث گمرائ فتنہ ہوگا تواس کے ہاتھ نے فروفت کرے تاا۔

(فتاویٰ علمگیری..... باد () کارگزار ۲۷۱ کارگزار کتاب السیر

ایس چیزیں غنیمت میں آئی ہیں جن کی قیمت ہے جیسے شکاری کتا ودیگر جانور پرندے تعلیم یا فته مثل باز وشکرہ وغیرہ کے تومثل اوراموال کے بیہ مال بھی غنیمت ہیں:

اکر مسلمانوں نے مال نتیمت میں ونے یا جاندی کی تھنی جس میں صلیب وتما ٹیل پڑے ہیں پائی تو قبل تقییم غنائم کے اس کا شکتہ کرو بنا مستحب ہے اور اگر کس مسلمان کے ہاتھ ان ڈالے میں مضا گفتہ ٹیس ہے اور اگر اس پر اعتماد شہو بیکہ ٹوف ہوکہ شاید کروں کے ہاتھ فرو فت کرد ہے گا تو اس کے ہاتھ فرق ڈالنے میں مضا گفتہ ٹیس ہے اور اگر اس پر اعتماد شہو بیکہ ٹوف ہوکہ شاید مشرکوں کے ہاتھ فرو فت کرنا چا ہاتو ہی مضا گفتہ ٹیس ہے اور جوالی چزین غیست میں آئی ہیں جن اور شکد دار در رہم وہ بنار پر صلیب یا تما ٹیس ہوں اور شکتہ کرنے ہے پہلے ان کا تقییم کرنا یا گستہ کرنا چا ہاتو ہی مضا گفتہ ٹیس ہے اور جوالی چزین غیست میں آئی ہیں جن کی شکتہ کرنے ہے ہاتھ تھی گرنا چا ہاتو ہی مضا گفتہ ٹیس ہے اور جوالی چزین غیست میں آئی ہیں جن کی قبت ہے کہ درمیان تقیم کے جا تھی تھی ہوئے گئار وسونے چا ندی وغیرہ کی کا غیس اور گڑے ہوئے ترانہ جو بچھ حاصل کے درمیان تقیم کردیا جائے گا اور محمل انوں نے جو بچھ نکار وسونے چا ندی وغیرہ کی کا غیس اور گڑے اس مصد نکال کر ہائی غالمین کے درمیان تقیم کردیا جائے گا اور محملیانوں نے ہو بی تو رائی سب جانور شکار جو کھانے جاتے ہیں اور شکار کرنا کروہ ہاتے ہیں ان کا تھم شکل کردیا جائے ہیں ان کا تھم شکل کردیا جائے گا اور محملیانوں نے ایس گھوڑ اپلیا جس پر بیلکھا ہے کہ بیدائد تعالی کی راہ میں وقف ہو ہو ہواں مطرح وقف کیا ہو جو ہو ہوں کی تین کس نے اس کواس طرح وقف کیا ہے وہ مسلمانوں کے دور میں مسلمانوں کے دیس مسلمانوں کے دور مسلمانوں کے دور مسلمانوں کے دور ہوں کیا جائے گا اور نقطوں کے استحد اس مسلمانوں کے دور وہ مسلمانوں کی بین کیا جائے گا اور نقطہ ہوگا ہیں اس کے ساتھ دوری کیا جائے گا جواد نقطوں کے ساتھ کیا جائے گا جواد نقطوں کے ساتھ کیا جائے گا جواد نقطوں کے ساتھ کیا جائے گا اور نقطہ ہوگا کی اس کے ساتھ دوری کیا جائے گا جواد نقطوں کے ساتھ کیا جائے گا جواد نقطوں کے ساتھ کیا جائے گا اور نقطہ ہوگا کیا جائے گا جواد نقطوں کے ساتھ کیا جائے گا جواد نقطوں کے ساتھ کیا جائے ہوئی کیا جائے گا جواد نقطوں کے ساتھ کیا جائے گا ہوئی تھوں کے ساتھ کیا جائے گا اور نقطہ ہوگا گیا ہوئی کیا جائے گا جواد نقطوں کے ساتھ کیا جائے گا ہوئی کیا جائے گا کو راد جائے گا اور نقطہ ہوگا کیا جائے گا کیا جائے گا اور نقطہ کیا جائے گا کیا جائے گا کیا جائے گا کیا گیا گیا گا کو نقطہ کیا

اگرائی جگہ پایا گیا کہ فالب وہاں مشرک ہیں یا قریب مشرکین کے ہوت وہ اہل جرب کا قرار دیا جائے گا اور فنیمت میں شار ہوگا ہیں اس کے ساتھ وہ وہ اس کے ساتھ ہوتا ہا اور اگر مسلمانوں نے اس کوشرکوں سے لیا اور سلمانوں کے ایک قوم نے گوائی دی کہ یہ لینکر اسلام کے محود وں ہیں ہے ہا اور امام غنائم کو تشیم کرچکا ہے یا اس محود نے کوفر و خت کرچکا ہا اور نہیں فرو خت کیا ہے اور ایا م غنائم کو تشیم کرچکا اور نہیں فرو خت کیا ہے اور ریم محود اجس کے قضد ہیں تھا وہ حاضر ہوا تو وہ اس محود نے کو مفت لے لے گا خواہ با ہوز کیس نے یا جد تشیم کے بائے یا بعد تشیم کے اور اس کا تھم وہ بی ہوگا جو مدیر وام ولد کے تق میں ہے۔ امام ابو یوسف وامام محد کا قول ہے بیچیط میں ہے۔ اگر مسلمانوں نے فالم محد کا قول ہے بیچیط میں ہے۔ اگر مسلمانوں نے فالم محد کا اور اس کو اور اس کو اور اس کو اور اس کے خالیہ ہوکر دشمنوں سے بیاں تک کہ دشمن ان پر غالب آیا اور انہوں نے مسلمانوں کو اور اس کے دور وہ روس الکر احراز کر لیا ہو پھر ایسا واقع ہوا تو دوسروں کے واسطے ہوگی پہلوں کے واسطے نہ ہوگی اور اگر پہلوں نے اس کو دار الاسلام میں لاکر احراز کر لیا ہو پھر ایسا واقع ہوا تو دوسروں پر واجب ہوگا کہ بیاموال فنیمت پہلوں کو واپس کر ویں اور جب امام نے یا نجواں حصد نکال کر باتی چار باتی جو ار باتی کو اور انہوں کو ویں اور جب امام نے یا نجواں حصد نکال کر باتی چار بانچوں کو وسلام کے یا نور وہ بس کے واسطے ہوگا کہ بیاموال فنیمت پہلوں کو واپس کر ویں اور جب امام نے یا نجواں حصد نکال کر باتی چار باتی چار ہو کہ کو در مراوں پر واجب ہوگا کہ بیاموال فنیمت پہلوں کو واپس کر ویں اور جب امام نے یا نجواں حصد نکال کر باتی چار باتھ کے یں حصد لشکر کو کو در اس کے دور سے کو در سے کھور کے در سے دور سے کہ کور دور سے کور در جب امام نے یا نجواں حصد نکال کر باتی چار ہو کہ کی در میں دور جب امام نے یا نجواں حصد نکال کر باتی چار باتھ کی دور سے کور در سے دور سے کی در سے کور در سے کر در سے دور سے کی دور سے کور در سے دور سے کر در سے کور در سے کر در سے در سے کر در سے

ا مسلیب بمعنی چلیها جوشکل سولی نی بوتی ہے اور انساری اس کی پرسٹش کرتے ہیں۔ تما قبل جمع تمثیل بمعنی مورت خواود وانسان کی ہویا کسی دیگر جا ندار کی بھیسا کر بہنتے ہیں ا۔ جیسے اکثر ہند ہو کوسالہ ومباد ہوو فیر وکی بنوا کرمکا نوں بیس رکھتے اور تیر گا گلے میں کنٹھی میں ڈال کر پہنتے ہیں ا۔

⁽۱) موتى وغيروال الله تماثل (فركر) تشال كى جمع (١) تصويرين مورتس (٢) فرمان شاى (فيروز اللفات) (مأفظ)

فتاویٰ عالمگیری..... جادی کی کی (۳۷۲ کی کاب السیر

وے و ساور پانچواں حصداس کے باس تلف ہوگیا تو اہل تشکر کے ہاتھ میں جو پچھ ہے و وان کومسلم رہے گا اوراس طرح اگرائ پانچواں حصد نکال کراس کے مستحقین کو دیا اور ہاتی جار پانچویں جصےاس کے ہاتھ میں تلف ہو سکے تو یانچواں حصدا ہے مستحقین کومسلم رہے گا۔اگرامام نے پچونمنیمت نظر میں ہے بعض کے باس دو بیت رکھی قبل اس کے کداموال غنائم تقسیم ہوں اوراس نے بیان ندکیا جو پچھاس نے کیا ہے یہاں تک کدمر گیا تو وہ پچھ ضامن ندہوگا یہ قبادی قاضی خان میں ہے۔

ا گرایس جماعت نے جن کوتو ت ومنعت حاصل ہے دارالحرب میں داخل ہو کرغنیمت حاصل کی:

ا مام محدٌ نے سیر کبیر میں فر مایا کہ اگر ایک یا دو تمن مسلمانوں یا اس قدرمسلمان یا ذمی جن کوقوت منعت کے حاصل نہیں ہے بدوں اجازت امام کے دارالحرب میں داخل ہوئے اور وہاں انہوں نے غنائم حاصل کیے اور اس کو دارالاسلام میں نکال لائے تو سے سب انہیں کے واسطے ہوگا اس میں ہے یانچواں حصہ عنہیں نکالا جائے گا اور اگر امام نے ایسے داخل ہونے والے کواجازت دی ہو تو جو پچھ حاصل کریں ہیں سے یا نچواں حصہ نکال لیا جائے گا اور جو باتی رہے وہ مثل سہام غنائم کے ان بیل تنسیم ہوگا یہ غاید البیان میں ہے اور اگر ایس جماعت نے جن کوتوت ومنعت حاصل ہے دار الحرب میں داخل ہو کر تنبیت حاصل کی تو اس میں یا نجواں حصہ ہے کہ امام لے لے گا اگر چہ امام نے ان کو اجازت نہ دی ہو ریہ ہدا یہ میں ہے۔ امام ابواکس کرفی نے فرمایا کہ اگر دارالحراب میں دوفریق آپس میں متفق ہوئے ایک و وفریق ہے کہ امام کی اجازت سے داخل ہوا ہے اور دوسر ابغیر اجازت کیا ہے حالانکہ باوجودان کے اجماع سے بھی ان کوتوت معت حاصل نیس ہے۔ پھرانہوں نے پچھنیمت حاصل کی تو جو پچھا بسے لوگوں کوملا ہے جس کوامام نے اجازت وی ہے اس میں سے پانچواں حصد تکال کر باتی انہیں کے درمیان تقییم ہوگا کداس میں دوسرے فریق والنظر كتنبيل كريكتے بيں اور جو كچھا بسے لوگوں نے بايا ہے جن كواجازت حاصل نتھى تو ان ميں سے ہرايك نے جو پچھ يايا ہے و واس کا ہے کہ اس میں اس کے ساتھیوں میں سے کوئی اور دوسرے فریق میں سے کوئی شرکت نہیں کرسکتا ہے اور اگر قریق اجازت یافتہ وغیرہ اُجازت یافتہ دونوں ایک چیز کے لینے میں شریک ہوئے تو وہ ان میں لینے والوں کی تعداد پرتقسیم ہوگی بھرجس قدر اجازت یافتد لینے والوں کے حصد میں آئی ہے اس میں سے یا تجوال حصد لے کر ہاتی انہیں میں بحساب سہام ننیمت کے تقسیم کردی جائے کی چنا نچاس فریق کےسب لوگ لینے والے اور غیر لینے والے اس میں سے حصر رسیدیا تیں مے اور جو بچھاس فریق کے حصہ میں ہے جواجازت یافتہ نہیں ہیں وہ ان کے لینے والوں کے درمیان انہیں کی تعداد پر تقتیم ہوگی اوراس فریق میں جو مخص لینے میں شریک نہ تھا اس کو پچھے نہ ملے گا اور اس میں ہے پانچواں حصہ بھی نہیں ہے۔اگر فریق اجازت یا فتہ وغیراجازت یا فتہ وونوں مجتمع ہو مجئے کہ ان کے اجتماع سے ان کوقوت منعت حاصل ہو گئی تو ایک جماعت نے جو پھی فنیمت حاصل کی و وان سب کے درمیان بعد پانچواں حصہ نکالنے کے بہ حساب سہام غنیمت کے تقتیم ہوگی اور اس طرح ہر گروہ نے قبل اکٹھا ہونے کے بیابعد اکٹھا ہونے کے جو سی حاصل کیا ہے دونوں کا تھم بکساں ہے چنانچداس میں سے پانچوال حصد نکال لیاجائے گااور باتی ان سب کے درمیان بحساب سہام غنیمت کے تعلیم ہوگا اور اگر وہ جماعت جو باجازت امام داخل ہوئی ہے اس کوتوت معدت حاصل ہے اور انہوں نے غنائم حاصل کیے پھرا سے ایک یا دوآ دی جن کومنعت نہیں حاصل ہے بغیرا جازت امام کے دارالحرب میں چوروں کی طرح واخل ہوئے اورلشکر نذکور کے غزائم حاصل کرنے کے بعد ان سے ل محتے پھراس کے بعد انہوں نے غزائم حاصل کیے اور ایک دو جوبطور چذروں

ے تعنی مقابلہ کرنے والوں کودور کر عمیں اور ہے۔ اس نیے کہ انہوں نے یاوجود قوت دست نہونے کے بغیرا جازت امام کے اس طریقہ سے مال حاصل کیا تو وہ انہیں کاحق ہوگاہاں اگر امام کی اجازت سے یا توت وسعت کے ساتھ ہوتے تو یا نجواں حصد نکالا جانا اور

کے داخل ہوئے ہیں انہوں نے بھی نظر کے ملنے ہے پہلے نئیمت حاصل کی اور اس کے بعد بھی حاصل کی تو اُن سب نے جو پچھ حاصل کیا ہے اس میں سے پانچے ال حصد نگالا جائے گا اور ہاتی ان کے درمیان بحساب سہام نئیمت کے تقسیم ہوگالیکن جو نئیمت ان دو کے ملتے سے پہلے اہل نظکر نے حاصل کی ہے اس میں اہل نظئر کے ساتھ یہ ایک دوآ دمی جو بطور چوروں کے داخل ہوئے ہیں شریک نہ ہوں گے مگر یہ ایک دو جو بطور چور کے داخل ہوئے ہیں انہوں نے جو پچھ حاصل کیا ہے اس میں اہل نظکر شریک ہوں مگے یہ سراج وہاج میں ہے۔

اگراہ م نے خاتم کو تھیے کردیا اور ہر حقد ارکواس کا حق دے دیا اور فیست میں سے پکھ خفیف باتی رہا کہ بسبب کو سائلر
اور قلت اُس چیز کے تقدیم نیس بن براتی ہے تو اہام اسلمین اس کوسیا کین برصد قد کر و سے اور اگر اہل فکر میں سے ایک قوم امیر فکلر کے
کی وقت حاجت ویخی کے واسطے بیت المال میں داخل کیا تو اس کو یہ بھی اختیار ہے اور اگر اہل فکر میں سے ایک قوم امیر فکلر کے
پاس آئی اور انہوں نے کہا کہ مارے گھر دور ہیں ہم یہاں زیاد و نہیں تھہر سے نہاں میان کے اس سے ہارے تن ہم کو تخینہ وائد از سے
و در دیجئے اور تم پرکوئی گنا و نہیں ہے تم ہماری طرف سے صلت میں ہوئی امیر فکٹر نے ان کو اس انداز سے دیویا اور وہ چلے گئے
پھر جب باتیوں کو اس انداز سے ان کا حصر دیا تو جولوگ چلے تھے ان کے حصد سے باتیوں کا حصد ذیادہ پڑاتو امیر السلمین اس کو
صدفہ نہ کر سے گا باکہ ایک سال اس کور کھ چھوڑ نے گا اور ان مسلمانوں کو تبر کر سے گا اور یہ بقیہ مال بسبب ان کے قول کے کہ تم طلت
میں ہواس امیر کا نمیس ہوجائے گا اور اگر امیر نے یہ مال صدفہ کر دیا پھرائی کے حقد ارآ نے تو ان کو اختیار ہوگا کہ اس کے مال سے
اپنا حق تا وہ ان لیس اور امیر اس خوان کو بیت المال سے نہ لے کہ اور نہیں میں سے لیے تکو کے ایک تھم امام السلمین سے حق میں اور امیر اس خوان کو بیت المال سے نہ اس اور امیر اس خوان کو بیت المال سے نہ نہ اور امیر اس کو اور ان کو بیت المال سے نہ کو کہ اور اس کے بقی کو مدفہ کر دیا جو کی اور اس کی طب سے اس کی کا تا وان لیس اور بیتا وان اس اس کی میں میں سے اس کی کا تا وان لیس اور بیتا وان اس اس کی مال سے بوگا کہ اس کی حاجمت کے پھر جب اس کو تو بیات کی کا خوت کے پھر جب اس کے تو درانہوں نے صدفہ کی اجازت شددی تو امام ان کو مالہائے فقر اوسا کمین میں سے اس قد روے گا۔

صاحب مقاسم كوريا ختيار نبيل كرزيا دتى كوصدقه كري:

مشائ نے ذکر کیا کہ اس مقام پر تین نظر مردار ہیں اوّل امام اکبردوئم امیر اشکرسوئم صاحب مقام بینی وہ فضی کہ جس کو تقسیم غنائم کا کام ہروکر دیا گیا ہے پس صاحب مقاسم کو بیا فقیار ہی کہ ذیا دتی کوصد قد کرد ہے اور امیر افشکر کو بیا فقیار ہے کہ ذیا دتی کوصد قد کرد ہے دے اور امام اکبر کو بیا فقیار ہے کہ ذیا دتی کوصد قد کر دے مربیا فقیار ہیں ہے کہ بیت المال فقر او مساکیوں پر فقیر و مسکینوں کو قر ضد دے دے اور اگر ایک افشکر فظیم نے غنائم حاصل کیے ہے کہ ذیا دتی کوصد قد کرے اور چاہے بیت المال مساکیوں پر مسکینوں کو قر ضد دے دے اور اگر ایک افشکر فظیم نے غنائم حاصل کیے اور اس کو دار الاسلام میں نکال لائے اور وہ تقسیم نہیں کے مسلے بہاں تک کہ لوگ متفرق ہوکر اپنے اپنے گھر چلے مسے اور ان کے محمد دے دے گا اور غاہوں کے محمد دے دے گا اور غاہوں کے صدر کے بیوں کا پید معلوم نہیں ہے مگر بعض اس افشکر میں ہے رہ محمد قد کردے گا اور اگر غنائم میں ہے کہ فض نے کوئی حصر دے گا اور کوئی طالب حاضر نہ ہو اتو ان کوصد قد کردے گا اور اگر غنائم میں ہے کی فض نے کوئی

فتأویٰ عالمیگیری...... جلد@ کینیکری شدویٰ عالمیگیری...... جلد@ کتاب السیر

چزیطور غلول کے لیا اوراس کو شدا یا یہاں تک کہ غنائم تقسیم کردی کی اور ستھان غنائم متفرق ہو گئے پھراس کو لا یا تو اہام کوروا ہے کہ اس کے قول کی تقدد بی کر ہے اور اس سے لے کراس میں سے پانچواں حصہ نکال کرفقیروں و مسکینوں کو و ہے د ہے اور باتی کورکھ چھوڑ ہے یہاں تک کہ اس کے مستحقین حاضر آئیں اور جب اس کے مستحقون کے آئے ہے تا امید ہوجائے تو اس کو صد قد کر د ہے اور یہ بھی روا ہے کہ اس کے قول کی تکفریب کر ہے او جو پھی لا یا ہے اس میں سے پانچواں حصہ اس سے لے اور باتی چار پانچویں اور یہ بھی روا ہے کہ اس کے قول کی تکفریب کر ہے اور جو پھی لا یا ہے اس میں سے پانچواں حصہ اس سے لیے اور باتی چار پانچویں خوداں فعل سے قوب کی تو اس کے پاس شدایا بلکہ اس نے خوداں فعل سے تو بہ کی تو اس کو رکھ چھوڑ و سے اس وقت تک کہ اس کے ستحق کے آئے کی امیدر کھتا ہواور جب اس کی ہے امید منقطع ہوجائے تو اس کے صدف کی اجاز سے نہ دی تو ہے مامن ہوگا کہ اگر مستحق نے اس کے صدف کی اجاز سے نہ دی تو ہے مامن ہوگا کہ اگر مستحق نے اس کے صدف کی اجاز سے نہ دی تو ہے مامن ہوگا کہ اگر مستحق نے اس کے صدف کی اجاز سے نہ دی تو ہے مامن ہوگا کہ اگر مستحق نے اس کے صدف کی اجاز سے نہ دی تو ہے مامن ہوگا کہ اگر مستحق نے اس کے صدف کی اجاز سے نہ دی تو ہے مامن ہوگا کہ اگر مستحق نے اس کے صدف کی اجاز سے نہ میں میں اس میں دھر اس کی معرف کی تو ہے میں اس میں میں اس کی ہوگا کہ اگر مستحق نے اس کے صدف کی اجاز سے نہ دی تو ہے میں میں اس کی میں اس کی سے کہ امام کو د سے کی امام کو د سے کو د سے کو اس کو د سے کہ کو د سے کہ کو اس کو د سے کہ کو د سے کو د سے کہ کو د سے کہ کو د سے کہ کو د سے کو د سے کو د سے کو د سے کو د کو کو د سے کو د کو د سے کو د کو د کو د کے کو د کو کو د سے کو د کو د سے کو د کو کو کو د کو د

فصل: 🕝

سحفیل کے بیان میں

ام مجر نے فرمایا کہ قاتل اسباب مقتول کا بنفس انقتل مستحق نہیں ہوتا ہے تاوقت کدامام پہلے قبل کرنے ہے اس کے واسط تعفیل نہ کرے یعنی یوں کہد دے کہ جس مجاہد نے کسی کا فرکونل کیا تو اس کا اسباب اس قاتل کا ہے اور یہ ہمارے سب علاء کا نہ ہب

ے ال نغیمت میں شے کے چرا لینے کوظول ہو لئے ہیں اور سے امیر الشکر مجاہدین لٹکر سے لڑائی پر جاتے وقت ہوں کیے کدوشمن کا مال جو پر کوجس کے ہاتھ اس لڑھائی اللہ ہو کہ اور سے اس کے کہ وشمن کا مال جو پر کوجس کے ہاتھ اس اللہ میں آئے وہ اس کا ہے اور

ہا اور اگر پانچواں حصہ نکال لینے کے بعد تحفیل کی بائیلو رکہ امام نے سربید وانہ کیا اور ان سے کہا کہ جو پچھتم حاصل کرواس میں سے بعد پانچواں حصہ نکال لینے کے تبہارے واسطے تبائی یا چوتھائی ہے پھر باتی میں تم لوگ نشکر کے شریک ہوتو یہ مطلقاً جائز ہاں طرح یہ بھی جائز ہے کہ امام نے کوئی سربید (بھونا نظر بینی بزے نظر کا ایک حصر تمیل) روانہ کیا اور ان سے کہا کہ جو پچھتم حاصل کرواس میں طرح یہ بھی جائز ہے تہارے واسطے تبائی ہے پوتھائی ہے پھر باتی میں تم لوگ نظر والوں کے ساتھ شریک ہوئیں بیروا ہے اگر چہاں میں خس میں جو نظراء کا حق ہے ان کے حق کا ابطال لا زم آتا ہے کہ بعد خس لے لینے کے تعفیل ما جی میں ہے تیس کی ہے بھراس کے بعد دیکھا جائے گا کہ اگر ان کے واسطے تبائی یا چوتھائی مطلبقاً نظل کی ہوتو ان کوتہائی یا چوتھائی تمام عنیمت میں سے پہلے کہ ان کہ کیا ان کے حرب کی موتو ان کوتہائی یا چوتھائی کوتمام نظر پر تقلیم کی موتو ان کوتہائی بیا تو تھائی کہ ان کوتمام نظر کی ہوتو ان کوتہائی ہوتی کی ہوتو پہلے تمام عنیمت میں اوگوں میں شام ہوں گے اور اگر اہل سریہ کے واسطے تبائی یا چوتھائی کی نقل بعد یا نچواں حصہ نکائی کر باتی میں ہوتو پہلے تمام عنیمت میں خواں حصہ نکائی کر باتی میں شام کہ بوتو پہلے تمام عنیمت میں نکائی کر باتی میں ہوتو پہلے تمام کنیمت میں خواں حصہ نکائی کر باتی میں شائل ہوں گے اور اگر اہل سریہ کو وان کا حصہ نقل دے وے گا بھر باتی کوتمام نظر پر مع اہل سریہ کے بحساب سہام غنمہ تن تقسیم کر دیں میں خواں کو حسائل کیا تھائی کی میات کہ کوتھائی کوتمام نظر کر دیں گا

امام چر نے فرمایا کہ اگر امام نے اہل لفکر ہے کہا کہ جو پچھ ماصل کرواس ہیں ہے پانچواں حصد نکالنے کے بعد باتی تم

سب پر مسادی نقل ہے تو یہ یا طل ہے یہ بچھ ہیں ہے۔ جب کہ اسپ معتول کا قاتل کے واسط قبل نہ قرار دیا گیا تو وہ تجملہ غیمت

کے ہوگا کہ اس ہیں قاتل وغیرہ قاتل سب برابر ہوں گے اور اسپاب معتول اس کا گھوڑا ہے یا جوسواری ہواور جواس پر کپڑے و
ہو تھیار ہوں اور جو پکھ غلام کے ساتھ ہواور غلام کی سواری کا جالور اور جو پکھائ جانور پر ہے اور جو پکھ معتول کے گھر ہیں ہے وہ اسباب
معتول میں واضل نہیں ہے بیکائی میں ہے۔ اگر امیر لفکر نے کہا کہ جس کسی نے کا فرکوئل کیا تو معتول کے گھر ہیں ہے وہ اسباب
متتول میں واضل نہیں ہے بیکائی میں ہے۔ اگر امیر لفکر نے کہا کہ جس کسی نے کا فرکوئل کیا تو معتول کا گھوڑا اس کا ہوگا اس واسطے کہ تھوٹ اس کا گھوڑا اس کا جو اس ایک جانب ووثوں صفوں کے
درمیان کھڑا ہے تو بھوڑا اس قاتل کا ہوگا اس واسطے کہ تھوٹ اس کا گھوڑا اس کے پہلو میں ایک جانب ووثوں صفوں کے
متتول پر صادق ہے کہ وہ سوار ہو کرلڑ نے پر قادر تھا بخلاف اس کا گھوڑا اس کا گھوڑا اس کے پہلو میں ایک جانب لیے
متتول پر صادق ہے کہ وہ سوار ہو کرلڑ نے پر قادر تھا بخلاف اس کے اگر اس کا گھوڑا اس کے پہلو میں ایک جانب لیے
متتول پر صادق ہے کہ وہ سوار ہو کرلڑ نے پر قادر تھا بخلاف اس کے اگر اس کا فلام اس کا گھوڑا اس کے پہلو میں ایک جانب لیے
متول پر صادق ہے کہ وہ سوار ہو کرلڑ نے پر قادر تھا بخلاف بھر کر ہے اس کی ملک میں آجانا سویہ جب بی ہو جانا ہے ہے کہا کہ جن سے کوئی بائی ہوگی ہو گئی ہوں ہو گئی ہوں ہو باتا ہے اور را ہو اس کو اس کوئی ہو گئی ہوں ہو گئی ہو گئی ہوں ہو گئی ہوں ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہوں ہو گئی ہوں ہو گئی ہوں ہو گئی ہوں ہو گئی ہو گئی ہوں ہو گئی ہوں ہو گئی ہوں ہو گئی ہوں ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو ہو گئی ہو ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو ہو گئی ہو گئی ہو ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو ہو گئی ہو ہو گئی گئی ہو

ایام کونہ چاہے کہ کافروں کی بڑیمت واسلام کی فتح کے روز تفقیل کرے اور ای طرح بیجی نہ چاہے کہ قبل بزیمت و فتح کے تفقیل مطلقا کرے بدوں استثلنا ءروز بزیمت و فتح کے بینی یوں کیے کہ جن سے جس کا فرکونل کیا اس کا اسباب اس کا ہے یا جس نے کوئی قیدی گرفتار کیا وہ اس کا ہے بلکہ یوں کہنا چاہیے کہ جس نے جو کا قرفل کیا قبل بزیمت کفارو فتح اسلام کے تو اس کا اسباب تا کا اسباب تا کا ہوا ہی کا اسباب تا کا ہوا ہے تو اس کا میں اگر امام نے اس طرح مطلقاً تنفیل کی کہ روز فتح کو استثناء نہ کیا تو تعفیل نہ کور بروز فتح و بزیمت جو عازی جس کا فرکونل کرے گا اس کا اسباب اس عازی کا ہوگا یہ بچیا ہیں ہے فتح و بزیمت جو عازی جس کا فرکونل کرے گا اس کا اسباب اس عازی کا ہوگا یہ بچیا ہیں ہے

اسلوب عربیت ہے مسائل اخذ کرنے میں احتیاطیں:

آگرامیر نے لشکر سے دارا تحرب میں جب کہ وہ بمقابلہ دخمن صف آ راہتے کہا کہ جس نے جس دخمن کوئل کیا اس با اس قائل کا ہے چرامیر لشکر نے خود کی کا فرکو میں نے تل کیا تو اس کا اسباب امیر لشکر کا ہوگا اور اگر ایوں کہا کہ جس کا فرکو میں نے تل کیا تو اس کا اسباب کا سخق شہوگا اور اگر امیر نے بوں کہا کہ جس کے می کا فرکو میں نے تل کیا تو اس کا اسباب تا تل ہے کہ کا فرکوئل کیا تو اس کا اسباب تا تل ہے کہ کہا کہ جس کو میں نے تل کیا تو اس کا اسباب تا تل ہے کہ امیر لشکر نے کسی کا فرکوئل کیا تو اس کا اسباب ای قائل کا ہے چرامیر لشکر نے کسی کا فرکوئل کیا تو اس کا اسباب ای قائل کا ہے چرامیر ای ہے چرکس کوئل نے کہا کہ جس کے گئے۔ اگر امیر نے لشکر سے جس نے کسی گؤلل کیا تو اس کا اسباب ای قائل کا ہے چرامیر ان کا میر اسباب کی فرکوئل کیا تو استحد کی افرکوئل کیا تو استحد کی کا فرکوئل کیا تو استحد کی کا فرکوئل کیا تو استحد کے سے کسی مرد نے کسی کا درکوئل کیا تو استحد کی کہا کہ جس نے کسی کا فرکوئل کیا تو استحد کی کہا کہ جس نے کسی کا فرکوئل کیا تو استحد کی کہا کہ جس نے تھی کا فرکوئل کیا تو استحد کی کا فرکوئل کیا تو استحد کے در میں میں کہا کہ جس کسی میں اسلوب عربیت سے فسی قولہ ان قتل دجل معدکمہ و قولہ میں قتل اور ہماری ذیا نیس میں میں اسلوب عربیت سے فسی قولہ ان قتل دجل معدکمہ و قولہ میں قتل اور ہماری ذیا نیس میں میں اسلوب عربیت سے فسی قولہ ان قتل دجل معدکمہ و قولہ میں قتل اسباب کا تحتم ان استحسان کے موافق اسباب کا تحتم کی ان اسباب کا تحتم کی تعتم کی تعتم کی تعتم کی تعتم کی تحتم کی تعتم کی تحتم کی تحتم کی تحتم کی تعتم کی تعتم کی تعتم کی تعتم کی تحتم کی تحت

اگرامام نے کہا کہ جس نے جس کا فرکوتل کیا تو اس کا اسباب ای کا ہے پھرایک سلمان نے ایک کا فرکوتیر یا نیزہ ہارکراس
کو گھوڑ ہے ہے گراہ یا اور اپنے لئکر بھی تھینے لا یا اور کا فر ندکور یہاں چندروز رہ کراس زخم ہے مرگیا اور بنوز مال ننیمت تقسیم نہیں ہوا
ہوتو اس مقتول کا اسباب اس کے قاتل ہی کو ملے گا اور اگر کا فر ندکور دار الاسلام بھی آ کر غنیمت تقسیم ہونے کے بعد مرگیا تو قاتل کو
اس اسباب بھی بایں خصوصیت کچھونہ ملے گا اور اگر غازی نے اس کو مجروح کیا اور مشرکوں نے اس مجروح کو چھین لیا اور اپنے لئکر
میں لے بھا گے اور غازی نے اس کا اسباب لے لیا پھر اس غازی اور باقی قائمین میں اختلاف ہوا چتا نچہ غازی نے کہا کہ مجروح
نیزی نے اس کا اسباب سے لیا پھر اس غازی اور باقی قائمین کی اقبول ہوگا اور غازی کے گواہ ان او گوں
نہوں گور لیا تقسیم غنیمت کے مرگیا اور مائمین نے کہا کہ نہیں بعد تقسیم غنیمت مراہ ہوتو تو ل غائمین کا قبول ہوگا اور عازی کے گواہ ان او گوں
فرف لا مروس کے بن آ کلہ گواہ مسلمان ہوں اور اگر کوئی مرد غازی کی کا فرکواس کے گھوڑ ہے گی زین ہے اٹھا لا یا اور صف یا لئکر کی
طرف لا کر اس کو ذیخ کر ڈالا تو اس کے اسباب میں سے اس غازی کے واسطے پچھے نہ ہوگا اور ایسا کرنا مکروہ ہے اور اگر اس کو صف

مین اٹھالانے کے بعد اس سے قبال کر کے اس کوئل کیا تو وہ مستحق اسیاب ہوگا رہمیط سرتھی میں ہے۔

اگر کسی مرد معین ہے کہا کہ اگر تو نے کا فرکوئل کیا تو تیرے واسطے ان کا اسباب ہے پس اس نے دو کا فروں کو ساتھ ہی گل کیا تو اس کے واسطے ان جی ہے افتیار کرے اور افتیار کرنے کا کام اس قائل کو سر دہوگا نہ امام کو کذافی الظہیر بیاورائی طرح اگر امیر نے کہا کہ اگر تو نے کوئی قیدی حاصل کیا تو وہ تیرا ہوگا کی اس نے آھے چھے دو قیدی پکڑے تو ان جی ہے ایک چھانٹ لینے کا افتیار ای کو ہوگا اور اگر اس نے ساتھ ہی دو قیدی پکڑے تو ان جی سے ایک چھانٹ لینے کا افتیار ای کو ہوگا اور اگر اس نے ساتھ ہی ان جی ان کوئل کہا تو ان جی سے دی مشرک نگل کر میدان جی اقبال کرنے کو آئے اور مبارز (مقامل کہ ان کے سامان کے واسطے آئی ہوا در اگر سلمان نے اپنے مقامل کو جا نے نگل کر جا دُوگر کیا تو استحسان ہو تا تا کہ تو اس کے دوسطے اپنے مقتول کا مہاب ہوگا اور اگر انہوں نے نوشرکوں کوئل کیا تو اس کے اپنے مقتول کا اسباب ہوگا اور اگر انہوں نے نوشرکوں کوئل کیا تو اس کے اپنے مقتول کا اسباب ہوگا اور اگر انہوں نے کوئل کیا تو اس کے دوسطے اسباب ہوگا اور اگر انہوں نے ماتھ ہو کر قائل کو اسطے اسباب ہوگا اور اگر انہوں نے ماتھ ہو کر قائل کر تا تھا کہ کرائے کیا تو اسے ان کوئل کیا تو اسطے اسباب کے جو سلمانوں کے ساتھ ہو کر قائل کر تا تھا کہ کہا کہ اسباب کا مستحق ہوگا۔

اس طرح اگر کسی تا جرنے کسی کا فرکوئل کیا تو وہ بھی اس کے اسباب کامستی ہوگا خواہ قبل اس کے وہ قبال کرتا ہویا نہ کرتا ہو اور اس طرح اگر مسلمان عورت یا ذمیہ عورت نے قبل کیا تو وہ اپنے مقتول کے اسباب کی مستحق ہوگی اور اس طرح اگر غلام نے کسی کا فرکوئل کیا تو اس کے اسباب کامستحق ہوگا خواہ وہ اس ذفت تک مسلمانوں کے ساتھ ہوکر قبال کرتا ہویا نہ کرتا ہو بہر صال بیاوگ اینے مقتول کے اسباب سے مستحق ہوں گے اور اگر امیر نے کہا کہ جس نے کسی کا فرکوئل کیا اس کے واسطے اس کا اسباب ہے اس

عرانیس چھوڑا ہے بلکہ انفاق ہے وہ رہا ہوکراس کے ساتھ مقابل ہوالیس سلمان نے اسے آل کیا اورعد ابخرض حصول اسباب چھوڑ ناحیف وحرام ہے کہ نظر بجہا ذمیس بلکہ بحال ہوئی ۱۴۔ ع شمعین کی جملیل کرنی مثل غیر معین کی جملیل کے بیس ہے ۱۴۔

اگر حریوں میں ہے کسی مریف یا مجرو ت کول کیا تو اس کے اسباب کا مستحق ہوگا خواہ اس مریف یا مجرو ت کو استفاعت قال ہو یا نہ ہو۔ اگر بھر ھے بچوس کول کیا جس ہے خود قال کرنے یا دائے دیے کا دہم نیس ہوتا ہے اور نداس سے نسل کی اسید ہے تو اس کے اسباب کا مستحق نہ ہوگا بیظ ہیر مید میں ہے۔ اگر امیر نے کہا کہ جس نے کسی بطریق (بطریق رئیس نساری مثنا موردار دفیرہ ۱۰۰ نہ اک فقی کیا تو اس کا اسباب اس کا اسباب کا مستحق نہ ہوگا اور اگر کہا کہ جس نے اسباب کا سے بھر بطریقوں میں سے نہیں بلکہ اور کا فروں میں سے ایک کول کیا تو اس کے اسباب کا مستحق نہ ہوگا اور اگر کہا کہ جوان کل کا ہے بھر اس نے بھر اس کے قاتل کا ہے بس اس نے جوان کول کیا تو اس کے اسباب کا مستحق نہ ہوگا۔ اگر امیر نے کہا کہ جوان کولا یا اس کا اور اسلے کا اسباب کا مستحق نہ ہوگا۔ اگر امیر نے کہا کہ جوان کولا یا اس کے واسطے کو مد ہوگا اس واسطے کہ اسبر اسم بالنے فہ کر کا ہے اور دسیف کے بحل اس کے واسطے کہ اسبر اسم بالنے فہ کر کا ہے اور دسیف مختص اسپر یعنی بالنے فہ کورکو یا دو دھ پہتے ہوئے کوگر فار کرکے لا یا تو اس کے واسطے کہ اس واسطے کہ اس کے اسباب ہوگا بھر کی غازی نے مختص اسپر یعنی بالنے فہ کورکو یا دو دو ہیتے ہوئے کوگر فار کرکے لا یا تو بھر ستحق نہ ہوگا اس واسطے کہ اس واسطے کہ اس کے اسباب ہوگا بھر کی غازی نے اسباب کی قیمت بہ نبست اسباب صعلوک کے زیادہ ہوتی ہوگی ہوگی کے نیادہ ایک تھر نہ بھر ایک مختص بڑار دینار لا یا تو بھر ستحق نہ ہوگا اس واسطے کہ بطاف جس لا یا ہے بھر بھر میں ہے۔ اگر کہا کہ جو مضر بڑار در بم فئیست لا یا اس کے واسطے اس قدر ہے پھر ایک مختص بڑار دینار لا یا تو بھر مستحق نہ ہوگا اس واسطے کہ بطاف جس لا یا ہی جو بھر میں ہے۔

ا كركا فرول في تفكست كها في اورمسلما نول في ان كا پيچيا كيا تو تعم تفيل مذكور باقي ربكا:

آگر نظر اسلام دارالحرب میں داخل ہوا اور قبل از انکہ قبال کی تو بت مینچے امیر نظیر نے کہا کہ جس نے تمنی کا فرکوتل کیا اس کے داسطے اس کا اسباب ہوگا تو بینظم تحفیل کا ہر قبیل کے حق میں ہے جس کو دارالحرب میں اپنے اسی جہاد میں قبل کریں برابر جاری رہے گا یہاں تک کہ بیلوگ دارالاسلام میں واپس آئیں اور اگر اسی روز باہم مسلمانوں ومشرکوں کے درمیان لڑاتی ہوئی اور کوئی فریق دوسرے سے منبز م بنہ ہواجی کہ چردوسرے روزلا ائی ہوئی اور کی مسلمانوں نے کی کا فرکوٹل کیا تو اس کے اسباب کا سنتی ہوگا ہوں واسطے کہ جنگ اول ہاتی ہے تو تعفیل بھی باقی رہے گی اور اگر کا فروں نے فلست کھائی اور مسلمانوں نے ان کا بیچھا کیا تو تھا تھا نہ کور باتی رہے گا اور اس طرح اگر کا فران حربی فلست کھا کر بھا کے اور اپنی فلاوں میں داخل ہوئے اور مسلمان ان کے تھا تھا تھا ہو ہو نہ ان کا عاصرہ کرلا اور برابر لا افر اسلمانوں نے اپنی تعفیل نہ کور کا تھا کہ کا فروان حربی فلاوں میں قرار پکڑا اور مسلمانوں نے اپنی کا موسم کر ایر رہے گا اور اگر کا فران حربی نے فلاوں میں قرار پکڑا اور مسلمانوں نے ان کا عاصرہ کیا ہو رسلمانوں نے ان کا بیچھا نہ کیا چرکی مسلمان کو بھی کہ مسلمانوں نے ان کا بھی اور سلمانوں نے کئی ایسے کا فرکوگئی کیا جو فلست کھا کر یہاں پناہ کر ہوا ہو تو اس کے اسباب کا مستحق نہ ہوگا اور اس طرح اگر سلمانوں نے کئی ایسے جا فروں کے جن کا تھا قب کیا ہے ۔ اگر کوئی بھی ہو کہ کہ مسلمان نے فل کیا تو اس کے اسباب کا مستحق نہ ہوگا ہو را کہ جو گئی ہوگیا ہو ہوگیا ہوگ

اگر سلمانوں وکا فروں نے قبال کے واسلے صف بندی کی اور اس وقت میں امیر فشر نے سلمانوں ہے کہا کہ جو فض کی کا فرکا سرفایا اس کے واسلے غیمت میں ہے پائج سو درہم ہیں تو بیم دوں کے سروں پر ہوگی نے لاکوں کے سروں پر چنا نچے جو فض کی سرد کا فرکا سرفایا وہ سختی پائج سو درہم کا ہوگا ور نہیں اور بخلاف اس کے اگر ایسی حالت میں کہ کفار فشست کھا کر بھاگ مجے اور لا ان تھم می ہے ہو فکی راس فایا بینی سرفایا اس کے واسطے پائج سو درہم ہیں تو ہے میر فکر نے کس سے زبان عربی میں کہا کہ من جاء براس فلہ کہ ایسی جو کوئی راس فایا بینی سرفایا اس کے واسطے پائج سو درہم ہیں تو ہو تھی ہوگی نے مردوں کے سرکات لانے پر ۔اگر زیدا کے سرکا فرکا سرفایا اور کہا کہ میں نے اس کوئل کیا ہم اس کا سرفایا ہوگا اور ان کہا کہ میں نے اس کوئل کیا ہے وہ کسی ہوگا اور ان کا قول تم سے کہ میں نے اس کوئل کیا ہے قول ہوگا اور دو اس پر اپنے دعجوئی کے گواولا ٹا لازم ہیں چنا نچے اگر اس نے سلمان کواہ چیش کے کہا کہ میں دشنوں میں سے ایک فض کا ہے جو مرکما تھا اور اس نے اس کوئل کیا ہوگا ور جو محض سرکمانوں میں سے ایک فی سرفایا ور جو محض سرکمانوں میں سے ایک فی سرفانوں میں نے اس کوئل کیا ہوگا جو مرکما تھا اور اس نے اس کا سرکا نے ایا اور جو محض سرفایا ہوگا جو مرکما تھا اور اس نے اس کوئل کیا ہو تول اس کوئل کیا ہوگا جو مرکما تھا اور اس نے اس کا سرکا نے اور اس کے گا ہور کیا ہوگا جو مرکما تھا اور اس نے کسی کے اس کے گا کہ میں نے اس کوئل کیا ہو تول ہوگا جو مرکما تھا اور اس نے گا جو مرکما تھا اور اس نے گا۔

یال وقت ہے کہ یہ معلوم ہو کہ بیسر کی مشرک کا سر ہا دراگر شک پیدا ہوا گیا کہ یہ سلمان کا سر ہے یا مشرک کا سر ہے
اور معلوم نہیں ہوتا ہے تو علامت سے شنا شت کی جائے ہی اگر اس پر علامت مشرکان ہو مثلاً اس کے بال کتر ہے ہوئے ہوں تو وہ مستحق نفل ہو گا اوراگر اس طرح بھی شنا خت نہیں مستحق نفل بدہو گا اوراگر اس طرح بھی شنا خت نہیں ہو سکتی نفل بدہو گا اوراگر اس طرح بھی شنا خت نہیں ہو سکتی اواشتہا ہمو جو در باید نہ کھلا کہ مسلمان کا سر ہے یا کا قرکا تو لانے والاستحق نفل نہ ہو گا اورگر زید ایک سر لایا کہتا ہے کہ میں نے اس کوئل کیا ہے اور زید سے تسم طلب کی ہی زید نے تسم اس کول

(تم کھانے ہے اکار کیا ۱۱ است) کیا تو تیا سا دونوں میں ہے کوئی ستی تفل نہ ہوگا اور استحساغ عمر و کو مال نفل ویا جائے گا۔ اگر دوآ وی آیک سرلائے کہتے ہیں کہ ہم دونوں نے اس کوئل کیا ہے اور سر نہ کور دونوں کے قبضہ میں ہے قو مال نفل ان دونوں کے درمیان تقسیم کیا۔ جائے گا اور اس طرح اگر تین آوی یا زیادہ ہوں تو بھی بھی تھم ہے بیرمجیط میں ہے۔ اگر امیر لفکر نے کہا کہ جواس شہر کے دروازہ سے یا اس قلعہ کے دروازہ سے بااس مطمورہ کے دروازہ سے داخل ہواس کے واسطے ہزار درہم ہیں پھر مسلما توں میں ہے ایک تو م جوم کر کے ایک بارگ اس میں داخل ہوگئی پھر آگے اُس کا ایک دوسرا دروازہ بند نظر آیا تو ان لوگوں کے واسطے نظل کا استحقاق ہوگا اور ان میں ہے ہرایک ہزار درہم کا ستحق ہوگا توران میں ہے ہرایک ہزار درہم کا ستحق ہوگا بخلاف اس کے اگر امیر نے کہا کہ جواس میں داخل ہوا اس کے واسطے چہارم غنیمت ہے پھر دس آدمی ایک براگ دوسرا داخل ہو ایک واسطے فقط ایک چوتھائی تغیمت ملے گی جس میں سب شریک ہوں می اور اگر داخل ہوا پھر دوسرا داخل ہوا تو ہرا ہرا لیے سب داخل ہونے والے اس مقد ارتفل میں شریک ہوتے جائم میں سب شریک ہوں میں اور اگر داخل ہوا پھر دوسرا داخل ہواتو ہرا ہرا لیے سب داخل ہونے والے اس مقد ارتفل میں شریک ہوتے جائم میں گی جس میں سب شریک کے درخش میں ہوئے والے اس مقد ارتفل میں شریک ہوتے جائم کیں کہ کہ کے جس میں سب شریک کے درخش میں ہوئے۔

اگرامیر نے تنین اشخاص معین ہے کہا کہ جوتم میں سے اس قلعہ کے درواز ہ سے اوّ لا داخل ہوا اس کے

واسطے تین راس بردے ہیں اور درم کے واسطے دوراس اور سوم کے واسطے ایک راس ہے:

ا گرانکانے والوں نے ان کولٹکا یاحتیٰ کہ جب ﷺ تک پہنچ تو رشی ٹوٹ کئی اور بیلوگ قلعہ میں کرے تو الیکی صورت میں بھی مستحق نقل ہوں مے اور اگر امیر نے کہا کہ جواق ل داخل ہوااس کے واسطے تین راس بردے ہیں اور جو درم داخل ہوااس کے واسطے دوراس اور جوسوم داخل ہوااس کے واسطے ایک راس ہے ہیں ایک داخل ہوا پھرایک اور داخل ہواتو ہرایک اس قدر کامستی ہوگا جو اس کے واسطے بیان کر دیا ہے اور اس طرح اگر کہا کہتم میں جو داخل ہوا اس کے واسطے تین راس بردے ہیں اور دوئم کے واسطے دو راس ادر سوم کے واسطے ایک راس ہے تو بھی ہی تھم ہے اور اگر تینوں ساتھ ہی داخل ہوئے تو اوّل وٹانی کی نفل باطل ہوگئی اور ٹالٹ کی نفل میں پیاوگ سب مشترک ہوں ہے اوراگرا د کی مرتبہ دوایک ساتھ داخل ہوئے تو اوّ ل کی نفل باطل ہوئی اور دوئم کی نفل میں بیہ دونوں شریک ہوں کے اور اگر کسی مرد ہے کہا کہ اگر تو اولا داخل ہوا تو ہیں تھے کھانا نددوں گا (میں تھے پیرننل ندوں کا) اور اگر تو دو بارہ۔ دافل ہوا تو تیرے واسطے دوراس بروے ہیں۔ پھروہ اوّ لا داخل ہوا تو قیاساً اس کے واسطے پچھٹیں ہے محراستحسانا و فعل مشروط لینی دو بردے کامتح ہوگا اور اگراس سے مسلے اسی تفتکونہ ہوئی ہوتو وہ مجمستی نہ ہوگا اور اگر امیر نے تین اشخاص معین سے کہا کہ جوتم من سے اس قلعہ کے درواز وسے اوّلا داخل ہوا اُس کے واسطے تمن راس بردے ہیں دوم کے واسطے دوراس اورسوم کے واسطے ایک راس ہے چران تیوں میں ہے ایک مرداس قلعہ کے درواز و ہے داخل ہوا حالا مکداس کے ساتھ مسلمانوں میں ہے ایک جماعت ہے تو تین بردے ای کے واسطے ہوں مے کدامیر نے ان تین کی طرف اس عقیل میں اضافت کردی ہے چنا نجے یہ کہدویا کہ تم می ے لیں مراداس کی اوّل سے ریہ ہوئی کہتم میں ہے جواوّل داخل ہوخواہ تنہایاعام کے ساتھ آیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ اگر امیر نے یوں کہا کہ دوآ دمیوں میں سے جواق ل داخل ہو پھرا یک مرد داخل ہوا اور اس کے ساتھ چند بہائم تھس کئے یا کہا کہ مردوں میں سے جو ا قبل داخل ہو پھر ایک مرد داخل ہوا اور اس کے ساتھ چندعور تیں تھس تمئیں تو یہ اوّل داخل ہونے والامستحق نفل مشروط ہوتا ہے پس ایا بی صورت ندکور و میں بھی ہے۔

اگرامیر نے کہا کہ جس نے سونا پایاوہ اس کا ہے یا کہا کہ جس نے جاندی پائی وہ اس کی ہے پھر ایک محض نے تلوار جس می جاندی یا سونے کا صلیہ ہے پائی تو بیصلیہ (زیروہ رائش جسے تلوار کے تبعد پر طلائی ونتر ٹی زیر بناتے ہیں اور) اس کا ہوگا اور تلوار فنیمت میں

اگرامیر نے کہا کہ جس نے زیوریایا وہ اس کا ہے پھرا یک نے کا فروں کے بادشاہ کا تاج پایا تو ہی_ہ اُس کا نہ ہوگا:

اگرمرخ (زینجسی بی بادی کاکام ب) منفض یا لگام منفض یا جلد بندهی ہوئی منفض جس جس جی وہ اپنی کتا ہیں لکھتے تھے
ایسے شخص نے پائی جس کی نبست اہام نے مونا و چاندی نفل کردی ہے تو اس کوفتا چاندی سلے گی اوراصل شے داخل نئیمت ہوگی اور محسب ای طرح اگر سونے و پائی تو زیوراس کا ہوگا اوراس جس سے سید نکال کرفٹیمت نے میں داخل کے جاکم اس نے اگر تی جس بی بیا انگوشی جس بر گلیند ہے پائی تو زیوراس کا ہوگا اوراس جس سے سید نکال کرفٹیمت نمیں داخل کے جاکم میں گیے جاکم اس نے کواڑ یائے جس میں چاندی کی کیلین اس طرح بڑی ہیں کداگراس نے جدا کی جا کہ بی تا کہ میں تاہم کی کیلین اس طرح آگر زین میں اس طرح کی کیلین بڑی ہوں یا اس پر ایک یا دو بھلیاں اس طرح ہوں کدا کھاڑ لینے کی صورت میں زیر نہیں رہتی ہے جاہ ہوئی جائی میں کو بھرنے دیا تاہم ہوئی جائی ہوئی اس کو بھونہ سے گا اورا گراس نے اپنی تاک سونے کی بنوا کر لگائی ہوئو اس کو بینا کے دانت ہونے ہیا ندھے تی تو اس کو بینا نے اس کے اگراس نے اپنی تاک سونے کی بنوا کر لگائی ہوئو اس کو بینا کہ سوئی اوراگراس نے اپنی تاک سونے کی بنوا کر لگائی ہوئو اس کو بینا تو بیا تو بیا س کے اگراس نے اپنی تاک سونے کی بنوا کر لگائی ہوئو اس کو بینا کر اس کی اس کو بی تو بیا تو بیا تو بیا سے بھرا کی نے بھرا کی نے داخروں کے بادشاہ کا تاج (شرعان جائز ہو بایا جس میں پھے سوتانیس ہوگا بخلاف اس کے اگراس نے ہوئی ایا تو ت یا زمرہ پایا جس میں پھے سوتانیس ہوگا بخلاف اس کے اگر تا جائر ہوگا اوراگراس نے موتی یا یا تو ت یا زمرہ پایا جس میں پھے سوتانیس ہوگا امام اعظم کے کا گرد کے بیال کو بھی نے خواد کی گھرنہ سے گا اور میا جین کے دور کے بیال کے بھول گے۔

اگرامیر نے کہا کہ جس نے لوہا پایا و وائ کا ہاور جس نے سوائے اس کے پچھے پایا تو اس کواس کا نصف ہے تو لوہا سب اس کو طبے گا خواہ پتر ہو یا ہرتن یا ہتھیا روغیر ہاور رہا ہش جس نواراور چھری سواس میں سے نصف اس کا ہوگا کیونکہ وہ غیر صدید ہاور اگر کہا کہ جس نے سوتا یا بیانی اگر سوٹا اس کا تار ہوتو اس کو پچھونہ طبط گا در کہا کہ جس نے سوتا پایا تو اس میں سے اس کے واسط اس قدر ہے تو اس بیرچیط سرحس میں ہے۔ اگر امیر نے اہل نظر سے کہا کہ جس نے تم میں سے سوٹا پایا تو اس میں سے اس کے واسط اس قدر ہے تو اس یا ہرائکم مطلق ہے کہ تعییدا کھاڑنے سے ضرر فاحش ہویا نہ ہوا ورشاید کی گوار کے مائند تھیل ہوا ا۔ اس بھن کوار ویخر کامیان جس میں ان ہم میں ان کور کہتے ہیں اور سے ہوا۔

اگر کہا کہ جس نے ''بر'' حاصل کیا تو پہلفظ روئی اور کتان کے کپڑوں پر ہوگا:

اگرمعین کر کے کہا کہ جس نے بیرجیز خز پایاہ ہائی کہ جس نے اس کو پایا پھر دیکھا گیا تو اس کا استرفنک ہ فیرہ کی دوسرے کپڑے کا ہے تو پورا جبائی کا ہوگا اوراگر کہا کہ جس نے تم جس سے قبائے خزیا قبائے مردی پائی ہ ہائی کہ جس کے ہوا کی نے اس صنف کی قباد حری پائی جس کا استر خز نہیں ہے یا مردی نہیں ہے تو اس کو فقط ایرہ ملے گا اوراگر کہا کہ جو جز رہ لا یاہ ہائی کہ واسطے ہے پھر ایک مختص نا قدیا ہوا ہائی کہ استر خوص کی الا یا تو اس کو پھر خدہ ہوگا اوراگر کہا کہ جو جز ور تا لا یاہ ہائی کہ واسطے ہے پھر ایک مختص نا قدین ہوگا اوراگر کہا کہ جو فض پر الا یاہ ہ ہوگا اوراگر کہا کہ جو فض کی ہوا ہے گھر ایک مختص تعنیس لا یا تو اس کے واسطے ہے پھر ایک مختص تھی ہوا ہے گھر ایک مختص تعنیس لا یا تو اس کے واسطے ہی ہو ایک ہوراگر کہا کہ جو گھر ایک مختص تھی ہورا یک مختص تھی ہوراگر کہا کہ جس نے کہا کہ جو گھر نے مرکز میں ہوتا ہے اور مشائ کے کہا کہ بیا اللی کو فسل کیا تو یہ تھا رہ کی کہ ان الفظ رہ کی ہورائی ہوگا ہے اور ان کا بائع بر واقع ہوتا ہے اور ان کا بیجے والا بر از کہلاتا ہا اور سے مورائی کو برائی کہلاتا ہے باور سے میں برکا لفظ رہ کی کہر وں پر واقع نہوتا ہے اور ان کا بائع بر از نہیں کہلاتا ہے بلکہ کر باس کہلاتا ہے بلکہ کر بات کہلاتا ہے بلکہ کر باتی کہلاتا ہے اور اس کی ہوتا ہے اور ان کا بائع کر داز ہو لئے جیں۔

قال المحرج مارے عرف میں براز ہرتم کے کپڑے فروخت کرنے والے کو کہتے ہیں پچوخصوصیت رہنی وروئی و کتان کی نیس ہے اور لفظ برکا استعال بطور عرف نہیں ہے۔ توب کا اطلاق شامل ہے دیاج کو و برسوں کو یعنی سندی وقر و کساءاوراس کے مانند کواور نہیں شامل ہے فرش و ٹاٹ و کمل و پر دوو غیر و کے مانند کواور اس لفظ کے تحت میں ٹو پی و عمامہ داخل نہیں ہے اور لفظ متاع کا اطلاع کپڑوں وقیص و فرش و پر دوں پر ہوتا ہے ہیں اگر توب کی نفل کر دی اور اس نے ان میں سے کوئی چیز پائی تو اس کا مستحق ہوگا اور اگر ظروف و چھا گلین و قبقے و پتیلیاں تا ہے یا پیتل کی پائیس تو اس کو پچھونہ ملے گا۔ اگر امیر لفکر اسلام نے دار الحرب میں واخل

ا قوله درا جم معزو به غابرا به سموسها ورهم بهرسه و بنار بائه معزو بهاا به على جزرتا هم مسكون زامنقوط بعده درا مهمله كوميند فر به اورجز روبمعنی ایک كومیند فربهاا .

ہونے کا قصد کیا اور اس نے ویکھا کہ سلمانوں کے پاس زر ہیں کم ہیں حالا تکہ ان کو اپنے قبال ہیں اس کی ضرورت ہے ہی اس نے کہا کہ جو شخص زرہ کے ساتھ واخل ہوا اس کے واسطے تنہمت میں ہے اس قد رنفل ہے یا کہا کہ اس کے واسطے شل حصہ تنہمت کے حصہ ہے تو اس میں چھے مضا نقد نہیں ہے اور اس طرح اگر کہا کہ جو شخص دوزرہ کے ساتھ واخل ہوا اس کے واسطے اس قدر ہو اس میں بھی بچھے مضا نقد نہیں ہے اور اگر کہا کہ جو شخص تمن زرہوں کے ساتھ داخل ہوا اس کے واسطے تین سو ہیں اور جو چارزرہوں کے ساتھ داخل ہوا اس کے واسطے تین سو ہیں اور جو چارزرہوں کے ساتھ داخل ہوا اس کے واسطے تین سو ہیں اور جو چارزرہوں کے ساتھ داخل ہوا اس کے واسطے چارسو ہیں تو ان میں سے دوزرہوں کی نفل جائز ہوا وار اس سے زیادہ جو پچھے ہے اس کی نفل نہیں روا ہے لینی ابتداء سے منعقد ہی نہ ہوگی اور ایام محمد نے فرمایا کہ اگر تین ایک اگر تین کے ساتھ داخل ہوا میں سے داخل ہوا اس کے واسطے اس تھے داخل ہوا ۔ اس کے واسطے اس تھے داخل ہوا ۔ اس کے واسطے اس قدر ہے تو ایس محفیل نہیں روا ہے بخلاف اس کے اگر کہا کہ جو محض ذر ہوں کے ساتھ داخل ہوا ۔ اس کے واسطے اس قدر ہوں کے ساتھ داخل ہوا ۔ اس کے دائر ہوں کی ساتھ داخل ہوا ۔ اس کے واسطے اس تھے داخل ہوا ۔ اس کے واسطے اس تھے داخل ہوا ۔ اس کے دائر ہوں کے ساتھ داخل ہوا ۔ اس کے دائر ہوں کے ساتھ داخل ہوا ۔ اس کے دائر ہوں کے ساتھ داخل ہوا ۔ اس کے دائر ہوں کے ساتھ داخل ہوا ۔ اس کے دائر ہوں کے ساتھ داخل ہوا ۔

امیر نے دیوار قلعہ یرکسی کود یکھا کہ جس نے اسکوگرفتار کیاائی کا ہے پھر مرد فدکور دیوار برسے باہر کی جانب گریزا ا اگر یعض دیوار قلعہ ہے باہر کی طرف گریزا حالا فکہ امیر نے اس کی گرفتاری کے واسطے نفل فدکور مقرد کر دی تھی پھراس کو کسی سلمان نے تیر ماد کر گراد یا تو و ففل کا مستحق ہوگا اورا گرکوئی فض دیوار پرچ ھے گیااوراس کا قصد کیا حالا فکہ دو دیوار ہے اندر قلعہ کی جانب گریزا ہے پس اس کوئل کر دیا تو ففل کا مستحق ہوگا اورا گرامیر نے دیوار قلعہ پرکس کو دیوار کہ اس کو گرفتار کیاائی کا ہے پھر مرد فدکور دیوار پر سے باہر کی ففل کا سے تا ہوگا اورا گرامیر نے دیوار قلعہ پرکس کے اس کو گرفتار کیاائی کا ہے پھر مرد فدکور دیوار پر سے باہر کی جانب گریزا اور کسی نے اس کو پھڑا تو دیکھا جانا ہے تو گرفتار کیا ہے کہ مسلمانوں کی گرفتاری ہے دوکا جاتا ہے تو گرفتار کیا تا ہے تو اس کا نہ ہوگا اورا گرامیر نے کہا کہ دورا کرنے ہے دوکا نہیں جاتا ہے تو اس کا نہ ہوگا اورا گرامیر نے کہا

ا تجاف اپنمدیقی وہ کپڑا کہ کھوڑے کا پیپندخنگ کرنے کے واسطاس کی پیٹے پرزین کے بینچے رکھتے ہیں ہندی میں اس کوتیرا تکواراوراروو ہیں عرق کیڑا کھ کتر ہو الا

ولا (١) خوكيرً بإلان (٢) بسينه بوغيم كارو مالا (٣) وواؤل كاعرق كشير كرنے كا آله (فيروز اللغات) (هافظ)

کہ جو قلعہ پر چڑھ کر اہل قلعہ پر امر ااس کے واسطے اس قدر ہے بھرا کیک مختص دیوار پر چڑھ کیا تمرا ندر نہیں افر سکتا ہے تو اس کے صاسطے بچھے نہ ہوگا اور اگر امیر نے ایک تلمہ (روزن کو کہتے ہیں جس کوہندی میں موجہ بولئے ہیں ہونے ہوگا اور اگر امیر نے ایک تلمہ ہے۔ داخل ہوا اس کے واسطے اس قدر ہے بھرا کیک مختص دوسرے تلمہ ہے۔ داخل ہوا تو دیکھا جائے گا کہ اگر دوسرا تلمہ بختی وتکلف معجہ میں مثل اوّل کے ہوتو و نظل کا مستحق ہوگا اور اگر اس سے کم ہوتو کیکھستحق نہ ہوگا۔

اگرامیر نے کہا کہ چوتھ ہم کوراہ بتا دے دی نفر رقی پراس کے واسطے ایک نفر ہے گھرا یک نے بتائی اوراس کے بتانے کے پیدونٹان پر سلمان لوگ گئے اور بیراہ بتانے والا ان کے ساتھ نہ گیا اورانہوں نے رقی پائے تو راہ بتانے والے کے لیے پکھ نہ ہوگا بخلاف اس کے آگرامیر نے حرفی قید ہوں سے کہا کہ تم ش سے جس نے دی نفر پر دہنمائی کی وہ آزاد ہے گھران بش سے ایک نفر پر راہ بتائی اور خود ساتھ نہ گیا اور سلمان لوگ پد ونٹان بتائے ہوئے پر کئے اور وہاں انہوں نے دی نفر اسر کے تو راہ بتائی وراہ بتائی اور سلمان بتائے والا آزاد ہوگا لیکن چوڑ دیا جائے گا کہ دار الحرب میں واپس جائے لیکن اگر قیدی نہ کور نے بیشر طرک کی جو بہ بیس تم کوراہ بتا دوں اور پہنچا دوں تو بس کی راہ چوڑ دی جائے گی اور اگر اسیر نے کہا کہ جس کی اس خوراہ بتائی اور سلمان اس طرح بہنچ کے تو اس کی راہ چوڑ دی جائے گی اور اگر اسیر نے کہا کہ بیس تم کودی لڑنے والوں پر راہ بتاؤوں گا اور میں آزاد ہوں اس طرح بہنچ کے تو اس کی راہ چوڑ دی جائے گی اور اگر اسیر نے کہا کہ بیس تم کودی لڑنے والوں پر راہ بتاؤوں گا اور میں آزاد ہوں نفر بر یہ بیس کی راہ کی راہ چوڑ دی جائے گی اور اگر اسیر نے کہا کہ بیس تھی کودی لڑنے والوں پر راہ بتاؤوں گا اور میں آزاد ہوں نفر دیو ہو اس کی راہ چوڑ دی جائے گی اور اگر اسیر نے کہا کہ بیس کی ہو اور اگر امام نے اہل حرب سے کہا کہ بیس کو تو وہ تو اس کی دور اسے کی ان سے مقاتلہ کر سے تو ان کی قیمت واپس کر دے گا اور اگر امام نے مردار اہل قلعہ سے کہا کہ تہمار سے ہا ہی جو تو نفر دیے تو ان سے مقاتلہ کر سے اور اس میں سے کوئی بھی واپس شدے گا اور آگر امام نے مردار اہل قلعہ سے کہا کہ تہمار سے ہو کہا تھر دیے گا اور آگر امام نے موقع اس میں موقع ہوں دی بی تردار الحق کے دیں اس مقاتلہ کر سے اور اس میں سے کوئی بھی واپس شدے گا اور آگر اس میں مقاتلہ کر سے اور اس میں سے کوئی بھی واپس شدے گا اور آگر امام نے مقاتلہ کر سے دور یہ نکرتم امن سے مقاتلہ کر سے اور اس میں سے کوئی بھی واپس شدے گا اور آگر اسیر سے کوئی بھی واپس شدے گا اور آگر اسیر سے کوئی بھی واپس شدے گا اور آگر اسیر سے کوئی بھی واپس شدے گا اور اگر سے دور سے نکر تم اور کیا گا میں سے دور سے نکر تم کوئی ہو گا کہ دور کے گا کہ

اگرامیر نے کی قدرت رکھتے ہیں تو وہ آزاد ہے گہرا کہ جس نے ہمیں ولالت کی دس قمال کرنے والوں پر پینی ایسے دس آومیوں جر ہیوں پر جو قمال کرنے کی قدرت رکھتے ہیں تو وہ آزاد ہے گہرا کہ قیدی نے ان کو لے جا کرایسے دس جر ہول پر دلالت کی جوایک قلعہ کے اندر ہیں کہ ان پر دستری بیوجہ قلعہ وغیرہ کے متنع نہیں ہیں کہ ان پر دستری بیوجہ قلعہ وغیرہ کے متنع نہیں ہے لیکن وہ مسلمانوں ہے تھر ہیں ہوجانے ہے گیا گہر کے تو متہ والے کے اور اگر اس نے تو وہ آزاد نہ ہوگا اور اگر مسلمانوں کے قریب ہوجانے کے بعد وہ بھاگ کے تو مقہ وہ آزاد ہوگا اور اگر اسلمانوں کے قریب ہوجانے کے بعد وہ بھاگ کے تو وہ آزاد ہوگا اور اگر امیر کے تو وہ آزاد ہوگا اور اگر امیر نے ہم کوفلاں قلعہ یا ایسے جنگل یافٹکر گاہ شاہی کی دلالت کی تو وہ آزاد ہوگا اور اگر امیر نے ہم کوفلاں قلعہ یا ایسے جنگل یافٹکر گاہ شاہی کی دلالت کی تو وہ آزاد موگا اور اگر امیر نے ہم کوفلاں قلعہ یا ایسے جنگل یافٹکر گاہ شاہی کی دلالت کی تو وہ آزاد ہوگا اور اگر امیر نے دارالحرب ہیں خنائم حاصل کے اور دار الاسلام کی طرف متوجہ ہواور کہا کہ جوقعی ہم کودارالاسلام کے سید مصورات پر دلالت کی تو وہ آزاد کر سے جوان نے کی اور تورساتھ نہ گیا تو وہ بھر سے تو تعدی نہ کور آزاد ہوگا اور اگر ایسے ہوگا اور اگر ایس کا اجرائش ملے گا کہ سمی سے متواوز نہ ہوگا ہو تو کہ کہ سے متواوز نہ ہوگا ہوتو کی ہوتو کم ملے گا اور اگر زیادہ ہوتو پر دہ سے زیادہ نے دامے گیا۔ در الے کی اجرت کی نے نوز دہ ہوتو اسلے کی اور تو در دو ہوتو اسلے گیا۔

تا جراوگ اہلِ استحقاق غنیمت ہے ہیں پس و مستحق تفل بھی ہوں گے:

ا مركها كه جس نے ہم كورا وكى ولالت كى تو اس كے واسطاس كى الل واولا وہوكى جمرابيك قيدى نے اس كورا وبتلائى توبيد لوگ یعنی قیدی واس کے اہل واولا داینے قیدی ہونے میں مثل سابق اسپر ہوں مے اور اگر کہا کہ تو اس کے واسطے اس کی جان اور اس کے اہل اولا دروسودر ہم ازغنیمت ہوں سے پھراس نے رہنمائی کی تو اس کے واسطے پیسب ہوں مے اوراگر کہا کہ اگر کسی نے ہم کوفلاں حصن کے راہ کی رہنمائی کی تو وہ آزاد ہے پھرا بیک قیدی نے ان کواس قلعہ کی گئی راہوں میں سے جوسب سے دور کی راہمی وہ بتلائی تو وہ آزاد ہوجائے گا بشرطیکہ لوگ بیراہ جائے ہوں اور اگر لوگ اس راہ ہے و باں نہ جائے ہوں تو وہ آزاد نہ ہوگا۔ اگر امیر نے کہا کہ جس نے ہم کوفلاں قلعہ کی فلاں راہ بتلائی تو وہ آزاد ہے پھرا یک قیدی نے اس کوسوائے اس راہ کے دوسری راہ کی دلالت کی تو دیکھا جائے گا کہ جس راہ کو امیر نے بیان کیا ہے بیدو سری راہ فراخی اور رفا ہیت میں اس کے مثل ہوتو وہ آزاد ہوگا اور اگر اس دوسری راو میں ہدنسیت راہ ندکورہ امیر کے مشانت زیا دہ ہوتو آزاد نہ ہوگا بیمچیط سرحسی میں ہے۔امیرلشکر بنے اگر دارالحرب میں اہل لکٹکر کو تنفیل کی ادر کہا کہ جس نے کراع وسلاح ومتاع وغیرہ الی چیزوں سے پچھ حاصل کیا تو اس کے واسطے اس میں سے چہارم ہے تو اس منفیل کے تحت میں ہروہ آ دی وافل ہوگا جس کو مال غنیمت میں سے بطور سہم یا بطور اُ فتح کے پچھملتا ہے اور جس کو سہم بارضح کی طرح کچھٹیمت سے نصیب نہیں ملتا ہے وہ اس مخیل میں داخل نہ ہوگا ہی عورتیں ولڑ کے دغلام واہل ذمہ کیہ جن کو ننیمت میں سے بطور رضح ملا ہے وہ اس نفل کے مستحق ہوں سے بیرمحیط میں لکھا ہے۔ کیکن اگر امام نے آزاد بالغ مسلمانوں کی تخصیص کردی ہوتو ایس صورت مين عورتون ولزكون وغلامون وابل ذمهكواس عقيل مين يجموا ستحقاق ندبوكا بيميط سزهني مين باورتا جرلوك ابل استحقاق عنیمت سے ہیں ہیں و مستحق نفل بھی ہوں سے اور جوتر بی کداس نے ہم سے امان کر لی ہے اگر بدوں اجازت امام کے اس نے قال كيابوتواس كواسط غنيمت سے بحضيس بي بس و مستحق نقل بھي نه بوكا اور اگراس نے باجازت امام قبال كيابوتو بطور ضخ كوه مستحق غنیمت ہے ہیں و وستحق نقل بھی ہوگا یہ محیط میں ہے۔

اگراہام نے کہا کہ جس نے تم میں ہے کی کوئل کیا تو اس کا اسباب ای کے واسطے ہے پھر اہل ترب میں ہے کوئی قوم مسلمان ہوگئی اوران میں ہے کی نے کسی مشرک کوئل کیا یافشکر کے بازار یوں میں ہے کسی نے کسی مشرک کوئل کیا تو قیا ساوہ سختی اسباب منتول نہ ہوگا۔ اگر کہا کہ جس نے کسی کوئل کیا تو اس کا اسباب ای کے واسطے ہے پھر اس فشکر کی مدد کے واسطے دومر الفشکر وار الاسلام ہے واقعل ہوا اور ان میں ہے کسی نے کسی مشرک کوئل کیا تو اس کے واسطے اس کا اسباب ہوگا بھر طیکہ سروار او ان کسی ہوتا ہے اور ہر اسباب کہ اگر اس میں تعقیل نے دومر کوئل کیا استحقاق ہا بت ہوتو اسباب کہ اگر اس میں تعقیل نہ ہوتو بذریعہ فیسمت کے اس کا استحقاق ہا بت ہوتو اس کے مقبل بھی میں جس کے اس کا استحقاق ہا بت ہوتو اس کے مقبل بھی میں جس کے اس کا استحقاق ہا بت ہوتو اس کے مقبل بھی میں جس کے کسی کا فرکوئل کیا اس کا اسباب اس کا ہے پھر ایک عازی نے کسی اچر وائل حرب کوجس نے مسلمانوں سے قال نہیں کیا ہے یا کسی تا جرح بی کوجوان کے فقر کسی کے اسباب اس کا اسباب اس کا ہے پھر ایک عازی نے کسی اجرح بی کوجوان کے فقر کسی کوجوقال کرنے ہوتا کہ ایم کر بیا کہ جس کے کسی کا فرکوئل کیا اسباب کا مستحق ہوگا اس اسطے کہ ان لوگوں کا قل مباح ہوا گیا ہے یا مریض کوجوقال کرنے ہوتا کہ کہ جس کسی کو تو تو اس کے اسباب کا مستحق ہوگا اس کی اسباب کا مستحق ہوگا اس اسطے کہ ان لوگوں کا قل مباح ہوا راگر کسی مورت یا طفل کوئل کیا تو اس کے اسباب کا مستحق ہوگا اس کہ ان لوگوں کا قل مباح ہوا راگر کسی مورت یا طفل کوئل کیا تو اس

فتاویٰ عالمگیری..... جاد 🗨 کی کی در ۲۸۷ کی کتاب السیر

کے اسباب کامستی نہ ہوگا الا اس صورت میں کہ بید دنوں مقاتل ہوں اور اگر کسی بڈھے کی پھوٹ کوئی کیا تو اس کے اسباب کامستی نہ ہوگا اور اگر کسی مسلمان نے کفار کے ساتھ ہو کرمسلمان سے قبال کیا اور اس مسلمان کو کسی غازی نے قبل کر دیا تو نفل میں اس کے اسباب کامستی نہ ہوگا اور اگر کسی ساب جواس کے پاس بے اسباب کامستی نہ ہوگا اور اگر میراسباب جواس کے پاس بے مشرکوں نے اس کو عاریت دیا ہو ہیں مسلمانوں نے اُس کوئی کیا تو اس اسباب کامستی ہوگا اور اگر حمیوں کی مورت یا طفل نے کسی مشرک کو اپنا اسباب عاریت دیا ہو جواس کے پاس ہے ہیں کسی غازی نے اس مشرک کوئی کیا تو جو اسباب ایسا ہے کہ جیسے الل حمید مشرک کو اپنا اسباب عاریت دیا ہو جو اس کے پاس ہے ہیں کسی غازی نے اس مشرک کوئی کیا تو جو اسباب ایسا ہے کہ جیسے الل حمید میں ہے بالغ کا اسباب اس کے پاس عاریت ہو بینی ہو اسباب نفل وغیمت ہوگا۔

اگر کسی مسلمان نے کسی مشرک کو در حالیکہ وہ اپنی صف میں ہے تیر مار کرفتل کیا اور مشرکوں نے اس مقتول کا اسباب اتار لیا پھر کا فروں نے شکست کھائی اور بیراسباب مال غنیمت میں پایا گیا تو وہ

غنیمت ہی ہوگااور قاتل کونہ ملے گا:

الکرنشکرایک مرحلہ یا دو مرحلہ چلاتھا کہ لوگوں نے اس اسباب کوئٹی جانور پر لدا ہوا پایا اور یہ معلوم نہیں کہ بیکی مخض کے ہاتھ میں تھا یا نہیں تو قیا سائیہ اسباب قاتل کا ہوگا اور استحسانا نہ ہوگا اور اگر مشرکیوں نے اس کا جانور پکڑلیا اور اس پر منتول کولا ولیا حال نکہ اسباب متنول اس کے تن پر موجود ہے پھر مسلمانوں نے اس کو پکڑا تو اسباب نہ کور قاتل کا ہوگا اور اگر کا فروں نے متنول کے جانور پر متنول کو اور اس کے ہتھیاروں اور اپنے ہتھیا روں اور متاع کولا دلیا پھر بیگر فارکیا گیا تو بیفی ہوگا الا اس صورت میں کہ

ا بدھے بھوں سے سیمرادیہ ہے کہاس کاعدم وجود برابر ہوکہ ندوار الی کے کام کااور شدرائے دیے سے کام کااور شاس سے سل کی امیدا۔

اسباب دیگر بہت خفیف مثل لوٹے وغیرہ کے ہوتو اسباب مذکور قاتل کا ہوگا اور اگر وارثان مقتول نے اس کا جانور پکڑلیا اور اس پر متنول اوراس کے ہتھیا روں کولا دلیا تو بینی ہوگا اورای طرح اگرومی ہوتو بمنز لہوارٹ کے ہے اوراگر امیر نے کہا کہ جس نے کسی مشرک توقل کیا تو اس کے واسطے اس کا فرس کی ہے پھرا یک نے ایسے مشرک کو جو پر زون (دوغلام مکوڑا جوفری نبیں کھلاتا ۱۳ مند) پر سوار ہے قمل کیا تو قاتل ہیں کے اسباب کامستحق ہوگا۔ا گر گھر ہے یا خچر یا اونٹ پرسوار ہوتو اس کےسلب کامستحق نہ ہوگا اورا گر کہا کہ جس نے سمسی مشرک کوفل کیا تو قاتل کے واسطے اس کا برو ذون ہے پھر کسی مشرک کو جوفرس پرسوار ہے قل کیا تو اس کے فرس کا مستحق نہ ہو گا اس واسطے کہ تھٹیا چیز کی تفیل ہے وہ بر صیاچیز کا مستحق نہ ہوگا اور اگر کہا کہ جس نے کسی کا فرکونل کیا تو مفتول کاروا ہے لینی جانورسواری قاتل کے داسلے ہے پھرکس کا فرکو جوگد ہے یا خچریا فرس پر سوار تفاقل کیا تو اس جانور کا مستحق ہوگا اورا گراونٹ پر سوار تھا تو اونٹ کا مستحق نہ ہوگا اورا گر کہا کہ جس نے کسی مشرک گوخر مادہ پر قبل کیاوہ اس کے واسطے ہے پھرز گدھے برکسی کا فرکونل کیا تو قاتل زگدھے کامستخق نہ ہوگا اس واسطے کہ جولفظ ماد ہ کے واسطے ہے و وز کوشامل نہیں ہےا درای طرح اونٹی واونٹ میں ہے بخلا ف بغل و بغلہ کے کہ بیدونوں اسم جنس میں کہ خچرو خچر پہلے دونوں پر بولتے ہیں ہیں زومادہ دونوں شامل ہیں بیرمحیط سرحسی میں ہے۔

استبیلاء میک کفار کے بیان میں

کفار ترک اگر کفار روم پر غالب ہوئے اور ان کو قید کر کے لیے گئے اور ان کے اموال لوٹ لیے تو ان کے مالک ہو جائیں گے بھراگرہم لوگ ترک پر غالب آئے تو جو بچھوہ ہروم ہے لے گئے ہیں اس میں ہے بھی جو پچھ ہم کو ملے گاہ ہ ہمارے واسطے علال ہوگا اگر چہ ہمارے اور روم کے درمیان موادعت ہواور ہم ہے اور ان ہر دوگروہ میں سے ہرایک سے موادعت (مت^{معی}ن کے دا سے ملے ہے امنہ) ہواورا گر ہر دوفریق با ہم لڑے اورا یک فریق غالب ہوا تو ہم کوروا ہے کہ فریق غالب سے دوسرے فریق کا مال جو انہوں نے لوٹا ہے خرید کریں اور خلاصہ بیں ندکور ہے کہ دارالحرب میں احراز کر لینا شرط ہے اور میشر طنہیں ہے کہ و واوگ اپنے دیار میں اس عمال غنیمت کواحراز کرلیں اور اگر ہم ہے ہر دوفریق ہے مواوعت ہواور دونوں فریق ہمارے دیار میں باہم لڑے تو ہم کو فرقه 'غالب سے پچھٹرید لیناروانییں ہے اور اگر ہردوفریق اپنے دیار میں *لڑے جومسلیان امان لے کر*وہاں حمیا ہے اس کوفریق غالب سے فریق مغلوب کا لوٹا ہوا مال خرید لینا جائز ہے خواہ آ دی ہویا اور مال ہوید فتح القدیر میں ہے۔اگر حربی لوگ ہمارے اموال پر غالب ہوئے اور اس کواہینے دیار میں لے جا کر احراز میں کرلیا تو ہمارے ند ہب کے موافق اس کے مالک ہوجا کیں گے بھراس کے بعد اگر مسلمان لوگ ان پر غالب ہوئے اور لوٹ کے مال میں ما لک قدیم نے اپنی چیز جس کو کا فرلوٹ لائے تھے پائی اور ہنوز غنیمت تقتیم نہیں ہوئی ہے تو اس کومفت لے لے گا اور اگر بعد تقتیم غنیمت کے ایسے مخص کے پاس بائی جس کے حصد میں آئی ہے ہیں اگر قیمتی چیزوں میں ہے ہوتو بھیمت اس کو لے لے گا اگر جاہے اور اگر مثلی چیزوں میں سے ہوتو بعد تقلیم ہوجانے کے اس کو

ہے۔ سوار کافر کاوہ تھوڑ اجس بروہ سوار ہے اور فرس ویر ذون وغیرہ تھتے ہیں تفادت زبان عرب کی اصطلاح بیں ہے اور ہماری زبان ہیں مطلق تھوڑ ابو لتے ہیں۔ تفادت نہیں ہے۔ اور منالب ہوجانے کواستیلا مرکتے ہیں استیلا مکفار کا فروں کا غالب ہونا ۱۲۔ سیج خرید جائز ہونے کے داسطے پیشر ط ہے کہ ان کے حرز ہیں آئمیا ہوا ورحرز اس طرح ہوجاتی ہے کہ دارالحرب میں انہوں نے احراز کیا ہوبیشر طابیں ہے کہاہے دار ہی احراز کریں جیے مسلمانوں کے ق میں شرط ملک ہے اا۔

نہیں لے سکتا ہے بیٹناوی قاضی خان میں ہے۔

این ما لک نے بواسط امام ابو بوسف کے امام اعظم ہے روایت کی کدا گرفتیت کے مال میں ایک لویڈی یا غلام آیا جس کو کفار سلمانوں کے یہاں سے قید کر لے سختے اور و تقییم فیست سے کی فیش کے حصد میں آیا بھراس کا مولی قدیم آیا تو اس فیش کے جس کے حصد میں ترا ہے اس روز کی قیت دے جس کے حصد میں بڑا ہے اس روز کی قیت دے جس کے حصد میں بڑا ہے اس کے لینے کے روز کی قیت دے کر لے سکما ہے اور جس روز فود لینا چاہتا ہے اس روز کی قیت (اگر کے مالوں پر غالب ہو کراس کو وار الحرب میں اپنے احراز میں لے گئے ہوں اور اگر انہوں نے ان اموال کا احراز نہ کیا ہو یہاں تک کے مالوں پر غالب ہو گئے اور اموال نہ کور وان سے جیمن لیے بھر کسی مال کا مالک آیا تو اس کو مفت لے لے گا اس واسطے کے سیسب عدم احراز کے کا فراکس اس کے مالی کی ملک را اس کی کا فراکس وار اگر کا فروں کے اس اموال کو دار الاسلام میں تقیم کرلیا تو ان کی تقیم نیس جائز ہوتی جب مسلمان لوگ ان پر غالب ہو سمحے اور ساموال ان سے خوج ہر مسلمان لوگ ان پر غالب ہو سمحے اور ساموال ان سے خوج ہر کی ملک کا مالی کہ اس کو مفت لے لے گا اور آگر کی مسلمان نے ایک فلام جس کوح بی قید کر کے لے تھے وار الحرب میں ان سے خرید کر کے لایا وراس کا مالی کہ اس کو مفت نے لے گا اور آگر کی اس کو افتیار ہے کہ چاہتے تھی دراسے لے لیا چور دے اگر مولی نہ کور نس اس کو لینے سے بہلے مرکمیا بھراس کا وارث اس کو افتیار ہے کہ چاہتے تھی دواریا مولی سے تھی درا ایس کو اور نس کو کھی نے کے دارت نہ کور فیش کے دورا ہوا آیا تو امام ابو پوسٹ سے دوایت ہے کہ وارث نہ کور فیس کے لیک کا مطالبہ کرتا ہوا آیا تو امام ابو پوسٹ سے دوایت ہو کہ کور فیش کے دارت نہ کور نس کیا ہو کہاں کہ کہ کور کی گئے کا مطالبہ کرتا ہوا آیا تو اور امام میں سے کہ وارت نہ کور کی گئے کا مطالبہ کرتا ہوا آیا تو اس کور بھر سے کہ دارت نہ کور فیش کے دارت نہ کور کی سے کہ دارت نہ کور کی سے کہ دارت نہ کور کی سے کہ دارت نہ کور کیا گئے کا مطالبہ کرتا ہوا آیا تو اس کی سے کہ دارت نہ کور کور کی سے کہ دارت نہ کور کی سے کہ دارت نہ کور کی سے کہ دارت نہ کور کور کی سے کہ دارت نہ کور کی سے کہ دارت نہ کور کی سے کہ دارت نہ کور کی کور کی کور کی سے کر کے کہ دارت نہ کور کی کور کور کی کے کور کور کی کور کی کور کی کور کر کی کور کر کی کور کی کور کی کور کی کور

ا گرمتلی چیز کورتمن نے کئی مسلمان کو ہبہ کیا اور وہ لایا تو اس کے مثل دے کر مالک قدیم اس کونہ لے گا

اس واسطے کہ اس میں چھے فائدہ ہمیں:

ا یک مسلمان نے اسینے دوغلاموں ہے کہا کہتم جس ہے ایک آزاد ہے اور بیان (کون تم جس سے آزاد ہے) نہ کیا یہاں تک کہ

ان دونوں کو جمن قید کر کے لیے کیا پھر مسلمان لوگ ان پر غالب ہوئے اور بیدونوں غلام ہاتھ آئے اور ان کو دار الاسلام بین نکال لائے تو دونوں اپنے موٹی کو دیتے جائیں گے اور اگر ان دونوں کے قید ہو کر وار الحرب بین محرز ہوجائے کے بعد ما لک نہ کور نے ان دونوں بیں ہے ایک سے تو بین محرف کر کے بعض بیان کر دیا ہوتو اس کا بیان سیح ہوگا اور ائل کفر دوسر سے غلام کے ما لک ہوجائیں گے اور اگر اہل کفر ان دونوں بیں ہے ایک بی کو اپنے احراز دار الحرب بین لے ملے ہوں تو دوسرا جو باتی رہا وہی بیش کے واسطے معنین ہوجائے گا بی کا فی بین ہوجائے گا بیک فی اور اس کی اور اس کو کئی تو فی اور اس کو کئی تو فی اور اس کو ایک بین کا لایا معنین ہوجائے گا بیک فی بین ہو با کے اور اس کو کوئی محفی تر یہ اس کو اس میں نکال لایا ہم میں نکال لایا ہو اس کی بین ہوجائے گا اور اگر دیا ہو دو اس کو بین ہوجائے گا اور اگر دائل حرب کی اور اس کو اس کو میں ہوجائے گا اور اگر دائل حرب کی غلام کا مولا نے قدیم اس کو اس کو میں ہوجائے گا اور اگر دائل حرب کی غلام کو کرفتا در کر کے دار الحرب بین ہے کہ جو اس کو تر بیدا تو مولی اقال کو بین میں ہوجائے گا اور اگر دائل حرب کی غلام کو خریدا تو مولی اقال کو بینا تھیں تر ہوگی ہو دو ہر ان کو دوسر ہے تھی ہو کہ میں ہوگی ہو کہ ہو کہ کو خریدا تو مولی اقال کو بینا تھیار نہ ہوگا جیسے کہ اس کی حالت حضور جی سے کہ بوتو یہ اس کو اس کے لینے کا اختیار نہ ہوگا جیسے کہ اس کی حالت حضور جی ہو گذائی البدا بیا در اگر مشتری اقال نے اس کے لینے سے دو بار کو دوسر ہے شری کو اقال کی اور اس کے لینے کا اختیار نہ ہوگا جیسے کہ اس کی حالت حضور جی سے کذائی البدا بیا در اگر مشتری اقال نے اس کے اس کی حالت حضور جی سے کذائی البدا بیا در اگر مشتری اقال نے اس کے لینے دوسر ہے مشتری مولی اقال نے اس کے دوسر ہے مشتری سے کہ کو دوسر ہے مشتری سے کہ کی ان کی حالت حضور جی سے کذائی البدا بیا در اگر مشتری اقال نے اس کے لینے دوسر ہے کہ کے اس کی حالت حضور جی سے کو کی دائی گی ہو ہو کے دوسر ہے کہ کو دوسر ہے کہ کو دوسر ہے کہ کو دوسر ہے کہ کو کی دوسر ہے کہ کو کی دوسر ہے کہ کو دوسر ہے کہ کو کی دوسر ہے کہ کو کر کے لیے کو کر کے دوسر ہے کہ کو کی دوسر ہے کہ کو کر کے کی کو کر کے کہ کو کر کے کر کے کو کر کو کر کو کر کو کر کو کر کو کر کر کو کر کو کر کو کر کو کر کر کو کر کو کر کو کر کو کر کو کر ک

ای طرح اگرمشتری اوّل نے عمد اجنایت کی مجرد لی جنایت سے اس غلام کے دیے پرصلی کر لی تو بھی موٹی قدیم اس سلے کو تو زمبیں سکتا بلکہ اس کی قیمت وے کر دلی جنایت ہے لے سکتا ہے اور اگر جنایت عمد آند ہو بلکہ بخطا ہوتو مولی قدیم اس جنایت کے ارش کودے کرونی جنایت ہے لے سکتا ہے اور اگرح بی نے کسی مسلمان کواپیاغلام ہبہکر دیا بھرکسی شخص نے اس کی آنکھ پھوڑ دی اور اس معلمان نے بیغلام ای کے ذمہ ڈال کراس سے اس کی قیمت لے لی تو مالک قدیم کوا فقیار ہے کہ اس آگھ چوڑ نے والے سے
اس علام کو قیمت وے کر لے لیے جو کانے کے حساب سے ہے بیامام اعظم کا قول ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ سلامت دونوں
اس علام کی صورت میں جو قیمت تھی وہ دے کر لے سکتا ہے اور بیوہ قیمت ہے جواس نے موجوب لدکو دی اور اگر بجائے قلام کے
باند کی ہوا ور باندی کے بچہ پیدا ہوا اور اس بچہ کو کس نے قل کیا حتی کہ موجوب لدنے قاتل ہے اس کی قیمت لے لی پھر مالک قدیم
حاضر آیا تو اس کو بچہ کی قیمت لینے کی کوئی راہ نہیں ہے لیکن باندی کوچا ہوہ قیمت دے کر جوموب لدکے قیمند کے روز تھی لے لیے
ماضر آیا تو اس کو بچہ کی قیمت لینے کی کوئی راہ نہیں ہے لیکن باندی کوچا ہوہ قیمت دے کر جوموب لدکے قیمند کے روز تھی لے لیا
یو چھوڑ دے اور اگر مال مرکنی یا قبل کی گئی اور بچہ موجود ہوتو مالک قدیم اس بچہ کو بوض اس کے حصہ کے لے سکتا ہے بعنی قیمت کو بچہ
اور اس کی ماں پر اس طرح تقیم کیا جائے کہ مال کی وہ قیمت اعتبار کی جائے جو بروز ہیدہ قیمت اس کے قوش بچہ کو لے سکتا ہے۔ اگر
دار الاسلام علی ایک لینا چاہتا ہے بی اس تقیم عیں جو حصہ قیمت بمقابلہ قیمت ولد آئے اس کے قوش بچہ کو لے سکتا ہے۔ اگر
دار الاسلام علی ایک کی خوام کی خوام بھوش بڑار در بم کے جوتی الحال ادا کرنا قرار پائے میں فرید کیا اور ہوز اس پر قیمند
در کیا تھا کہ دشمن اس کو گرفا در کرے لیا تو میا تو میں نے وقت لے سکتا ہے۔ اگر
در کی اس کو گرفا در کرے لیا تو مشتر کی بائع ہے دونوں میں ایک بڑار یا کی سودر ہم کے قوش لے سکتا ہے۔

اگر بائع نے اس کے لینے سے انکار کرویا تو مشتری کوا محتیار ہوگا کہ جا ہے خرید نے والے سے پانچے سوورہم وے کرلے لے۔ اگر بائع نے اس کو ہزار درہم او معار کوفرو خت کیا ہوتو مشتری اس کے واپس لینے کامستحق ہوگا بنسبت بائع کے اورا گراس نے ا نکار کیا تو با نئے سے کہا جائے گا کہ یانچ سو درہم کے موض لے لے کر تیرے تی سپر دکیا جائے گا اور اگر وشمن کسی غلام کوگر فٹار کر کے الے کیا اور کسی نے اس سے ہزار در ہم کوخرید کیا اور دارالاسلام میں لایا پھر دوبارہ اس کو دعمن قید کر کے لے کیا بھر دوسرے نے دعمن ہے یا نچ سو درہم کوٹر بدا پھر مالک قدیم اورمشتری اول دونوں تھکمتہ قاضی میں حاضر ہوئے اور قاضی کواوّل مشتری کی خرید کا حال معلوم ہے یانہیں معلوم ہے ہیں قامنی نے ما لک قدیم کے واسطے مشتری سے لے لینے کا تھم دیا تو بیتھم نا فذ ند ہوگا۔ پس غلام ندکور ووسرے مشتری کوواپس دیا جائے گاتا کہ مشتری اوّل اس ہے لیے لیے مشتری اوّل ہے مالک قدیم ہردوخمن دے کر لے سکتا ہاوراگر مالک قدیم نے مشتری دوئم سے بدوں تھم قضا ہے لے لیاماس سے خرید لیا پھرمشتری اوّل حاضر ہواتو اس کو مالک قدیم ے بزارورہم دے کر لے سکتا ہے بھر ما لک قدیم اس سے ہرووٹمن دے کر لے سکتا ہے۔اس طرح اگرمشتری دوئم نے غلام ندکور اس کے مالک قدیم کو مبدکردیا تو مشتری اول سے اسکتا ہے مراس کی قیت دے کر لے سکتا ہے اس واسطے کدو واس صورت میں مثل اجنبی کے ہوا پھر مالک قدیم کواس ہے لینی مشتری اوّل ہے تمن اور یہ قیمت دونوں دے کر کے سکتا ہے اورا گر مرتبن کے پاس ے غلام مرہوں گرفتار کرلیا میااوراس کوکوئی خض ہزار درہم کوخر بدلایا اور را بن ومرتبن دونوں حاضر ہوئے تو لینے کا استحقاق مرتبن کو ہے ہیں اگر اس نے بیٹمن دے کر لے لیا تو احسان کرنے والا ہوا یعنی بیٹمن محسوب بحساب را ہن نہیں کرسکتا اور اس سے نہیں لے سکتا ہے جیسے کہ غلام نے اس کے پاس جنابیت کی اوراس نے فعہ یے دے کر بچالیا تو اس فعہ میں و وسطوع ہوتا ہے اور گرمرتبن نے اس کے لینے سے اٹکار کر دیا تو رائین اس کوئمن دے کر لے سکتا ہے اور جب رائین نے اس کو لے لیا تو قرضہ مرتبن ساقط ہو کیا اور ندیدان دونوں برآ دها آ دها ہوگا اگرمرہوں کی تیت دو ہزاراور قرضه ایک ہزار ہواور جس طرح و و رہن تھا ویبا ہی رہے گا اوراگر مرجن نے اس کا فدید دیے سے افکار کیا ہی را بن نے اس کا فدید دیں تو مرتبن اس کو لے لے گا اور اس کے یاس بعوض نصف قرضه کے دہن دے گا۔

فتأويٰ عالمگيرى..... جلد۞ کان السير

اگر کسی غلام نے جنایت کی پھر کا فرلوگ غالب ہوئے اور اس غلام کو بھی قید کر کے دارالحرب میں

في كف يحر الشكر اسلام ان يرغالب آيا.....

ے جس کے حصد میں پڑا ہے اس کی ملک میں آگیا ہے ہیں اس کی ملک اسٹے حق کی وجہ سے ٹین ٹوٹ بھی ہے اا۔ ع سمی نے اس با ندی سے شہمیں وطی کی اس کا مہراا۔ ع جو پچھاس نے ویا ہے وہ شن دے کر کسی طرح نہیں لے سکتا ہے بان چاہے خرید لے اا۔ سے وہ ذیاوتی جوبطریق نامشروع کی جائے جس کو بیاج کہتے ہیں اا۔ ھے اگر ایسا معاملہ بھے واقع ہوا جودارالسلام میں سود قرار ایا تاہے تو وہاں بھی سود قرار دیا جائے گا اا۔

اگرصورت فرکورہ علی مسلمان نے حربی سے گر فرکور کے برابردی چھوہار سے (جیسادر جس قدرائے دیے ہیں) ہاتھوں ہاتھ دے کرلے ہوں اور ان کو دار الاسلام علی نکال لایا تو سب روایات کے موافق مالک قدیم کو افتیار ہوگا کہ اس سے ایک گر ردی دے کرلے باور اگر مشتری نے حربیوں سے گر فرکور بھوش شراب یا سور کے خرید ہوا ور وار الاسلام علی لے آیا تو مالک قدیم کو سب روایات کے موافق لینے کا فقیار نہ ہوگا لیکن اگر بیمشتری فری ہوتو مالک قدیم کو افقیار ہوگا کہ اس کو موریا شراب کی تیت دے کراس سے لے لیا ور اگر جو رہ الاسلام علی لے آیا تو مالک قدیم کو سے خرید نے والے نے اس کو اس کے شراب کی تیت دے قدیم کوسب روایات کے موافق اس سے لینے کا افقیار نہ ہوگا۔ اگر مشتری فرکور نے اس کر کے مشل او حار برخر بیا ہوا ور وار الاسلام علی سے آیا تو مالک قدیم کو (اس واسلام میں اس کے بیانی کو میات میں گئی کو رہ اس کے اور ان کو وار الحرب علی سے برار در ہم ان در ہموں عیں سے جو بیت الممال عیں تبول کے جاتے جیں لینی کھر سے در ہم نے وار ان کو وار الحرب عیں لے گئے گرکوئی مسلمان و ہاں واضل ہوا اور اس نے قلب کے برار در ہم خرید سے اور باہمی قبضہ کے بعد دوتوں متحرق میں موری کے عرور الاسلام عیں لے آیا تو مالک قدیم کو سب روایات کے موافق افتیار ہوگا جیسے در ہم غلماس نے ویلے جی آئی ہوگا کو میں موری عرف میں موری میں اور وار الاسلام عیں لے آیا تو مالک قدیم کو سب روایات کے موافق افتیار ہوگا جیسے در ہم غلماس نے ویک جی اور الاسلام عیں لے آیا تو مالک قدیم کو افتیار ہوگا جیسے در ہم غلماس نے ویک جی کو افتیار ہوگا کہ ویک در راہم غرکورہ لے لے اور اگران کو ویتاروں کے موش بھرف میں خرید کی اور وار الاسلام عیں لے آیا تو مالک قدیم کو افتیار ہوگا کہ نہیں دیناروں کے میں دیں اس کے لیا ہول کے گئیں دیناروں کے میں دیناروں کے میں کو میناروں کے موسلام کی میں دیناروں کے موافق اور ان کی دیناروں کے میں دیناروں کے میں دیناروں کے میں کو میناروں کے میں کو میناروں کے میں دیناروں کے میں کو میناروں کے میں کو میناروں کے میں کو میناروں کے میں کو میں کو میناروں کے میں کو میں کو میناروں کے میں کو میناروں کے میناروں کے میں کو میں کو میناروں کے میں کو میناروں کے میناروں کے میں کو میناروں کے میں کو میناروں کے میں کو میں کو میناروں کو میں کو میان کو میان کو میں کو

اس طرح اگراس مسلمان نے ان کے ہاتھ بڑار درہم غلہ کے بعوض بڑار درہم بیت المال کے نقذ کے فرو خت کے اور حریوں نے نقذ بیت المال میں دہی درہم و یے جن کو و ولوگ یہاں سے لوٹ لے گئے ہیں اور مسلمانوں نہ کوران کو دارالاسلام میں لے آیا تو ما لک قد بم کو اعتبار ہوگا کہ شل دراہم فلہ دے کراس سے بیدراہم لے لے اگر کا فرلوگ دارالاسلام سے مسلمان کا گر لے اوراس کو دارالاسلام سے مسلمان کا گر لے اوراس کو دارالاسلام ہیں داخل ہوا اورائیک کر گیہوں کی تئے میں ان کو سو درہم و بیا اور بینی مسلمان کا گر سے مسلمان کا گر سے بیر اس کو ادا کو بیس میں کو ادا کو بیس میں کو ادا کو بیس میں کو دارالاسلام سے مسلمان کا گر ہے ہیں ہی کو ادا الاسلام ہیں کو ادا الاسلام ہیں کا لیاتو ما لک قدیم کو اختیار ہوگا کہ اس سے سو درہم و سے اورا کر مسلمان نے جبور ہوں کہ ہاتھ کو کی اسما ہا ایسے بڑار درہم کو فرو خت کیا جو نقذ بیت المال ہوں پھرانہوں نے اس کو وہ بی بڑار درہم نقذ بیت المال ہوں پھرانہوں نے اس کو وہ بی بڑار درہم نقذ بیت المال ویے جو دارالاسلام میں سے کی مسلمان کے لیے گئے ہیں اوران ہو دارالاسلام میں لایا تو ما لک قدیم کو اختیار نہوگا کہ اس سے بیر دراہم لے اوراگر اللام ہوں پھرانہوں نے دان پر قبضہ کیا اور اس کو دارالاسلام میں لایا تو ما لک قدیم کو اختیار نہوگا کہ اس سے بید دراہم لے اوراگر اللام ہوں کی دورالاسلام میں دائل لایا تو ما لک قدیم کو اختیار ہوں کے ذکر کیا اوران کو دارالاسلام میں نکال لایا تو ما لک قدیم کر ایا اوران کو دارالاسلام میں نکال لایا تو ما لک قدیم کر ایا دراس کو دارالاسلام میں نکال لایا تو ما لک قدیم ایک نے قبضہ کی تھیں جو تا میں جو تا میا جو تا میں جو تا میاں جو تا میں جو تا میں جو تا میں ج

کو بیا ختیار نہ ہوگا کہ اس کو لے لے۔ اگر حربیوں نے گرمسلمان کواپنے وار میں احراز لیکم کرلیا پھر کوئی مسلمان امان لے کران کے دار میں واغلی ہوا وراس نے ان لوگوں کوا کیے گر گہوں قرضہ دیے پھرانہوں نے اس کواس کے قرضہ میں وہی گر اوا کیا جس کو وہ وار الاسلام میں تکال لایا تو مالک قدیم کواس گر کے لینے وارالاسلام میں تکال لایا تو مالک قدیم کواس گر کے لینے کی کوئی راہ نہ ہوگی جو تر اس نے قرضہ میں دیا ہے اور حربیوں نے لیا ہے وہ اس کر کے جو وہ اپنی حرز ایس لے محتے ہیں جس ہویا گھٹ کے جو یا اس سے کھر ابویہ میط میں ہے۔

ابلِ حرب كسي مسلمان كى جاندى كى جيما گل لے گئے ہوں جس كى قيمت ہزار درہم اور وزن يا نچ سو مثقال ہے پھر كسى مسلمان نے دشمن سے اس كے وزن سے زيادہ يا كم كے عوض اس كوخر بدا تو مالك قديم اس كى قيمت كے عوض اس كو لے سكتا ہے:

اگراس کے وزن کے مثل درہم ہاتھ وے کرخرید کرے دارالاسلام میں لایا ہوتو مالک قدیم کو افتیار ہوگا کہ ای قدر درہم وے کراس سے مثل وزن کے درہم ادھار پرخرید کر کے دارالاسلام میں لایا تو یہ صورت اور وصورت بید کہ اس نے زیاد ہ یا کم درمول کے موض خریدا ہے سب کیساں ہیں لیمنی مالک قدیم بھیمت لے اور اگر تاجر فذکور نے اہر بین کو جزیوں ہے بعوض شراب یا سور کے خریدا ہوتو مالک قدیم کل روایات کے موافق مختار ہے کہ جاس کے خلاف جنس ہے اس کی قیمت وے کرلے لے اور گرکوئی ذی اس کو شراب یا سور کے موش خرید کرکے دارالاسلام میں لایا ہوتو مالک قدیم اس اور کوئی مسلمان ان ہے اس کے خلاف شراب کے خرید کی اس کو شراب یا سور کے جواس نے دیئے ہیں لے سکتا ہے اور سر کہیر میں ذکور ہے کہ کسی بنام کو ہال حرب گرفت شراب کی خرید کر کے کے دارالاسلام میں لایا جو تو و بھا جائے کہ اگر اس کی قیمت بڑار درہم یا ہزار درہم اور ایک رفل شراب کے خرید کر لے کے دارالاسلام میں لایا گئر کرکے لے گئے اور کوئی مسلمان ان سے اس غلام کو بعوض ہزار درہم اور ایک رفل شراب کے خرید کر لے کے دارالاسلام میں لایا گئر و دیکھا جائے کہ اگر اس کی قیمت ہزار درہم یا ہزار سے کم ہے تو مولی قدیم اس کو ہزار درہم دے کر لے کے دارالاسلام میں لایا گئر کہ بھا جائے کہ اگر اس کی قیمت ہزار درہم یا ہزار سے کم ہے تو مولی قدیم اس کو ہزار درہم دے کر لے

ا يعن الن بعندي بورى طرح محفوظ كرليا ا- ع سامل كلام الم محرّة كورب بشرح فقها ماا-

سکتا ہا وراگر ہزار سے زیادہ سے تو پوری قیت و سے کر لے سکتا ہے گرشراب جس کا دینا تدکورہ وا ہے اس کے بسب سے ہزار سے کی یا ہزار سے زیادہ کو ہزار دوہم اور مردار جانوں یا تون کے قرید ہوتو یا لک قدیم اس کو ہزار ورہم و روار جانوں یا قوار مردار خون کی وجہ سے ہزار پر پکھ ہز حایاتہ جائے گا اگر چہ غلام کی قیمت ہزار سے زیادہ لم ہوار و اگر زید نے عروسے ایک غلام فصب کیا اور عاصب کے ہاتھ سے حریوں نے غلبہ کر کے لیا اوراس کو اپنے واردا کر ب میں لے بچر مسلمان نے اس دار الحرب میں فتح پا کر غیمت حاصل کی پھر عروف نے بیغلام فنیمت میں و یکھا اور ہنوز دارالحرب میں لے بچر کو اس اور اگر زید نے بھر مسلمان نے اس دار الحرب میں فتح پا کر غیمت حاصل کی پھر عروف نے بیغلام فنیمت میں و یکھا اور ہنوز خیمت تقدیم نیمت کے جس عازی کے حصہ میں آیا ہے اس فالم کی اس دوز کی قیمت میں دیا ہو ہے اس کے پاس کے پاس دیکھا تو تدکور ہے کہ عروکو افتیار ہے کہ چا ہا اس می جس کے حصہ میں آیا ہے اس فلام کی اس دوز کی قیمت میں دن اس نے قصب کیا تو اس نے فلام کی اس دوز کی قیمت و سے ہی اس نے قصب کیا تو اس می اس دوز کی قلام کی آئیں دوز کی قیمت و سے کہا تو فلام نے اس کے بیار کیا ہمانہ کیا ہوں اس سے بھی قیمت ہر اور اگر روز فصب کی قیمت ہر ار درہم ہو پھر زرخ گھٹ جانے کی وجہ سے فازی سے لینے کے دوز کی قلام کی قیمت دو کر فام درہم اور اگر روز فصب کی قیمت ہر ار درہم ہو پھر زرخ گھٹ جانے کی وجہ سے فازی سے لینے کے دوز پانچ سو درہم ہیں درہم درکر لے لیا تو عاصب سے فیل قیمت ہر ار درہم ہو پھر زرخ گھٹ جانے کی وجہ سے فازی سے لینے کے دوز پانچ سو درہم ہو درہم درکر لے لیا تو عاصب سے بھی پانچ سو درہم واپس لے گا۔

ا خرق بیا ہے کہ مردار وخون مال ہے تبیس ہے اور شراب مال ہے محرمسلمانوں کے حق میں مال متعوم میں ہے فاقعم 11-

حاصل کی ہے ہایں طور کددونوں نے روز خصب کی قیمت میں اختلاف کیا چنا نچے خاصب نے کہا کہ جس روز میں نے خصب کیا ہے اس روز غلام کی قیمت بڑار درہم تھی اور مالک نے کہا کہ دو ہزار درہم تھی اور مالک نے اسپنے دعویٰ پر گواہ قائم کیے اور خاصب ہے دو ہزار درہم قیمت پائی یا گواہ نہ تھے اس خاصب سے دو ہزار درہم جرار درہم حاصل کے یا دونوں نے مالک کے دعویٰ کے موافق مقدار پر باہمی رضا مندی سے سلح کرلی تو ان بینوں صورتوں میں مالک قدیم کو بیہ اختیار نہ ہوگا کہ جا ہے خاصب کو اس کی قیمت واپس کر کے خلام لے یا چھوڑ دے۔

جس صورت میں مالک قدیم کواختیار واپسی قیمت واخذ غلام یا ترک غلام حاصل ہوا ہے اگر ایسی صورت میں مالک قدیم نے کہا کہ میں یہ قیمت جو مجھے کی ہے دیکھے کیتا ہوں:

اگرکوئی مالی بین کی متاج کے اجارہ بیں یا کی کے پاس عاریت یا ود بیت ہوا ورح نی کفار غالب ہوکراس کو اپنے حرز وارالحرب بی نے کے پھر مال فد کور وارالاسلام بیں آیا ہیں آیا ستاج یا مستود عیا مستعیر کوئنا صدکر کے واپس لینے کا افتیار شری ہے یا نہیں ہوئے ہوئی سن جہاد کی نئیمت میں آیا تو متاجر کو افتیار ہے کہ مطالبہ کرے پس قبل تغیم ہوئے نئیمت کے مطالبہ کرنے ہوئے ہوئے ہوئے اور بی افتیار مستعیر کو مستود ع کو ہے پھر جب متاجراس کو لے لے گا اور بی افتیار مستعیر کو مستود ع کو ہے پھر جب متاجراس کو لے لے گا تو اس کا اجارہ مود کرے گا اور اجرت اس مدت گذشتہ کی کہ جس میں اس نے کوئی انتقاع نہیں پایا ہے اس کے ذمہ سے ساقط ہوگی یہ بحرارائق میں ہے۔ اگر متاجر کے اس وی کی ہوئی میں آیا ہے اس کے یاس اجارہ میں تھا مسلمانوں نے انکار کیا تو بھر ان کے یاس اجارہ میں تھا مسلمانوں نے انکار کیا تو

[۔] ا اپنی کماب میں جس سے مسئلہ ند کو رفق ہوا ۱۳ ہے۔ ا جارہ یعنی والا جس کو ہمارے عرف میں ٹھیکہ دار پولتے ہیں مستوحب جس کے پاس ور بعت رکھی ''نی مستعمر عاریت لینے والا ۱۳ ہے۔

متا جرکواس امر کے گواہ قائم کر فی خرور ہوں گے کہ بیاس کے پاس اجارہ ہے اٹکار کیا بھی تھا اور جب حاکم نے گواہ آب ل کے باس عاریت مال نہ کورہ اس کودے دیا چرا جارہ دینے والا آیا اوراس نے اس کے اجارہ ہے اٹکار کیا اور بیان کیا کہ بیال اس کے پاس بایا جس کے باو دیت تھا تو اس بھی تو ل اس مال کے بالک عین کا مقبول ہوگا۔ اگر نثیمت تقسیم ہوگئ پھراس نے کس غازی کے پاس بایا جس کے حصہ بھی پڑا ہے دی کے پاس اجارہ بھی اگر اس فضی نے جس کے حصہ بھی پڑا ہے دی کے پاس اجارہ بھی اگر اس فضی ہونے ہے انکار کیا اور دی تا نجارہ پر گواہ قائم کیے تو اثبات اجارہ کے گواہ مقبول ہوں گے اور وہ اثبات اجارہ کے واسلے جسم ہوسکتا ہے پھر اس کے بعد اس کو میا فقیار ہوگا کہ جائے اس غازی کو اس مال کی قیت دے کر اس سے لیا اس کے پاس چھوڑے اور اگر بجائے متا جر کے مستقبر یا مستودع ہواور بعد تقیم غیریت کے اس نے کس غازی کے پاس جس کے حصہ بھی آیا ہے پایا تو وہ اس غازی کے متا ہم سے مقابلہ بس خصہ بھی آیا ہے اس سے قیمت دے کو ابوں کی ساعت نہ ہوگی اور تقسیم ہوجائے کے بعد ان دونوں کو بیا فقیار نہیں ہے کہ جس کے حصہ بھی آیا ہے اس سے قیمت دے کر سلے کس اور بعد قیمت دے بودنوں اس مال کی تب میں اور بعد قیمت کے بیدونوں اس مال کی تب میں اور بعد قیمت کے بدونوں اس مال کی تب میں اور بعد قیمت کے بدونوں اس مال کی تب میں اور بعد قیمت کے بدونوں اس مال کی تب میں اور بعد قیمت کے بدونوں اس مال کی تب میں اور بعد قیمت کے بدونوں اس مال کی تب میں اور بعد قیمت کے بدونوں اس مال کی تب میں اور بعد قیمت کے بدونوں اس مال کی تب میں اور بعد قیمت کے بدونوں اس مال کی تب میں اور بعد قیمت کے بدونوں اس مال کی تب میں اور بعد قیمت کی بھی ہوں ہو بھی ہوں کے بدونوں اس مال کی تب میں اور بور سے بھی بھی ہوں کے بدونوں کو بیا فقتیار کیس کے حصہ بھی آیا ہے اس کے بعد اس کی بعد اس کی بعد اس کی بھی ہوں کے بدونوں کو بیا فقتیار کیس کی بھی کے بعد اس کی بعد اس کی بھی ہوں کے بدونوں کو بیا فقتیار کیس کے بعد اس کی بعد کی بعد کی بعد کی بھی کی بعد اس کی بعد کو بعد کی بعد کو بعد

كتأب السير

اگرغلام مسلمان کو پیشمن اسپر کر کے لے گئے اور اپنے دارالحرب میں لے جا کرایئے احراز میں کرلیا

پھروہ ان سے چھوٹ میا:

جو کچے مال اس غلام کے پاس تھا وہ اس کا ہے جس نے اس کو گرفتار کیا چنا نچے مولی قدیم کواس کے لینے کی کوئی راہ نہوگ

ا معنی گرون اوراس مرادخوداس کی ذات ساا۔

اور بقیاس تول امام اعظم کے مولی قدیم اس کومفت بغیر بچھ دیے ہوئے لیے لئے گا کیونکہ جب وہ دارالاسلام میں داخل ہوا تو وہ جماعت مسلمانوں کے واسطے نمی ہو گیا کہ امام اسلمین اس کو لے لے گا اور اس کا یا نچواں حصہ لے کریاتی جاریانچویں حصے تمام مسلمانوں میں تقتیم کروں گا اور امام محمد نے اپنے اس قول ہے رجوع کیا ہے اور کہا کہ جب اس کو پکڑلیا تو و افتیمت ہوااور اس کے یا نج جھے میں سے ایک حصد لے ایا جائے گا اگر آس کا مولی قدیم حاضر ندآیا اور باقی یا نجویں جھے اور جو مال اس کے پاس ہے سب پکڑ لینے والے کا کر دیا جائے گا پھراگر اس کے بعد اس کا مولی قدیم حاضر ہوا تو اس کی قیت دیے کر لے سکتا ہے اور اگریا کچے ھے كيے جانے سے يہلے حاضرا يا تواس كومفت كے لے كا اور اگر كسى مسلمان كے غلام كوالل حرب قيد كرے لے محتے اور اس كے مولى نے مسلمان نے اس کوآ زاد کر دیا پھرمسلمان لوگ ان پر غالب ہوئے اور بیغلام ہاتھ آیا تو اس کا مولیٰ قدیم اس کومفت لے لے گا اور عمل ندکور باطل ہےاورا گرمسلمان لوگ اس کو دار السرب سے نکال لائے پھرمونی قدیم نے قبل اس کے تقلیم کیے جانے کآزاو كرديا تواس كا آزادكرنا جائز ہے۔ايك حربي دارالاسلام بيس امان كے كرداخل ہوا يہاں كى كاليجم طعام يا كوئى متاع چرالى اوراس کو لے کروار: لحرب میں وافل ہوا چراس ہے کوئی مسلمان خرید کر ہے اس کووار الاسلام میں نکال لایا تو اس کا مالک اس کومفت لے سكتا ہے اس واسطے كرحر بي ندكوراس مال كا وار الاسلام سے نكال لے جانے سے پہلے ضامن تھا يس وار الحرب بيس لے جانے سے اس كا احرازكر لينے والا مذہوكا اور اكركسي مسلمان نے اس حربي كے پاس كچھ مال ود بعت ركھا كدجس كووه وار الحرب ميس في كيا تو حربی ندکوراس مال کا احراز کر لینے والا جائے گا پھراگر الل حرب جب سب مسلمان ہو مجئے یا ذمی ہو مجئے یا بہی مخص مسلمان یا ذمی ہو حمیا تو مال ندکورای کا ہوگا اس واسطے کہ وہ دارالاسلام جس اس مال کا ضامن نہ تھا کوئی حربی ہمارے یہاں امان لے کر داخل ہوا حالا فکداس کے ساتھ کوئی ایسا غلام ہے جس کواس نے مسلمانوں ہے دارالحرب میں لے جاکراہے حرز میں کرنیا ہے پھراس کوحربی ند کورے کسی مسلمان نے خریدلیا تو مالک قدیم کو بیا ختیار نہ ہوگا کہ شتری کواس کائٹن دے کراس سے بیغلام لے لے۔

ے اوراگراس مخف کے پاس سے جس نے اس کو یہ قیت لے لیا ہے کس نے استحقاق ٹابت کر کے لیا لینی میڈ ٹابت کر دیا کہ یہ با ندی میری ملک ہے پس اگر اس لینے والے نے اس کو تھم حاکم کے ساتھ لیا ہو تو جس سے یہ باندی لی ہے اس کو واپس کر دے پھر یہ استحقاق ٹابت کرنے والا اس سے یہ قیمت یا تمن نے لے گا اور اگر اس نے بغیرتھم حاکم لی ہوتو جس نے کواہوں سے اپنا استحقاق ٹابت کیا ہے وہ اس قدرد ہے کرلے لے گا جس قدر لینے والے نے ٹی ہے۔

ایک فخض کے غلام کواہل حرب گرفتار کر کے لے گئے پھر مولی نے ایک فخص کو تھم کیا کہ غلام مذکور میرے واسطے بعوض ہزار درہم کے ان سے خرید کر پھر مرد مذکور نے اس کواپنے واسطے خریدا تو غلام مذکورای تھم دینے والے لینی مولی قدیم کا ہوگا:

اگرمولی کو آگانی حاصل ہوئی کہ میر امملوک وارالحرب نے الا گیا ہے پھراس نے ایک مہینہ تک اس کوطلب نہ کیا تو در تگ سے اس کا حق ساقط نہ ہوجائے گا اور امام محمد سے روایت کیا گیا ہے کہ ساقط ہوجائے گا اور اگر غلام اسیر شد و کا و ومولی جس کے پاک سے غلام نہ کور اسیر کیا گیا تھا مشتری کے وارالحرب سے نکال لانے کے بعد مرکبیا تو امام محمد کے قول پر اس کے وارثوں کو اختیار ہوگا کہ مشتری نہ کور سے لیاس محرفظ بعض وارث اگر جا جی تو نہیں لے سکتے جیں اور ایام ایو یوسف سے روایت ہے کہ وارثوں کو لینے کا اختیار نہیں ہے اور اگر کا فرحر بی کسی مسلمان کا غلام مسلمان اسیر کر کے دارالحرب میں لے گیا اور اسپنے احراز میں کرلیا پھر اس کو آزادیا مہریا مکا جب کردیا یا بجائے غلام کے بائدی تھی کہ اس سے استیلا دکرلیا کہ اس سے اولا دیدا ہوئی پھر اہل اسلام نے غالب ہوکران اسیر شدہ مملوکوں کومع اولا دے پایا تو یہ سب آزاد ہوں گے یہ فاق قاضی خان میں ہے۔

ل جس طرح اس بحد کی مان صاحب استحقاق کی مملوک ہے اس طرح یہ بچہ جمی مملوک ہوگا ۱۳

ابن ساعہ نے امام ابو بوسف ہے روایت کی کہ کی مسلمان کے فلام کوائل حرب گرفتار کرکے لیے بھران ہے کی محض نے بیفلام خرید کیا اور دارالاسلام میں لایا بھرائل حرب دو بارہ اس گرفتار کرکے لیے بھرائل حرب نے فلام نہ کوراس مشتری کو بہرکر دیا تو مولی تعدیم کو نیہ افتیار ہوگا کہ جا ہے مشتری ہے مشتری کا غمن اور فلام کی قیت دونوں دے کرلے لے اور بشرنی اپنی فوادر میں امام ابو یوسف ہے روایت کی ہے کہ ایک فیض نے ایک فلام فعمب کیا اور غاصب سے اہل حرب گرفتار کرکے نے بھی خواس نام میں اور غلام نہ کورایک مخص کے باتھ میں پایا جس نے اس کوائل حرب سے خرید اے قواس فاصب کواس فلام کی جانب کوئی راہ منہیں ہے یہاں تک کہ اس کا مولی حاضر ہواور املاء میں امام محد ہے روایت ہے کہ اگر مشرکوں نے کسی تابالغ کا غلام اسپر کرلیا اور منبی ہے یہاں تک کہ اس کا مولی حاضر ہواور املاء میں امام محد ہے روایت ہے کہ اگر مشرکوں نے کسی تابالغ کا غلام اسپر کرلیا اور صفیر کے باپ نے فیم مسلمانوں نے اس ملک پر جہاد کیا اور غلام نہ کورفیست میں آیا اور ایک غلام اسپر کرلیا اور صفیر کے باپ نے قیمت دے کرنہ لیا بلکہ غازی نے حصہ میں پڑا بھر اس خواس کے باپ نے قیمت دے کرنہ لیا بلکہ غازی نہ کور کے ہے جا کہ اور غلام میں جواستی کے دو اس کے ماک حسم میں بیا تو امام محد نے فرمایا کہ تیس وہ غلام کی تب میں تو ہار کے اس محد واضح رہے کہ اگر افل حرب ہمارے آز اور مواس کے ماک موجا کیں بوجا کیں بی میں تو ہمار کے اس میں تو ہمار سے اس کے ماک نہ میں تو ہمار کی اس کے ایک نہ جوجا کیں ہیں ہوجا کیں بیار کی ان کے اس کہ کا لک نہ جوجا کیں بیار کی ان کے ان کور میں کور گور کی کور گور کی کور کو کور کی کور کو کور کی کور کیا کی بیار کی ان کے کور کی کور گور کی کور کی کور کی کور کیا کی بوجا کیں ہوگی کی بی کی کی بی ہور کی کیا تو کور کی کور کور کی کور کی کور کی کور کی کور کیا کی کی کور کی کور کیا کی کور کے کور کیا کی کور کیا کی کور کیا کی کور کیا کی کور کیا کور کیا کی کور کیا کور کیا کی کور کیا کیا کور کیا کی کور کیا کی کور کیا کیا کور کیا کیا کور کیا کی کور کیا کی کور کیا کی کور کیا کور کیا کور

اگرح بیوں میں سے کسی کا غلام مسلمان ہوگیا بھر ہمارے بہال نکل کر چلا آیایا اس ملک پرمسلمان

ے جیسے وہ کمل تقسیم کے مغت لے سکتا تھااس طرح بعد تقسیم سے بھی مغت نے لے گا مگراس صورت میں کہ بعد تقسیم نیا ہے جن کے حصہ میں وہ پڑا تھا۔ اس کا میض بیت انمال سے ہوگا اے علم عوض مشقت یعنی مزدوری 18۔

غالب ہوئے تو وہ آزاد ہے:

فقہا ، نے فر مایا کہ اگر خلام بھا گئے ہا اور اس کے پاس موٹی کا مال ہے تو حربی لوگ اس مال کے جو اس کے پاس ہے مالک ہوجا کیں گا اور انہوں کے اور اگر کوئی اونٹ چھوٹ کر وحثیاندان کے بہاں بھا گ میما اور انہوں نے پکڑلیا تو اس کے مالک ہوجا کیں گا ور اگر کوئی آوئ فریخرید کر کے اس کو وار الاسلام بھی نکال لایا تو اس کے مالک قدیم کو یہ افتیار واصل ہوگا کہ جا ہے تین دے کراس کو لے لے ۔ اگر کوئی غلام اپنے ساتھ ایک گھوڑا و متاع کے کرحم یوں کی جانب بھا گ می اور انہوں نے بیسب پڑلیا اور کی ختص نے ان سے بیسب خریدا اور دار الاسلام بھی نکال لایا تو موٹی قدیم کو اختیار ہے کہ غلام کو اور انہوں نے بیسب پڑلیا اور کی ختص نے ان سے بیسب خریدا اور دار الاسلام بھی نکال لایا تو موٹی قدیم کو اختیار ہے کہ غلام کو اور انہوں ختی مسلمان ہوگیا پھر مارے یہاں نگل کر چلا آیا یا اس ملک پر سلمان غلام خور ہی ہوئی قدیم کو اختیار ہے کہ غلام وار اس طرح آگر میوں بی کا غلام مار کے نکام مارے یہاں امان کے کر داخل ہوا اور اس طرح آگر میوں کی کا غلام مار کے نکام مارے یہاں امان کے کر داخل ہوا اور اس طرح آگر میوں کے اور اس طرح آگر میا مہاں غلام خرید کی اور انہوں ہوگیا تو اور انہوں ہوگیا تو اور انہوں ہوگیا تو اور انہوں ہوگیا ہوگیا ہو اور انہوں ہوگیا تو اور انہوں ہوگیا تو انہوں ہوگیا ہیں انہوں ہوگیا ہوگی ہوگی ہوگیا ہوگی

كتاب السير

ہ ہم تشیم نہ کیا تھ کہ بیلوگ جھوٹ کر بھا گ سے یا حربی لوگ غالب ہو کران کوچھوڑائے گئے پھر ہاتی مسئلہ بھال خود واقع ہوا تو اس صورت میں اگر فریق دوئم کے ہا ہم تقشیم کر لینے کے بعد فریق اوّل حاضر آیا تو فریق دوئم ہی ان قیدیوں کامستحق ہوگا چنا نچے ای طرح ہم سئلہ ذیا دات میں ندکور ہے۔

اگر فریق دوئم کے باہم تعلیم کر لینے سے پہلے فریق اول حاضر ہواتو اس میں دوروایتیں جی ایک روایت میں فرکور ب کے فریق اوّل بی مستحق بیوگا اور دوسری روایت میں ہے کہ فریق دوئم مستحق ہوگا اور اگر فریق اوّل ان کوایے احراز میں دارالا سلام میں نکال لائے اور باہم تقتیم نہ کیا یہاں تک کہ حربیوں نے غالب ہوکران کوچھوڑ الیا اور بنوز ان کو دارالحرب میں اینے احراز میں نہیں لے جانے یائے تھے کے مسلمانوں میں سے دوسری قوم نے دارالاسلام میں ان پر غالب ہوکران اسپروں کو ان سے ليا تو فریق دوئم ان اسیروں کوفریق اوّل کوواپس کردیے مےخواہ باہم تعتیم کرلیا ہویا نہ کیا ہوئیکن اگر فریق دوئم کے درمیان ان کا بانٹ د بے والا ایساا مام ہوجس کے نزویک مشرکوں کا اس طرح لے لینا تملیک واحراز ہے تو الین صورت میں فریق دوم بی ان کامستق ر ہے گا بیمچط میں ہے۔ جانٹا جا ہے کہ دارالحرب ایک ہی شرط سے دارالا سفام ہوجا تا ہےا دروہ شرط بیہ ہے کہ اس ملک میں اسلام کا اظهار بورامام محمد في زيادات بين بيان فرمايا كدوار الاسلام امام اعظم كفز ويك جب بى دار الحرب بوجاتا بك كم تمن شرطس إلى جائیں ایک بیکداس میں احکام کفار کے برسمیل اشتہار جاری ہوں اور تھم اسلام کےموافق اس میں تھم نہ دیا جائے ووئم بیک بید ملک وارالحرب سے اس طرح متصل ہو کیان دونوں کے درمیان بلاد اسلام میں ہے کوئی بلاوند ہواورسوم بیرکداس میں کوئی مسلمان اور کوئی ذی اپنی امان اول پر جواس کوئیل غلبہ کفار کے حاصل تھی باقی ندر ہے یعنی جوامان مسلمان کواپنے اسلام ہے اور ذمی کواپنے عقد ذیمہ سے حاصل تھی باتی شدر ہے اور اس صورت مسئلہ تین وجہ سے ہے ایک بیکدابل حرب ہمارے کسی ویار پرغالب ہوجا تھی اور دوئم بیکی شہر کے نوگ اسلام سے مرتد ہو کر غالب ہو جائمیں اوراحکام کفرو ہاں جاری کریں سوم بیک کسی شہر کے ذمی اپناعظار فی منو ز دی اور برسیل تغلب اس شہر پر قابض ہو جا تھی تو ان سب صورتوں میں ہے ہرصورت میں بیصوبہ یا شہریا ملک جب ہی دارالحرب ہو جائے گا کہ جب تینوں شرطیں مذکورہ بالا بائی جائیں اور امام ابو بوسٹ و امام محمد نے فرمایا کہ ایک ہی شرط ہے وارالاسلام بھی وارالحرب ہوجاتا ہے اور وہ یہ ہے کہ اس میں احکام کفر جاری وظاہر ہوں اور یہ قول موافق قیاس کے ہے۔ پھر اگر کوئی ملک بسبب تینوں شرائط ندکورہ بالا پائی جانے کے دارالحرب ہو گیا پھراس کوامام نے فتح کیااور نمنیمت نوٹ میں آئی پھر قبل تقسیم نمنیمت کے وہاں ك لوك حاضر بوئ تواس كومفت بغير كهدديئ ليس مح يعنى دى جائے كى اور اگر بعد تقسيم بوجانے كے حاضر بوئ تو برايك ا پی اپی چیزاس کی قبت دے کر لے سکتا ہے اور رہی زمین ہیں بعد فتح کر لینے امام اسلمین کے و واپنے تھم اوّل کی طرف عود کرے کی بعنی اگروہ زمین خراجی تھی تو خراجی ہوجائے گی اور اگرعشری تھی تو عشری ہوجائے گی لیکن اگر قبل اس کے امام نے اس برخرات باندھ دیا ہوتو و ومود کرنے میں عشری نہ ہوگی بیسراج و ہائ میں ہے۔

سلمان كى امان كے كردار الحرب ميں داخل ہونے كے بيان ميں

ا گر کوئی مسلمان تا جرامان نے کر دارالحرب میں داخل ہوا تو اس پرحرام ہے کہ حربیوں کی جانوں یا مالوں سے پھوتعرِض کرے کیکن اگر ان تا جروں کے ساتھ حربیوں کے بادشاہ نے جان یو جھ کرعذر کیا بایں طور کہان کے مال لے لیے یا قید کیا یا اور کسی نے ظلم کیا اور بادشاہ نے جان ہو جھ کرمنع نہ کیا تو ایسی حالت میں ان تا جروں کوان کی جانوں و مالوں سے تعرض کر تامیاح ہے مانند اس مخف کے جس کواہل حرب قید کر کے لے مجے یا بطور چوروں کے وہ ان کے ملک سے میں پوشیدہ داخل ہوا کہ اس کو سیامورمباح ہوتے ہیں اس طرح ایسے تا جروں کو بھی روا ہے کہ ان کا مال لے لےاور ان کوٹل کرے مگر میٹیس روا ہے کہ وہاں کی کسی عورت ے حلال جان کر وطی کرے اس واسطے کہ فروخ کی حاست سوائے ملک کے نہیں ہوتی ہے اور جب تک کہ اپنے وار الاسلام میں حربہ عورت کولا کراہے احراز میں نہ کرے تب ملک مختل نہیں ہوتی ہے۔ کیکن اگر اس نے دارالاسلام میں اپنی منکو حدعورت کوجس کو اہل حرب تید کر کے لئے مجتے ہیں پایایا اپن ام ولد یامد برہ کو پایا اور حال مدہے کداہل حرب نے ان عورتوں سے وطی نہیں کی ہےتو سے عورتمی اس کی ملک میں باقی جیں بس ان ہے وطی کرسکتا ہے تکران عورتوں سے اگر اٹل حزب نے وطی کی ہوتو ان عورتوں کے حق میں شہر پیدا ہوگا لیں ان عورتوں پرعدت واجب ہوگی البذاجب تک ان کی عدت منقصی نہ ہوجائے تب تک ان ہے وہی کرنا اس کوروا نہیں ہے بخلاف اس کے اگر مخص مملوکہ ہاندی کو اہل حرب قید کرے نے گئے ہوں اور اس کو اس نے وہاں یا یا تو اس کے ساتھ اس کو وطی کرنا جائز نہیں ہے اگر جداہل حرب نے اس سے وفی نہ کی ہواس واسطے کرحر بی الی بائدی کے مالک ہو سکتے ہیں اور ای وجہ ہے اس کو جائز نبیں ہے کہ اس با عمدی ہے سے سی طرح کیجے تعرض کرے بشر طبیکہ ان کے دیار میں امان لے کر داخل ہوا اور امان تو زی نبیں گئی اورایی زوجہوام ولدو مدیرہ ہے اس کوتعرض جائز ہے ہیمین میں ہے۔

ا کردومسلمان امان لے کر دارالحرب میں داخل ہوئے پھران میں ہے ایک نے دوسرے کوعمدا یا

خطاء عل کیاتو قاتل پراس کے مال ہے مفتول کی دیت واجب ہوگی:

اكرتاج مذكور في خودعذركيا اورحريون كى كوئى چيز لي كردارالاسلام من نكال لايا تواس كاما لك تو بوجائ كامكر بدملك حبیت یعنی حرام طور پر مالک ہوگا ہیں اس کو تھم دیا جائے گا کہ یہ چیز صدقہ کردے۔ اگر اس تا جرکے باتھ کسی حربی نے کوئی چیز قرض بیجی یا اس بیمسی حربی کے ہاتھ قرض بیجی یا اس تاجروحربی میں ہے کسی نے دوسرے سے غصب کرنی پھر تاجر مذکور دارالاسلام میں چلا آیا اور حربی ندکور بھی امان لے کر دار الاسلام میں داخل ہوایا کسی حربی نے دوسرے حربی کے باتھ کوئی چیز قرض بھی یا آیک حربی نے دوسرے حربی کی کوئی چیز غصب کر لی چھر وہ توں آمان کے کردارالاسلام میں داخل ہوئے اور یہاں کے حاکم مے حضور میں ناکش جیش کی تو ان دونوں میں ہے کسی کے واسطے دوسرے پر پچھ تھم کسی چیز کا نہ دیا جائے گا اور اگر دونوں حربی ندکور مسلمان بوکر

كراع وسلاح يصمراد:

میخ منس الائمد سرنسی نے شرح سیر بمیر میں فرمایا کہ کراع ہے مراد ہر طرح کے محوزے اور خچرو کدھے واونٹ و مال لا دنے کے تل جی اور سلاح سے مراوید ہے کہ جو قال کے واسطے مہیا کیا ہوا وراز ائی میں استعال کیا جاتا ہے خوا واس کے ساتھ وہ سوائے لا ائی کے اور کام میں استعمال کیا جاتا ہویانہ کیا جاتا ہواور تمام جنس سلاح ہے خواہ خرو ہویا کلاں ہو چٹانچہ کہ سوئی وسوجا تک ان کے یہاں بھر لے جانا کراہیت میں بکسال ہیں۔ای طرح جس لوہے سے ہتھیار منائے جاتے ہیں اس کا بحرتی کر کے دارالحرب میں لے جانا مکروہ ہے اور ای طرح حریروں بیاج اور قز جوغیر معمول بعنی ساختہ ہوئے تو اس کا لیے جانا بھی محروہ ہے۔ ا گر حمرا بریشم یا قز کے باریک کیڑے ہوں تو ان کو لے جانے میں مضا نقة نہیں ہے اور پیٹل و کا نسه الل حرب کے یہاں لے جانے میں مضا نقه نبیں ہے اور یبی حکم قلعی کا ہے اس واسطے کہ غالبًا اٹکا استعال ہنھیا روں میں نبیس ہوتا ہے اور اگر و ولوگ غالب ہتھیار ا ہے اس سے بتاتے ہوں تو ان میں ہے کسی چیز کا ان کے مہال لے جانا حلال نہیں ہے اور نسور زندہ (جمع نسر طائر ۱۲ اسنہ) یا نہ ہو حد کا مع بازودن کے اہل حرب کے بہاں لے جاناروانہیں ہے اس واسطے کہ عالباان کے بازو کے بروں سے نشاوب وٹیل کی ڈیٹری لگائی جاتی ہے اور اگر عقاب کے بازو کے برول سے ایسا کیا جاتا ہوتو اس کا بھی اسطور سے داخل کرنا روانبیں ہے اور اگروہ شکاری ہی کے واسطے اس ملک میں جاتے ہوں تو ان کا و ہاں لے جانا روا ہے اور باز دمقر کا بھی میں تھم ہے۔ اگرمسلمانوں نے امان لے کر دارالحرب میں تجارت کے واسطے جانے کا مقصد کیا حالانکہ اس کے ساتھ اس کا محور او ہتھیار ہیں کہ جس کو الل حرب کے باتھ فروخت کرنے کا ارادہ نبیں رکھتا ہے تو اس کے ساتھ لے جانے ہے نئے نہ کیا جائے گالیکن بیاس وقت ہے کہ بیمعلوم ہو کہ اہل حرب اس ہان چیزوں کے واسطے کچھ معرض نہ ہوں گے اور ای طرح باتی جانور ان سواری کا بھی بہی تھم ہے کیکن اگریہ تا جران چیزوں ے کی چیز کی تبعث مجم ہو کدان کے ہاتھ بیچنے کے واسلے لیے جاتا ہے تو اس سے اللہ تعالی کی تئم لی جائے گی کہ میں تج کے واسلے ان چیزوں کونییں لیے جاتا ہوں اور قروشت نہ کروں کا یہاں تک کہ اس کو دار الحرب سے دار الاسلام میں نکال لاؤں اللا بوجہ

ا باز ومتر : دونوں پرندے شکاری بیں باز تو معروف ہے اور ملزکی ہندی آگڑ ہے جو کیوتر وغیر و کاشکار کرتا ہے اہنا ایک میں ۲۰۱۲ ہے ہم اس کے متعلق لکھ بچکے وہاں ہے ملاحظہ کریں یہاں پید اکٹی اور جگہ کی طرح) مترجم نے احتطاطاً بلور بحراد لکھا ہے ۔۔۔۔۔ (مافق)

ضرورت و بختی ویش آنے کے پس اگراس نے اس طور پرتشم کھائی تو تہت ندکورواس کے ذمہ سے دور ہوجائے گی اور وارالحرب میں لے جانے دیا جائے گا اور اگراس نے قتم نہ کھائی تو ان میں ہے کوئی چیز دار الحرب میں نہ لے جانے یاؤں گا اور رو کا جائے گا۔ الردى نے تجارت كے واسطى مان نے كرجانے كا قصد كيا تو وہ كھوڑا وہ تھيارساتھ نے جانے ہے تع كياجا ركا: اس طرح اگر دریا کی راہ ہے مال تجارت متنی میں بحرکر لے جانا جا ہاتو بھی یہی تھم ہےاورا کرایک یادوغلام لے جانے کا قصد کیا تا کداس کی خدمت کیا کریں تو اس کوممانعت ند کی جائے گی اس واسطے کداس کوخدمت کی حاجت ہے ترا یسے غلاموں کے لے جانے ہے منع کیا جائے گا جن کی تجارت کا ارا دہ رکھتا ہے ہیں اگر متبم ہوا کہ بیچنے کے واسطے لے جاتا ہے تو اس ہے تتم لی جائے گی۔اگر ذی نے تجارت کے واسلے امان لے کر جانے کا قصد کیا تو وہ محور او پر ذون وہتھیا رساتھ لے جانے ہے منع کیا جائے گا لیکن اگر ذمی ندکوران ابل حرب جب کے ساتھ عداوت رکھنے میں معروف ہواور ماموں ہو کداییا نہ کرے گا تو اس کا حال مثل مسلمان تاجر کے ہے۔اگراس نے اپی تجارت کے واسلے تچریا گدھے یا گاڈی یااونٹ پرسوار ہوکریالا دکر دارالحرب میں جانا جا ہاتو منع ندكيا جائے كا كراس سے تتم لى جائے كى كد فجروكتنى ورقيق جود بال ساتھ لے جاتا ہے ان كے ہاتھ فروخت كرنے كا قصد تبيس ر کھتا ہے اور ان کوفروخت نہ کرے گا یہاں تک کدان کو دار الاسلام میں نکال لائے گا الا بسبب ضرورت پیش آنے کے اور اگر حربی متامن نے دارالاسلام سے دارالحرب کی طرف لوٹ جانے کا ارادہ کیا ہواور ان چیزوں میں سے جوہم نے ذکر کی ہیں کمی چیز کو ساتھ نے جانا جا ہاتو اس کواس سے منع کیا جائے گا اور رو کا جائے گالیکن اگر جرنی ندکور کسی مسلمان یا ذمی کو منتی یا کوئی جانور سواری کرایہ پر دے کراہ یا ہواور یہاں ہے یہ چیز واپس لیے جاتا ہوتو الی صورت میں وہ منع نہ کیا جائے گا اورا گر اہل حرب ایسے لوگ موں کہ جب کوئی تا جرمسلمان یاذمی ان کے یہاں ان چیزوں میں سے کوئی چیز لے جاتا ہے تو پھروا پس نیس لانے دیتے ہیں مراس کا ثمن اس کودے دیتے ہیں تو تا جرمسلمان یا ذمی کوان کے یہاں ہرتئم کے تھوڑے وہتھیا رور قبل لے جانے ہے ممانعت کی جائے گی محر خچر و گلد ہے وئیل واونٹ لے جانے سے ندرو کا جائے گا اورا ک طرح ایک تکتی لے جانے ہے جس پر سوار ہوتا ہے اوراسباب لا دتا ہے منع نہ کیا جائے گا اور اگر اس نے دوسری کشتی اس کے ساتھ لے جانے کا قصد کیا تو اس سے دوک دیا جائے گا اور بیرب جمکم استحسان ہے اور الی حالت میں و واپینے ساتھ کوئی خادم خواہ مسلمان ہویا کا فر ہوئییں لیے جانے پائے گا اور اگر کوئی حرتی ہمارے يهال امان في كركراع وسلاح ورقيق كے ساتھ داخل ہوا تو جو پھے ساتھ لايا ہے اس كولے كرلوث جانے سے منع ندكيا جائے گا اور اگراس نے چیزیں درہموں یعنی نفذ کے عوض ﷺ ڈالیس بھراس نفذ کے عوض یہاں ہے بھی دوسری چیزیں خریدیں خواہ دیسے ہی کہ الی اس کی تعیس یا ان سے افضل باان سے بدتر تو وہ ان چیز وں میں سے کسی کودارالحرب میں ندیے جانے یائے گا اوراس طرح اگر اس نے وہی بعینہ خرید لیس جن کوفرو شت کیا ہے یا مشتری سے درخواست کی کد جھے اقالد اللہ کر لے ہی مشتری نے اس پیج کا قبل قضی کے یا بعد قضی کے اقالہ کر دیا یا مشتری نے ان خریدی ہوئی چیزوں کو بسبب خیاردویت کے یا بسبب خیار شرط کے جو مشتری نے اپنے واسطے شرط کیا تھا حربی ندکور کووایس کردیا تو بھی بی تھم ہے کہ حربی ندکوران چیزوں کو یہاں سے نہ لے جانے با ي اكر الرائد في ذكور في تا على است واسط فيارشر ط كرايا موجراس فياركي وجد ي كا وزويا تواس كوا فتيارر ب كا ما بان چیزوں کواپنے ساتھ والیس کے جائے۔ بیرمحیط میں ہے۔

ا اس تے کورد کرے اور تے کوتر اُدے اا۔ ع ماہے خروشت کرکے قیت ودام نقلہ لے جائے یا سوائے اسکی چیز وں کے دوسرے تم کے اسہاب کو خریدے اا۔

اگرروم کے دواشخاص حربی امان لے کر ہمارے یہاں داخل ہوئے اوران دونوں میں ہے ایک کے ساتھ رفیق اور دوسرے کے ساتھ ہتھیا رہیں:

ان کے ہاتھ فروخت کر ہے تو اس کو اس سے منع کیا جائے گا اور اس طرح اگر ان چیزوں کو ایسے وار الحرب میں واخل کرنا چاہا جن سلمانوں کو اور اس کے الل ذمہ جین تو سلمانوں کے اللہ در جی ساتھ کی سلمانوں کے اللہ کہ دو تو اللہ کر اللہ اللہ کے اللہ کہ ماتھ کر اور اللہ کر اللہ کا سلمانی ہارے ہیں چر دو توں نے باہم ان چیزوں کا مبادلہ کر لیا یا ہر ایک نے دو سرے کی متائ کو در بموں کے توض خریداتو دونوں میں ہے کسی کو نہ چھوڑ اجائے گا کہ دو اپنی خریدی ہوئی اس چیز کو اپنے ملک میں لے جائے اور اگر دونوں میں ہوئی اس چیز کو اپنے ملک میں لے جائے اور اگر دونوں میں سے ہرایک نے کیماں صنعت کے جھیار بدل لیے تو ہرایک کو افتیار دیا جائے گا کہ اپنی خریدی ہوئی چیز کو اپنے ملک میں لے جائے اللہ کے دونوں میں سے برایک نے کیماں صنعت کے جھیار بدل لیے تو ہرایک کو افتیار دیا جائے گا کہ اپنی خریدی ہوئی چیز کو اپنے ملک میں لیے دونوں میں لیے دونوں میں سے برایک نے بیماں صنعت کے جھیار بدل لیے تو ہرایک کو افتیار دیا جائے گا کہ اپنی خریدی ہوئی چیز کو اپنے ملک میں کے جائے۔

اگر دونوں میں سے ایک نے ہنست دوسر سے کے بہتر لیا ہوتو جس نے دونوں میں سے خراب لیا ہو ہو اپنے خراب ہوتھ ہوں کے بہتر لیا ہوتو جس نے بہتر لیا ہوتو جس نے بہتر لیا ہوتو جس کے بہتر لیا ہوتو جس کے بہتر لیا ہوتو ہیں ہے جا سکتا ہے اوراس طرح آگر دونوں میں سے دھے بھو ایس ہونے کی جسے کہ جوتا ہے اوراس طرح آگر دونوں میں سے افضل ہتھیا رکے بائع کو مشتری نے بہب خیار رویت یا اپنے خیار شرط یا بہب عیب کر بدا ہوا ہتھیا روا ایس کر دیا ہوتو بھی وہ اس کو دار الحرب میں دائیں نہیں کے جا سکتا ہے بخلاف اس کے آگر دونوں نے باہم رقیق سے مبادلہ کرلیا اور بیدونوں رقیق کی ماں کو دار الحرب میں دائیں نہیں کے جا سکتا ہے بخلاف اس کے آگر دونوں نے باہم رقیق سے مبادلہ کرلیا اور بیدونوں رقیق کی مسال میں ہوتو جس کے قرار ند دیا جائے گا ہی درصور میکہ ہردور تی می مساوات محققی ہوتو جس کی طک میں اس تیج ہے جورتی آگیا ہے وہ مع نہ کے قرار ند دیا جائے گا ہور جس نے گھٹیا لیا ہو وہ مع نہ میں ہوتا ہوں کی جوائی ہوتو جس نے گھٹیا لیا ہو وہ مع نہ کیا جائے گا اور جس نے گھٹیا لیا ہو وہ مع نہ کیا جائے گا اور جس نے گھٹیا لیا ہو وہ مع نہ کیا جائے گا اور جس نے گھٹیا لیا ہو وہ مع نہ کیا جائے گا اور جس نے گھٹیا لیا ہو وہ مع نہ کیا جائے گا اور جس نے گھٹیا لیا ہو اس نے کا اس کو میائے گا اور آگر دونوں نے بہم باندی و غلام کا مبادلہ کیا جوتو دونوں میں ہے کی کو اجائے اس واسطے کہڑو مادہ کا اختلاف جنسی ہوتو دونوں میں ہے کی کو اجائے اس واسطے کہڑو مادہ کا اختلاف جنسی ہوتو دونوں میں ہے کی کو اجاز ت نہ ہوگی کہ جو اس نے لیا ہو اس خوالے ملک میں لے جائے اس واسطے کہڑو مادہ کا اختلاف جنسی کے کہ ذنی آگھیا ہو

(P): Jusi

حربی کے امان کے کردارالاسلام میں داخل ہونے کے بیان میں

اگرحرنی ابان لے کروارالاسلام میں واقل ہواتو اُس کو یہ قدرت نددی جائے گی کہ بہال سال مجرتک رہے اور امام السلمین اس نے فرماد سے گا کہ اگر اوسال مجرتک بہال رہے گا تو میں تھے پر جزید باندھ دول گا ہجراگرام کے اس طرح اس سے فرمانے کے بعد و وسال تمام ہونے سے پہلے اپنے ملک کووالیس گیا تو اس پرکوئی راوئیں ہا اوراگر نہ گیا بہیں رہاتو و و ڈمی ہاور جزید کے واسطے سال اس وقت سے کہ جس وقت سے امام نے اس سے کہ دیا ہے نہ۔ اس وقت سے کہ جس وقت سے و ارالاسلام میں داخل ہوا ہوائی و ایسے کہ تھی روائے کہ اگر مسلمت و کیلے تو اس کے واسطے اس سے کم مدت مقرر کر دے مثلاً مہینہ یا دو مہینے چنانچاس کے بعد اگر و و رہاتو ذمی ہوجائے گا ہم جو مدت مقرر کر دمی ہوگر اس کے بعد گر رجانے کے وہ ذمی ہوگیاتو از سرتو اس سے اس وقت کے بعد سے آئندہ مسال کے واسطے جزید کے لیکن اگر اس کے واسطے بیشر طرکر دمی ہوگرا گرتو سال بحر تک رہاتو

ا مت معین تک با بم ملح باوراس وقت تک از انی سے مہلت دی تی ہا۔ علی خلام کودوسرے خلام سے مباول کیا ۱۳۔

تھے سے جزیدوں گاتو ایک صورت میں سال تمام ہوئے پر جزید لے لے گا کذافی اسمین ۔

پراس کے بعدوہ نہ چوڑا جائے گا کہ وارالحرب ہیں لوٹ جائے یہ کفایہ ہیں ہے۔ اگر کوئی حربی ہوارے ملک ہیں امان الے کرآیا اور اس نے یہاں کوئی زمین خرابی خرید یہ ہو گیا اور اس طرح اگرائی اور ہیں عارف کی خراجی ہو جائے گی ہیں خراجی نے زمین عشری خریدی تو وہ زمین بتا ہو تول امام مجد کے عشری رہے گی اور بتا ہوتی امام اعظم کے خراجی ہوجائے گی ہیں خراجی باند ھے جانے کے وقت ہے اس سے آئندہ سال کا جزید لیا جائے گا اور اس کے حق میں ذمیوں کے احکام خاب ہوں گے چنا نچہ و ارالحرب میں جانے ہوئی اور اس کے وقت میں ذمیوں کے احکام خاب ہوں گے چنا نچہ و ارالحرب میں جانے ہے گا اور اس کے وسلمان کے درمیان تصاصل جاری ہوگا اور اگر کی مسلمان نے اس کی شراب یا ہو تھا ہوگی ہوئے اس کی شراب کی دیت واجب ہوگی اور واجب ہوگا کہ جو چیز اس کو تکلیف دہ ہووہ اس سے دور کی جائے چنا نچہ اس کی غیمت حرام ہوگی جسے مسلمان کی غیبت حرام ہو اور خراج کی اور جب سے اس کی خراج کی اس برخراج کیا ہے اس وقت سے وقت خراج کی میعا دیور کی ہوجائے گا اور جب سے اس نے سب خراج کیا ہے اس وقت سے وقت خراج کی میعا دیور کی ہوجائے ہوگا ور جب سے اس نے سب خراج کیا ہے اس وقت سے وقت خراج کی میعا دیور کی ہوجائے ہیں ہوگی جب کے اس برخراج کیا ہوگی جی میں دراعت کی قدرت حاصل ہوا گر چہ اس فی میں میں میں میں میں ہوگی ہوئے میں نے دیا ہوگی ہوئے میں زراعت کی قدرت حاصل ہوا گر چہ اس خراج کیا رہوں زر کھا ہو برطیکیا اس کی ملک میں سے فرح الفدر ہیں ہے۔

اگر کو کی جرارے بہاں امان کے کرداخل ہوا اور اس نے کسی ذمیہ عورت سے نکاح کیا تو اس

عورت سے نکاح کرنے کی وجہ سے میمر دحر بی ذمی شہوجائے گا:

فالی قرید نے ہی سے ظاہر الروایۃ کے موافق ذی ٹیس ہو جاتا ہے اور امام جی نے فرمایا کہ اگر اس نے ہی اراضی کو فروخت کرویا فیل اس کے کہ اس کا فراج واجب ہوئے تو اس کے قرائی وجہ سے ڈی شہو جائے گا اور اگر قرائی زشن کو اجارہ پر لے کر اس میں زراعت کی تو ذی شہو جائے گا اور اگر اس کی فرری ہور ہے دی کے کر اس میں زراعت کی تو ڈی شہو جائے گا اور اگر اس کی جرب کا قراح ہی کا قراح موظف بنیس ہے بلکہ بنائی ہے اور حربی نے اپنی سے اپنی فرائی ہی موزر حق کی جرب کو تو کہ جی بیدا وار ہوئی ہی ہی ہے امام نے قراح لیا اور قراح کا تھم اس حرار ع تعین محربی پر چاری کیا نہ ماری کیا نہ ماری کیا ہوئی ہی مقرر کر کے لیے نہ بزیم تعربی کر کے گا اور اگر اس کی فرائی ہی مقرر کر کے لیے نہ بزیم تعربی کر کے گا اور اگر حربی مسلمان کو اجارہ ہی کہ قرارہ کے لیون بزیم تا میں خواج کے لیے اور الم نے کر کے گا اور اگر حربی مسلمان کو اجارہ ہی کہ فرائی ہی مسلمان کو اجارہ ہی کہ فرائی ہی مسلمان کو اجارہ ہی ہوتا ہے تو مسلمان کو اجارہ کی کہ ہوائی کو خراج اس مسلمان کو اجارہ کو کی مسلمان کو اجارہ کی کہ ہوائی ہی کہ فرائی اور اگر می مسلمان کو اجارہ کی کو دی ہے کہ فرائی ہی کہ فرائی ہی کہ فرائی اور اگر کی مسلمان کو اجارہ کی کہ ہوائی کو کہ ہوائی کی کہ ہوائی کہ کہ کو دی نہ ہوجائے گا اگر جربی مسلمان کو ایک ہوائی کا فرائی ہوائی ہوائی ہوائی واجب ہوائے جس کو خراج دائی کو خرائی دواجب ہوائی واجب ہوائی کی فروز سے اس کی واجب ہوگی اور اگر کوئی حربی ہوائی واجب ہوائی وائی واجب ہوائی واجب

ا الركوئي معامله بيش آئي اله على مقدار معينه ومقرره ١٢ من اعت كننده جس كوكاشتكار كتبع بين ١١ س باين طور كدوه وورت يبوديها إ العرائية يعني الل كناب تنفي ١١٦ -

سراج وہاج میں ہے۔

اگر حربی مستامن اپنے وار الحرب میں اوٹ کیا اور کسی مسلمان یا ذمی کے پاس کچھ و دیعت چھوڑ کیا یا ان پر پھو قر ضہ چھوڑ کیا تو حربی نہ کورکا خون بعد وار الحرب میں واخل ہونے کے طال ہو گیا ولیکن جو مال اس کا مسلمانوں یا ذمیوں کے پاس وار الاسلام میں ہے وہ و میا تی ہاتی ہاتی ہوگا کہ اس کا تصرف میں لا ناحرام ہے پھر اگر حربی نہ کور و ہاں ہے گرفتار کر کے لا یا عمیا یا فشکر اسلام اس وہ اور الحرب پر غالب ہوا ور حربی نہ کور قل کیا گیا تو اس کا قر ضہ ساقط ہو گیا اور جو مال اس کا وہ بعت تھا وہ فئی ہوگیا اور اگر اس کا کہ مال یہ بیاں رہی تھا تو امام ایو ہوست کے زوی ہی کی آئی اپنے قر ضربی لے لیے اور ام محرق نے فرمایا کہ یہ مال مربون فرو خت کیا جائے گا اور اس کے تمن ہو کیا گیا ہوں اور خوب کی مال مربون فرو خت کیا جائے گا اور اس کے تمن میں ہے ۔ اگر اہل اسلام اس وار کو جائے گیا تو اس کی تو خراج کے مسلمانوں کو بیت المال کا ہے تیمین میں ہے ۔ اگر اہل اسلام اس موت ہے مرکبیا تو بھی بھی تھم ہوا ور جو مالها کے اہل حرب کہ مسلمانوں کو بیت المال ہوئے ہیں وہ شن خراج کے مسلمانوں کی موت ہے مرکبیا تو بھی بھی تھم ہے اور جو مالها کے اہل حرب کہ مسلمانوں کو بینے قال حاصل ہوئے ہیں وہ شن خراج کے مسلمانوں کی مصلحتوں میں صرف کیے جائم میں کے اور مشارخ نے فرمایا کہ مرا داس مال سے مثل اس اراضی کے ہی جس ہے وہاں کے کا فروں کو معلم فوں کر دیا ورش خراج ہے کہ کہ ایس مالوں میں یا نچواں محمد نہیں ہوتا ہے یہ ہوا ہے۔

آگر اِس مسئلہ بیں اس کی اولا دہیں ہے کوئی بچہ گرفتاً رہو کر دارالاسلام میں آیا تو وہ اپنے باپ کی تعیقت ہیں مسلمان ہوگا مگر وہ جیسانئی بینی مال غنیمت تھاویسا تی رہے گا اور اس کا مسلمان ہوٹا اس کے رقیق ہونے کی منافی نمیں ہے ہیں ہیں ہے اور اگروہ دار الحرب ہی میں مسلمان ہوکر دارالاسلام میں چلا آیا بھر اس دار الحرب پرافٹکر اسلام نے غلبہ پایا تو اس کی اولا دصغار جو دارالحرب

ا ہے جو قربایا کے جوبالہائے افل جرب بغیر قبال حاصل ہوئے ہوں اس مال سے مراد ایسے مال ہیں جیسے زیمن حاصل ہوئی کرد ہاں کے لوگوں کو جلائے وطن کر دیا اور وہ اس پر رامنی ہوئے کر قبال ندکریں مجیم زیمن لے لوہ م یہاں سے سطے جا کیں محدثانیا جزیہے کہ بغیر قبال حاصل ہوتا ہے اگر چہ پہلے قبال ہوچکا مواور پیر خرنجیں ہے کہ ان باتوں بی مشکل اس کے ہے جیسا کردہم ہوتا ہے اا۔ ملمانوں کے ذمیوں میں ہے ہیں:

۔ اگر اس کشکر میں سے بعض نے ان قید یوں پر کوابی وی تو قبول نہ ہوگی اس واسطے کہ یہ کوابی اپنی ذات ونفع کے واسطے

ي نقيط كل مقام سنة إو والفاله يا كيا اورا س كونى وارث وحسب نسب وحال مجموعة ومبيل بي السياكا فعالان والاال

ہادراکرتا جروں (دارائحرب میں جوسلان تا جربال نے رہے ہیں اوند) سفان قید یوں پر گواہی دی تو مقبول ہوگی اس واسطے کہ ان کی ان قید یوں بی شرکت نہیں ہاہ ورسیر کبیر میں لکھا ہے کہ ایل لشکر میں ہے بعض کی گواہی ان پر مقبول ہوگی اور بیا ختاا ف اس جبت سے ہے کہ وضع مسئلہ مختلف ہے بعض میں گرکت عام ہوگی اورائی عام شرکت الی گواہی قبول ہونے سے مافع نہیں ہے جسے دوفقیروں کی گواہی بیت الممال کے واسطے میں شرکت عام بول کی گواہی بیت الممال کے واسطے ہوتی ہے کہ شرکت مام فقیروں کی گواہی بیت الممال کے واسطے موتی ہوگی اورائی می اُلم فوم ہے اور یہاں وضع مسئلہ جھوٹے لشکر میں ہے اورائی شرکت فاص ہے ہی بی بی قبول گواہی سے مافع ہوگی اور اگر اہل ذمہ نے ان قید یوں کے نفع کی گواہی دی بایں طور کہ بیلوگ مسلمان یا ذمی بیس تو ایسی گواہی تو ل تہ ہوگی اس واسطے کہ بید و مسلمان یا ذمی بیس تو ایسی گواہی شرکت کی اس واسطے کہ بید و مسلمان کی گواہی مسلمانوں ہوئے ہیکا فی میں ہے۔

فصل: 🕝

۔ ب ایسے ہریہ کے بیان میں ہیں جو ہا دشاہ اہلِ حرب مسلمانوں کے سردارِشکر کے پاس بصح

جینج اگرمسلمانوں میں سے کسی ایک بزرگ مسلمان کے پاس جس کوقوت منفعت حاصل نہیں ہے مدیہ بھیجاتو یہ مدید خاص اُس کا ہوگا:

ع کافروں کی کوائی مسلمانوں پر ہےاور بیجا کرنییں ہے ا۔ ع قائد مین کشکر کے سروارے نیچی تھوڑی فوج کے جوافسر ہیں ان بی سے سمی ہائی بیجایشر طیکہ اس کواچی ماتحت نوج ہے ایک قوت دمنعت حاصل ہو کہ دفع کر سکے ڈگوند پہنچا سکے اا۔ سے اس کی فوضیح قبل ازیں ایک دو بارگز رچکی و بال پر دیکھیں ا۔ اُ تھاتے ہیں تو وہ فاصط سردار لفکر کے واسطے ہوگا اور اگر ہدیہ باوشاہ دشمنان اس قدر زیادہ ہوکہ لوگ ایسے نقصان کو اسپنے اندازہ ہیں نہیں اٹھاتے ہیں تو اس میں سے بعقدر ہدیہ امیر لفکر کے امیر کا ہوگا اور جس قدر زیادہ ہووہ غنیمت ہوگا قال الحرجم تو لہوگ اپنے اندازہ میں ایسا نقصان اٹھاتے ہیں اس کے میمنی ہیں کہ جولوگ مبصر ہیں ان میں سے ایک نے مثلاً دی روپیہ قیمت اندازہ کی اور باتی اندازہ کو اور اسلام میں انداز کرتے ہیں تو یہ آدھا وہ موادہ مورس میں انداز کرتے ہیں تو یہ آدھا وہ مورس میں انداز کرتے ہیں تو یہ آدھا وہ مورس میں انداز کرتے ہیں تو یہ آدھا وہ مربال ایک زیادتی شار کی جاتی ہوگ اپنے اندازہ میں اٹھا جاتے ہیں بلکہ کو یا بیزیادتی ہوا اگر مثلاً ہدیہ باوشاہ حربیاں باروپا پاندرہ دو وہ یہ یا زیادہ ہوتو ساڑ معرس دو ہیں ہو ہیں قدرز اند ہو وہ ایسی زیادتی قرار دی جائے گی کہ لوگ اپنے اندازہ میں نہیں ہیمارت نہ کور ہاس کا بی مطلب ہے۔

©: Ċ\/i

عشروخراج کے بیان میں

اراضي كي اقسام واحكام:

اگرزین سے مال کر اری مقاسمہ یا موظف نے جائے یعنی خراج تو وہ زیمن خراجی ہورا گردسواں حصد لیا جائے تو وہ و بین خراجی ہے اور اگر دسواں حصد لیا جائے تو وہ و بین عشری ہے۔ دیکندا قال المعتوجم تفہیمًا للناس۔ اراضی دوشم کی ہوتی ہے عشری وخراجی ہیں زیمن عرب سب عشری ہے اور این عمر سے میں خراب کی تعذیب سے تا کہ وعدن تا اقصائے بیز مین تہاسہ وجاز و مکہ و یکن وطا نف و محان و بحر مین کی ہے اور ایا م جھڑ نے فر بایا کہ ذیمن عرب کی عذیب سے تا کہ وعدن تا اقصائے جراور سوادع ات کی بحری و مرابی ہی و بین ہوں ہے جی ہی و بین ہور وہ خراجی ہوگی اور سوداع راق کی حدطولی تجوم موصل سے تازیمن عمادان و صدع ضی زیمن طوان کی منقطع الجبل سے تا اقصائے زیمن قادمیہ ہو مصل بعد یب از اراضی عرب ہے۔ ماسوائے اس کے ہر ملک جو بعنوت (ہمرہ ظیہ) فتح کیا گیا اور وہ ہاں کوگ مسلمان نہ ہوئے اور ایا م نے ان لوگوں پر احسان کیا تو بے زیمن خراجی ہوگی اگر اس زیمن کوخراجی پانی پہنچہا ہو۔ جو ملک بیصلح فتح کیا گیا اور اس کے لوگوں نے خراج تول کیا تو بے زیمن خراجی ہوگی اور جو ملک کہ بعنوت فتح کیا گیا اور ایا م نے اس ملک کوفتح کرنے والے بہدین کے لوگوں نے خراج تو لیا تو بے زیمن خراجی ہوگی اور جو ملک کہ بعنوت فتح کیا گیا اور ایا م نے اس ملک کوفتح کرنے والے بہدین کے لوگوں نے خراج تول کیا تو بے زیمن خراجی ہوگی اور جو ملک کہ بعنوت فتح کیا گیا اور ایا م نے اس ملک کوفتح کرنے والے بہدین کے لوگوں نے خراج تول کیا تو بے زیمن خراجی ہوگی اور جو ملک کہ بعنوت فتح کیا گیا اور ایا م نے اس ملک کوفتح کرنے والے بہدین کے لوگوں نے خراج تو بیا کہ دوسے کی اور جو ملک کہ بعنوت فتح کیا گیا اور ایا م نے اس ملک کوفتح کرنے والے بہدین کے اس کی کوفت کو کیا تو بیا کی کوفت کی کوفت کو کوفت کوفت کو کی ان کوفت کی کوفت کی کوفت کو کیا تو بیان کی کوفت کی کوفت کی کوفت کوفت کے کوفت کو کی ان کوفت کی کوفت کوفت کی کوفت کو کی کوفت کی کوفت کی کی کوفت کی کوفت کی کوفت کی کوفت کی کوفت کی کوفت کوفت کی کوفت کی

فتاویٰ عالمگیری جاد 🗨 کیاب السیر

درمیان تقسیم کردیا تو دوعشری اراضی ہوگی اور جو ملک بعنوت فتح کیا عمیا اور قبل اس کے کہام ان کے تن میں پچھ تھم کرد ہے وولوگ مسلمان ہو گئے تو امام کواس اراضی کی بابت افتیار ہی چاہیے اس کو غانمین کے درمیان تقسیم کرد ہے پس ووعشری ہوگی اور چاہے وہاں کے لوگوں پر احسان کر کے آئیس کے پاس رہنے وے بھر اس کے بعد امام کو افتیار ہوگا چاہے اس اراضی پر خراج با تدھے بشر طبیکہ خراجی یانی سے پنی جاتی ہواور چاہے عشر مقرر کرے بیافا وی قاضی خان میں ہے۔

بلادِعجم میں سے جو ملک کہ امام نے قبر وغلبہ سے فتح کیا اور اس میں متر دد ہوا کہ آیا ان لوگوں پر ان کی جانوں اور اراضی کے ساتھ احسان کرے کہ ان کو آزاد کر کے ان کی زمین ان کے یاس چھوڑے

جس ملک کے لوگ بطوع عن خود مسلمان ہو گئے وہ اراضی عشری ہوگی اور اس طرح اراضی عرب بنس سے اگر کوئی زہین قبر وغلب سے فقی کے اور اہام نے اراضی فی کور وغلب سے فقی کی اور ای کے باس چھوڑی تو ان کے باس ہو گئے اور اہام نے اراضی فی کور ان کے باس چھوڑی تو ان کے باس وہ اراضی عشری رہے گی اور ای طرح با وہم شی سے جو ملک کہ اہام نے قبر وغلب سے فقی کیا اور اس کے باس میں متر دو ہوا کہ آیا ان لوگوں پر ان کی جا توں اور اراضی کے ساتھ احسان کر سے کہ ان کو آزاد کر کے ان کی زہن ان کے باس چھوڑ سے اور اراضی پر خراج با عمر سے با اراضی کو غالمین کے درمیان تقسیم کر کے اس پر عشر با ندھے پھر کہا کہ بی نے اس اراضی کو عشری کردیا پھر اس کی رائے جس آیا کہ اس اراضی کے فاکوں پر ان کی گردنوں اور اراضی کے ساتھ احسان کر سے تو احسان فرکور کے بعد میداراضی عشری ہاتی رہے گی۔ ایسانی اہام تھر نے اسے نوادر میں اور کرفی نے اپنی کتاب میں ذکر کیا ہے اور ای طرح اگرز مین خراجی سے خراج کا بی معیط میں ہے۔

ا ہی خوشی خاطر ور فیت ور ضامندی کے ساتھ مسلمان ہو کے ۱۳ اس سے اراض موات وہ زین جوشن میکار پڑی ہواور کی طرح کی منفعت از مسم زراعت وغیرہ اس سے حاصل شہوتی ہواوراس کا زعرہ کرنا ہے کہ اس میں زراعت کرے ۱۳۔

اور اس میں در نتان خرمااور در نتان انگور و دیکرا شجار ' ہوں اور اس طرح ہوں کہ درختوں کے درمیان کشاد و میں زراعت ممکن ہو اور '' راشچار یا ہم ایسے مختان ہوں کہ اراضی میں زراعت ممکن نہ ہوتو و و کرم لیننی جارد یواری کا باغ انگور ہوگا کذائی الکافی ۔

حریب ذرائ ملک سے ساٹھ ہاتھ مربع رقبہ کا نام ہاور ذراع ملک سات مٹی کا ہوتا ہے جوعام لوگوں کے ذرائ سے ایک مشت زیادہ ہوتا ہے بیسب کماب العشر والخران می عبارت ہے اور شیخ اسلام خواہر زادہ نے فرمایا کہ امام محمدٌ نے کہا کہ جریب ساٹھ ہاتھ مربع زمین کا نام ہے بیقول امام محد کا اپنی اراضی کی حربیوں کا بیان ہے اور بھی تقدیر تمام اراضی کے حق میں لازم نبیں ہے بلکہ شہروں کے اختلاف ہے اراضی کی جریب بھی مختلف ہوتی ہیں پس ہرشبر میں و ہاں کے لوگوں کا رواخ معتبر ہوگا اور قفیز ے مراد صاع ہے پس وہ آٹھ رطل عراقی ہوتے ہیں جس کے جارمن شرعی ہوئے اور بیامام اعظم وامام محد کا تول ہے اور یبی ببلا قول امام ابو یوسٹ کا ہے اور بیقفیو گیہوں ہے ہوگی چنانچہ کتاب العشر والخراج کے ایک مقام پر یوں ہی لکھا ہے اور دوسرے مقام یراس کتاب میں لکھا ہے کہ جواس زمین میں ہویا جائے اس اٹاج سے ریتفیز ہوگی اور بھی سیجے ہے اور جا ہے کہ یوں کہا جائے کہ بیہ فغیرمع دولب اٹائ کے ہوگی اور دولپ کی تغییر میں تفتی ہے۔ بعضون نے کہادولپ زائد کے بیمعتی ہیں کہ ناہے والا ذھیری میں سے ناپنے کے وقت تفیر کے دونوں جانب اپنے ہاتھ کشاد ورکھ لےاور جس قدراناج اس کے ہاتھ میں گرے اس کوتھا ہے رہے اور تغیر مع اس انات کے عاشر کی تھیلی میں ڈال دے اور بعضوں نے کہا کہ اس کے بیمعنی ہیں کہنا ہے والا تغیر کوئر کرے پر تغیر کی چوٹی پر ہاتھ پھیرے حتیٰ کہ جو دانداس کی چوٹی پر ہیں وہ گر پڑیں پھراس تفیز کو عاشر(وفیض جومشرینے کے دا مصمترر ہے ہور) کی تھیلی میں ڈال دے پھرڈ حیری ہے دولپ بھر کے زائد اس کی تھیلی میں ڈال دے اب جاننا جا ہے کہ بیہ مقدار مذکور جوخرات موظف قرار دی گئی ہے سال میں فقط ایک مرتبہ وا جب ہوتی ہے جا ہے یا لک زمین اس زمین میں ایک مرتبہ زراعت کرے یا کئی مرتبہ زراعت کرے۔ بخلاف خراج مقاسمہوعشر کے اس واسطے کہ خراج مقاسمہ وعشر میں پیداوار کا کوئی حصدوا جب ہوتا ہے لیں مکرر پیداوارے تکرروا جب ہوگا۔ پھر پیمقداراخراج جوہم نے بیان کی ہے یہ جب ہی واجب ہوگی کہاراضی کواس کواوائی کی طاقت ہو پیٹی اس کی ہیداوارا*س قدر بوکداس برخرا*ئ باندھا جائے اوراگراراضی اس کی طاقت ندر تھتی ہو بایں طور کہا*س کی ہید*اوار کم ہوتو جس مقدار تک اس کی حافت ہوو بار تک گھنا دیا جائے گا ہی جووظیفہ حضرت عمرٌ نے مقرر کیا ہے اگراراضی کواس کی برواشت کی طافت نہ ہوتو اس سے تنہیں یہ بالا بھائے جا تز ہے اور رہا میامر کہ اس وظیفہ سے بڑھ دینا جب کہ اراضی کواس بڑھتی کی طاقت ہے ہایں طور کہ اس کی بیدا دار بہت کثرت ہے ہے تو اس کا کیاتھم ہے سوجس اراضی پر وظیفہ مقرر کر دینا حضرت عمرؓ سے صادر ہو گیا ہے اس پر زیاد ہ کر وینا ولا جماع جائز نمیں ہے۔

خراج مقاسمه کی تقدیرا مام اسلمین کی رائے کے سپر دہے:

اس طرح اگر کسی اورا مام سے ان اراضی پر حضرت عمر کے وظیفہ کے مثل وظیفہ مقرر کرنا صاور ہو گیا ہوتو ان پر بڑھانا بھی
بالا جمائ نہیں جائز ہے اگر چہ بیاراضی اس زیادتی کی طافت رکھتی ہوں اور اگرای امام نے اس اراضی پر حضرت عمر کے وظیفہ کے
برابر وظیفہ مقرر کر دیا پھراس وظیفہ پر نظر طافت اراضی پڑھانے کا قصد کیا تو اس کو بیروانہیں ہے اگر چہ اراضی کو زیادہ قران
موظف جبر داشت کرنے کی طافت ہواور اس طرح اگرای امام نے جایا کہ اس وظیفہ سے تو یل کرے دوسرا وظیفہ مقرر کرے دینی

مثلا پہلے در بموں ہے اس کا خراج تھا اب اس کو تو بل کر کے خراج مقاسمہ با ندھنا چا با اخراج مقاسمہ بندھا تھا اس کو تو بل کر کے خراج در جم یا ندھانا چا باتو یہ بھی اس کوروانہیں اور اگر اس نے وظیفہ ندکورہ ہے بڑھا کر بالکان اراضی پر زیادہ باندھ و یا یا تو بل بواور کے ان پر دو مراوظیفہ مقرر کیا اور ان پر اس کا تھم و ہے و یا اور بیاس نے اپنی دائے ہے کیا گھراس کے بعد دو مرافخت وائی بواور دو مرے کی رائے اس کے خلاف ہے تو و یکھا جائے کہ اگر والی اقل نے جو پھوان پر کیا ہے وہ ان کی خوشی فاطر سے کیا ہے تو جو پھی اور کی جائے ہو کہ بھا ہو ہے کہ اور کر ان اور کی باہو و اراضی کو دیموا ہو ہے کہ اگر بیاراضی قبر وظلبہ ہو گئے ہوں گھرا مام نے لوگوں پرا حسان کر کے ان کے بیر دکی بول تو بھی جو پھوا قبل نے کیا ہو وہ را امام اس تعلی کو جو اقل اس کو جو اقل اس کے بیر دکی بول تو بھی جو پھوا قبل نے کیا ہو دو مرا امام اس تعلی کو جو اقل نے کیا ہے تو وہ اور کیا ہے تو دو مرا امام اس تعلی کو جو اقل نے کیا ہے تو تو ز دے گا اور رہیں وہ ااراضی جن پر پہلے پہل امام اسلمین خراج یا ندھنا چا بتا ہے اور اس نے وظیفہ حضر ہو بی ہو اور بنا پر دو اس کی تو تو کی ہوں اور با خراج مرا کی مور کے جائز ہو اور بنا پر دو مرا امام اس تعلی کو جو اقل رواجت کے موافق و بنا پر قول امام ابو پوسٹ ہو اور بنا پر دو اس کے اگر مقدار نہ ہوگی جو تو فر بی جو اور باخرات مقاسمہ موخرات مقاسمہ کی تقدیر رواجت کے امام ابو پوسٹ سے اور بنا پر قول امام اعظم کے نہیں جائز ہو اور بی کی کیا تھی جو بی کو اس می جو بھی جو بھی ہو ہی ہو اس میں ہو سے جو اور بنا ہو کی جو ان اس کو بیا ہو دی کو تو دی کو فر بو یا حوال میں ہو سے جو کو بھی ہو ہو ہو ہو گورت ہو یو جھی ہو ہی ہو۔

اگرعشری زمین غصب کر سے اس میں زراعت کی اور زراعت نے زمین کو نقصان نہیں پہنچایا تو ما لک زمین پراس کا عشر واجب نہ ہوگا اورا گر زراعت نے اس میں نقصان پہنچایا ہے تو ما لک زمین پراس کاعشر واجب ہوگا کو یا مقدار نقصان کےعوش مالک

ا المام في بغيران كي خوشي خاطر كي بر معايا أياتمو مل كي ١١٥ م من جيز كوعاريت لينه والا١١٠ م

نے خاصب کواجارہ پر دی ہے بیرفاوی قاضی خان میں ہے۔ اگر کسی نے اپنی خراجی زمین کسی کے ہاتھ فروخت کر دی در حالیہ وہ
زمین فارغہ ہے بینی اس میں بھتی وغیرہ موجود نہیں ہے ہیں اگر سال میں سے اس قدر مدت ہاتی ہو کہ اس میں مشتری اراضی فہ کور
میں زراعت کر سکتا ہوتو مشتری فہ کور پر خراج واجب ہوگا خواہ زراعت کی ہویا نہ کی ہو۔ اگر سال میں سے اس قدر مدت کہ جس میں
مشتری زراعت کر سکتے ہاتی نہ رہی ہوتو اس کا خراج ہائع کے ذمہ ہوگا اور اس میں گفتگو ہے کہ اس باب میں فقط گیہوں و جو کی بھتی کا
اختبار ہے یا جاہے کوئی زراعت ہو عام ہے اور نیز معتبر اس قدر مدت ہے کہ بھتی اس میں تیار ہوکر کا شنے کے لائن ہو جائے یا آئی
مدت کہ بھتی اس میں خراج سے وو چند قیمت پر بہنی جائے چنا نچے ان سب میں اختلاف ہے اور فتو کی اس پر ہے کہ مقدار مدت تین
مہینہ ہے ہیں اگر تمین مہینہ ہاتی ہوں تو مشتری پر خراج واجب ہوگا ور نہ ہائع پر واجب ہوگا پر قاوئی کم بری میں ہے۔
مہینہ ہے ہیں اگر تمین مہینہ ہاتی ہوں تو مشتری پر خراج واجب ہوگا ور نہ ہائع پر واجب ہوگا پر قاوئی کم بری میں ہے۔

اگرزینن میں دوفصلیں رہیج وحریف پیدا ہوتی ہوں اور ان دونوں میں سے ایک بائع کوملی ہے اور

دوسری مشتری کوسپر دکی گئی ہے:

اگر کمسی نے زمین خراجی خریدی اورمشتری کواتناوفت نه ملا که جس میں زراعت کریکے اور سلطان نے سال تمام پرمشتری ے اس کا خراج نے لیا تو مشتری کو بیا ختیار نہ ہوگا کہ ہا لئع ہے اس کوواپس لے بیفتا وی قاضی خان میں ہے۔اگر مالک نے کا شکار ے اپنی زمین نکال لی حالا نکہ اس کے قبضہ میں تھی اور وہ رو کئے پر قاور نہیں ہے پھر سلطان نے سال تمام پر کا شکار ہے خراج لے لیا تو و و ما لک ہے خراج مذکور کے مثل واپس لے گا اور غلام الروایہ ہے موافق واپس نہیں لے سکتا ہے اور میں سیجے ہے یہ دجیز کر دری میں ہے۔اگرز مین میں دونصلیس رہنے وحریف پیدا ہوتی ہوں اور ان دونوں میں سے ایک بائع کولمی ہےادر دوسری مشتری کوسپر دکی گئی ہے یا بائع ومشتری دونوں میں سے ہرایک اینے واسطے ایک ایک پیداوار کوحاصل (برایک کواتناونت ماہے) کرسکتا ہے تو اس زمین کا خراج ان دونوں پر ہوگا ایسا صدرالاسلام نے شرح کتاب العشر والخراج میں ذکر کیا ہے بیمچیؤ میں ہے۔ایک مخص نے زمین خراجی فروخت کی پھرمشتری نے ایک مہینہ کے بعد دوسرے کے ہاتھ فروخت کر دی پھر دوسرے نے تیسرے کے ہاتھ ای طرح فروخت کی بہاں تک کہ سال گذر کمیااور زمین ندکوران میں ہے کس کے ہاتھ میں تمین ماہیں رہی تو اس کا خراج کسی پرنہ ہوگا اور مشائح نے فر مایا کداس مسئلہ میں سیجے تھم ہدہے کہ دیکھا جائے کہ اگر اخیر مشتری کے قبضہ میں ہونے کی حالت میں تین ماہ باتی رہ ہوں تو زمین مٰد کور کا خراج اس پر ہوگا کسی نے الیمی زمین فروخت کی جس میں بھیتی ہے جو ہنوز تیاری پرنہیں پینچی ہے بس زمین کومع اس بھیتی کے فروخت کیا تو بہر حال اس کا خراج مشتری پر ہوگا اور اگر کھیتی میں دانہ بستہ ہو کر کھیتی تیار ہوجانے کے بعد فروخت کی ہوتو فقید ابو اللیث نے ذکر فر مایا کہ یہ بمز لدالسی صورت کے ہے کہ جب زمین فارغه یعنی بھیتی وغیرہ سے خالی فرو خت کی اوراس کے ساتھ کئے ہوئے گیہوں یعنی کی ہوئی کیتی فروخت کی اور بیسب اس ونت ہے کہ جب خراج لینے والے آخر سال پرخراج لیتے ہوں اور اگر شروع سال می خراج لیے ہوں بطور تعبل کے تو میکن ظلم ہے کہنہ یا لغیروا جب ہونا ہے اور مشتری براورا گرکسی مخص کی زمین ُخرا جی میں اس کا ایک قرید ہے جس میں بیوت (کوغریاں وہ بلیاں) ومنازل میں جن کو وہ کرایہ پر چلا تا ہے یانہیں چلا تا ہے تو اس قریہ کی ہا بت کچھوا جب نہ ہوگا۔

اگر کسی مخفس کی ملک میں مسلمانوں کے شہروں میں ہے کسی شہر میں کوئی مدار خط کے ہوجس کواس نے بستان بنایا یا اس میں

در نتان خر مانگائے اور اس کوا بی منزل (جس میں رہتاہے) ہے خارج کر دیا تو اس پر یکھوواجب نہ ہوگا اس واسطے کہ ماجی زمین بھی تا بع (جس میں رہتا ہے ۱۱ سنہ) دار ندکور ہے اور اگر اس نے کل دار کو بستان بنایا پس اگر و واراضی عشری میں ہے ہوتو اس پرعشر اور اگر اراضی خراجی کے تحت میں ہوتو اس پرخراج واجب ہوگا یہ فآوئ قاضی خان میں ہے۔ایک مخص نے زمین خراجی خریدی اور اس میں مکان بنایا تو اس برخراج واجب ہوگا اگر چداس میں زراعت کرنے پر قدرت نہیں باتی رہی سے محیط میں ہے۔اگر سلطان نے خراج ز بین کو ما لک ز بین کے واسطے کر کے بدون اس سے وصول کر ہے اس کو دینے کے اس پر چھوڑ دیا تو امام ابو یوسف کے تول پر جائز ہے بخلاف قول امام محمد کے اور فتوی امام ابو یوسٹ کے قول پر ہے بشرطیکہ مالک زمین خراج سے یانے کی اہلیت رکھتا ہواور اس جواز ندکور پر قاضیو ن اور عالموں کے واسطے بھی اس طرح جائز ہے اور جس پرخراج واجب ہوااگر سلطان نے اس سے طلب ندکیا تو ما لک زمین پرواجب ہے کہ اس کوصد قد کروے اور اگر بعد طلب کرنے کے بطور خودصد قد کر دیا تو اس کے عہدہ سے ہری و خارج نہ ہو گا یہ فنآ دیٰ قاضی خان ہیں ہے اور اگر عامل نے بدون علم سلطان کے کاشفکار برخراج مچھوڑ دیا تو حلا لینہیں ہے اگر چہ کا شفکار ندکورکوخراج میں سے پانے کی الجیت رکھتا ہو بید جیز کر دری میں ہے۔امام محد نے فرمایا کداگر سلطان نے عشر کو مالک زمین کے واسطے كرديا توبيه جائز نبيل ہے اور بيتكم بالا اتفاق ہے اور شيخ الاسلام نے ذكر كيا كما كرسلطان نے عشر كوما لك زبين برج مورديا تواس میں دوصور تیں ہیں اوّل یہ کہ ففلت سے چھوڑ اہایں طور کہ بھول گیا تو ایس صورت میں جس پرعشر واجب بھوا ہے اس پر واجب ہے کہ بغذر عشر کے فقیر پرصد قد کر دے اور دوئم مید کہ قصد آبا و جود اپنے علم کے چھوڑ ااور اس میں بھی دوصور تنس ہیں اوّل آ نکہ جس پرعشر واجب ہوا ہے و غنی ہے تو الی صورت میں بیرمال اس کے واسطے سلطان کی طرف ہی جائز ہوگا اور سلطان اس کے برابر مال کو بہیت المال خراجی سے نکال کربطور تاوان کے بیت المال صدقہ میں داخل کرے گااور دوئم آئکہ جس پرواجب ہواہے و وفقیر ہو یعنی عشر کی جانب حاجت مند ہوتو اس پر اس کا چھوڑ دینا جائز ہے اور بیاس پرصدقہ ہوگا پس جائز ہوگا جیسے کہ اگر اس ہے لے کر پھر اس کو معرف خراج کے طور پر دے دیا تو جائزے میدہ خیرہ میں ہے۔

مشاک نوان نے نفر مایا کہ جس کا شنگار نے آدنی واعلی دو کا شتوں میں ہے اعلیٰ کوچھوڑ کرادنیٰ کی طرف

بلاعذرانتقال كياتواس يراعلى كاخراج واجب بهوگا:

ا با مجر نے جامع صغیر میں ذکر فر مایا کہ اگر کسی کی ملک میں زمین قرابی ہوا وراس نے اِس زمین کو معطل رکھا تو اس پر قراج واجب ہوگا کذاتی الحیط اور یہ تھم اس وقت ہے کہ قراج موظف ہوا ورا گر قراج مقاسمہ جوتو ہی ہو اجب نہ ہوگا یہ ہراج وہاج میں ہے اور مشائخ نے فر مایا کہ جس کا شکار نے اوئی واعلی دو کا شتوں میں ہے اعلی کو چھوڑ کراوئی کی طرف بلا عذر انتقال کیا تو اس پراعلی کا خراج واجب ہوگا مشلا کس کے پاس زعفر ان کی کا شت کے لائق زمین ہے اس نے زعفر ان چھوڑ کر کوئی اناج ہویا تو اس پر زعفر ان کا خراج واجب ہوگا اور اسی طرح اگر کس کے پاس چار دیواری وار باغ انگور ہوا ور اس نے کا مشرک صاف زمین کر کے اناج ہویا تو اس پر باغ انگور نہ کور کا خراج واجب ہوگا۔ یہ سکلہ ایسا ہے کہ خود جان لینا چا ہے اور فتو کی نہ و بنا چا ہے تا کہ حکام طالم مالہا ہے رحمیت پر طمع کا ہاتھ نہ پھیلا کس بیکا فی میں ہے۔ جس پر خراج بندھا ہے اگر وہ مسلمان ہوگیا تو بدستور سابق اس سے خراج لیا جائے گا اور یہ روا ہے کہ مسلمان کسی ذمی سے خراجی زمین خرید سے اور مشتری سے خراج لیا جائے کہ مسلمان کسی ذمی سے خراجی لیا جائے کہ مسلمان کسی ذمی سے خراجی زمین خرید سے اور مشتری سے خراجی لیا جائے یہ ہوایہ مسلمان کسی ذمی سے خراجی نو میں پر خراج بندھا ہے اگر وہ مسلمان ہوگیا تو بدستور سابق اس ہے۔ ایک ہی زمین پر عشر و

ل جس كو ہمارے وف ميں بنائي بولتے ہيں خواوو و پوتھائي حصر كے ساتھ يانصف كے ساتھ يااس سے كم وہش اا_

خراج جمع ن کیا جائے گا جا ہے زمین عشر میہ ہویا خراجیہ ہو۔اگر تجارت کے واسطے کوئی زمین عشری یا خرابی خریدی تو زمین نہ کور کاعشریا خراج واجب ہوگا اورز کو ڈ تجارت لازم نہ ہوگی میں جے۔اگر کسی ذمی کا فرنے زمین عشری خریدی تو امام اعظم وا مام مجر نے فرمایا کہ اس سے خراج لیا جائے گا بے زاو میں ہے۔اگر ایسی تو مجس پر خراج بندھا ہے اپنی اراضی کے آباد کرنے و پیداوار کرنے و حاصلات اٹھانے سے عاجز ہوئے اور ان کے پاس اس قدر نہیں ہے کہ اس سے خراج ادا کریں تو امام کو بیا تھیار نہ ہوگا کہ ان کی اراضی ان کے ہاتھ سے نکال کر دوسرے کی ملک میں دے وے بید فیرہ میں ہے۔

خراجی اراضی کوعضو معطل کی طرح بریار چھوڑ رکھا تو؟

کتاب الحشر و خراج میں فرمایا کہ آگر اراضی خراجیہ میں سے کسی زمین کا مالک اس کی کمائی سے عاجز ہوا اور اس کو معلی نے چوڑ ویا تو امام کوا فتیارے کہ اس کے قیضہ سے نکال کرا سے فتص کے قیضہ میں وے دیے جواس کی پروا خت کر سے اور اس سکا میں ہو تھے تھے ہیں وے دیے جواس کی پروا خت کر سے اور اجرت سے کا اخراج اور کر سے اور گرا ہے کہ پہلے اس زمین کوا جارہ پر لینے اوالا کوئی کا اخراج کہ ایل کہ کہ واسطے رکھ چھوڑ سے ایسا ہما مجھ نے زیادات میں ذکر قربایا ہما کہ اس سکے میں سے بھر موان کی چوٹ کی اور اور کر بیانے کو مالک زمین کے دوسلے رکھ چھوڑ سے اور اس کی نہیں دی جاتی ہود سے دیے ہر مالک زمین کے دھے میں سے بھر فرزاج کے لکر باتی کو مالک زمین کے دوسلے دھے بھر نہیں پر بھر اور کہ بھر اور اس کا خراج اور اس کے دوسلے کہ اور اس کے جوائ کی وجہ دویا تو ان میں سے ایک پر ہے یا تو بہ کہ جس کو دی ہو و کی پر داخت کر سے اور اس کا خراج اور اس کے دوسلے کہ اور اس مقدار خراج کے موض اجارہ میں ہے کہ جس کو دی ہو تھوائی دو اور جس نے دیا ہو اس کے باس مقدار خراج کے موض اجارہ میں ہے کہ جس کو دی ہو تھاؤی دوسلے کہ اور اس کو خراج اور اس کے خراج کہ اس کو خراج اور اس کے جس اور اس کے موض اجارہ میں ہے کہ جس کو دی ہو تھوا میں ہے کہ اور اس کو خراج اور اس کو خراج کہ اور اس کے خراج کہ اس کو خراج کے نگا کر باتی کو مالک کا ہے باس کو خن میں مال اجارہ ہے کہ اس کو خروجت کر سے بیام اور وحت کر تیاں اس پر جریعتی خراج کوئی سے موسلے کہ ام اس کو خراج کہ کہا ہے مال کو خروجت کر تھیں ہو کہ خروجت کر تا ہا کہ کہا ہے مال کو خروجت کر کہا ہے کہا کہ منت میں دور میں دور کھی تیں جس کو نو کہا کہ کہا ہے مام ہو ہو منت کر دور کھتے ہیں جس کا نقع عا کہ بھی جرد واند کے جس میں کہی چرد واد کھتے ہیں جس کا نقع عا کہ بھی جرد واد کھتے ہیں جس کا نقع عا کہ بھی نہ سے مام ہو ۔

اس سے دالی نہ لے گابیمیط میں ہے اور اگر اہل خراج اراضی چھوڑ کر بھاگ مجے تو حسنؓ نے امام اعظمؓ سے روایت ذکر کی ہے کہ امام کوا نفتیار ہے جا ہے اس اراضی کی پر داخت بیت المال ہے کرے اور جوغلہ حاصل ہوگا و مسلمانوں کا ہوگا اور جا ہے کہ لوگوں کو مقاطعه پر دے وے اور جوان ہے لے گا وہ بیت المال کا ہوگا اور امام ابو پوسٹ ہے روایت ہے کہ اگر ابل خراج مر کئے تو امام المحمين ان كى اراضى زراعت بردے دے اور جاہے اس اراضى كواجارہ پردے اوراس كى اجرت بيت المال ميں واخل كرے اوراگراہل خراج چھوڑ کر بھاگ گئے تو امام اس اراضی کواجارہ پردے اور اجرت میں سے بعقد رخراج کے لیے لیاور باتی کو مالکان اراضی کے واسطےر کھ چھوڑے پھر جیب و ولوگ واپس آئیں تو یہ یا قیات ان کودے دے اور جس سال و ولوگ بھا گے ہیں جب تک

وه سال نہ گذرجائے تب تک اجارہ پر نہ دے گاریسران و ہانچ میں ہے۔

اگراال ذمهانی اراضی ہے دوسرے ملک میں نتقل کیے گئے توبعذ دیجے ہے اور بدوں عذرتبیں سیجے ہے اور عذریہ ہے کہ ان لوگول کوتوت وشوکت حاصل نه ہولیں اہل حرب کی طرف ہے ان پرخوف ہو یا ان کی طرف ہے ہم پرخوف ہو یا بی طور کہ مسلمانوں کے پوشیدہ حالات سے اہل حرب کوآگاہ کر دیں اور ان لوگوں کو ان کی اراضی کی قیت ملے گی یا اس ملک ہے جہاں منتقل کیے محت میں ان کواراضی کے مثل اراضی لے کی اور ان پراس اراضی کا جہال نحل کیے گئے ہیں خراج واجب کم ہوگا اورا یک روایت میں ہے کدایک روایت میں ہے کہ جہاں سے نتقل کیے گئے ہیں اس اراضی کا خراج ان پر واجب ہوگا تمراز ل اصح ہے اور ان کی ارضی سابقة خراجيه ہوگی اور اگر کسی مسلمان نے اس میں تو طن اختیار کی اتو اس پر اس اراضی کا خراج واجب ہوگا بيکا في ميں ہے _ کسی گاؤں میں اراض ہے جس کے مالکان مرکھے یا غائب ہو مھے اور اہل قریباس کے فراج ادا کرنے سے عاجز یجموئے اور جا ہا کہ اس کو سلطان کے سپر دکردیں تو سلطان اس اراضی کے حق میں وہی کرے گاجوہم نے بیان کیا ہے اور اگر سلطان نے جایا کہ اس اراضی کو ا بی ذات کے واسطے لے لے تو اس طرح ہوسکتا ہے کہ کی مشتری کے ہاتھ فروخت کر کے پھراس سے خودخرید لے۔ایک قوم نے ایک قطعہ زمین خریدا جس میں جارد بواری کے باغہائے انگوراور کھیت ہیں تو کل کا اخراج کیجائی مشترک ادا کریں اوراگران میں ے ایک نے باغبائے انگورا ور دوسرے نے اراضی خریدی اور خراج کی تقسیم جابی تو مشائخ نے فرمایا کداگر باغبائے انگور کا خراج معلوم ہواور نیز خراج اراضی معلوم ہوتو تھم وہی رہے گا جو بل خرید کے تھا۔

ا گرخراج اراضی نسی مسلمان پرمتوالی دوسال کا چڑھ گیا تو امام ابو یوسف میروندید وامام محمد میروندید کے

نز دیک اُس سے پورے گذشته ایّا م کاخراج لیاجائے گااورامام اعظم میشاند کے نز دیک نہیں:

المرخراج باغ بائے انگورمعلوم نہ ہواورتمام قطعہ نہ کور کاخراج سیجائی ہوتو اگریدمعلوم ہوجائے کہ یہ باغیائے انگور دراصل باغبائے انگور ہی تھے کہ سوائے باغ ان کور ہونے کے ان کا پھھادر ہونا تا بت ومعلوم نیس ہوتا ہے یعنی کوئی نہیں کہتا ہے کہ دراصل اراضی تھی پھر باغ انگور ہو گئی بلکہ سب یمی کہتے ہیں کہ دراصل میہ باغبائے انگور بی تنے اور اس اراضی کا بھی یمی حال ہے تو خراج باغبائے انگوراور خراج اراضی پرنظر کی جائے ہی جبان میں سے ہرایک کاخراج معلوم ہوجائے تو پورے قطعہ زمین کاخراج ان دونوں پر تقتیم کر دیا جائے ہیں جس قدر ہرایک کے پرتے میں پڑے وہی اس پر واجب ہوگا۔ کسی گاؤں کی اراضی کا خراج علی النفاوت ہے کیسال نہیں ہے پھرجس کی اراضی کا خراج زیادہ ہے اس نے درخواست دی کدمیری اراضی کا خراج اورون کے برابر کردیا جائے تو مشائے نے فرمایا کہ اگر میں معلوم نہ ہو کہ فراج ابتداء میں برابر تھایا علی تنفادت تھا تو جیسا قبل اس کے ہوتا رہا ہے اس حال پر چھوڑا جائے گا بیفآوئی قاضی خان میں ہے۔ فآوئ میں لکھا ہے کہ اگر کسی محف نے اپنی فراجی زمین کو مقبرہ یا بھاڑے ک کاروان سرائے یا فقیروں کامسکن بناویا تو فراخ ساقط ہوجائے گا۔ اگر فراج اراضی کسی مسلمان پرمتو الی دوسال کا چڑھ گیا تو امام ابو یوسٹ وامام محرد کے نزدیک اس سے پورے گذشتہ ایام کا فراج لیاجائے گا اور اہام اعظم کے نزدیک نہیں بلکہ اس سال کالیاجائے گا جس میں وہ اب ہے ایسا بی شیخ الاسلام نے شرح سیرصغیر میں ذکر کیا ہے۔

صدرالاسلام نے کتاب العشر والخراج میں امام اعظم سے وردروایتی ذکر کی ہیں اورصدراسلام نے فرمایا کہ سیح ہے ہے کہ اس سے پورا گذشتہ کا خراج لے لیاجائے گا پیچیط میں ہے۔اگراس کی زمین پر پانی پڑھ آیا یعنی غرق ہوگئی یا اس سے پانی منقطع ہوگیا یعنی فوٹ گیا یا وہ ذراعت کرنے سے بازر کھا گیا تو اس پرخراج واجب نہ ہوگا پینی ان میں ہے۔امام محد نے نوادر میں ذکر کیا ہے کہ اگر زمین خراجی ؤوب کئی پھردوسراسال شروع ہونے سے اس قدر مدت پہلے اس کا پانی ختک ہوگیا کہ اتنی مدت میں وہ دوبارہ ذراعت کرنے پر قادر ہے گراس نے زراعت نہ کی تو اس پرخراج واجب ہوگا اوراگردوسراسال شروع ہونے سے پہلے اتنی مدت پانی ختک ہوا کہ اس سے احراز مامکن ہے شکر قادر نہیں ہوا تو اس پرخراج واجب نہ ہوگا ہوگی کو کئی مدت ہوگا اوراگردوسراسال شروع ہونے سے پہلے اتنی مدت بالی ختک ہوگئی کہ اس سے احراز نامکن ہے شکر قورہ ہوگی وشدت پالا واولا وغیرہ تو اس پرخراج واجب نہ ہوگا اوراگر غیر آخات ایک پنجی کہ اس سے احراز نامکن ہے جسے کھالیما بندروں یا درندوں یا چو پاؤں وغیرہ کا یا اس کے شل کوئی آخت پنجی تو خراج ساقط ہوگا اوراگر خراج ساقط ہوگا اوراگر خراج ساقط نہ ہوگئی تو خراج ساقط ہوگا اوراگر کا نے سے پہلے کیسی تلف ہوگئی تو خراج ساقط ہوگا اوراگر کا نے سے پہلے کیسی تلف ہوگئی تو خراج ساقط ہوگا اوراگر کا نے سے پہلے کیسی تلف ہوگئی تو خراج ساقط ہوگا اوراگر کی ہونے کے بعد تلف ہوئی تو ساقط نہ ہوگئی تو خراج ساقط نہ وگا اوراگر کا نے جانے کے بعد تلف ہوئی تو ساقط نہ وگا بیراج وہاج میں ہے۔

جوز من عشری ہے اگراس کی بھتی قبل کا نے جانے کے تلف ہوئی تو عشر ساقط کے ہوگا اور اگر بعد کا نے جانے کے تلف ہوئی تو عشر ساقط کے ہوگا اور جوکا شکار کے حصد رسدی پر حصہ عشر تھا وہ بذمانہ مالک زیمن باتی رہے گا۔ خراج مقاسمہ بھی بمنز لہ عشر کے ہے اس واسطے کہ اس میں بھی ای پیداوار میں سے پچھ حصہ واجب ہوتا ہے عشر میں اور اس میں نقظ ہی فرق ہے کہ دونوں کامھرف جد اجدا ہو اسطے کہ اس میں بھی ای پیداوار میں سے پچھ حصہ واجب ہوتا ہے عشر میں اور اس میں نقظ ہی فرق ہی فرق ہی کہ دونوں کامھرف جد اجدا ہو اس میں ہوگا اور میں اس موقت ہوگی اور اگر اکثر حصہ تلف ہوگی اور اگر اس مورائ واجب ہوگا اور ہی سے کہ ہو آتی ہو ایک فقیر ایک ورہم خراج واجب ہوگا اور میں سے اس قط نہ ہوگا اور اگر اس سے کم ہاتی رہاتو نصف حاصلات واجب ہوگی بیفاوئ قاضی خان میں ہوا در ہو اس میں اس خور کے کھا جائے کہ اس محصوب دیا جائے بھر اگر بچھ ہاتی رہے تو اس میں ای طور سے کیا ہو جسے ہم نے بیان کیا ہے بیمرائ و ہائ ومحیط میں ہے۔

كياحاكم آساني آفات كي صورت مين نقصان مين حصه دار موكا؟

لے کیونکہ عشراس کی پیدادار میں ہے واجب ہے نہ شاخراج مؤظف کے تعل بذاخراج مقاسمہ بھی مثل عشر کے ہے اا۔

ر ہاور کچھ باتی رہے ہیں اگر باتی استے ہیں کہ ہیں درہم تک پہنچ جاتے ہیں اسے زیادہ ہیں تو اس پروی درہم واجب ہوں گے۔
اور اگر میں درہم تک ہیں جہنچ ہیں تو ماہی میں نصف مقدار واجب ہوگی اور پی تھم رطاب کا ہے بیڈ آو کی قاضی خان میں ہے۔
اکا سرہ کے پینی شاہان کری جو مجوی ہے ان کے افعال پہند یوہ ہیں ہے ایک بیر بات تھی کہ جب کا شکار کی تھی کو کوئی آفت آسانی ان کے عہد ہیں پہنچی تھی تو اس کا خرچہ وہ تھا اپ خزانہ ہے اس کو تا وان دے دیتے تھے اور کہتے تھے کہ کا شکار نفع میں ہمارا شریک ہے بہن نقصان میں ہم اس کے شریک کیوں کرنہ ہوں اور مسلمان سلطان اس خاتی کے افتیار کرنے میں بدرجہ اولی لائل ہے بیر وجیز کو میں ہارا شریک ہے کہ دری میں ہے اگر دری میں ہے اگر دری میں ہے اگر میں باغ اگور لگایا تو جب تک باغ اگور پھل ند دیوئے تب تک اس پر زمین زراعت کا خراج واجب ہوگا اور اس طرح اگر دیگر پھلدار درخت لگائے تو بھی درختان نہ کورہ کے پھل دینے تک اس پر زمین زراعت کا خراج واجب ہوگا اور دیس درختان انگور پورے ہو کر پھل لائے ایس اگر انگوروں کی قیت ہیں درہم یا زیادہ تک ہوگی تو اس پرون درہم واجب ہوگا اور جب درختان انگور پورے ہو کر پھل لائے ایس اگر انگوروں کی قیت ہیں درہم یا زیادہ تک اس پر زمین تو اس پرون کے اور اگر میں درہم ہے کم پہنچی ہوتو ایک تفیر وایک درہم سے کم شری ہوتو ایک دو میں سے کم شری ہوتو ایک درہم سے کم در تو ایک درہم سے کم شری ہوتو ایک تفیر وایک درہم سے کم شری ہوتو ایک دورہ کی ہوتو ایک دورہ کے دی اور تو ایک درہم سے کم در تو ایک دورہ کی دورہ کے دورہ ایک دورہ کے در در ایک دی تو ایک دورہ کو دورہ کی دیں دورہ کی دورہ کو ایک دورہ کی د

اگر کسی کے ملک میں ایسا قطعہ زمین ہے کہ وہ اجمد ہے جالا نکداس میں کشرت سے شکار ہے قواس پرخراج واجب نہیں ہے اور اگر کسی کی زمین میں زکل کھڑا ہے بعنی منیستان ہے یا جہاؤ کا جنگل ہے یا ور ختان صوبر یا بید مجنون یا دیگر اشجارا یہ گئے جیں کہ پھل نہیں دیے جیں تو دیکھا جائے کہ اگر مالک زمین اس کوقط کر کے اس کے مزروعہ کرنے پر قادر تھا مگراس نے ایسانہ کیا تو اس پرخراج واجب ہوگا اور اگر زمین خراجی ہیں الیمی زمین میں جو کہ اس میں ہے قبل یا کیٹر نمک نکلنا ہے تو اس کا تھم بھی ایسا ہی ہے کہ اگر مالک زمین اس کے اصلاح کرنے اور مرزوعہ کردیے اور خراجی یا نی پہنچانے پر قادر تھا تو اس پرخراجی واجب ہوگا اور اگر وہاں خراجی ہے یائی نہیں پہنچ سکتا تھا یا وہ بھاڑ پر واقع ہے کہ مزارعت کے درمیان کوئی قطعہ زمین سیجے ہو واقع ہے کہ مزارعت کے کہ وہ بال پی نہیں بینچ سکتا تھا یا وہ بھاڑ پر واقع ہے کہ مزارعت کے درمیان کوئی قطعہ زمین سیجے ہو واقع ہے کہ مزارعت کے لئی نہیں بینچ سکتا ہے تو خراجی واجب نہ ہوگا۔ اگر زمین خراجی کے درمیان کوئی قطعہ زمین سیجے ہو واقع ہے کہ مزارعت کے لئی نہیں بینچ اس پرخراجی واجب نہ ہوگا۔ اگر زمین خراجی کی اصلاح کرسکتا تھا مگر نہ کی تو اس پر اس کا خراجی واجب ہوگا اور اگر اصلاح نہیں کرسکتا تھا تھی اس پرخراجی بھی واجب نہ ہوگا ہوئی تو تھی خان میں ہے۔ قال المز جم واضح ہو کہ یہاں دو وقت ہیں اگر اصلاح نہیں کرسکتا تھا تو اس پرخراجی ہوگا۔ بہاں دو وقت ہیں ایک وردوسر اوقت اور اس خراجی واجب فائی میں جو تھی خراجی اور دوسر اوقت اور اس خراجی واجب فائی ہی

ا مام اعظم کے زویک وقت وجوب خواج کا اقال سال ہے لیمی شروع سال گربدیں شرط کے ذبین نامیہ حقیقتا یا اعتبارا اس کے قبطہ میں ایک سال باقی رہے بیز خبرہ کی کتاب العشر والخراج میں ہے اور والی ملک کو جا ہے کہ خراج کے واسطے ایسے شایستہ آدمی کو مقرر کر ہے جولوگوں کے ساتھ فری ہے چیش آئے اور ان سے خراج لینے میں انصاف وعدل کو چیش نظر رکھے اور ہر بار جب غلہ پیدا ہوجب ان سے بعقد راس کے خراج لے لیماں تک کہ آخر غلہ پر پوراخراج عاصل ہوجائے اور اس کلام سے مرادیہ ہو بعقد رغلہ کے خراج مقرر کرے چنا نچے اگر کسی زمین میں رہے وخریف دو فصلیں پیدا ہوتی ہوں تو غلہ رہے عاصل ہونے کے وقت شایستہ

ے بعضوں نے کہا کہ لقب شامان فارس کا ہے اور بیا قرب ہے تا۔ ج تالاب ہے کہاس میں ذکل وغیرہ سے درخت ہوتے ہیں تا۔ ج حمازی مختلف درختوں کی مثلاً بیادروزکل و بانس ودیگر درختان خودردوغیرہ تا۔ سے اگرامسلاح پر قادر نہیں ہے تو بدرجیاد کی واجب نہ ہوگا تا۔ جے شورہ زار جس کو ہندی میں ادسر پولتیت ہیں کہاس مقام پر مختکر دریت ہوتا ہے اورکوئی چیز نہیں جتی ہے تا۔

فتاویٰ علمگیری...... طِد 🗨 کی کی کی السیر

امام محمد عمیشانی نے اپنی نوا در میں ذکر فر مایا کہا گرکسی نے خوشی سے اپنی زمین کا خراج سال یا دوسال کا

پینگگی بطور تعجیل ادا کردیا توییه جائز ہے:

نهرخ: 🏵

· جزیہ کے بیان میں

جزیداس مال کا نام ہے جوائل ذمہ سے لیا جاتا ہے کذائی الهنایه اور جزید فقط ای ذمی پرواجب ہوتا ہے کہ مرد بالغ ہو
لیا قت قال رکھتا ہوعاقل ہومحتر ف ہواگر چہ اپنے حرفہ کواچی طرح نہ جانتا ہو بیسرا جیدش ہاور جزید دوشتم کا ہوتا ہے ایک وہ کے صلح
وتر اضی ہے ان پرمقرر کیا گیا ہو پس اس کی مقد ارو بھی رہے گی جس پر باہم اتفاق ہوا ہے اس حساب سے ہرا یک پرمقرر ہوگا ہدکا فی
میں ہے پس اس مقد ارسے زیادہ نہ کیا جائے گا اور کم بھی نہ کیا جائے گا بین ہراففائق میں ہے۔ دوم جزیدوہ کہ جب امام اسلمین

ع خوار مخوار ہے نیما حرام ہے اا۔ ع نسخہ مطبوعہ میں دخلیاق ل مہملہ جیم کے ساتھ ہے لیس اس منابراس کے دیاری جانب بیتھم راجع ہوگا اور صورت مسئلیاس زمین کے داسطے ہوگی جود جلہ کے دونوں کنارے پرواقع ہے اور طا ہر فزد کیے مترجم کے دخل پوا دوجا مہملہ ہے فاقیم ۱۲۔ کافروں پر غالب ہوااورا حسان کر کے ان کوان کی املاک پر باتی رکھ کران پر از سرنو جزیدا پئی رائے ہے مقرر کیا کذائی اکائی ۔ پس بیجز بیمقد ربقد رمعلوم ہے خواہ چا ہیں یا اٹکار کر ہیں راضی ہوں یا تا راض ہوں پس تو تھر پر ہرسال میں وزن سبعہ کے اڑتا لیس ورہم مقرر کیے جا ئیں گے چنا نچہ ماہواری چا رورہم وصول کر لے گا اور جو تحض متوسط الحال ہے اس پرسالان چوہیں ورہم بعنی ماہواری وو درہم ہوں کے اور جو تحض فقیر معتمل ہے اس پرسالانہ بارہ ورہم لیمنی ماہواری ایک ورہم مقرر ہوگا کہ کذائی فندہ القديد والهدايه والكافي والكافية

معتمل ہے کیامرادہے؟

اگرنصرانی کما تا ہوئے مگراس کے خرچ ہے ہیں بچتا ہے تواس سے جزیدراس نہ لیا جائے گا:

امام ابو بوسف نے کتاب الخراج میں صلکو بیان کیا ہے چنا نچ فرمایا کہ برطدایک اوقیہ ہے بینی اس کی قیمت اس قدر ہے
قلت و اوقیہ چالیس درہم وزن کا ہوتا ہے اور شائد اس پر بچاس درہم پڑھتے ہوں بس قول ولوالجی اس کے موافق ہوگا لیکن نبرالفائق میں نقل از فتح القدیر اس پر اعتراض کیا کہ بس قول والوالجی کے برطابہ بچاس درہم ہوسیح نہیں ہے اس واسطے کہ اوقیہ چالیس درہم ہوسیح نہیں ہے اس واسطے کہ اوقیہ والیس درہم ہوسیح نہیں ہوسی یا کہ سلمان ہو گئے تو فرار طرح ہم ہوسی نہیں ہوسی یا کہ اسلمان ہو گئے تو دو ہزار حلہ میں ہے بچھ کم نہ ہوگا اور بیسب مقد ار لینی دو ہزار درہم ان کی اراضی ہے وصول کیا جائے گا ہے حاوی قدی میں ہوئے جومردان میں ہے سلمان ہوگیا اس کے راس کا جزیہ میں اور واسم مقد اران لوگوں پر ڈ ائی جائے گا جو سلمان نہیں ہوئے ہیں۔ نہران کا آزاد کیا ہوا غلام جس کو مولی کہتے ہیں وہ شل ذمی کے غلام آزاد کیے ہوئے کے ہاں پر اس کی ذات کا جزیہ باندھا جائے گا ہے اور واضح ہو کہ طلہ کہتے ہیں تد بندو چا در کواور یکی اور جب تک دو کپڑے نہ نہوں باندھا جائے گا ہے تا تارخانیہ میں جاور واضح ہو کہ طلہ کہتے ہیں تد بندو چا در کواور یکی اور جب تک دو کپڑے نہ نہوں اس نہ کہا ہوئے گا ہے تو اس سے جزیہ راس نہ کہا ہوئے گا ہے تا تارخانیہ میں ہواور گا ہو اور اگر مسلمان کا آزاد کیا ہوا غلام مردو نصر انی ہوتو اس پر جزیہ باندھا جائے گا ہے ہوا سے گا ہے ہو اس نے گا ہے ہو اس کی ہوتو اس پر جزیہ باندھا جائے گا ہے ہو اس میں بیا تا تارخانیہ میں ہوا ور آگر مسلمان کا آزاد کیا ہوا غلام مردو نصر انی ہوتو اس پر جزیہ باندھا جائے گا ہے ہو ہو سے گا ہو تا تارخانیہ میں ہو اور آگر مسلمان کا آزاد کیا ہوا غلام مردونصر انی ہوتو اس پر جزیہ باندھا جائے گا ہے ہو اسے گا ہو ہو اس بر ہیں ہوتو اس پر جزیہ باندھا جائے گا ہے ہو اس کی ہوتو اس بر جزیہ باندھا جائے گا ہو ہو ہو گا ہو ہو ہو گا ہو ہو تا کا ہوتو اس پر جزیہ باندھا جائے گا ہو ہو ہو ہو گا ہو ہو ہو گا ہو ہو گا ہو ہو ہو گا ہو ہو ہو گا ہو ہو گا ہو ہو گا ہو گا

ہے۔ قریش نے اگر کا فرغام آزاد کردیا تو اس سے جزیدلیا جائے گاید کا فی میں ہے۔ اگر ذمیوں میں ہے کوئی لڑکا شردع سال میں تبل اس کے کدان لوگوں پر جزیدیا ندھا جائے تھ ہوالیتی اس کواحتلام ہوا جوعلامات بلوغ ہے اور حال یہ ہے کہ وہ تو اگر ہے تو اس پر جزید ہاندھا جائے گا اور اس سے اس سال کا جزید لے لیا جائے گا اور اگر ان لوگوں لیعنی ذمی مردوں پر جزیدیا ندھے جائے کے بعد وہ تھم ہوا ہے تو اُس پر جزیدنہ ہاندھا جائے گا یہاں تک کہ بیسال گزرجائے اور اگر شروع سال میں کوئی غلام آزاد کیا گیا

ا تفلی قوم ہے شرکان کرب ہے جس پر دو چنر جزید کے میں قرار پایا ہے اا۔

كتأب السير

اگرامام کے جزید مقرر کرنے ہے پہلے مریس چنگا ہوگیا تو اس پرجزیہ باند هاجائ گا اور جزیہ باند سے کے بعد اگر وہ چنگا

ہوا تو اس پرجزیہ اس سمال کا نہ باند هاجائے گا اور جزیہ کا پیشکی دو سال یا زیادہ کے واسطے بیشکی جزید اوا کیا جراسلام لا یا تو اس بھی ہے ایک سمال کا خراج واٹی کردیا جائے گا مگر سمال اوّل کا خراج واٹی نہ کیا

ہوائے گا جبہ یہ سمال شروع ہوجانے کے بعد وہ سلمان ہوایا سرگیا ہو یہ افقیار شرح مختار ہیں ہے اور یہ سملمال امام کے قول پہ ج

جوشروع سمال ہے جزیدوا جب ہونے کے فرمانا ہوا ورجام صغیر میں ای پڑھسیس کردی ہے اورای پرفتو کی بھی ہے یہ فاوئی کرئی

ہوشروع سال ہے جزیدوا جب ہونے کے فرمانا ہے اورجام صغیر میں ای پڑھسیس کردی ہے اورای پرفتو کی بھی ہے یہ فاوئی کرئی

میں ہے اور اگر پہور ہے چند سال ذی پرچ ھے اور اس ہے جزید ایا گیا یہاں تک کدو مسلمان ہوگیا تو ہمار ہونو کہ سالاس

ہوشروع سال ہو کہ کی اور فیز اس سمال کے جزید کا جو بھی ہو بھی اور اس معظم نے فرایا کہ اس کہ کہ میں سالوں

ہوشروع کی مطالب نہ کیا جائے گا اور فیز اس سمال کے جزید کا جو اور اس کوٹر کا بدا ہوائی دونوں نے ساتھ ہوں اس کے کرزیہ کا مطالب نہ کیا جائے گا بیاں تک کہ یہ سال پورا ہوتے یہ

مردو با پ مرکے اور یہ لاکا بالغ ہوا تو اس پر تصف خراج بخر اندوں کا سمااور تصف خراج نہ بطیع ساکا ساور تصف بخراج کی کیا گا اور اگر دونوں ساتھ ہی مراتو اس سے انل بخر ان کا جزیہ یا جائے گا اور اگر دونوں ساتھ ہی مراتو اس سے انل بخر ان کا جزیہ یا جائے گا اور اگر دونوں ساتھ ہی مرکے تو تصف تخلیوں کا سااور نصف بخرا اندوں کا سااور نصف خران جو کہ کیا تو دونوں کا سالور نصف خرائی کیا گا ور اگر دونوں ساتھ ہی مرکے تو تصف تخلید سال سالور نصف بھی تا تو یہ کی گا ور اگر دونوں ساتھ ہی مرکے تو تصف تخلید ساتھ اس کو شدوی جائے گا اور اگر دونوں ساتھ ہی مرکے تو تصف تخلید ساتا سالور نصف بخرائی کیا گا ور اگر دونوں ساتھ ہی مرکے تو تصف تخلید ساتا سالور نصف بخرائی کیا ہوگیا کہ اس کو شدوی جائے گا ور اگر دونوں ساتھ ہی مرکے تو تصف تخلید کیا سالور نصف بخرائی کیا ہوگیا کیا گا ور اگر دونوں ساتھ تی کہ کرچ کے دونوں کا سالور نصف بھی کوئر کا کہ کوئر انہوں کا سالور کوئر کیا ہوگی کیا گا کہ کیا گا کہ کوئر انہوں کا ساتوں کوئر انہوں کا ساتوں کا ساتوں کوئر انہوں کا ساتوں کوئر انہوں کیا گا کہ دونوں ساتھ کی گوئر کیا گا

المع جريعي جريمقرر كرنااا

ے وصول کرنے والا بیٹا ہوگا اورا کی دوایت میں آیا ہے کہ اس کی سبلت کو پکڑ کر خوب جنبش وے گا اور کہ گا کہ اے ذی لا اپنا
جزیدے ہے ہیں میں ہے اوراوا کرنے والے کا ہاتھ نیچر ہے گا اور لینے والا کا ہاتھ او پر ہوگا ہے تا تار خانیہ میں ہے۔ امام اسلمین کو
افقیار ہے چاہے اراضی و جماجم کی کوجھ کرکے دونوں کا خراج کیجائی ور ہموں یا ویٹاروں یا کیلی یاوزنی یا کپڑوں سے مقرر کرے اور
چاہے ہرا یک کو الگ الگ کروے بینی ہرا یک کے واسطے بلیحہ و ملیحہ و خراج مقرر کرے یہ اگر امام نے جمع کرکے ایک ہی خراج
مقرر کیا تو بعقر رحال جماجم و ان کی تعداد کے و بعقر اراواضی کے دونوں پر یہ جزید جموی عدل وانصاف سے تقییم کیا جائے گا ہی جس
مقرر کیا تو بعقر رحال جماج و ان کی تعداد کے و بعقر اراواضی کے دونوں پر یہ جزید جموی عدل وانصاف سے تقییم کیا جائے گا ہی جس
قدر جماجم کے حصہ میں پڑھے وہ جزید ہے کہ روئی و میوں پر ہتر تیب نہ کورہ بالا مقرر کیا جائے گا گھر اگر جماجم میں سے بسب موت یا اسلام
خران ہوگا کہ ہراراضی پر بعقد راس کی ہیداوار کے تیم تیب نہ کورہ بالا مقرر کیا جائے گا گھر اگر جماجم میں سے بسب موت یا اسلام
لانے کے تعداد کم ہوگئ تو جماجم ہلاک ہو گئے تو ان کا حصہ تھن کر رکھا راضی پر بڑھا دیا جائے گا بشر طیکہ اراضی برداشت کر سے اور اسٹ کر سے اور اسٹ کر برجا دیا جائے گا بشر طیکہ اراضی برداشت کر سے اور اسٹ کر سے اور اسٹ کر بی جائے گا بشر طیکہ اراضی برداشت کر سے اور اسٹ کر سے اور اسٹ کر کے اراضی برداشت کر سے اور اسٹ کر کے اور اسٹ کر کے اراضی برداشت نے کر سے تھر کہ بھر کی جائے گا۔

اگر جماجم اس کے بعد کر ت ہے ہوگاتو جماجم کا حصدان کی طرف دوکرویا جائے گا اوراگر اراضی کی پیداوار میں کی ہو کئی تو بقد رفضان کے اس میں ہے حصد کم کر کے جماجم پر ڈاللہ جائے گا بشر طیکہ جماجم اس کو ہرداشت کر سکیں پھر اگر اس کے بعد اراضی اپنے حال کمال پر ہوگئی تو حصد نہ کورہ پھر اراضی پر درکردیا جائے گا اوراگر اس حصد کو جماجم ہیں ہوائت کر سکتے ہیں تو ساقط ہو جائے گا اوراگر اراضی تن مہائے ہو جو جائے گا کا دراکردیا جائے گا اوراگر اراضی تن مہائے ہو کئی باغلور کہ غربی ہوگئی کہ قائل ذرا عت نہیں ہوائی کہ تا بل ذرا عت نہیں ہوائی ہوئی کہ تا بل ذرا عت نہیں ہوائی کہ تا بل ذرا عت نہیں ہوئی کہ تا بل ذرا عت نہیں ہوئی کہ تا بل جماجم ہوئی کہ تا بل ذراح مت نہیں ہوئی کہ تا بل تراج مقرر کیا لیس جماجم ہوئی کہ تا بل ہی تھر کیا لیس جماجم ہوئی کہ تا بل تراج مقرر کیا لیس جماجم در کیا ہوئی کہ تا بل تو کی وغیرہ کی صورت میں ہید ہوگا کہ بردو میں سے کوئی دوسر سے کا تحد ہو دار سے کا دوراکر کیا جائے گا اوراکر کیا جائے گا اوراگر کیا جائے گا اوراگر کیا جائے گا اوراگر کی ہوئی ہوئی کہ گراس کی الی حالت ہو جائے کہ جوظرح دیا گیا ہے اس کو پرداشت کر ہے لی پھراس پر عاکہ کہا ہو اوراداضی سے پھرنے امام نے ان لوگوں سے اس طور پر صلح کی کہ ان کی ادراضی سے کل مال لے لے گا اور جماجم ہے کل لے لے گا اوراداضی سے پھرنے امام نے کھرنے کی کہ ان کی ادراضی سے کل مال لے لے گا اور جماجم سے کل لے لے گا اور اراضی سے پھرنے کا تو ترجی نہیں ہے بلکر کیا جائے گا دوراکر تی ہے کہ نے کے گا اوراداضی سے پھرنے کیا تو ترجی نہیں ہے بلکر کیا گیا گیا گیا گیا تھی ہوئی ہیں ہے۔

اگر کسی ملک کے لوگ جن سے امام نے کسی قدر مال معلوم پر سلح بی ہے کہ جس کووہ اپنے بھاجم واراضی ہے اوا کر کمیں ہے سب مسلمان ہو مجئے تو ان کا خراج رؤس ساقط ہوجائے گا اور خراج اراضی ساقط نہ ہوگا بیتا تا رخانیہ میں ہے واللہ اعلمہ

فصل:

اگرزمیوں نے جدید بید بیعوں ی یا کنیسوں کا بنانا جا ہایا مجوس نے آتش خانہ بنانا جا ہا اور اس کے زویک نے کے اگر انہوں نے مسلمانوں کے شہروں میں ہے کی شہریا فنائے شہر میں اس کا بنانا جا ہایا تو بالا تفاق سب کے زویک نے کے ایم ان جمہ بن مجمعی کا ریم و مراد یہاں وی کفار ہیں گینی ہر ہر نفر کفارو ہر ہر عدوا ا ی اس طرح جمعی اگر انا اور یہاں مرادیم کرد ہے ہے بینی ای قدر کم کردی جائے گیا ا سید و کنید عبادت فاند یبودونساری جس کو دمادے عرف می گر جابو لئے ہیں اور بیدائل کماب کے درویشوں کے فاذی کو در لئے دی در بیدائل کماب کے درویشوں کے فاذی کو در لئے دی اور بیدائل کماب کے درویشوں ک

جا کمی کے اور اگر انہوں نے سواو اور و پہات میں اس کا بنانا چاہاتو اس میں روایات مختلف ہیں اور روایتوں کے خلاف کی وجہ ہے مشاکخ نے اس میں بھی اختلاف کیا ہے چنا نچے مشاکخ کی نے قر مایا کہ اس سے بھی منع کیے جا کیں گے مگرا سے گاؤں میں جہاں کے اکثر رہنے والے ذی ہوں منع نہ کیے جا کیں اور مشاکخ بخارائے جس میں سے امام ابو بکر محد ابن الفعنل بھی ہیں فر مایا کہ منع نہ کے جا کیں ہے کہ وواوگ سواو شہر میں بھی بنانے ہے منع کیے جا کیں ہے یہ فرایا کہ میر ہے نز دیک اس سے ہے کہ وولوگ سواو شہر میں بھی بنانے ہے منع کیے جا کیں گے یہ فرایا کہ میر ہے رہ ہیں تا ہے ہے کہ وولوگ سواو شہر میں بھی بنانے ہے منع کیے جا کیں گے یہ فرایا کہ میر ہے رہ بھی تا ہے ہے۔

جیے جدید بید و کنیسہ کا بنانا نہیں روا ہے ایسے ہی جدید صومعہ کا بنانا بھی نہیں روا ہے کہ جس میں یہاں تک کہ ایک محف ان میں سے اپنے طریقہ پر عبادت کر ہے بخلاف اس کے اگر کسی نے اپنے گھر میں کوئی جگہ تماز کے واسطے بنائی کہ اس میں نماز پڑھے تو اس ہے منع نہ کیا جائے گا بیر غایدۃ البیان میں ہے ۔ ہمار ہے مشارکے نے فرمایا کہ سواد شہرود یہات میں جو بیعے و کنائس قد کی سینے ہوئے ہوں وہ نہ دھائے جا کیں گے اور رہا شہرول میں سوامام جھڑنے اجارات میں ذکر کیا ہے کہ شہر میں جو ہوں وہ نہ دھائے جا کیں گے اور میں الائم سرخی نے جا کیں گے اور کہ الائم سرخی نے اجارات میں جو ہوں وہ ذھائے جا کیں گے اور میں الائم سرخی نے فرمایا کہ میرے نزد میں اس کے اجارات کی روا بہت ہے کہ بیاقا وی قاضی خان میں ہے۔ اگر ان کی بیعوں میں سے یا کنیموں میں سے کہ یہ نہ اور کی بیدی کوئی بید یا کنیموں میں ہے۔ اگر ان کی بیعوں میں سے یا کنیموں میں کہا کہ ہم اس کو بیال میں اور اگر انہوں نے کہا کہ ہم اس کو بہال کہ بیال میں اور اگر انہوں نے کہا کہ ہم اس کو بیال سے تو بل کرے دوسری جگہ بنا دیں گے قو ان کو یہ افتیار نہ ہوگا جگہ اس میام پر اس قدر عمارت کا جیسا پہلے تھا بنا سکتے جی اور کہا گارت سے ذیا وہ کرنے ہے میں میں گے جا کمیں گے بیانوں قان میں ہے۔ اس قدر عمارت کا جیسا پہلے تھا بنا سکتے جی اور کہا کہ میں ہوگیا وہاں کو یہ فرائ خان میں ہا ہیں ہیں ہوگیا تھا ہیں گے جا کمیں گی جو ان کی جا کہ میں گارت سے ذیا وہ کرنے ہے میں جی جا کمیں گی ہوگاوئ قاضی خان میں ہے۔

واضح رہے کہ قدیمی سے میرادہ کہ جب امام اسلام نے ان کے شہر کوفتے کیایا ان سے مصالحہ کرلیا کہ جزید و یا کریں اور
تابع اسلام ہوکرا پنے وین پراپنے ملک پر قائم رہیں اس سے پہلے کا بنا ہوا ہواور میشر طفیس ہے کہ لامحالا وہ زمانہ محابر ضی اللہ عنم و
تابعین رحمۃ اللہ کے زمانہ ہیں موجود ہو بی عایۃ البیان ہیں ہے اوراگران کا کوئی کنیہ کسی گاؤں میں ہوپھراس کنیہ والوں نے اس
میں بہت مجارت بتالی پھریہ گاؤں بھی شجملہ امسار ہے ہوگیا تو بتا ہر روایت کتاب العشر کے ان کوشم ویا جائے گا کہ اس کوگراویں
میں بہت مجارت بتالی پھریہ گاؤں بھی شجملہ امسار ہے ہوگیا تو بتا ہر روایت کتاب العشر کے ان کوشم ویا جائے گا کہ اس کوگراویں
اور بتا ہر عامہ روایات کے ان کو بیتھم نہ کیا جائے گا اوراس طرح اگر ان کا کوئی کنیہ کس شہر سے تربیب ہو پھر انہوں نے اس کے گرو
عارات بنانی شروع کیں اور بہاں تک برحیس کہ یہ موضع اس شہر ہے شعل ہوگیا اورادیا ہوگیا کہ کویا شہر کے کھوں ہیں سے ایک محلہ
عارات بنانی شروع کیں اور بہاں تک برحیس کہ یہ موضع اس شہر ہے شعل ہوگیا اورادیا ہوگیا کہ کویا شہر کے کھوں ہیں سے ایک محلہ
اگر اہل حرب کی کسی قوم نے ورخواست سلح اس شرط پر کی کہ ام لوگ مسلمانوں کے اہل ذمہ اس شرط ہوگیا تہ کہ وہ ہے ہیں کہ اگر مسلمانوں
نے ہمارے ملک میں کوئی شہرا پنے واسطے بتایا یا اختیار کیا تو ہم کواس میں جدید بیعہ یا کئیسہ بنا نے سے اور علانہ شراب وہ مور فروخت
کریں تو مسلمانوں کواس شرط پر ان سے مصالح شرک تا چا ہیے اوراگر اس شرط پر ان سے مسلم کرئی تو ان کواس ملے کہ دور کے کا ختیار ہوگا ہے ذیرہ میں ہے۔

تو زیے کا اختیار ہوگا ہے ذیرہ میں ہے۔

کنائس بیعے وآتش خانہ جو کہ اس مقام کے شہر اسلام ہوجانے سے پہلے کے تقےوہ ای حال پر چھوڑ

و يے جائيں گے جس طرح شہر اسلام ہوجانے سے پہلے اہلِ ذمہ وہاں کیا کرتے تھے:

آگر کمی توم اہل حرب نے مسلمانوں سے سلح کی ہدین شرط کہ ہم اپنے جانوں واراضی ہے مسلمانوں کے اہل ذمہ بدین شرط ہوتے ہیں کہ ہم سے مسلمان لوگ بیشرط کرلیں کہ جارے ساتھ جارے محمروں وگاؤں وقصیوں وشہروں میں مقاسمہ کریں حالانکساس میں کنیسے ویتھے واتش خانہ ہیں اور ان میں شراب وسورعلانیہ فروخت کی جاتی ہے اور علانیہ ماؤں و بیٹیوں و بہنوں سے نکاح کیا جاتا ہےاور مجوس کا ذبیحہ ومر دارعلانی فروخت کیا جاتا ہے تو ایسی ملح میں جوجھوٹا یا بڑاشہر کہ وہ مسلمانوں کا شہر ہوجائے گا کہ اس میں نماز جمعہ قائم کی جائے گی اور حدو دشری جاری کیے جائیں میج تو ایسے شہروں میں ان آ دمیوں کوان سب امور کے اظہار ہے ممانعت کی جائے گی اور ان کو بیاختیار نہ ہوگا کہ اس میں کوئی جدید بیا تنیسہ یا آتش خانہ بنا کیں جوقبل مسلح کے نہ تھا اور اس میں علانية شراب نديجينے يائيں گے اور نه سوراور نه مردار اور نه مجوسیوں کا ذیخ کیا ہوا جانور۔ نیزیہ بھی اختیار نه ہو گا که اس میں علانیہ ماؤں ود مگرمحارم عورتوں کے ساتھ نکاح خلا ہر کریں اوران کے لیے پچھ بھی روانہ ہوگا الاخصلت واحدہ۔ کنائس و بیچے وآتشخا نہ جو کہ اس مقام کے شہراسلام ہوجائے سے پہلے کے تھے وہ ای حال پر چھوڑ دیے جائیں سے جس طرح شہراسلام ہوجائے سے پہلے اہل ذمدو ہاں کیا کرتے تھے لیکن بیلوگ اپنی صلیمین اپنے کنائس سے باہر ناکلیں عے۔اگران کے ایسے کنیوں میں سے کوئی کنید معبدم ہو گیا تو اس کو ویسا ہی بنالیں سے جیساوہ پہلے تھا اور اگر انہوں نے کہا کہ ہم اس کو یہاں سے تحویل کر کے شہر میں دوسرے مقام پر بنائیس کے تو ان کو بیا ختیار نہ ہوگا اوراگرا مام کمی قوم اہل حرب پر غالب آیا پھراس کومسلحت معلوم ہوا کہ ان کوؤی بنا کر ان پر اور ان کی اراضی پرخرج باند ھےاوراس ملک کوغانمین کے درمیان تقلیم نہ کرے جیسے معزت ممڑنے سودا کوفہ والوں کے ساتھ کیا تھا تو یہ جائزے پس جب ایسا کیاتو بیاوگ ذمی ہو جائیں مے اور منع نہ کیے جائیں مے کنیسہ بنانے سے اور نہ بیعہ بنانے سے اور نہ آتش غانہ بنانے سے اور نہ تع خمر سے اور نہ تع خزر یہ سے اور نہ اظہار ان تمام افعال سے جوہم نے ان کی ملت کے بیان کیے جی بدیراج وہائ میں ہے۔

اگراہل حرب میں سے کسی قوم نے ذمی ہوجانے پراس شرط سے سلح کی کدایے ذمی ہوجانے کے بعد ہم اینے دیباتوں یا شہر میں کنیسے و بیعے وآتش خانہ بنا کمیں گے؟

آگرامام نے بلاوائل شرک میں ہے کوئی شہر قبر وظلہ ہے گئے کیا پھران لوگوں ہے اس شرط پر منع کی کہ ان کوؤی بنائے حالا نکہ اس سرز میں میں قدی ہے و کناکس و آئش خانہ میں یا اہل شرک کے گاؤں میں ہے کوئی گاؤں ایب ہے پھر ہے گاؤں مسلمانوں کے شہروں میں ہے ایسا شہر ہوگیا کہ اس میں نماز جو قائم کی جاتی ہے اور حدوشری جاری ہیں تو امام ان اہل فر مہ کوان کنیموں و بیعون میں اپنی ملت کی نماز پڑھنے ہے ممانعت کردے گا اور ان کو تھم کرے گا کہ ان مکانوں کو اپنے رہنے کے گھر بنالیس کہ ان میں رہا کر ہیں اور امام کو بینہ جا ہے کہ ان کومنہ دم کردی اور اگر اہل جرب میں ہے کی تو م نے ذمی ہوجانے پراس شرطے صلح کی کہ اپنے ذمی ہوجانے کہ ایس موضع جہاں انہوں نے بنایا دی ہوجانے کے بعد ہم اپنے و بیاتوں یا شہر میں کنیے و ہے و آئش فانہ بنادیں کے پھر بعد صلح کے ایساموضع جہاں انہوں نے بنایا ہے مسلمانوں کوروائیس ہے کہ اس میں ہے کچھڑ ھاویں اور بینکم بنا ہر عامہ روایت کے ہوا و بنایر دوایت کتاب العشر والخراج کے مسلمانوں کوروائیس ہے کہ اس میں ہے کچھڑ ھاویں اور بینکم بنا ہر عامہ روایت کے ہوا و بینا ہوں کے ہوا و بینا کر ان کے شہروں میں میں العشر والخراج کے مسلمانوں کوروائیس ہے کہ اس میں ہے کہ قادین اور مینکم بنا ہر عامہ روایت کے ہوا و بنایر دوایت کتاب العشر والخراج کے مسلمانوں کو اس کے ڈھاویے کا اختیار ہے۔ اس طرح آگر ان کے شہروں میں

ہے کوئی شہرمسلمانوں کے واسطے ایسا شہر ہو گیا کہ اس میں جعد قائم کیا جاتا ہے اور حدود شری جاری ہیں پھرمسلمانوں نے اس شہر کو چیوز دیا اور دوسرے مقام پر چلے گئے اور پہاں کوئی مسلمان ندر ہاسوائے پانچ سات مسلمانوں کے بینی بہت کم پھر اہل ذمدنے از سرتو اس میں کیے بنائے پھرمسلمانوں نے اپنی مصلحت و کیے کرعود کیا اور اس شہر میں آ کر رہی اور بیشہراییا ہو گیا کہ اس میں نماز جعد وعیدین قائم کی جاتی ہے اور حدود شری جاری ہیں تو جو کنائس انہوں نے جدید بنالیے تقے دو مدم نہ کیے جا کیں مے۔

الکانی قال المقرجد اکاف الا عرکذا قالو اور نچر پرسوار ہونے ہے تنع نہ کیے جاتمیں مے اور نیز گر سے کی سواری ہے بھی تنع نہ کیے جاتم کہ ان کے قربوں کے بھی منع نہ کیے جائے کہ سلمانوں کے زین کے طور کی زین بنادیں اور جا ہے کہ ان کے قربوں کے

(فتاویٰ عالمگیری..... جلد© کاپ السعر کتاب السعر

زین پرمثل انار کے بواورشخ ابوجعفر نے کہا کہاں ہے مرادیہ ہے کہان کی قربوس زین مثن مقدم ا کاف کے جومثل انار کے بوتا ہے ہونی جا ہے ہے اوربعض مشائخ نے کہا کہ مرادیہ ہے کہان کی زین مثل مسلمانوں کی زین کے ہولیکن اس کے آھے کی طرف ایک چیز مثل انار کے بنی بولیکن تول اوّل اصح ہے اور منع کیے جائمیں جار در پہننے اور مماموں اور دراعہ میننے ہے جس کوعلائے وین پہنتے ہیں اور چاہیے کہ و ولوگ کلابہا ئے مصروبہ اوز حیس اور اس طرح اس ہے منع کیے جائیں کہ تعلین کی شراک مثل شراک مسلمانوں کی تعلین کے ہوں اور ہمارے دیا۔ میں مردلوگ تعلین نہیں۔ پہنتے ہیں بلکد مکاعب پہنتے ہیں پس واجب ہے کہ ان کے مکاعب مثل ہمارے مکاعب کے ندہوں بلکہ اس کے خلاف ہوں اور جاہیے کہ پچھ کھر کھرئے موٹے بدرنگ ہوں اورزنیب وار ندہوں۔ نیز جا ہے کہ وہ تنگ پکڑے جائمیں تا کہان میں ہے ہم محض موٹے ؤورے کے مثل بنا کرا پی ممر میں باند بھے رہے اور جا ہے کہ بیلیلہ یا صوف سے ہواور ابریٹم سے نہ ہواور جا ہے کہ گندہ غلیظ ہواییا رقیق نہ ہو کہ بدون نگاہ گڑونے کے اس پرنظرنہ بڑے اور شیخ الاسلام نے فرمایا کدجاہے کداس کواٹی مریس گرہ دے کر باندھے اوراس کے حلقہ نہ بنائے جیسے سلمان پیٹی باندھتا ہے بلکددائیں ، بائیں اس کے چھوڑ لٹکائے رہے۔ نیزموز ہ بائے زئیت دارنہ پہننے یائیں گے اور جا ہے کدان کے موزے کر جھرے مونے بدرنگ ہوں اور ای طرح و ولوگ قبام ئے زئیت داروقیص مائے زینت دار پہننے یا تیں بلکہ کر ہاس کی مونی قبامیں جن کے تکھے لائے اور دامن کوتاہ ہوں پہنیں اور ای طرح کر ہاس کی موٹی قمیص جن کے ملے کے جاک سینہ پر ہوں مثل عورتوں کے ایک قبیصیں سیننے یا تمیں گےاور بیسب اس وقت ہے کہ جب مسلمانوں نے ان پر ہروزشمشیرغلبہ پایا ہوئے اورا گران کے ساتھ بعض ان چیز وں پرصلح واقع ہوئی ہوتو و ولوگ موافق صلح کے رکھے جائیں مجرمشائخ نے اختلاف کیا ہے کدالی صورت میں ہمارے اور ان کے درمیان ی لفت وضع فقط ایک علامت کے ساتھ شرط ہے یا دوعلامتوں یا تبین علامتوں ہے اور حاکم امام ابومجد فرماتے تھے کہ اگرامام نے ان ک ساتھ سلح کی اور ایک علامت پران کوؤ مہ د ہے ؟ دیا ہے تو اس علامت پر اور نہ بڑھائی جا کیں گی اور اگر کسی ملک کو ہروز شمشیر نغبروتم نے فتح کیا تو امام کوا فتیار ہوگا کہ ان پر بہت می علامات فدکور والا زم کرد ہے بھی سے ہے ہے ہے ہو میں ہے۔

اگر کسی ذمی نے کسی مسلمان سے بیعد کا راستہ یو چھاتو مسلمان کونہ جا ہے کہ اس کو بیعد کی راہ بتائے

اس واسطے کہ بیمعصیت پرراہ بتلانی ہوگی:

واجب ہے کہ ان کی تورتوں ہے تھی مسلمان تورتوں ہے تیم کردی جائے راہ چلنے کی حالت اور جماموں میں داخل ہونے کی حالت ہے کہ ان کی تورتوں ہے ترونوں میں او ہے کے طوق ڈلوائے جا کیں اور مسلمان تورتوں کی ازار سے ان کی حالت میں چنا نچے اس فرض ہے ان کی تورتوں کی گردوں ہے دو وازوں پر ایسے علامات مقرر کردیئے جا کیں جن سے مسلمانوں کے گھروں ہے تر ہو کی ازار تخالف رہے اور ان کے گھروں کے وروازوں پر سائل کھڑا ہو کر ان کے واسطے منفرت کی دعا کر ہے لیس حاصل یہ ہے کہ ایسے امور سے ان کی تمیز کردی ہی واجب ہے کہ والے اسے امور ہونے ان کے دو اور اور بیس بیامور بحسب رواج وزمانہ کے ذلت و حقارت و مقہور ہونے پر والات کر بی ندان کے ذلک و حقیر و مقبور ہونے پر اشعار ہوجائے بیا ختیار شرح مختار میں ہے۔ اگر کسی ذمی نے کسی مسلمان سے بعد کا راستہ بو چھا تو مسلمان کو نہ جو ہے کہ ان کو بیعد کی راہ بنائے اس والے کہ یہ معصیت پر راہ بتلانی ہوگی ۔ اگر کسی مسلمان کا باپ یا ماں ذمی ہوتو

ے تر ہوں کوزین پرجوسا منے کی جانب کس قدراو نچار ہتا ہے اور سے مثلاً کہا کہ بدین شرطاتم ہماری و سدواری میں ہو کہ ایسا ارواور سلمانوں ہے خلاف وضع س طرح کرمو کہائی کرمیں زنا ماریا ندھوتو ہس ہی ایک رہے گی اا

مسلمان کونہ چاہیے کہ اس کو گھر سے بعیہ کو پہنچاد ہے اور بدروا ہے کہ اس کو بعید سے ہاتھ پکڑ کر گھر پہنچاد سے بد فاوئ قاضی خان میں ہےاور ذمی لوگ ہتھیارندا تھانے پائیس سے اور جب راستہ ہیں چلیں تو مسلمان لوگ متنق ہوکراس طرح چلیں کہ ذمی راستہ میں دبحرچلیں اور کوئی مسلمان ان سے سلام کرنے میں پہل نہ کرے ہاں اگر و ولوگ پہلے سلام کریں تو جواب میں فقاعلیم کے بدفتح القدیم میں ہے۔ ذمیوں کے غلام اس واسطے تک نہ پکڑے جائیں سے کہ ذنار ہا ندھیں اور بھی مقاد ہے بدفقاوی کیری میں ہے۔

نفرانی کو افتیارتیں ہے کہ اپنے گھر میں سلمانوں کے شہر میں ناقوس بجائے ادرافتیارتیں ہے کہ نفرانیوں کو اپنے گھر

میں نماز کے داسطے تع کر ہے ہاں اس کو بیافتیار ہے کہ خود تنہا نماز پر ھالے ادر نفرانیوں کو بیافتیارتیں ہے کہ اپنے کنیوں سے
صلیبیں وغیرہ نکالیں اوراگر انہوں نے زبور ہا انہیل پڑھنے میں اپنی آواز بلند کی پس گراس میں اظہار شرک ہوتو اس ہے تع کے
جا تیں گے اوراگر اس سے اظہار شرک واقع نہ ہوتو ممانعت نہ کی جائے گی اور سلمانوں کی ہا زاروں میں اس کے پڑھنے ہے تن کر
دینے جا تیں گے اوراگر اس سے اظہار شرک واقع نہ ہوتو ممانعت نہ کی جائے گی اور سلمانوں کی ہا زاروں میں اس کے پڑھنے ہے تن کر
وینے جا تیں گے اوراگر فتا ہائے شہر سے دور ہو گئے تو وہاں صلیب کے نکالنے وہاتو میں بجانے میں مضا لکہ نہیں ہے اور ہرویدہ وضع میں جو
جا تیں گے اوراگر فتا ہائے شہر سے دور ہو گئے تو وہاں صلیب کے اگر چاس مقام میں گئی کے چند سلمان رہا کرتے ہوں ایسانی
ام مجد نے سر کیر میں قربایا ہے اور بہت سے انکر بی نے فربایا کہ بیقول امام مجد نے نظر مخصوص دیبات کو فرفر مایا ہے اس واسلے کہ
وہاں ان دیبات کے تمام رہنے کے جاتے ہیں اور ہمارے مشائے نے فربایا کہ دیبات میں ایسے امور کے اظہار واحداث سے کہ
جا تیں میں شریع کے جاتے ہیں اور ہمارے مشائے نے فربایا کہ دیبات میں ایسے امور کے اظہار واحداث سے کی
حال میں شن نے کیا تک میں میں گئے وہائی قاضی خان میں ہے۔

ا منيب جليها جوبشكل مولى بموتى باوراس كونساري يوجة بين اتوس ترستكه وتدري وستكه وغيرواا-

بہادی کی اور اس کے سور ذرخ کر کے آگ ہے جلادیے جائیں گاور اگر ام فی اس پر شعبہ ہوتو اس کی شراب بہادی جائے گا اور اس کے سور ذرخ کر کے آگ ہے جلادیے جائیں گاور اگر امام نے ویکھا کہ بغیر تفریر کے بازندآئے گا اور قصد کیا کہ اس کو فورے اور اگر اس کے فقت کوڑے مار نے کا اور تصد کیا ہے یہ ان اس کو فورے ایس کر مکتا ہے اور اگر اس نے فقت کوڑے مار نے یا تقد کر نے پر اقتصا می کی تو بہا ہم ہوتو ایسا کر مکتا ہے اور اگر اس منگ وغیرہ کو بھاڑ ڈالا یا ظرف کو تو ڈالا تو اس کا ضامی ہوگا ہاں اگر امام نے صفحت دیکھی کہ ہیں ہوتا اس اگر امام نے صفحت دیکھی کہ ہیں ہوگا ہاں اگر امام نے صفحت دیکھی کہ ہیں ہوگا ہوں اگر اس منگ وغیرہ کو بھاڑ ڈالا یا ظرف کو تو ڈالا تو اس کا ضامی ہوگا ہاں اگر امام نے صفحت دیکھی کہ ہیں ہوگا اور اگر اس منگ مقل یا برتن اور وہ جا تو وہ کیا گئی وہ دسرے کو ایسا کرنے کا تھم دیا پس اس نے کیا تو حیان لازم شہوگی اور اگر اس می شراب کی مقل ہے۔ اگر شہر ہائے اسلام اس کی مقال ہا ہوتو امام اس کی مقال ہے۔ اگر شہر ہائے اسلام میں شراب کو تو ان ہو جس اگر بھی ہو گا اور اس کو تو تا ہو ہو گا اور اس کو تا کہ اگر پھر اس حرک کی تو تھے کہر اووں گا اور جائل ہونے ہے ہو اور اس کو تو تا ہو کہ اس کو تو ان ہو جس کر ایسا کر تا جائے ہو گا اور اس کو تا کہ اگر پھر اس کے حراب کو تو امام اس کی مقال ہو تو ان ہو جس کر ایسا کر تا جائے ہو کہ اس کو جو کر ایسا کیا تو امام ہو کہ اس کو تو تو ہو گا گین ہو جو کر ایسا کیا تو اس کو تو ہو گا گین جو کو ایسا کر سے خود کھا یا دوسرے کو ایسا کر سے کا تھر کرنے ہو کہ اس کہ تا ہو گا گین جو کہ کہ ایسا کر سے کو کہا یا دوسرے کو ایسا کر سے کا تھر کر سے بھر کہ اس کہ مساحت میں اس پر صفائی نہ ہوگا۔

اگر ذمیوں نے اپنے گاؤں میں ہے کسی گاؤں یا اپنے شہروں میں ہے کسی شہر میں فتق و فجور کی ایسی باتوں میں ہے جس پرصلح واقع نہیں ہوئی ہے کوئی بات اظہار کرنی اور علانے کرنی جا ہیں:

فتاویٰ علمگیری..... جلد@ کیچکر ۲۳۳۳ کیکی کتاب السیر

ے حساب ہے جو قیم ت ہاں کا ضامن نہ ہوگا جیے مسلمان کی ایس چیز تو ڑؤالنے کی صورت میں تھم ہے بیذ خیرہ ہیں ہے۔ فقاوی قاضی خان کے کتاب العشر والخراج سے ایک مسئلہ کا استعباط:

؛ گر کسی مسلمان کی بیوی ذمیہ عورت ہوتو اس کو بیا ختیار نہ ہوگا کہ اس کوشراب پینے ہے منع کرے اس واسطے کہ بیاس کے نز دیک حلال ہے ہاں اس کو بیا ختیار ہے کہا ہے مکان میں اس کوشراب لانے سے منع کرے اور اس کو بیا ختیار نہیں ہے کہ عورت نہ کور ہ پر مسل جنایت کے واسطے جبر کرے اس واسطے کہ یہ اس پر واجب نہیں ہے بیافیاوی قاضی خان میں ہے اور کتاب العشر والخراج میں فر مایا کہان میں ہے کسی کونہ چھوڑ اجائے گا کہ مسلمانوں کے شہروں میں سے کسی شہر میں کوئی گھریا حو یلی خرید ہےاور نیز سن کو یہ بھی اختیار نہ دیا جائے گا کہ شہراسلام میں رہنے پائے اور ای روایت کوشس بن زیاد نے اختیار کیا ہے اور بتا ہر عامہ کتب کی روایات کے ان کودار الاسلام میں رہنے کی مخوائش دی جائے گی سوائے زمین عرب کے کدا گرکوئی شہریا صوبہ عرب ہوشل مخاز وغیرہ کے تو وہاں ان کور ہنے کا قابونہ دیا جائے گا کذائی المحیط اور شیخ مٹس الائمہ حلوائی فرماتے تھے کہ بنابر روایت عامہ کتب کے ان کے رہنے یانے کا تھم جب بی ہے کہ جب بدلوگ تھوڑے ہوں کدان کے یہاں رہنے کی دجہ سے تعطل لازم ندآئے اور مسلمانوں کی کوئی جماعت بمقابلدان کے قلیل شمجی جائے اوراگر کثرت ہے ذمیوں نے سکونیت بشراسلام جابی کہ جس سے تعطل لازم آتا ہے اور مصالح خراج میں خلل پڑتا ہے یاان کی وجہ ہے مسلمانوں کی کوئی جماعت قلیل مجھی جاتی ہے تو ان کومنع کیا جائے گا کہ مسلمانوں کے درمیان نر میں اور کہاجائے گا کہ ایسی طرف جا کررہو جہاں مسلمانوں کی کوئی جماعت نہ ہواور بیٹھم ایام ابویوسٹ ہے ایالی میں محفوظ ہے اوراگرا بیے شہروں میں ہے کسی شہر میں ان لوگوں نے گھر خریدے پھر چاہا کہ ان گھروں میں سے کسی کو ہیعہ یا کنیسہ کیا آتش خانہ بنادیں کدانی عبادت کے واسطے وہاں جمع ہوا کریں تو ان کواس سے ممانعت کی جائے گی۔اگر انہوں نے مسلمانوں سے اس کام کے واسطے کوئی گھریا کوخری اجارہ پرلی تو مسلمان کے حق ہیں محروہ ہے کہ ان کواجارہ پر دے دے۔اگرمسلمانوں نے ان کو تھریا حویلی اجارہ پر دی تا کہاں میں اتریں مجرانہوں نے اس مکان میں ایس کوئی بات ظاہر کی کہ جوہم نے ذکر کی ہےتو ما لک مکان اور غیر ما لک مکان سب کوافقیار ہے کہان کواس ہے منع کریں اور عقد اجارہ سنج نہ ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے۔

اگر ذمیوں میں ہے کی نے اوائے جزیہ ہے انکار کیا یا کسی مسلمان کوتل کیا یا کسی مسلمان مورت ہے زنا کیا یا آخضرت فلی ہے یادکیا تو ایسے ذمی کا عہد ذمہ بنیں ٹوئے گا۔ اگر تبول جزیہ ہے انکار کیا تو اسے اپنا عبد تو زا۔ ذمی کا عبد جب ہی ٹونے گا کہ جب وہ دارالحرب میں جالے یا کسی گاؤں میں کسی متعام پر یا کسی قلعہ یا گذھی میں یہ لوگ غلبہ کر کے مسلمانوں سے قال کریں چنا نچہ جب ایسا کریں گے تو بالکل عبد ذمہ ٹوٹ جائے گا اور جب عبد ٹوٹ کیا تو اس کا تھم می مرتد کے ہیں جواسلام سے چرکیا اور اس کے معنی یہ جس کہ جب وہ دارالحرب میں جا ملاتو جالئے گا گا مرکز کے اور کسی کو تو کی کے عبد تو زئے کے اور اس کا عبد ذمہ پھر کود کرے گا اور ذمی کے عبد تو زئے گی اور اس کا عبد ذمہ پھر کود کرے گا اور ذمی کے عبد تو زئے گی اور سے اس کی ذریات کی امان باطل نہ ہوگی مراس کی ذمی ہوئی جس کودہ دارالاسلام میں چھوڑ گیا ہے اس سے وہ با تنہ ہوجائے گی اور اس پر اجماع ہو اور اس کا مال اس کے وارثوں کے درمیان تقیم کر دیا جائے گا اور نیز ذمی نہ کود عبد تو ڈر کر جو مال اپنے ساتھ اس پر اجماع ہے اور اس کا مال اس کے وارثوں کے درمیان تقیم کر دیا جائے گا اور نیز ذمی نہ کود عبد تو ڈر کر جو مال اپنے ساتھ

_ بیدوکنید میرودونساری آتش خاند بحوس کاونوآگ کا کنڈ جس میں وہ آگ کوروش کرتے اوراس کی پرٹش کرتے ہیں ۱۱۔ ع تال المتر جم دلیکن آنخضرت کا پیڈائی پرگووئی کی صورت میں اگر اس کو سننے والے نے قمل کرڈ الاتواس پر پھھٹیں ہے اورا گریدند ہوتو امام پر واجب ہے کہا ہے مردود کو بخت تعزیر دکی جائے ۱۱۔

دارالحرب علی کے گیا ہے اس میں بھی اس کا تھم شل مرتد کے ہے اور اگر اس دارالحرب پر مسلمانوں نے غلبہ پایا تو ذی تمام مسلمانوں کے غلبہ پایا تو ذی تمام مسلمانوں کے واسف کی ہوگا اور اگر وہ دارالحرب میں جاملا بھر دارالاسلام میں واپس آکر بہاں سے اپنا مال کے کراس کو دارالحرب میں سلمانوں کے گیا ہے نئیمت میں لے گیا بھراک دارالحرب پر اسلام غالب آیا تو اس ذی خدکور کے وارث اس مال کے جس کو ذی خدکور لوث کر لے گیا ہے نئیمت تقسیم ہونے سے پہلے مفت حقد اور جی اور الحرب میں جاملا بھر دار خدکور کے سکتے جی اور اگر ذی خدکور قید کیا گیا تو قور آئی بنایا جائے گا بخلاف مرتد کے کہ اگر اسلام سے بھر کر دارالحرب میں جاملا بھر دار خدکور پر مسلمانوں نے غلبہ پایا اور مرتد خدکور کوقید کیا گیا تو قبل کر دیا جائے گا بشر طیکہ مسلمان شہوجائے اور اس طرح اگر ذی خدکور بعد عہد تو ڈ نے کے واپس آیا یا تمل اس کو اس پر جزیہ مقرر کرنا روا ہے بخلاف مرتد کے کہ اس سے سوائے اسلام کے بچھ قبول نہ کیا جائے گا گذا فی فتی القدیر۔

نىرت: 🏵

مرتدول کے احکام کے بیان میں

مرتد کی تعریف وظم:

مر تدعرف بین آی کو کہتے ہیں جودین اسلام ہے پھر نے والا ہویہ نہر الفائق بی ہے اور مرتد ہونے کا تھم یہ ہے کہ بعد
وجودایان کے کلمہ کفرا پی زبان پر جاری کرے اور دوسی ہونے کی شرطوں میں ہے یہ ہے کہ عاقل ہو پس مجنوں کا مرتد ہوتا
میں سے یہ ہوجا تا ہواور کہ علی محتل نہیں رکھتا ہے گر جو مجنوں ایسا ہو کہ بھی سے ہوجا تا ہواور بھی مجنوں و دیکھا جائے کہ اگر اس نے
حالت افاقہ میں ارتد ادکیا ہوت محمح ہا وراگر حالت جنوں میں مرتد ہوا ہو نہیں سے ہے۔ ای طرح جو محفی نشر میں ایسا چور ہے کہ
اس کی عقل جاتی رہی ہوتا اس کا ارتد اد بھی نہیں سے ہاور بالغ ہونا صحت ارتد او کے واسطے شرط نہیں ہو محفی باکر اومرتد ہونے پر مجبور کیا
ارتد اد کے واسطے شرط نہیں ہا اور طوع صحت ارتد او کے واسطے شرط ہے یعنی خوثی خاطر ہے ہیں جو خص باکر اومرتد ہونے پر مجبور کیا
مراس کا ارتد ادنیں سے جو الرائق میں ہے۔ جو طفل کہ مجمد ارہ وہ ہرایا اور کا جو یہ جات ہو کہ اسلام سبب بجات ووز خ ہو اور حرام ونا پاک کو پاک حلال سے تیز کرتا ہوا ور شریل کو تا ہو یہ رایا اور کا میں ہوئے میں ہے۔

جب مسلمان اسلام سے پھر گیانعوذ باللدمنہ تو اس پراسلام پیش کیاجائے گا:

وآ زاو کے درمیان پچوفرق نیم ہے بیسراج وہائی میں ہے۔ اس کے مسلمان ہونے کی بیصورت ہے کہ کلے شہاوت اوا کر کے اور
سوائے اسلام کے باقی تمام وینوں سے بیزاری کرے اگر اس دین سے جس کی طرف نتال ہوا ہے بیزاری کی تو بھی کائی ہے بیچیا
میں ہے اور ناطلی نے حسن کی کتاب لار تد او ہے اجناس بیل نقل کیا ہے کہ اگر مرتد نے تو بد کی اور اسلام کی طرف جو دکیا پھر اگر فرجوگیا
یہاں تک کہ اس نے تین مرتبہ ایسان کیا اور ہر بارا ہام ہے مہلت ما گی تو امام اس کو تین روز کی مہلت وے گا پھر اگر چوتی باراس
نے کفر کی طرف جود کیا پھر مہلت کی ورخواست کی تو امام اس کو مہلت ندوے گا چنا نچہ اگر مسلمان ہو گیا تو نجر ور نداس کو آل کردے گا
اور شیخ کر کی طرف جود کیا پھر مہلت کی ورخواست کی تو امام اس کو مہلت ندوے گا۔ اگر تو بدی تو اس کو تکلیف و مار مارے گا گر
کرنے کو کہے گا ہیں اگر اس نے تو بدنہ کی تو اس کو آل کردے گا اور اس کی طرف اس کو تک کہ اس کو تو بدک گا اور قید خانہ ہے نہیں تکا کہ گا یہاں تک کہ اس پر تو بدک
مارت تو ہو گی کہ عدشر تی کے ورجہ تک بھی جا جائے پھر اس کو تید کرے گا اور قید خانہ ہے نہیں تکا کے گا یہاں تک کہ اس پر تو بدک
میا تو اسکی راہ چھوڑ دی جائے گی پھر جب رہا کیا گیا پھر اس نے ارتد او کیا تو بمیشداس کے ساتھ ایس بی کیا جائے گا یہاں تک کہ وہ اسلام کی طرف رجو تک کر ہو تو آلی نے گا گا لا بیکہ اسلام لانے سے انکار کرے اور شیخ ابوائے گا کہ یہ ہمارے
میا میا می طرف رجو تک کر ہو تو آلی نے کہا جائے گا لیو بیا بیان میں ہے۔
میں اصحاب کا قول ہے کہ مرتد ہے بیش تو برکر نے کو کہا جائے گا بیا جائے البیان میں ہے۔

ا مام اعظم عنظم عنظم عنظم عنان كيمطابق جو يجهاس في حالت ارتداد مين كمايا بوه اس كي ردت كا قرضه

دینے کے بعد فئی ہوگا:

حرومرید و جب تک دارالاسلام میں موجود ہے تب تک گرفتار کر کے رقیقہ نہیں بنائی جائے گی اورا گروہ دارالحرب میں جا ملی بھروہاں ہے گرفتار کر کے لائی گئی تو رقیقہ بنائی جائے گی اورامام اعظم سے نواور میں بیروایت بھی ہے کہ وہ دارالاسلام میں بھی رقیتہ بنائی جائے گی۔ بعضے مشائخ نے کہا کہ اگر اس روایت کے موافق ایسی مرتد ہ باندی کے حق میں فتوی وے دیا جائے جس کا شو ہرموجود ہےتو بچے مضا نقتین ہےاور جائے کہ اس کا شوہراس کوامام سے رقیق بنوالے یا امام اس مرتد و فدکورکواس سے شوہرکو بهدكر دے بشرطيكہ و ومصرف ہوبعني ايها ہوكہ اس كو بيت المال سے ل سكتا ہو ہى د و اس باندى مرتد و كا مالك ہوجائے گا اور الى عالت میں وہی اس کے قید کرنے اور مارنے کا متولی ہوگا تا کہ اسلام لائے میدفتح القدیمیں ہے۔ بشرین الولید نے امام ابو پوسٹ ہے روایت کی ہے کہ اگر مرتد نے روت ہے لیعنی مرتد ہوجائے ہے انکار کیا کہ میں مرتد نہیں ہوا ہوں اور تو حید باری عز اسمہ کا اور شا خت معزب مَنْ الْيُؤْمُ كي رسالت كااور دين اسلام كي حقيقت كا وقر اركيا توبيامراس كي جانب سے توبه قرار ديا جائے گا۔ بيمجيط ميس ہے۔ مرتد کی ارتد اد ہے اس کی ملک اس کے مال ہے ہز وال موقوف زائل ہوجاتی ہے بعنی اگروہ پھرمسلمان ہو گیا تو اس کی ملکیت کا تھم عود کرے گا اور اگر مرحمیا یا حالت ردت میں قل کیا حمیا تو اس کی حالت اسلام کی کمائی کا اس کا وارث بعدا دائی اس کے قرضة اسلام کے میراث یائے گااو جو پچھاس نے حالت ارتداد میں کمایا ہے وہ اس کی ردے کا قرضہ دینے سے بعد فنی ہوگا اور بیامام اعظمّ كنزديك بإورصاحين كنزديك مرتدكي ملكاس كال عزائل نبيل موتى بالرحض كحن من جومرة كاوارث ہوگا ام اعظم سے روایات مخلفہ آئی ہیں چنانچہ ام محر نے امام اعظم سے روایت کی کہ مرتد کی موت یا آل سے جانے کے وقت یا اس کے دار الحرب میں جاملنے کا تھم دیئے جانے کے دفت و ووارث ہولیعنی اس کے دارث ہونے میں بیام معتبر ہے اور یہی اصح ہے اور اگر مرقد مرحمیا باقل کیا حمیا بااس کے دارالحرب میں جا ملنے کا تھم ویا حمیا تو اس کی مسلمان ہوگ اس وفت تک کد تورت ندکورو مستحد میں ہووار شہو تی اس واسطے کہ وہ روت کے حتم فار^ع میں ہو گیا اس واسطے کہ روت منز لہمرض کے ہےاور مرتد ہ کاوار ث اس کا شوہر نہ ہو گا الا '' نکہ عورت مریضہ ہوتو وارث ہوگا اور اس عورت کے تمام اتارب مستحقین اس کے تمام مال کے وارث ہوں گے یہاں تک کداس کی حالت روت کی کمائی کے بھی وارث بول سے سیمین میں ہے۔

اگر دارالحرب میں لاحق ہوا بحائت ارتدادیا حاکم نے اس کی لحاق کا تھکم دیا تو اس کے مملوک مد ہروام ولدسب آزاد ہو
جا کیں مجے اوراس کے تمام قرضے جو معیادی ہے نی الحال واجب الا داہوجا کیں ہے اور جو مال اس نے حالت اسلام میں کمایا ہو وہ
اس کے مسلمان وارثوں کو دیا جائے گا اس میں ہمارے علاء مخلشہ کا اتفاق ہے اور حالت اسلام میں جواس نے وصیت کی ہواس ک
نبست مبسوط و غیرہ میں ندکور ہے کہ ظاہر الروایة کے موافق یہ وصیت مطلقاً باظل ہوجائے گی خواہ وصیت ایسی ہوکہ وصیت قربت ہے
لینی طاعت و عبادت ہے یا ایسی ہوکہ قربت نہ ہو کچھ فرق تبیں ہاوراس میں کوئی اختلاف و کرنہیں کیا ہے۔ یہ فتح القدیم میں ہے۔
بینی طاعت و عبادت ہے یا ایسی ہوکہ قربت نہ ہو کچھ فرق تبیں ہاوراس میں کوئی اختلاف و کرنہیں کیا ہے۔ یہ فتح القدیم میں ہے۔ مرتد جب تک قاضی ان احکام ندکورہ میں سے کوئی تھی نہ دے گا۔ یہ محیط میں ہے۔ مرتد یہ حال سے دورا کا میان اماموں کے فردیک نافذ

ا صورت آند مرقد طلاق دے کرمر گیایا آن کیا یا دارانحرب میں چلا گیاادراس کے چلے جانے کا تھم ایک حالت میں بوا کدفورت ندکورہ عدت میں تھی تو وارث ہوگی اورا کرعدت گزرجانے کے بعد بیاموروا تع ہوئے تو کسی صورت میں دارث نہ ہوگی تا۔ بیا مثل اس مختص کے اس کا بھی تھم ہوگا جوانی یوی کومرض الموت میں طلاق دے کویا کدوہ اس مورت کے بیراث میں شریک ہونے سے گریز کرنے والا ہے تا۔

ہوگا جیسے تبول ہے۔ واستیلا دچنا نچے اگراس کی ہاندی کے پیے بیدا ہوااوراس نے پیے کنسب کا دعویٰ کیاتو پی کا نسب اس سے ہاہت ہوگا جیسے تبول ہے۔ کا اور ہیر ہے۔ بھی اس کے وارثوں کے ساتھ میراث پائے گا اور ہیر ہاندی اس کی ام ولد ہوجائے گی اورا گرمرتہ نے شفعہ شتری کو پروکر دیاتو تافذ ہوگا وو آئند ہوگا اور اگر اس نے اپنے غلام ما ذون کو بجور کر دیاتو نافذ ہوگا وو آئند یالا تفاق و وتصرف باطل ہے جیسے از اور ہو یا مملوکہ ہواورا گر تکاح کیاتو باطل ہوگا اور مرتہ کا ذیجہ اور اس کا تیریا کتے و بازے شکار کیا ہوا حرام ہے۔ سوم و وتصرف جو سب کے زد دیک بالا تفاق موقوف در ہے گا جیسے شرکت موقوف در ہے گا جیسے شرکت مفاوضہ چنا نچا گر اس نے کہ مسلمان سے شرکت مفاوضہ کی تو بالا تفاق ابھی دار الحرب میں چلا گیا اور قاضی نے اس کے بطے جانے کا تھی جائے گئا کہ ہوجائے گی اور اگر مرگیا یا حالت روت پر قل کیا گیا یا دار الحرب میں چلا گیا اور قاضی نے اس کے بطے جانے کا تھم دے دیاتو شرکت نہ کورہ باطل ہوجائے گی اور جڑ سے مفاوضہ باطل ہوجائے گی اور جڑ سے مفاوضہ باطل ہوجائے گی اور جڑ سے مفاوضہ باطل ہو جائے گی اور جڑ سے مفاوضہ باطل ہو جائے گئا گھر دے دیاتو شرکت نہ کورہ باطل نہ ہوگی ۔ چہارم ایسا تھرف جس کے موقوف در ہیے یا نہ رہے میں اختلاف ہے جسے خرید فروضت ۔ اجارہ ۔ عمال نہ ہوگی ۔ چہارم ایسا تھرف جس کے موقوف در ہیں جائے کا تھم دیا گیا تو باطل ہو جائے گئا تھر فروضت ۔ اجارہ ۔ عمال نہ ہوگا ۔ یہا تو اگر مرکیا یا تفاق اس کا در الحرب میں جائے کا تھم دیا گیا تو باطل ہو جائی تھی گے۔ اگر مرکا تب نے اپنی ردت کی حالت میں تصرف کیا گو بالا تفاق اس کا تھرف کا تو باغ کا تھر و یا کیا تو بالا تفاق اس کی ۔ جائی دوت کی حالت میں تصرف کیا گو بالا تفاق اس کی ۔ دارالحرب میں جائے کا تھر فرق کا تو باکھ کیا تھرف کیا گو بالا تفاق اس کیا ۔ دارالحرب میں جائے کا تکم دیا گیا تو باکس میں جائے گا گو بالا تفاق اس کیا ۔ دارالحرب میں جائے کے تو کیا تو باکس میں جائے گا گو بالا تفاق اس کی ۔ دار الحرب میں جائے گا گو کیا تو بالے کا تھر ہو ہائی کیا تو بالے کیا گو بالا تفاق اس کیا گو بالا تفاق اس کیا تو بالد کیا

اگر مرتد نے نصرانیہ با تدی سے وطی کی کہ جو حالت اسلام میں اُس کی ملک تھی:

اگر کسی محص نے اپنے مرقد غلام یامر قد ہا تدی کو فروخت کیا تو بیج جائز ہے بیم بسوط میں ہے۔ اگر مرقد تو بہرک وارالاسلام میں کو دکر کے آیا بی اگر قاضی نے ہنوزاس کے وارالحرب میں جاسلے کا تھم نہیں دیا لیتی ایسا تھم دیئے جانے ہے پہلے وہ تائب ہو کر گود کر آیا ہے تو اس کے مال ہے تھم روٹ لے باطل ہو جائے گائیں ایسا ہوگا کہ گویا وہ ہرا پر مسلمان ہی رہا ہے اور اس مے مملوک مد ہر وام ولدوں میں ہے کوئی خوداس کی طرف ہے آزادہ شدہ ونہ ہوگا اور اگر قاضی کے تھم ذکور دینے کے بعدوہ نائب ہو کروا پس آیا ہے جو پھی مال وہ اپنے وارثوں کے ہاتھ میں پائے اس کو لے لے اور جو پھی وارث نے اپنی ملک ہے زائل کر دیا ہو خواہ ایسے سبب سے جو قابل فنخ نہیں ہوتا ہے جسے اعماق تو تدبیر واستیلا دتو اس مال کومر تدکسی ہوتا ہے جسے اعماق تو تدبیر واستیلا دتو اس مال کومر تدکسی طرح نہیں پاسکتا ہے اور وارث کا تصرف نہ کور بجائے خود سی ہے ہو قابل نواز رہ نہوگا لازم نہ ہوگا ہے غایۃ البیان میں ہے۔ اگر مرتد کہ کور مرگیا یا قتل کیا گئی اتو اس کا قرز نداس کا وارث نہ ہوگا:

آگر مرقد نے نصرائیہ باندی ہے وظی کی کہ جو حالت اسلام میں اس کی ملک تھی پھراس کے مرقد ہونے کے وقت ہے چھ مہینے ہے زیادہ کے بعدوہ پچے جنی اور مرقد فدکور نے اس کے نسب کا دعویٰ کیا تو یہ باندی اس کی ام ولد ہوجائے گی اور پچہ فدکور آزاد ہو گا اور اس کا فرزند ہوگا یہ ہدایہ میں ہے۔ پھر گر مرقد فذکور مرگیا یا قتل کیا تو اس کا فرزنداس کا وارث نہ ہوگا اور اگر مسئلہ فذکور میں بجائے نصرانیہ کے مسلمہ باندی ہوتو یہ فرزنداس کا وارث ہوگا خواہ مرقد فذکور مرگیا یا قتل کیا گیا یا دار الحرب میں جلا گیا ہو۔ اگر کوئی مرقد اپنا مال لے کر دار الحرب میں جا گیا پھر غلبہ پاکر سے مال نے لیا گیا تو وہ فئی ہوگا اور مرقد فذکور کے وار توں کو اس مال کی طرف کوئی راہ نہ ہوگی اور اگر مرقد دار الحرب میں جا ملا پھر لوٹ کر دار اللاسلام میں آکر یہاں سے اپنا مال لے گیا اور اس کو دار الحرب میں وافل کرلیا پھر یہ بال غلب یا کر نے لیا گیا تو یہ مال اس کے وارثوں کو جو دارالاسلام پٹی جیں واپس دیا جائے گالیکن اس بٹی دو صورتیں جیں کے بال غلب کے ان کومفت دے دیا جائے گا اور بعد تقسیم ہوجائے کے بقیمت واپس دیا جاسکتا ہے۔اگر مرقد وارالحرب بس سلے گا اور بہال اس کا ایک غلام ہے پس اس کے جیٹے نے اس غلام کو مکا تب کس ملے گا اور بہال اس کا ایک غلام ہے پس اس کے جیٹے نے اس غلام کو مکا تب کرلیا پھر مرقد ندکورتا نب ہوکر مسلمان واپس نہ آیا تو کتابت ندکورا پنے حال پر ورست رہے گی اور مال کتابت اور ولا واس محف کی ہوگی جو مسلمان ہوکر واپس آیا تو کتابت ندکورا پنے حال ہو اس کے جیٹے کی ہوگی یہ نہا ہے ہوگی جو مسلمان ہوکہ واپس آیا تو اس آیا تو اس کے جیٹے کی ہوگی یہ نہا ہے ہیں ہوا ہے اور اگر مکا تب ندکور مال اوا کر کے آزاد ہوجائے کے بعد و وواپس آیا تو اس آزاد شد و کی ولا واس کے جیٹے کی ہوگی یہ نہا ہے ہیں ہے۔

ا ما محدٌ نے جامع صغیر میں فر مایا کدا گر مرتد نے کسی کوخطا ہے تن کیا مجروار الحرب میں جاملا یا مرحمیا یا حالت ارتدا و پر قل کیا حمیا وہ وارالاسلام میں زئمہ وموجود ہے بہر حال بالا نفاق اس مقتول کی دیت اس مرتد کے مال ہے ہوگی ہیں اگر اس کی کمانکی فقط حالت اسلام کی یا فقط حالت روت کی ہوتو اس ہے پوری ویت دے دی جائے گی اور اگر حالت اسلام وردت کی کمائیاں ہوں تو بقول صاحبین ویت دونوں ہے دی جائے گی اور دونوں کی کمائیاں ہوں تو بنا برقول امام اعظم پہلے اس کی اسلام کی کمائی ہے اوا کی جائے گی پھراگر پچھ کی رہی اور پوری اواند ہوئی تو ہاتی اس کی روت کی کمائی سے پوری کردی جائے گی بیمچیط میں ہے۔ بیاس وقت ے كەمرىد ندكورقىل مسلمان ہوجانے كے قل كيا كيا يا بركيا ہواورا كروه بعد مرىد ہونے كے پھرمسلمان ہوكر مرايانييں مرايانييں مراتو بالا تفاق دیت مذکورہ اس کی دونوں کمائیوں ہے دی جائے کی میسین میں ہے۔ اگر مرتد نے مجمد مال خصب کرلیا یا کوئی چیز تعب کر دى تو بالا تفاق اس كى منان اس مرتد كے مال سے دى جائے كى اور بيتكم اس وقت ہے كه غصب كرنا يا مال تلف كروينا يا بالمعاكند (مودیان ہے) ٹابت ہواورا گرفتظ مرتد کے اقرار ہے ٹابت ہوا تو صاحبینؓ کے نز دیک بیمال باوان اس کی دونوں حالتوں کی کمائیوں ے دیا جائے گا اور امام اعظم کے نز دیک اس کی ارتد او کی کمائی ہے دیا جائے گا ایسا بی شیخ الاسلام نے ذکر کیا ہے۔ بیسب میہ صورت ہے کہ خطا کارخود مرتد ہواور اگر بیصورت ہو کہ مرتد پر کسی نے جنابیت کی بانیطور کداس کے مرتد ہو جانے کے بعد کسی نے اس كا باته يا ياؤل عمد أكاث والاتوامام محر في اصل على بيان قرمايا ب كديد جنايت كرف والا يجحضامن شهو كاخواه مرقد فدكوراس قطع کی وجہ سے حالت روت پرمر ممیا یا مسلمان ہو کرمرا ہو۔ ریٹھم جب ہے کہاس کے مرتبہ ہونے کی حالت میں قطع کیا ہواورا گراس طرح ہوا کہ اس کے سلمان ہونے کی حالت میں سم سلمان نے اس کا ہاتھ کا ٹاخواہ عمر أیا خطاہے پھر جس کا ہاتھ کا ٹاہے وہ مرتد ہو عمیااورای زخم طع کی وجہ ہے حالت روت پرمر گیا تو کائے والے پراس عضو کی دیت واجب ہو گی خواہ خطا سے کا ٹاہو یا عمرا کا ٹاہو اور وہ جان تلف شدہ کا ضامن نہ ہوگا ہیں اگر کا نے والے نے عمر آگاٹا ہے تو منان نہ کوراس کے مال سے واجب ہوگی اور اگر خطا ے کا ٹا ہے تو اس کی مددگار برادری پرواجب ہوگی۔

اگر ہاتھ کا نے والا مرتد ہو گیا اور جس کا ہاتھ کا ٹا ہے وہ مسلمان باقی رہااور ہاٹھ کا شے والا اپنی ردت

رِقْلَ كِيا كِيا كِيرِمقطوع البيديعن جس كا ہاتھ كا ٹا گيا ہے وہ بھی مرگيا

یے تھم اس وقت ہے کہ جس کاعضو قطع کیا وہ اس قطع کی وجہ ہے حالت روت پر مرا ہواورا گر وہ مسلمان ہو گیا پھر حالت اسلام پر اس قطع کی وجہ ہے مالت ہو تھے گئے مسلمان ہو گیا پھر حالت اسلام پر اس قطع کی وجہ ہے مرکبیا پس اگر وہ محض دارالحرب میں ہیں گیا ہے یا جا ملا محرتھم لحاق ہے پہلے مسلمان ہو کرعود کر آیا ہے تو اسلام براس تھے پاکرلوٹ لیایا چورو ہاں ہے چورالایا فال فیرا۔ سے لائن ہونااورل جانا بعنی جب تک اس برتھم لائن ہونے اہل دارالکفر کے مات قبیمیں اگر ہوئے اہل دارالکفر کے مات فیمیں دیا ہونا

اگر مکاتب مرتد ہوگیا اور دارالحرب میں جا لما اور اس نے پچھ مال کمایا پھر وہ مع اس مان کے گرفتار کیا گیا اور اس نے اسلام لانے سے انکار کیا پہن قل کیا گیا تو اس سال سے اس کے مولی کو مال کتابت اوا کر دیا جائے گا اور جو باقی رہا وہ وہ رفان مکا تب کا ہوگا یہ ہدا یہ میں ہے۔ اگر ایسا ہو کہ جو پچھ مکا تب فہ کورکا مال رہا ہے وہ اس کی اوائے کتابت کے واسطے کافی نہ ہوتو جو پچھ ہے وہ اس کے مولی کا ہوگا یہ کا ہوگا یہ کا نہ ہوگا ہوگا کہ جو پچھ مکا تب فہ کورکا مال رہا ہے وہ اس کی اوائے کتابت کے واسطے کافی نہ ہوتو جو پچھ ہے وہ اس کے مولی کا ہوگا یہ کورا سر ہوگر دونوں دارالحرب میں جالے پھر مولی وہ بین مرکیا اور غلام فہ کورا سر ہوکر دونوں دارالحرب میں جالے پھر مولی وہ بین مرکیا اور غلام فہ کورا سر کا روالحرب میں چلا گیا پھر مع اس مال کے گرفتار ہوکر آبیا تو وہ نئی نہ ہوگا بلکہ اس کے مولی کو وہ ہی کر دیا جائے گا ایک تو مال کے گرفتار ہوکر آبیا تو وہ نئی نہ ہوگا بلکہ اس کے مولی کو وہ ہی کر دیا جائے گا ایک تو میں ہوئے جو ان کی ذہن شخر بسی ہوئے جو ان کی ذہن شخر بسی ہوئے وہ ان کی ذہن شخر بسی ہوئے ہوں تھی ہوئے اور ان کے مرد قبل کے جا کیں گے اور خور تیں و بچے اس کو رہ اس کے اس کر دیا جائے گا اور دو میں کے دارالحرب میں چلا گیا ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی اس کے جا کیں گی ان پر عالب ہوئے ہوئی اس می جو بی تھی ہور دونوں مرت در فرد ان الاسلام سے دارالحرب میں چلا گیے ہیں خورت وہ ہی میں اسلام کی واسطے جرت کیا جائے گا اور دو مرے فرزند پر اسلام کے واسطے جرت کیا جائے گا ور دو مرے فرزند پر اسلام کے واسطے جرت کیا جائے گا ور دو مرے فرزند پر اسلام کے واسطے جرت کیا جائے گا ور دو مرے فرزند پر اسلام کے واسطے جرت کیا جائے گا ور دو مرے فرزند پر اسلام کے واسطے جرت کیا جائے گا ور دو میں ہیں تھی ہوئی تھی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی ہی گئی تھی ہوئی فیل میں۔

جس نے اپنے ایمان میں شک کیا اور کہا کہ میں ایما ندار ہوں انشاء اللہ تعالیٰ تو وہ کا فرہے:

اور نوادر میں ندکور ہے کہ اگر ہوی ومرد دونوں مرتد ہوکر مع اپنے فرزند صغیر کے دارالاسلام سے دارالحرب میں چلے گئے پھراس فرزند کے بالغ ہونے پراس کے بھی فرزند بیدا ہوا پھراس دوسر نے فرزند کومسلمانوں نے فتح پاکر گرفتار کیا تو امام اعظم وامام محمد کے نزویک اس پراسلام کے واسطے جرکیا جائے گا بیمجیط میں ہے۔ جس محض کا اسلام بیمجیت اس کے والدین کے قرار پایا ہے اگر دومر تد بالغ ہوا تو درصورت انکار اسلام کے قیاساً تل کیا جائے گا اور استحساناً قبل نہیں کیا جائے گا اور اگر صغیر سی مسلمان ہوا اور مرتد بالغ بوتو قیا سافتل کیاجائے گا اور استحسانا قبل ندکیاجائے گا۔ جوشن کہ باکراہ اسلام لا یا ہے آگر مرتد ہوگیا تو استحسانا قبل ندکیا جائے گا مگرواضح رہے کہ ان تینوں صورتوں میں اس پر اسلام لانے کے واسطے جرکیاجائے گا اور اگر اسلام لانے ہے پہلے ک نے اس کوتل کیا تو قائل پر کچھال زم ندہوگا اور جو کہ دارالا اسلام میں لقیط پایا گیا ہے وہ محکوم باسلام ہوگا یعنی اس کے مسلمان ہونے کا تھم بہ سمجیت وارالا اسلام و یا جائے گا پھراگروہ کا فربالغ ہواتو اس پر اسلام لانے کے واسطے جرکیا جائے گا اور تل ندکیا جائے گا پیرفتا القدیم اسلام جس جنانچی اور تک الدی تھے اللہ فتح القدیم میں ہے۔ موجبات کفرچیوا نواع جی از انجملہ وہ جی جس جو تعلق بایمان واسلام جی جائے گا کہ مجھے نہیں معلوم کہ جرا ایمان تھی ہو انہ کہ جائے اللہ تعلق کہ ایمان کی کہ جھے بیٹیں معلوم کہ و نیا ایمان جس کیا اور کہا کہ میں ایما ندار ہوں انشاء اللہ تعالی تو وہ کا فر ہے لیکن اگر اس نے پیر او بیان کی کہ جھے بیٹیں معلوم کہ و نیا سے ایمان کے ساتھ نکلوں گا تو ایمی صورت میں اس کے کا فر ہونے کا تھم ند دیا جائے گا جس محض نے قرآن یعنی کلام القد تعالی کی نہرے کہا کہ بھر کھی کا فر ہے اور جس نے ایمان حکم ند دیا جائے گا جس محض نے قرآن یعنی کلام القد تعالی کی نہرے کہا کہ بھر کھی کا فر ہے اور جس نے ایمان حکم نہ دیا جائے گا جس محض نے قرآن یعنی کلام القد تعالی کی نہرے کہا کہ بھر کھی کا فر ہے اور جس نے ایمان حکم نہ دیا جائے گا جس محض کے قرآن یعنی کلام القد تعالی کی کہ بھر کے اس کے ایمان و کھرا یک ہے تو وہ کا فر ہے اور جس نے ایمان حکم نے دیا جائے گا جس محض کا فر ہے اور جس نے ایمان حکم نے دیا جائے گا جس محض کے قرآن یعنی کلام القد تعالی کیا کہ بھر کھی کا فر ہے اور جس نے ایمان حکم میں دیا جائے گا جس محض کے قرآن کیا کہ اور جس نے اعتماد کیا کہ جس کے دیا تھر کیا کہ اسلام کی کو خرا ہے اور جس نے ایمان کی کھرا یک کیا کہ کھرا کیا کہ کا کہ محسل کے اور جس نے ایمان حکم کی خرا ہے کہ کیا کہ کہ جس کے دور جس نے ایمان کیا کہ کو کہ کو اسلام کی کو خرا کے ایمان کے دور جس کے ایمان کے دور کیا کی کی کر کے اور جس نے اعتماد کیا کہ کہ کیا کہ کی کو کی کی کی کو کی کی کی کی کی کی کو کر ہونے کیا کہ کی کیا کہ کیا کہ کی کو کر کے ایکا کی کا کم کو کی کی کی کو کی کی کو کر کی کی کو کر کے کر کس کے کو کر کی کو کی کی کو ک

جو مخص اپنی ذات کے کفر پر راضی جواوہ کافر ہے اور جو دوسر معض کے کفر پر راضی جوااس کے حق میں مشاک نے ا ختاا ف کیا ہے اور کماب التحیر میں کلمات کفر کے بیان میں لکھا ہے کہ جود وسرے کے کفر پر راضی ہوا تا کہ وہ ہمیشہ عذاب دیا جائے تواس کے گفر کا تھم نہ دیا جائے گا اور اگر دوسرے کے تقریر راضی ہوا تا کہ اللہ جل شانہ کے حق میں وہ بات کہے جواس کی صفات کے لائق نہیں ہے تو اس کے کا فر ہونے کا تھم ویا جائے گا اور اس پرفتوی ہے کہ تا تار خاشید میں ہے۔ جس نے کہا کہ میں صفت اسلام نہیں کے جانتا ہوں تو وہ کا فریج اور شمس الائمہ حلوائی نے یہ مسئلہ بہت مبالغہ کے ساتھ ذکر فریایا اور کہا ہے کہ ایسے مخص کا نہ بچھودین ہے اور ندنماز اور شدروز ہ اور ندکوئی طاعت اور نہ نکاح اور اس کی اولا دسب زیاموگی۔ جامع میں ندکور ہے کداگر کسی مسلمان نے صغیرہ نصرانیہ ہے نکاح کیااوراس دختر کے والدین نصرانی ہیں پھروہ بالغ ہوئی در حالیکہ وہ وینوں میں ہے کسی دین کوئیں مجھتی اور نہ اس کووصف کرسکتی ہے کہ کیونکر ہے حالانکہ بیٹورت کا معتوبہ نہیں ہے تو وہ اپنے شوہر سے بائند ہوگی۔اماِ محمدٌ کے اس تو ل کی کہ س وین کوئیں مجھتی ہے۔ بیمعنی ہیں کداسینے ول سے نہیں جانتی پہچانتی ہے اور اس قول کی کہنداس کو وصف کرسکتی ہے بیمعنی ہیں کدزبان ے اس کو بیان نہیں کر سکتی ہے قال المترجد میعنی مثلا اسلام کو بیان نہیں کرسکتا ہے کہ کیا ہے اور ندول سے جانتا ہے تو وہ کا فر (عبیہ ً) ے اور اگر میں بیان کیا کہ اسلام بہ ہے کہ گوائی وے کہ اللہ تعالیٰ واحد ہے اس کا کوئی شریک نہیں ہے اور محم مُنْ اللّهِ تعالیٰ کے ر سول و بندے بیں اور قیامت وحشر و جزاوغیر وسب حق ہے توبیاسلام کے واسطے کانی ہے۔فاقیم اس طرح اگر صغیر ومسلمہ سے نکاح کیا بھر جب وہ بالغ ہوئی تو وہ اسلام کونہیں مجھتی ہےا در نہ دصف کرسکتی ہے سالانکہ وہ معتقب نہیں ہےتو وہ بھی اپنے شوہرے بائنہ ہو جائے گی اور فناوی سے میں لکھا ہے کہ شخ ہے دریافت کیا گیا کہ اگرایک عورت ہے کہا گیا کہ تو حید میدانی لینی تو تو حید کو جانتی ہے اس نے کہا کہ نمیں رتو فر مایا کداگر اس کی مراد ریہ ہے کہ جس بیان ہے کتب میں لڑ کے کہتے ہیں وہ جھے یا دنہیں ہے تو بیاس کے حقّ میں مفزنہیں ہے اور اگر اس کی میراد ہے کہ میں القد تعالیٰ کی وحدا نیت کو پہچانتی ہی نہیں ہوں تو السی عورت مؤمنہ نہیں ہے اور اس کا نکاح سیجے نہ ہوااور حماد بن الی صنیفہ ہے روایت ہے کہ جو محص مر گیا اور اس نے بینہ جانا کہ اللہ تعالیٰ میرا خالق اور اللہ عزوجل نے

ا تولیس جانبالین اسلام کیا ہے اوراس کا کیا اعتقاداور کو کر ہے ا۔ ع پیدائی بیوتو ف سفید بمنز فد پاگل کے اا۔ ﴿ وَاللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّاللَّا اللَّالَةُ اللَّاللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّا اللَّاللّ

کوئی اور گھر سوائے اس گھر کے رکھا ہے اورظلم حرام ہے تو و ومسلمان نہیں مرابی محیط میں ہے۔

ایک نصرانی کسی مسلمان کے پاس آیا اور کہا کہ مجھ پر اسلام پیش کرتا کہ میں تیرے یاس مسلمان ہولوں پس اس نے کہا کہ تو فلاں عالم کے پاس جاتا کہ وہ تچھ پر اسلام پیش کرے پس تو اسکے پاس مسلمان ہو:

ایک بخص گناہ کررہا ہے اور کہتا جاتا ہے کہ سلمانی طا ہرکرتا چاہئے قواس کے تفرکا تھم دیا جائے گا۔ ایک نے دوسرے کہا کہ بھائی جس مسلمان ہوں اس نے کہا کہ بھائی ہر اسلمانی ہر لاحنت ہے قوایدا کہنے والاکا فر کہا جائے گا بین ظا صدیس ہے۔ ایک نفر انی مسلمان ہوگیا بھراس کا مالد او باہر مرگیا ہیں اس نے کہا کہ کاش جس اس وقت تک مسلمان ند ہوا ہوتا کہ اس کا مال میراث لیتا تو اس کے کا فرہو نے کا تھم دیا جائے گا۔ یفسول تماوی ہیں ہے۔ ایک لفرانی کی مسلمان کے پاس آیا اور کہا کہ جھے پر اسلام چیش کرے ہو اسلام چیش کرے ہی ہوا اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے اور شخ ابر چھفر نے فر مایا کہ اس جاتا کہ وہ تھے پر اسلام چیش کرے ہوا گا فرنہ ہو جائے گا ہے کہا کہ تو فرا مایا کہ اس طرح کے پاس آیا اور کہا کہ جھے پر اسلام پیش کرے ہوا گا فرنہ ہو جائے گا ہے کہا کہ تھے اپنی قان جس ہے۔ ایک کا فرصلمان ہوگیا ہیں اس سے ایک خص نے فر مایا کہ اس طرح کے گا ہو تا گا فرنہ ہو جائے گا ہے کہا کہ تھے اپنی قان جس ہے۔ ایک کا فرصلمان ہوگیا ہیں اس سے ایک خص نے کہا کہ تھے اپنی اندان واسلام ہیں اور تھم دیکرو والمحلمات کفر ہو والد تھائی کو اس کی صفات و غیرہ ہے۔ یہاں تک کہ تو بیان ایک صورتوں کا ہوا جو شختی یا اندانوائی کو ایک وصف ہی اور تم دیکرو والمی سے ایک کو اس کی صفات و غیرہ و کا میں ہوتا ہے واس کی احد تھائی کو جہالت یا عاجزی ناقص کی طرف منسم ہے یہ اور کو کہا لت یا عاجزی ناقص کی طرف منسم ہوتا ہے تو کا فر ہو گا بیا تھائی کی اور اگر میا جائے گا کہ وہائی کہا کہ اور کا فر ہوگا بین تھم و یا جائے گا کہ وہائی کو بھائے گا کہ اور کا میں ایک تھائی کھر ہو کا فر ہو ہو کا فر ہو گا دو کا فر ہے اور کا کہ کہا کہ انداز تھائی کو جہائت یا عاجزی ناقص کی طرف منسم کی امریائی تھائی ایک تھائی کو جہائت یا عاجزی ناقص کی طرف منسم کی اور کہا جائے گا کہ وہائی کہائی کہائی تھائی کو بھائی ایک تھی۔ اس کی اور کہا کہائی تھائی کی اور کہا ہوا کے گا کہ کی دو کا فر ہے اور اگر کہا جائے گا کہ وہائی کا کہائی تھائی کی دور کی خرب سے کی اور کی خرب کی اور کہائی تھائی کی دور کا خرب کی دور کی خرب کے کہا کہ دور کی خرب کے کہائی دور کی خرب کے کہائی دور کی خرب کی دور کے خرب کی دور کی خرب کو کی خرب کی دور کی خرب کی دور کی خرب کو کی دور کی خرب کی دور کی خ

اگر کہا کہ فلاں میری آ تھے ونگاہ میں ایسا ہے جیسے یہودی:

اگر کس نے کہا کہ آگر خدا بھے اس کا حکم کرے گایا آگر خدا بھی اس کا حکم کرے گاتو نہ کرؤں گاتو اس نے کفر کیا ہیں چط میں ہواد تجیز میں لکھا ہے کہ آن مجید میں جو یہ وجہ نے کا اطلاق اللہ تعالیٰ کے واسطے آیا ہے حالانکہ وہاں ہرگزیہ جوں جو ظاہر میں سے ہے جی جی ہیں۔ پس بھینے مشائخ نے فر مایا کہ جائز ہے بیٹر طیکہ اس نے اس لفظ ہے عضو کے معنی نہ بھے لئے ہوں اور اکثر مشائخ نے فر مایا کنہیں مسیح ہے اور اس پر اعتاد ہے یہ تا تارخانے میں ہے۔ قال المتر جم جن بعض مشائخ نے سالطاق جائز کیا ہے ان کے قول کے میر مینی کہ ہم بالقیمین جانے ہیں کہ بم بالمقرن جانے ہیں کہ بم بالقیمین جانے ہیں کہ بم بالقیمین جانے ہیں کہ بم میں کہ خلہ شنی اس کے مثل کوئی چیز کس طرح بھی ٹیس ہے بالعرور ہاتھ وچرہ سے ایسا عضوم اوئیس ہے لیس کوئی کیا ہو کہ کہ بیا تھا کہ باتھ کیا اور کوئر ہے جسے خود وات الی جل شانہ بالکل مجبول الکیفیت ہے ہیں ہم کیفیت ہم کو بالکل نہیں معلوم ہے اور یقین سے معلوم ہے کہ ایسے ہی جس ہم کھفیم حرق میں ایسا ہے جسے میں کہ کہ کہ جس کی کیفیت ہم کو بالکل نہیں معلوم ہے اور یقین سے معلوم ہے کہ ایسے ہی محتمد میں کہ خلال نے عین کا اور اس کے میں قال میری آئے وقت کی میں اللہ بینی قلال میری آئے وقت میں ایسا ہے جسے یہودی اللہ تعنی کا کی خور میں ایسا ہے جسے یہودی اللہ تعنی کا کہ جس کہ کھفی تو کا فرکہا جائے گا اور اس پر جمہور مشائخ کی تھی میں تو کا فرکہا جائے گا اور اس پر جمہور مشائخ کی جس کہ دیے ہیں جس کہ اس کے جس کہ کھفی تو کا فرکہا جائے گا اور اس پر جمہور مشائخ

ل قوله اس طرح دريك بعني اس كے مسلمان كر لينے بين تاخير كرنے والا كسى عالم كى طرف بينج ش ال ع قول يد بمعنى باتھا وروجه بمعنى چيره ال

جیں اور بعض نے کہا کہ اگر اس سے مراد اس مخص کے تعل کوزیادہ فتیج جانتا ہوتو کا فرنہ ہوگا بیفسول عمادید میں ہے۔اگر کوئی آ دی مرگیا پس ایک نے کہا کہ خدا کووہ چاہیے تھا تو تحفیر کیا جائے گا۔ بیفلا صدمین ہے۔

قال المعترجيد وفيه نظر اورا گركها كرفلال كوتفنائي به بنجي تو خطائي هيم بيدي هي بيدي هي باكرالية خدا تعلق في في المسترجيد وفيه نظر اورا گركها كرفلال كرجيے خدائي تيرے ساتھ كيال في كها كہ جا خدا سے لا افى كرك تو نے تعلق ميں ہے ہيں تي بھي اور ميں تو اس كي تعين ميں ہے بدومردوں كے درميان خصومت ہے ہيں ايك نے ان ميں ہے كہا كہ جا اور ميزهى لگا اور آسان پر جا كرخدا سے لا افى كرتوا كثر مشار نے كہا كہ بيكفر نه ہوگا اور آسان پر جا كرخدا سے لا افى كرتوا كثر مشار نے كہا كہ بيكفر نه ہوگا سے آور فات ميں ہے۔ ساحب جا مع اصغر نے فر مايا كہ جاد بي نزديك كي سي جے اور خات ميں لكھا ہے كہا كہ بيكفر نه بيد بيان قاضى خان ميں ہے۔ اگر كہا كہ شود با خدا ہے جنگ كن تو بعضوں نے كہا كہ بيكتر ہوگا اورا كی طور تربی كھا ہے كہا كہ بيكو نہ ميان تا بيان ميں ہے۔ اگر اللہ تعالى كو اسطے مكان تا ب ہو خابر اخبار كي قاضى خان ميں ہے۔ اگر اللہ تعالى كے واسطے مكان تا بہت كيا تو اس كي تعقير كى جائے كى اورا گر كم كہ اللہ تعالى تا است كيا تو اس كي تعقير كى جائے كى اورا گر كم كہ اللہ تعالى تا بات كيا تو اس كي تعقير كى جائے كى اورا گر مراومكان تا بات كرنا ہو تا ہے كي اورا گر مراومكان تا بيت كيا كہ اللہ تعالى كو خابر اخبار ميں وارد ہائى كا بات كى اورا كر كم كے اورا گر مراومكان تا بات تعالى اللہ اللہ تعالى اللہ اللہ تعالى اللہ اللہ تعالى اللہ اللہ اللہ تعالى اللہ اللہ تعالى كو اللہ تو اللہ كي تو اللہ كي تو اللہ كي اللہ تعالى كو خابر اللہ كي بي اللہ اللہ كان كي بي اللہ كي بي اللہ كو اللہ كي بي بي كرارا كي ميں ہے۔ اگر كہا كہ ميرا آسان پر خدا ہوا جو اس كي تعلى كو اللہ كي بي بي كرارا كي ميں ہے۔ اگر كہا كہ ميرا آسان پر خدا ہوا وار ميں بي فلال تو اس كي تعمرى جائے كى بي بي كرارا كي ميں ہو اس كي ميرا آسان پر خدا ہوا ہو اللہ كي بي كرارا كي كي بي كرارا كي ميں ہو ہو كي كي بي كرارا كي كي بي تو اللہ كي بي كران كي بي بي كرارا كي بي بي كرارا كي بي ہو كي كرا كہ كريرا آسان پر خدا ہو اللہ كي بي كرا كي بي كرا كي بي كرا كي كي بي كرا كرائ كي بي كرا كرائ كي بي كرائ كي كرائے كرائے

ا ۔ روپسی ادر بنی دونوں کے معنی زن بد کارہ کے ہیں جیسے ہمارے عرف میں بیوہ و چھنال کااطلاق محورت بد کارہ پر کیا جاتا ہے تا۔

جس نے اللہ تعالی کومنسوب بجور کیا مثلاً کہا کہ طالم ہے تو وہ کفر کا مرتکب ہوا:

آگر کہا کہ خدا فرو**ی ت**کر داز آسان یا کہا کہ می بیندیا کہا کہ ازعرش توبیا کثر کے نز دیک نفر ہے الا آ تکہ عربی میں کہے کہ یطلع تو ایسانہیں ہے۔اگر کہا کہ خدائے از برعرش می داندتو یہ گفرنہیں ہے۔اگر کہا کہاز زیرعرش می داندتو یہ گفر ہے اوراگر کہا کہ آدی الله تعالى في الجنة (ويمامور من خداكو جنت من) توبيكفر ٢٠ أورا كركها كدمن الجنة توبيكفرنبيل ٢ بيميط من ٢- ينتخ الوحفص في فرمایا کہ جس نے القد تعالی کومنسوب بجور کیا بعنی مثلا کہا کہ ظالم ہوتو وہ البند کا فرجوا۔ بیضول عماد بدیس ہے۔ ایک نے کہا کہ یا رِب این ستم میسند یعنی اے پروردگار (اس پراییا تن کرنا پیند نه کر) میظلم پیند نه کرنو بعض نے فر مایا که تکفیر کیا جائے گا اوراضح بیا ہے کہ تحفیرنہ کی جائے گی اورا گر کہا کہ خدائے عزوجل برتوستم کنادع چنا کہ تو برمن ستم کر دیتواضح بیہ ہے کہ اس کی بحفیر بنہ کی جائے گی اوراگر سس نے کہا کہ کاش اگر اللہ تعالیٰ نے ون قیامت کے انصاف کیا تو میں تجھ ہے اپنی وادیاؤں گا تو اس کی تحفیر کی جائے گی۔ اگر بجائے کاش اگر کے یوں کہا کہ جس وفت التد تعالیٰ نے الی آخرة تو تحفیرندی جائے گی۔ یا تھمبیرید میں ہے۔ اگر کہا کہ اگر الله تعالیٰ نے تیامت کے روزحق وانصاف ہے فیصلہ کیا تو میں کھیے اپنے حق کے لئے ماخوذ کروں گا تو پیر کفر ہے کیے چیا میں ہے۔ شخ ہے دریافت کیا گیا کہ بولتے ہیں کہ بیجگدالی ہے کہنہ یہاں اللہ ہے اور ندرسول تو فرمایا کداس محاورہ سے میراد ہوتی ہے کداس جگہ تھم خدا وتھم رسول کے موافق کا منہیں کیا جاتا ہے بھر ہو چھا گیا کہ اگر ایس جگہ کے واسطے یہ کہا گیا جہاں کے لوگ زاہر متی ہیں تو فر مایا کہ اگر وہاں بھکم خداور سول کا بند ہوتے ہیں تو اس نے ان کا موں کے دین ہونے سے اٹکار کیامش نماز ہائے ، جو گانہ کے پس اس کی تحفیری جائے کی بہتمبیہ میں ہے۔اگر ظالم کےظلم کرتے وقت کہایارب اس سے بظلم پندنہ کراور اگر تو پیند کرے گاتو میں پندنہ كرون كارتوبيكفرے كوياس نے يوں كہاكم كوراضى مواتوش راضى ندمون كاربي خلاصديس براكركس نے كہاكدا عدا روزی مجھ پر کشاد و کردے یا میری تنجارت چلتی کردے یا مجھ برظلم ندکرتو شیخ ابونصر دبوی نے فرمایا کہ میتنفس کا فرہو جائے گا۔ بیہ فآویٰ قاضی خان میں ہے۔

سى كالرتودونول جهان كاخدامواجائ كانوبهي تجهيان كاخدام واجائك كانو أسكى كفيركى جائيكى:

ایک نے دوسرے سے کہا کہ جھوٹ مت بول اس نے کہا کہ جھوٹ ہے کس واسطے۔ ای واسطے کہ اس کو بولیس تو فی الحال کا فر ہوجائے گا اور اگر کسی ہے کہا گیا کہ رضائے خدا طلب کراس نے کہا کہ مجھے نہیں جائے ہے یا کہا کہ اگر خدا مجھے بہشت میں کر دے تو اس کوغارت کردوں گایاکسی ہے کہا گیا کہ خدا تعالیٰ کی نافر مانی مت کر کہ سختے دوز خ میں ڈال دے گالیں اس نے کہا کہ میں دوزخ ہے تبیں ڈرتا ہوں یا اس ہے کہا گیا کہ بہت ندکھایا کرخدا تھے دوست ندر کھے گا پس اس نے کہا کہ میں تو کھاؤں گاخواہ مجھے دوست رکھے یا دشمن تو ان سب سے تکفیر کیا جائے گا۔ اس طرح اگر کہا گیا کہ بہت مت ہس یا بہت مت سویا بہت مت کھالیں اس نے کہا کہ اتنا کھاؤں گا اورا تناسوؤں گا اورا تنا ہنسوں گا جتنا میرا تی جا ہے تو اس کی تکفیر کی جائے گی۔ایک مخض ہے کہا گیا کہ گناہ مت كركه خدا كاعذاب بخت ہے ہيں اس نے كہا كہ ميں عذاب كوايك باتھ سے أشالوں گا تواس كى تكفير كى جائے گی۔ اگراس سے كہا حمیا کہ ماں و باپ کوآ زارمت دے پس اس نے کہا کہ ان دونوں کا مجھ پر پچھیت نہیں ہے تو اس کی تخفیر نہ کی جائے گی لیکن گنبگار ہو

ع فوق او پر تحت نیچاا۔ ۴ کیونکہ بیماور ہمعن ظلم نہیں ہے ملکہ دعاہے کہا س تخی کودورکر دے فاقہم ۱۱۔ س بطریق مقابلہ ومراد یا داش ہے ۱۱۔

گا۔ ایک نے کہا کہ اے شیطان میراکا م کردے تا کہ جوتو کے کروں گا۔ ماں و باپ کوآ زاد کردوں گااور جو پھوتو نہ کے گا تہ کروں گا

ابنا حق لے لیوں گا تو اس کی تنظیر کی جائے گی بی خلاصہ میں ہے۔ ایک نے جھوٹ بات کی جس کو کسی نے من کر کہا کہ میرا خدا اس

ابنا حق لے لیوں گا تو اس کی تنظیر کی جائے گی بی خلاصہ میں ہے۔ ایک نے جھوٹ بات کی جس کو کسی نے من کر کہا کہ میرا خدا اس

میر کھا ہے کہ ایک نے جھوٹ کہا ہی کہ میرا خدا تیر ہے اس وروغ میں برکت کر بے تو بعض نے فر مایا کہ بیتر برب ہے خرے اور مصباح

میر کھا ہے کہ ایک نے جھوٹ کہا ہی وہ مرے نے کہا کہ اللہ تیر ہے جھوٹ میں برکت دے تو اس کی تنظیر کی جائے گی۔ فی جم اللہ ین

میر کھا ہے کہ ایک نے جھوٹ کہا ہی میں وہ مرے نے کہا کہ اللہ تیر ہے جھوٹ میں برکت دے تو اس کی تنظیر کی جائے گی۔ فی جم اللہ ین

میر کھوٹ نے فرمایا کہ اس کی تنظیر کی جائے گی۔ قال المترجم و فیہ نظر اور تنجید میں لکھا ہے کہ میں نے صدر الاسلام جمال اللہ ین

میر بیا ہے کہا کہ ایک نے کہا کہ خدا تعالی زرکودوست رکھتا ہے کہ جھے نیس دیا ہے تو فرمایا کہا گراس کلام سے اس کا قصد یہ ہے کہ خدا نے کی طرف نسبت پکل کی کہو تنظیر کیا جائے تھر مجرداس تول سے ذرکودوست رکھتا ہے تنظیر نہ کی جائے گی۔ بیتا تا رخانیہ میں سے میں سے میں کی طرف نسبت پکل کی کہو تنظیر کیا جائے تھر کی ایک کہ تو میں کی طرف نسبت پکل کی کہو تنظیر کیا جائے تھر کی اس نے درکودوست رکھتا ہے تنظیر نے کیا کہ میں ہو تنظیر کیا جائے گی۔ بیتا تا رخانیہ میں سے میں میں اس کے تو اس کی طرف نسبت پکل کی کہو تنظیر کیا جائے تھر کی اس کے در اور دوست رکھتا ہے تنظیر کی جائے گی ۔ بیتا تا رخانیہ میں سے میں سے میں اس کے تھیل کی کہو تنظیر کیا جائے تو نہ کہا کہ میں کہو تنظیر کیا جائے تو تو میں کی کہو تنظیر کیا جائے تھر کیا جائے تا درخانے کی میں میں کی کھوٹ کی کہو تنظیر کیا جائے تو تو اس کی طرف نسبت کی تا تا درخانے میں میں میں کی سے تا تا درخانے میں میں کی میں کی کہو تنظیر کیا جائے تو تا کہ تا کہ تو تا کی کھوٹ کی کی کے تا تا درخانے کی کھوٹ کی کھوٹ کی کھوٹ کی کھوٹ کی کھوٹ کی کھوٹ کی کے در ایک کو تا کہ تو تا کہ تا کہ کو تا کہ تو تو تا کی کو تا کہ تو تا کہ تو تا کی کو تا کہ تو تا کہ تا کہ تا کہ تو تا کہ تا کہ تو تا کہ تا کہ تو تا کہ تو تا کی کو تا کہ تو تا کہ تا کہ تا کہ تا کو تا کہ تو تا کہ تا کہ تا

اگر کمی نے کہا: از خدائے می بنینم و از تو یا کہا: از خدائے امید میدارم و تبو: قال المترجد و هذا اصع اور عما بیش لکھا ہے کہ اگر کوئی تھم خدایا شریعت پیمیر خدا مُنْ اَنْ اَیْن کرے مثلاً کی سے

کہا گیا کہ خدا تعالیٰ نے چارعور تیں حلال کر دی ہیں ایں وہ ہے کہ میں اس تھم کو بسندنہیں کرتا ہوں تو یہ کفر ہے۔ بیتا تارخانیہ میں ہے۔اگرعورت نے اپنے پسر سے کہا کرتو نے ابیا کیوں کیا ہی پسر نے کہا کہ واللہ میں نے نہیں کیا ہی اس عورت نے عصہ میں کہا کہ مرنو مہوالند تو مشائخ نے اس عورت کی تکفیر میں اختلاف کیا ہے میرچیط میں ہے۔جس نے کہا کہ خدائے عز وجل ہواور کوئی چیز نہ ہوتو اس کی تھفیری جائے گی بیظم پیر بیر میں ہے و فیدنظر۔اگر کسی نے کہا کہ خدائے عز وجل نے میرے قل میں سب نیکی کی ہے بدی میری طرف ہے ہے تو اس نے کفر کیا ریمچیط میں ہے و فیہ نظر اور ایک مخض ہے کہا تمیا کہ باری کم بازن بس نیا مدی بس اس نے کہا کہ خدائے باز تان بس نیام من چکونہ بس آئم تو اس کی تھفیر کی جائے گی۔ بیغیا ثید میں ہے۔ اگر کسی نے کہا کداز خدائے می بنینم واز تو یا کہا کہ از خدائے امیدمیدارم وتبوتو ای طرح کہنا ہیج ہے اوراگر یوں کہتا کہاز خدائے می پینم وسبب تر امیدانم توبیا چھاہے بینز ایت المعتین میں ہے۔ اگر نالش میں اینے تھے سے تھم طلب کی پس تھے سے شروع کیا کہ میں تھے کھا تا ہوں ائتد تعالی کی پس اس طالب نے کہا کہ میں اللہ کی منتم میں جا بتا ہوں بلکہ جا بتا ہوں کرتو طلاق یا عمّاق کی منتم کھا تو ہمار ہے بعضے اصحاب کے زویک کا فرجو کیا اور عامه مشائخ كے نزديك كافرند ہوگا اور تجنيس ناصرى ميں لكھا ہے كہ بهي اصح ہے۔ اگر كسى سے كہا كہ موكند تو ہمان ست و كيرخر بمان یعنی ہر دو مکساں ہے۔ تو اس نے کفر کیا۔ اگر کسی ہے کہا کہ میرا خدا جانتا ہے کہ میں تجھ کو ہمیشہ دعا میں یا در کھتا ہوں تو مشاکخ نے اس کے کفریں اختلاف کیا ہے۔قال المحر جم اثبت اکثر کے زویک بیہ ہے کدا گر دروغ پر شام کیا یا دانا گروانا ہے تو کا فرکہا جائے گا والقداعلم اورا كربطريق مزاح كے كہا كدمن خدائم على خورة يم تواس فے كفر كيابية تارخانيد مس ب-ايك في ابني يوى سے كہا كرر احق مساريى بايد يعنى مخير على مساريس وإسناس في كها كنيس ليها كرر احق شوف في (شومر) بايداس في كها كنيس پس کہا کہ تر احق خداتی بابدیس اس نے کہا کہ نبیس تو عورت نہ کورہ نے کفر کیا کسی مخص نے اپنی بیاری وخیق عیش میں کہا کہ باری بدائی کہ خدایجا لی مراجرا آفرید واس چوں از لذتہائے ذیامرائے نیست یعنی جھے معلوم ہوتا کہ خداتعالی نے مجھے کیوں پیدا کیا ہے جبد دنیا کی لذتوں سے میرے لئے کی بھی نہیں ہے تو بعضے مشائخ نے فر مایا کداس کی تحفیر نہ کی جائے گی ۔لیکن ایسا کلام کرنا خطائے عظیم ہے ایک نے دوسرے سے کہا کہ اللہ تعالی تخجے تیرے گنا ہوں پر ضرور عذاب کرے گا پس اس نے کہا کہ خدائے رانشا ندو کہ تا خدائے ہمہ آن کند کہ تو میگوئی یعنی تو نے خدا کو بٹھا دیا ہے تا کہ جوتو کمے وہی سب خدا کرے تو اس کی تحفیر کی جائے گی۔ بیمجیط

تخیر میں ذکور ہے کہ کسی نے کہا کہ فدائے چہ آو اندکر دچیزے دیگر نو اندیج دوز ٹے لینی فداکیا کرسکا ہے کہا اور نہیں کر سکتا ہوائے دوز ٹے کے آب کے است فدائے سکتا ہوائے دوز ٹے کے آب کے فرکیا اورای کے مثل یہ ہے کہ کس نے ایک جیوان فیج کو دیکھ کر کہا کہ پیش کا رقماندہ است فدائے کہ چنین آفریدہ لینی اسے فداکوئی اور کا منہیں رہ کہا تھا کہ آتو نے اس کو پیدا کیا تو اس کی تنفیری جائے گی۔ ایک فقیر نے اپنی تھا تی گی تھا تی گی تھا تھی کہا کہ فلال ہم بندہ است باچند ہے فعت ومن ہم بندہ رچنین رنے بارے اس چنین عدل باشد یعنی اے فدافلال بھی بندہ ہوں کہ اپنے درخے و مشقت میں گرفتار ہوں بھلا ہے بھی کچھ عدل ہے تو اس نے کفر کہا ہے کہا کہ فدا سے آبال نے کفر کہا تی ہم تھی ہو تی کہا کہ فدا کہال ہے تو اس کے تکفیر کی جائے گی۔ اسی طرح اگر کہا تی ہم تھی ہم تیں میں کہا ہے کہا کہ فدا کہال ہے تو اس کی تکفیر کی جائے گی۔ اسی طرح اگر کہا تی تم ہم تیں میں تیں

ا جیسے بولتے ہیں کرتوا پی مورت نے نہ جنا ۱۱۔ ج وہی تیری قتم ہے اور وی گدیدے کا عضو تاسل لینی دونوں یکساں ہیں اا ج مترجم کہتا ہے کہا گر اس نے اس طرح کرکلہ تفریش اور اس کے لفظ میں صرح التہاس ہوتو اس پر کفر کا تھم ویا جائے گااورا گراس نے اس کے ساتھا س کی توضیح بھی کی مثلاً یوں کہا کہ خدا یم اور فاہر کیا کہاس سے میری مراویہ ہے کہ خود آئیم تو اس کے کفریش تا مل ہے واللہ اعلم اا۔

قال المترجم مراول سے بہت تریب ہے اگر چدا سخفاف مرئ نہیں نکایا ہے فاقہم ۔ اب ان الفاظ كفر كابيان ہے جو متعلق بانبیا علیهم الصلوة والسلام ہیں۔واضح ہوکہ جس نے انبیا علیهم الصلوٰ ہوالعسلیمات میں سے بعض کا اقرانہ کیایاسٹن مرسلین میں ے کی سنت کو ٹاپسند کیا تو وہ کا فرہوا۔اورشخ بن مقاتل ہے دریافت کیا گیا کہ اگر کسی نے حضرت خضرعلیہ السلام یا حضرت و والكفل علیہ السلام کی نبوت سے انکار کیا تو می نے فرمایا کہ جس بزرگ کے نبی ہونے کی تمام امت بالا تفاق قاکل نبیں ہے اس کی نبوت ہے ا تکار کرنے والا ایسا ضررت یائے گا اور اگر یوں کہا کہ اگر فلاں نی ہوتا تو میں اس پرایمان نہ لاتا تو اس نے کفر کیا بیمیط میں ہے۔ شخ جعفر کے دریا دنت کیا حمیا کہ اگر کسی نے کہا کہ بھی تمام انہیا مالند تعالیٰ پرایمان لایا اور میں پینیں جانئا ہوں کہ آ دم علیدالسلام نبی تھے یان تھے تو اس کی تھفرندی جائے گی۔ بیعما بیم ہے۔ شخ " سے دریافت کیا گیا کہ جو محص فواحش کی جانب مثل زنا کا قصد کرنے وغيروكي جانب انبيا عليهم السلام كومنسوب كرتاب كه جيب حشوبه فرقه كے لوگ حضرت يوسف عليه السلام كي نسبت بيلتے جي تو فريايا كه ا یسے مخف کی تکفیر کی جائے گی اس واسطے کہ ایسا قول ان حضرات علیہم السلام کی نسبت ان کے حق میں شتم ہے اور استحفاف ہے۔ حضرت ابوذر "ف فرمایا که جو قائل ہے کہ ہر گناہ کفر ہے اور باو جود یکہ کہنا ہے کہ انبیا علیہم السلام نے گناہ کیا ہے تو وہ کا فرے اس لئے کداس نے شتم کہا۔ اگر اس نے کہا کدانیا علیم السلام نے عصیان نہیں کیا ہے ندور حالت نبوت کے اور ندقیل اس کے تو اس کی تکفیری جائے گی اس واسطے کہ بینصوص قرآنی کارد ہاور میں نے بعض مشائخ ہے سنا کہ اگر کوئی مختص بینہ جانے کہ معزت محمر مُلْاتِیجُام آ خرالا نبیا و یعنی غاتم النہین ہیں کے سب ہے آخر میں ان پر نبوت ختم ہوگئی ہے تو و ومسلمان نہیں ہے۔ یہ تیمییہ میں ہے۔ قال المتر جم بعض مشارکخ کی قید بایں معنی ہے کہ سنا انہیں بعض ہے ہے ورنہ بالا تفاق جو مض اس کا قائل ندہووہ کا فرہے اور جونہ جانتا ہوا گرچہ آنحضرت مُظَافِیَا برایان لایا ہے تو وہ ناقص ہے فاقعم ۔ شیخ ابوحفص کبیر نے فر مایا کہ جس کسی نے خواہ کوئی ہواگراپنے ول میں کسی نبی کا بغض رکھا تو و وکا فرے اورای طرح اگر ہیں کہا کہ اگر فلاں ہی ہوتا تو میں اس کو پہند نہ کرتا اوراس ہے راضی نہ ہوتا تو بھی گفر ے۔اگر کہا کہ فلاں پیغامبر ہوتا تو میں اس کی طرف ندگر ویدہ ہوتا ہیں اگر پیغامبر سے اس کی مراد بیہے کہ اللہ تعالی کارسول ہوتا تو اس صورت میں اس کی تکفیر کی جائے گی جیے اس کہنے میں کہ واگر خدائے تعالی مجھے کسی کا م کا تھم دیتا تو میں نہ کرتا تکفیر کی جاتی ہے۔ گرکسی نے کہا مجھے نہیں معلوم کہ آنخضرت مَثَّلَ اللّٰہِ عَلَيْ آدمی شھے یا جنی تو اُس کی تکفیر کی جائے گی:

جائے صغیر میں ذکور ہے کہ اگر ایک محض اور اس کے سسر کے درمیان بھڑا اور گفتگو بیش آئی ہیں وا باد نے کہا کہ اگر رسول الشرن فیڈ ایک مجھے بثارت دیں گے قبی تیرے تھم کی پابندی نہ کروں گا تو اس کی تلفیرنہ کی جائے گی۔اگر کسی نے کہا کہ جو انہا علیم السلام نے فر مایا ہے اگر وہ راست وعدل ہوتو ہم نے بجات پائی تو یک فر ہوا۔ای طرح اگر کہا کہ انارسول اللہ یا فاری میں کہا کہ من پیغیرم یا اردو میں کہا کہ میں پیغیر ہوں اور مراد رہ ہے کہ میں پیغام لے جاتا ہوں تو اس کی تنظیر کی جائے گی۔اگر ایسا ہوا کہ جس وقت اس نے پیکلام کیا ہے اس وقت ایک فیص ویکر نے اس سے مجمز وطلب کیاتو بدو دسراہ می بنا ہرقول بعض کے تنظیر تھی ہوا جائے گا اور گا اور متال کے اور متال کی عام رہ دی ہوا کہ اور متال اور وہروں گا اور متال اگر آخضرت تک ایک ہوئے کہا کہ وہروں کے نزویک میں معلوم کہ تخضرت تک ایک و بلفظ اور وہروں کے نزویک مطلقاً اور دوسروں کے نزویک مطلقاً نہیں بلکہ جب اس کی نہیت میں اہانت ہو۔اگر کسی نے کہا کہ جھے نہیں معلوم کہ تخضرت تک ایک ہول عاد یہ میں ہے ۔اگر کسی نے کہا کہ جھے نہیں معلوم کہ تخضرت تک ایک ہول عاد یہ میں ہیں ہو ۔اگر کسی نے کہا کہ جھے نہیں معلوم کہ تخضرت تک انتیا ہوئے گا اور مطلقاً اور دوسروں کی نی نواں عمل دید میں ہے۔

لے احتمال ہے کہ خمیر راجع ہو بجانب حصرت رسالت پناہ تُنَافِیْ لِیمنی ان کے تھم کی پابندی نہ کروں گا والاول اظہر ہوا۔ سے اس معنی پر کہاس نے اس کی تقید بین کر کے اس سے مجمز وطلب کیا حالانکہ یونیٹر کی ٹتم ہو چکی ہوا۔

ا گرنسی نے کہا کہ کاش اگر آدم گیہوں نہ کھاتے تو ہم لوگ شقی نہ ہو تے تو اُس کی تکفیر کی جائے گی:

ا كرا و الاصل ميں ندكور ہے كہ اگر كى پر اكرا ہ كيا گيا كہ حضرت محمد فائين كوشتم كرے پس اس نے كہا حالا تك تو اس ميں تين صورتیں ہیں ایک بدکہ وہ کہتا ہے کہ میرے ول میں کچھنیں گذرا میں نے محمد کاشتم کیا جیسے اکراہ کرنے والوں نے مجھ سے حایا تھا حالا نکہ میں اس پر راضی نہیں ہوں تو ایسی صورت میں اس کی تکفیرنہ کی جائے گی جیئے کوئی مخص کلمہ کفر کہنے پرمجبور کیا گیا کہ اس نے کہا حالا نکہ اس کا دل ایمان ہے مطمئن ہے تو وہ کا فرنہ ہوا اور دوم یہ کہ وہ کہتا ہے کہ میرے نیت اس وقت ایک نصرانی محمد ۂ م تھا پس میں نے اس کوشتم میں کیا تو اس صورت میں بھی اس کی تکفیر نہ کی جائے گی آور وجہ سوم بیا کد اُس نے کہا کہ میرے ول میں ایک مخص نصرانی محدنا م کا خیال آیا گرمیں نے اس کوشتم نہیں کیا بلکہ محد شائیز کم کھٹھ کیا تو اس صورت میں وہ قضاءً و دیائٹا تکفیر کیا جائے گا اور جس نے کہا کہ آنحضرت مَنْ تَیْزُلِم جنوں ہو گئے تھے تو اس کی تکفیر کی جائے گی اور جس نے کہا کہ آنخضرت مَنْ تیزِلم بیہوشی طاری کی گئے تھی اس کی تکفیرنہیں کی جائے گی میرمحیط میں لکھاہے۔اگر کسی نے کہا کہ کاش اگر آ دم گیہوں نہ کھاتے تو ہم لوگ شفی نہ ہوتے تو اس کی تکفیر کی جائے گی بیرخلاصہ میں ہے اور جس نے غیرمتو اتر کا انکار کیا تو وہ کا فر ہوا یعنی جوحدیث یا جوامرشری اس طور برروایت کیا گیا اور جلا آتا ہے کے عقل میں نہیں آتا کے غلطی وسہویا دروغ ہوتو اس کا انکار کرنے والا کا فر ہے جیسے ، بنجگا نه نما زوں کی تعدا در کعات مثلاً جو مخص خبرمشہور کا انکار کرے بعض کے نز دیک اس کی بھی تکفیر کی جائے گی اور میسٹی بن ابان نے فر مایا کہ کہا جائے گا کہ گمراہ ہو گیا ہے اور بھیرنہ کی جائے گی اور یہی سیجے ہےاورجس نے خبروا صدیے انکار کیا تو اس کے اٹکار کرنے والے کی تکفیرنہ کی جائے گی تگر ایسا شخص اس کے قبول نہ کرنے سے گنبگار ہوگا یظ بیرید میں ہے۔ اگر کسی مخص نے کسی نبی کی نسبت بیتمنا کی کہ کاش بدنی نہ ہوتا تو مشاکخ نے فر مایا که اگر میرمراد ہے کدا گرو ومبعوث ندہوتا تو حکمت ہے جارخ ندتھا تو اس کی تکفیرند کی جائے گی او را گراس نے اس بر رگ ہی گ نسبت التخفاف وعداوت دل میں رکھی ہے تو کا فریے ریفاوی قاضی خان میں ہے۔ قال المتر جم میں نہیں سمجھتا ہوں کہ اس روایت کے ٹھیک کیامعنی ہیں اور نداس کی وجدمعنی معلوم ہوتی ہے بالجملدا گرکسی نبی کے لفظ سے عام مرا دے بعنی ہمار ہے پیغمبر خدامنا فیو آمکی

لے خلاصہ پیہ ہے کدا گرمغتز لی دیدارالٹی ممکن ہونے کا قائل میش ہے تو وہ مبتدع ہے اورا گر دیدارالٹی محال ہونے کا قائل ہے تو کافر ہے اا۔ سے جسمی عالت برلتی رہتی ہے اور روح لوٹ پوٹ اس جہاں میں دوسرے قالیوں میں رہتی ہے اا۔ سے شتم گالی دینااور پرا کہنا ۱۲۔

شامل ہے تو میرااعتقاد ہے کہ ایسا مخص کا فر ہے اور بجب کہ اگر کوئی کیے کہ اگر خدا فلاں پیفیبر کونہ بھیجنا تو خارج از حکمت نہ تھا تو علی الا ختلاف اس کی تکفیر کی جائے گی کہ نسبت بعبث ہے۔ تعالٰی الله عن ذلك علو اکبیر افلیتامل فیہ۔اگر کسی نے کہا کہ مجھے مخبر مُؤَخِرُ اُمردک کہیں تو مواخذہ نہ چھوڑوں تو اس کی تحفیر نہ کی جائے گی اور اگر کہا کہ میں بھی کہوں تو تحفیر کی جائے گی بیٹلیر بیہ میں ہے۔

اگرایک نے دوسرے کہا کہ میں اس کوئیس پہند کرتا ہوں تو پہند کرتے تے مثلاً کہا کہ کدوے (لوک) وراز کو پہند فر ماتے تے بس اس دوسرے نے کہا کہ میں اس کوئیس پہند کرتا ہوں تو پہند کرتا ہوں تا ام ابو بوسٹ ہے۔ ایک نے دوسرے ہے کہا کہ حضرت نے کہا کہ اور بدون اس کے تفریس ہے۔ ایک نے دوسرے ہے کہا کہ حضرت آن مطلبہ السلام نے کر ابنا ہے ہیں ہم سب جو لا ہر کی اولا وہوئے تو یہ تفر ہے۔ ایک نے دوسرے ہے کہا کہ تخضرت کا تخفیل ہوں کہا تک تفرت کھانا کھاتے ہیں اور ہاتھ تھی اس کہ اس کہ اس کہ اور بدون اس کے تفریس ہے۔ ایک نے دوسرے ہے کہا کہ یہ ب اور بی کھانا کھاتے ہیں اور ہاتھ تھیں دھوتے ہیں تو ہے نے کہا کہ یہ ب اور بی کہا ہا کہ یہ ب اور بی کہا ہا کہ یہ ب اور بی کہا ہو ہے تھی اور بیا تھیں دھوتے ہیں تو ہی نے کہا کہ یہ بیا کہ یہ ب اور بیات کہا کہ یہ بیات کہ یہ بیات ہو جائے گا اور تو بیات ہو کہا ہے تو کہا کہ ہو بیات کہ ہو بیات کہ یہ بیات کہ ہو بیات کہ بیات ہو جائے گا اور تو بی کہا کہ ہو بیات کہ بیات ہو جائے گا اور تو بی بیات کہ بیات ہو جائے گا کہ بیات کہ بیات

كيمورت وبركر إورتكاح كى تجديد كرك بيتا تارخانيش بـ

ا كركسى نے كہا ميں فلا ل كى گواہى كى ساعت نه كروں گااگر چه جبرئيل غليبًا اوميكائيل غليبًا ہوتو أس كى

تکفیری جائے گی:

اگرایک نے دوسرے ہے کہا کہ بھے تیراد کھنا جیسے ملک الموت کاد کھنا ہے تو یہ خطا ہے تقیم ہاوراس کی تلفیریں مشائخ
کا اختلاف ہے بعض نے کہا کہ اس کی تحفیر کی جائے اوراکٹروں نے فرمایا کہ ٹیس تحفیر کی جائے گی یہ محیط جی ہا ہوا ورفانیہ جی بھیا
ہے کہ بعض نے فرمایا کہ اگر اس نے بیقو ل بہب عداوت ملک الموت کے کہا ہے تو کا فرہو جائے گا اوراگر اس نے بیا فقط بہب
کراہت موت کے کہا ہے تو کا فرنہ ہوجائے گا اور اگر کہا کہ روئے فلال وشن میدارم چون روئے ملک الموت تو اکثر مشائخ کے
فرد کیداس کی تحفیر کی چائے گی اور اگر کہا کہ اگر کسی نے کہا کہ جین فلال کی گوائی کی ساعت نہ کروں گا اگر چہ جبرائیل و
میکا کیل ہوتو اس کی تحفیر کی چائے گی اور اگر کسی نے فرشتوں بھی سے کسی کوعیب لگایا تو تحفیر کی جائے گی اوراگر کسی نے فرشتوں بھی سے کسی کوعیب لگایا تو تحفیر کی جائے گی اور اگر کسی ہوتو اس کی تحفیر کی جائے گی یا
مرح ہے تاکہ جس ملک الموت کو بھیجوں کہ وہ دور و تا فلال کورفع کرے تاکہ اس کو تل کر سے تھا تحفاف کرتا ہے۔ ایک نے دوسرے سے
نہیں تو بھی میں اللہ عند نے فرمایا کہ بھی اور اس کی تعفر نے کی اورائی طرح اگر
مطلقا کہا کہ جس تیرا فرشتہ ہوں قلاس مقام جس تیرے کام جس مد کروں گاتو بعض نے فرمایا کہا کہ جس نی ہوں یا تیرانی ہوں تو اس کی تحفیر کی جائے گی یا
مطلقا کہا کہ جس فرشتہ ہوں تو بھی بھی تیرے کام جس مد کروں گاتو بعض نے فرمایا کہا کہ ہوں یا تیرانی ہوں تو اس کی تحفیر کی جائے گی یہ
مطلقا کہا کہ جس فرشتہ ہوں تو بھی بھی تھی ہے بخلاف اس کے اگر کہا کہ جس نی ہوں یا تیرانی ہوں تو اس کی تحفیر کی جائے گی ہو
تا تار خانہ جس نے میں تو بھی بھی تھی ہے بخلاف اس کے اگر کہا کہ جس نی ہوں یا تیرانی ہوں تو اس کی تحفیر کی جائے گی یہ

ا کرکی نے دوسرے کہا کہ قبل ہو الله احد ابوست باز کردی یعنی تو نے قبل ہو الله احد کی کھال کھنے وی یا کہا کہ المد کہ الد نشرہ اگر بیان گرفتہ یعنی الد نشرہ کا تو نے گر بیان پکڑا ہے یا جو تفص مریض کے پاس یاسن پڑھتا تھا اس ہے کہا کہ اللہ میسن مردہ کے مندیس مت رکھ یا کس کہا کہ ای کو تاہ تراززنا اعطینات یعنی ادانا اعطینات سے بھی زیادہ کوتاہ یا جو تفص تر آن

م المرابع م والينا بياجها م عندالحققين اس مرتبه بنبير ب كرس كي اس سي تعفير كي جائے فالبم ١٥-

ا گرکسی نے قرآن کوفاری میں نغلم کیا تو قتل کیاجائے گا'اِس واسطے کہ وہ کا فرہے:

تزائہ الفقہ میں انساب کہ اگر کی ہے کہا گیا کو قرآن کیون ہیں پڑھتا ہاں نے کہا کہ قرآن ہیں ہزار ہوتو تحقیر
کیا جائے گا اور رسالہ صدر الصدور ورسالہ قاضی افتضاۃ کمال الدین میں فہ کور ہے کہ اگر کوئی تحقی قرآن تریف ہے کوئی سورہ
یا جائے گا اور تی سورہ بہت پڑھتا ہے ہی ووسرا کے کہ این سورہ راز بون گرفتہ لینی اس سورہ کوتو نے کزور دبایا ہے تو کا فر ہو
جائے گا اور تی میں لکھا ہے کہ اگر کسی نے قرآن کوفاری میں تھا کہا تو تو آئی جائے گا اس واسطے کہ وہ کا فرصہ ہیا تارہانیہ میں ہے۔
اب ان الفاظ کھر کا بیان ہے جو تماز وہ روز وہ وز کوہ سے متعلق ہیں کسی نے ایک بیار ہے کہا کہ تماز پڑھ لے اس نے جواب دیا کہ
کمی ٹیمن پڑھوں گا بھراس نے نہ پڑھی بیاں تک کہم گیا تو کہا جائے گا کہ وہ کا فرم اے اور اگر کس نے کہا میں ٹیمن پڑھوں گا تو اس
میں اخبال چارصورتوں کا ہے اقبل نے کہیں پڑھوں گا گا زراہ تی وجوانت (دیری دیبا کی اور ڈرین) کے تو بیتیوں صور تیں کور
میں جس اور جہارم بیہ کہیں پڑھوں گا اس واسطے کہا را جہ بہا ور میں اس کے کرنے کا تھم ٹیمن دیا گیا ہوں تو اس کی تحقیر نیس کی جائے گئیں دیا گیا ہوں تو اس کی تحقیر نیس کی جائے گئیں دیا ہوں تو اس کہ تحقیر کی جائے گیا ہوں واسطے کہا میں انہیں
عواروں کا اخبال ہے اور اگر کس سے کہا گیا ڈیمن پڑھ یس اس نے کہا کہ بھر وا ہو جو ٹماز پڑھے اور اسے کہا کہ بڑھا ہیں اور بیا ہوں تو کہا کہ کہا کہ بھر وا ہو جو ٹماز پڑھے اور اگر کس سے کہا گیا تھی اس کے کہوں کو اسے کہا کہ بڑھا دیا ہو جو ٹماز پڑھے اور اگر کس سے کہا گیا ڈیمن کی جائے گیا ہوں تو کہ کہا کہ بڑ وا ہو جو ٹماز پڑھا وہ واتی جس میں تو کہا کہ بھر وا کو تو ترک نیا وہ نو گیا کہا کہ اور اگر کس سے کہا کہ ان خرک کہا کہ بر حائے یا کہا کہ دیوں تو بھر نوران تو تک کہا کہ کہا کہ ٹماز پڑھا ہوں تو بھر مرز وازی جمیس فرازی کے تھی ترفر اور کی جو تھیں اس سے کہا کہ ٹور کہ میا کہ کہ کہا کہ ٹر وا ہو جو ٹمار وی تو تک کیا کہا کہ کہا کہ ان اور ترک کیا تھا کہ کہا کہ کہ کہا کہ ٹر وا ہو جو ٹمار کیا تھی کو خوالے کہا کہ تو ترک کیا تھی کہ کہا کہ تو ترک کی کیا کہ کہا کہ کہا کہ ٹر وا ہو جو ٹمار کیا تھا کہ کہا کہ تو ترک کیا تھی کہ کہا کہ کہا کہ ٹر وا ہو جو ٹمار کیا تھی کہا کہ کہا کہ تو ترک کیا کہا کہ کہا کہ کو ترک کیا کہ کہ کی کہا کہ تو ترک کیا کہ کر اور کی کی کہا کہ کر کے کہا کہ کہا کہ کر کر کا ت

ے یا کہا کہ تو نے نماز پڑھی تو کیا سرفرازی پائی یا کہا کہ نماز کس کی پڑھوں میرے ماں و باپ تو سر پچکے جیں یا کہا کہ نماز پڑھی نہ پڑھی دونوں بکساں جیں یا کہا کہ اتنی نماز پڑھی کہ میرادل کہا گیا یا کہا کہ نماز ایسی چیز نہیں ہے کہ دہے گی تو سرجائے گی تو سیسب کفر ہے سے خزامۂ اسمختین میں ہے۔

ا كيمؤن في ادان دى پس اس وقت اس سے ايك نے كہا كو في جموث كها تو كافر موگا:

تیمیہ میں زکور ہے کہ می ہے ور یافت کیا گیا کہ ایک مخص مسلمان ہوا حالا نکہ وہ دارالاسلام میں ہے پھر ایک مہینہ کے بعد اس مناز ہائے، جگانہ کووریافت کیا محیاتواس نے کہا کہ میں بنیں جانا ہوں کہوہ مجھ پر فرض ہوئی جی تو فر مایا کہ کہا جائے گا کہ ہنوز و و کا فریب الل آ کک و و نومسلموں میں کم مدت کامسلمان ہوئے بیتا تارخانید میں ہے۔ ایک موذن نے اوان دی پس اس ونت اس سے ایک نے کہا کہ تو نے جموٹ کہا تو کا فر ہوگا بیڈ آوی قاضی خان میں ہے اور تخیر میں ہے کہ کسی سو ذن نے او ان دی لیس ایک مخص نے کہا کہ بیا وازخوعا ہے تو بحفیر کیا جائے بشر طیکہ اس نے بطریق ایکار کے کہا ہوئے اور نصول میں لکھا ہے کہ اگر کسی نے اذان س كركباك بيجرس كي آواز بي تعليركيا جائكاية الارغانية على بيدكس فف بيكما كما كدركوة اواكريس اس في كباكه من نبیں اوا کروں کا تو پچینر کیا جائے گا محر بعض نے کہا کہ مطلقا اور بعض نے کہا کہ اموال باطند جن کی زکو ۃ وہ خود پوشیدہ اوا کرتا ہے ان مين بين محفير كيا جائے كا اور اموال فا ہروكى زكوة كرجن كوسلطان ياوالى دمول كرتا ہے ان ميں ايسا كلمد كہنے سے كفير كيا جائے كا اور جا ہے کہ زکو ہ کی صورت بھی ای تعمیل ہے ہو جونماز میں گذری ہے بیصول عماد ید میں ہے۔ اگر کسی نے کہا کہ کاش رمضان کے روز نے فرض نہ ہوتے تو اس میں مشاکخ نے اختلاف کیا ہے اور سیجے وہی ہے جوشخ ابو بکر محمد بن الفضل ہے نقل کہا گیا ہے کہ بیا سک منت پر ہے چنا نچواکراس کی نبیت میٹی کداس نے ایسالفظ اس وجہ ہے کہا کہ ووحقوق رمضان ادانیس کرسکتا ہے تو اس کی تکفیر نہ کی جائے گی اوراگر ماہ رمضان آئے کے وقت اس نے کہا کہ آمدان ماہ گران بعنی وہ بھاری مہینہ آیایا کہا کہ آمد آن منیف تغصیل بعنی وہ مبمان آیا ہے جو خاطر پر گراں ہوجا تا ہے تو تحلیر کیا جائے گا۔اگر ماہ رجب آنے کے وقت اس نے کہا کہ بضبا اندرا فادیم بعن میں عذابوں میں بر ممیا ہیں اگر اس نے نسلیت دیے ہوئے مہینوں کی اہانت کے واسطے ایسا کہا تو تحفیر کیا جائے گا اور اگر اس نے اپنے نفس كى مشقت كے خيال سے ايما كہا تو تكفير ندكيا جائے كا اور جائے كدمستاراولى ميں بعى جواب اى تفصيل سے ہوئے اور اگر كى نے کہا کہ روزہ ماہ رمضان زود میرآ مدتو بعض نے کہا کہ تھفیر کیا جائے گا اور حاسم عبد الرحمٰن نے فر مایا کہ تھفیر میں جائے گا اور اگر کہا

کالیےروزے کب تک کدمیراول اکتامیا تو یہ کفرے اور اگر کہا کہ ایسی طاعات القد تعالی نے ہم پر عذاب کروی بیں ہیں اگراس نے اس کی تاویل کی تو پھیر نہ کیا جائے گا اور اس طرح اگر کہا کہ کاش اگر القد تعالی ایسی اطاعات کو ہم پر قرض نہ فرما تا تو ہمارے واسطے بہتر ہوتا ایس اگراس نے اس کی تاویل کی تو تکلیفرز کیا جائے گا یہ محیط میں ہے۔

ا گرکسی نے کہا کہ عالموں کے افعال ایسے ہیں جیسے کا فروں کے افعال تو اُس کی تکفیر کی جائے گی: ا

نے اس سے کہا کہ دستر ہ فراموش کر دی یعنی دستر ہ اپنا بھول سے پی فقید نے کہا کہ میری کماب تمہاری دوکان بیں ہے دستر ہ تو نہیں ہے یس دوکا عمار ندکور نے کہا کہ بڑھئی دستر ہ سے لکڑی کا شاہا ورتم کماب سے لوگوں کی گردن کا شنے ہو پس فقیہ موصوف نے اس امرکی شکایت بھٹور شیخ محمد بن الفضل چیش کی پس شیخ موصوف نے اس دوکا ندار کے تل کا تھم دیا ہو بیمچیط میں ہے۔

کسی نے اپنے تخاصم ہے کہا کہ اذہب می الی الشرع عیا قاری ہیں کہا کہ مامن بشرع رویعنی بیر ہے ساتھ شرع کی طرف چل ہیں اس کے تفاصم نے کہا کہ کوئی ہیادہ سے آتا کہ چلوں ہے جرنبیں جاؤں گاتو اس کی تخفیری جائے گی اس واسطے کہ اس نے شرع ہے مناد کیا اور اگر اس نے کہا کہ میر ہے ساتھ قاضی کے مفور ہیں چل ہیں اس نے ایسا جواب دیا تو تحفیر نہ کیا جائے گا کیونکہ قاضی کے مناد ہے تکفیر نہ ہوگی اور اگر کسی نے کہا کہ میر ہے ساتھ شریعت وجہ حیلے فائدہ ندد یں کے یا کہا کہ میر ہواسطے دیوں ہے شریعت کو کیا کروں تو بیسب عفر ہے اور اگر کسی نے کہا کہ جس وقت رو پیدلیا تھا اس وقت شریعت و قاضی کہاں تھا تو بھی تحفیر کیا جائے گا اور بعض متاخرین نے فر مایا کہ اگر قاضی (نظا قاضی کہاں تھا تو بھی تحفیر کیا جائے گا اور بعض متاخرین نے دوسر سے ہے کہا کہ اس واقعہ میں تھم شرع یوں ہے ہیں دوسر سے نے اگر کسی نے دوسر سے ہے کہا کہ اس واقعہ میں تھم شرع یوں ہے ہیں دوسر سے نہا کہ قرب کے گا اور میں نہرع پر تو بعض مش کے زدیک تھفیر کیا جائے گا اور میں خورے کا اور کسی نہ کورے کہا کہ نے دوسر سے کہا کہ تو کسی کیا جیز ہے ہیں

ا وسر وبمعنی آری جس سے تجارفکزی چیرتا ہے اور السر جم بیسند کلد کفر بیشتعلق بذات وصفات البی کے بیان بیں ہونا بنسبت یہاں کے بہتر تھا اگر چرمتعلق بےصفات جیس ہےاوراس سے اولی بہے کہ متعلق با ہمان اسلام بیں بیان ہوتا فاقعم واللہ اعظم السسس اقول شاید بیر راد ہے کہ جبرے ساتھ شرع کے موافق جل اگر چہ فلا بر لفظ سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ میر ہے ساتھ قاضی کے یہال شرقی فیصلہ کے واسطے پھل بقرید بی 11۔

عورت نے ایک بڑی ی ذکار لی اور کہا کہ ایک شرع رابعنی اس شرع کوتو و وکا فرہو گئی اور اپنے شوہر ہے بائے ہو گئی یہ مجیلا میں ہے۔ اگر مدعی و مدعا علیہ میں سے بعنی جن دونو ل میں با ہم جھگڑ اسے ان میں سے ایک شخص عالمول سے تھم شرع کا فتو کی لکھا کرا ہینے مخاصم کے یاس آیا :

ا گرکسی نے اپنی بیوی ہے حالت حیض میں وطی کرنے کو حلال اعتقاد کیا تو اس کی تکفیر کی جائے گی:

ل قال المر جم يبطور محاوره كرو كميالين يد چز بموك كودورتس كرتى بيعن لاحول ي محدير كانيس باا-

کے مطلقاً تخفیرندگی جائے گی اورا گرکہا کہ اس کلہ کے کہنے ہے تو نہ کیا سرفرازی پائی تا کہ میں بھی کہوں تو اس کی تحفیرندگی جائے گی۔ ایک شخص نے چنومرتبہ چھینک لی پس حاضرین میں ہے ایک شخص نے ہر ہار جب اس نے چھینک لی تو ید حمک الله کہا پھراس نے ایک چھینک لی پس اس نے کہا کہ اس پرتمک القد کہنے ہے میرا تاک میں دم آسمیا یا کہا کہ میرا جی اکتا کہا کہ میں طول ہو گیا تو بعض نے کہا کہ جواب سمج کے موافق اس کی تحفیرندگی جائے گی رہمیط میں ہے۔

سلطان کو چھینک آئی پس ایک نے کہا کدیر حمک القدیس کسی دومرے نے کہا کدسلطان کے واسطے ایہا مت کرتو بیددوسرا بھیر کیا جائے گار فصول مماد بیر میں ہے۔

روز قیامت ہے متعلقہ احوال کفریہ کابیان

اگر کسی نے اپنے مخاصم سے کہا کہ میں تجھ سے اپنا حق قیامت میں کے لوں گا پس مصم نے کہا کہ تو اِس انبوہ میں مجھے کہاں یاؤں گا تو مشائخ نے اس کی تکفیر میں اختلاف کیا ہے:

ایک نے اپ قرض دار ہے کہا کہ میرے درہم میں دے دے کہ قیامت میں درہم نہیں ہوں کے پس قرض دار نے کہا کہ اور کے کہا کہ اور کے کہا اور جھے دے دے اوراس جہاں میں لے لیٹا یا کہا کہ میں دے دوں گا توشیق نے جواب دیا کہ اس کی تحفیر کی جائے گی اور ہماری کا توشیق نے جواب دیا کہ اس کی تحفیر کی جائے گی اور ہماری کا بھی جی تول ہے اور ایک اصلاح ہے اور اگر کس نے کہا کہ جھے محشر سے کیا کام ہے یا کہا کہ میں قیامت میں اس درتا ہوں تو اس کی تحفیر کی جائے گی رین خلامہ میں ہے۔ اگر کس نے اپ خاص سے کہا کہ میں تحف ہے اپنا تن قیامت میں لے اور گا ہوں گا ہم ہے کہا کہ میں تحف ہے اپنا تن قیامت میں نے کور ہے کہا کہ تو اس انہوں میں جھے کہاں یاؤں گا تو مشائخ نے اس کی تحفیر میں اختلاف کیا ہے اور قاوی ایوالایٹ میں نے کور ہے کہا کہ تو اس انہوں میں جھے کہاں یاؤں گا تو مشائخ نے اس کی تحفیر میں اختلاف کیا ہے اور قاوی ایوالایٹ میں نے کور ہے

کہ تنفیرنہ کیا جائے گا یہ محیط عمل ہے اور اگر کسی نے کہا کہ ہم نے کوئی بدین جہاں باید بدان جہان ہر چہ خواہی ہاش لیمنی تمام ہمانائی

اس جہاں میں جا ہے اور و ہاں اس جہاں میں جو جا ہے ہوتو تحفیر کی جائے گی یہ فصول عادیہ عمل ہے۔ ایک نے کسی زاہد ہے کہا کہ جمین تا از بہشت از ال سونیطتی لیمنی بیشتا کہ تو بہشت ہے اس طرف نہ جا پڑے تو اکثر اہل علم نے کہا کہ تحفیر کیا جائے گا۔ اگرا یک فخص ہے کہا گیا کہ دنیا کو آخر ت کی غرض ہے چھوڑ دے اس نے کہا کہ میں نقذ کو ادھار کے واسطے نہیں چھوڑ تا تو تحفیر کیا جائے گا تجوانے کے نیمنے میں موجود ہے کہ کسی نے کہا کہ بیماں بخیر و بود بان جہان چی کسر یہ و دولیتی جو تحفیل اس جہاں بھی جو تا او بھی ہوئے گا ہو ہوئے گا ہو جو گئی ہوتو شخ ابو برحجہ بن الفضل نے فر مایا کہ بیام آخرت پر طنز اور اس کا تخیر دیوگا وہ اس جہاں بھی وجب کفر ہے ہی ہمیانی کسٹ کی ہمیانی کی ہمیانی کسٹ کی ہمیانی کسٹ کی ہمیانی کی ہمیانی کی ہمیانی کسٹ کی ہمیانی کسٹ کی ہمیانی کسٹ کی ہمیانی کی ہمیانی کی ہمیانی کی ہمیانی کی ہمیانی کا درواز ہو بھی گئی ہوئی کا دیوائی گا تو کا کی کسٹ کے گئی کی کسٹ کے کا تو کا کو کا تو کا کو کا تو کا تو کا تو کا تو کا

الله مترجم كا شاره أى مدينه مباركه كى طرف ب جس شرم وى بكرايك مرتبدات كودت في كريم النظامية الله كى روشى بمن تشريف فرما يقد كه مترجم كا شاره أى مرتبه كا شاره أن مدينة مباركه كل طرف ب من شرم وى بكرايك مرتبدات كودت في كريم النظامية في من التريف به من الله و أنا الله و أبيتا الله و الله الله و الله الله و الله و

اوراس کا مرض بخت ہو گیا اور برابر بھاردائی ہوائیں اس نے خدائے تعالی ہے کہا کہ اگر جا ہے تو جھے مسلمان و قات دے اور چاہے تو جھے کا فروفات دے تو الشرتعالی ہے کا فروا ہے دین ہے مرتد ہوجائے گا قال المحرجم عبارت اصل ہے ہوتال العرض ان شنت تو فنی مسلم او ان شنت تو فنی کافرا یصید کافرا بالله مرتد اعن دینه و اقول هذا کانه یصیعت واصل العبارة هکذا کہ اے قدا تو جھے و فات دے چاہیے مسلمان و چاہیے کا فرائے تو فنی ان شعت مسلما وان شعت کا فرائی کے صورت اول میں احتمال ہے کہ فات دے چاہیے مسلمان و جاہے کا فرائے تو فنی ان شعت مسلما وان شعت کا فرائی واسطے کہ صورت اول میں احتمال ہو کہ فاتھ ہے کہ فاتھ ہے تو اواسلام یا بکر اگر چاہندتعالی کی رضا پر کفرنیس ہے۔و ھذا کہا قالو الی قولہ تعالی ولو شاہ الله الجمعه علی الهدی و نخوہ واما الثانی فانه معکوم بھذا العکم جدًا فاقهم سائ طرح اگر کوئی محتمل میں جائے گاہ ہوا ہی اس کے اس کو کرے گا یاوہ کی مصیبتوں میں جنال ہوا ہی اس کے اس کو نے میرا مال لیا اور میری اولاد کی اور چنس و چنال لیا ہی وہ کیا ہے کہ اس کو کرے گا یاوہ کیا بی آتی رہے کرتو نے اس کے تیس کیا یا مثل سے اورافاظ کی وہ کا فرہوا ہی جائے شرے۔

اگر کہا کہ میرے دل میں گذرا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے نماز پڑھوں مگر میں نے اس کوترک کیا اور

صلیب کے واسطے نماز پر مھی تو اس صورت میں اس کی تکفیر کی جائے گی:

آگر کمی پر اکراہ جم کیا کہ اس صلیب کی طرف تماز پڑھے ہیں اس نے صلیب کے دخ تماز پڑھی تو اس میں تین صورتیں

لے مشابہت کرنا لین کی کروش کی امریش اختیار کرنا ۱۱۔ میں قال اُنعز جم اگراہ سے مرادوی اکراہ ہے جوتلف جان یاعضو کے مانند ہوور نیا کراہ قید دغیرہ کی چھی ٹیس ہے ا۔

ہیں۔ اول آنک اس نے کہا کہ بیری فاطریس پھٹیس کر راگریس نے صلیب کی طرف اکراہ کی وجہ سے مجبور ہوکر نماز پڑھی تو اس صورت میں قضاء "و فیصابیدنہ و بھین الله تعالی اس کی تلفیرنہ کی جائے گی اور اگر اس نے کہا کہ بیرے دل میں گذرا کہ میں الله تعالیٰ سے واسطے نماز پڑھی تو اس صورت میں بھی نہ قضاء اور فیما بینہ و بین الله تعالیٰ سے واسطے نماز پڑھوں گر میں نے اس تعالیٰ مصورت سے تعفیرنہ کیا جائے گا اور اگر اس نے کہا کہ جمرے دل میں گذرا کہ اللہ تعالیٰ مین اللہ تعالیٰ بین کورک کیا اور صلیب کے واسطے نماز پڑھی تو اس صورت میں اس کی تعفیر کی جائے گی قضاء "اور فیصابینه و بین الله تعالیٰ بین دونوں طرح سے تعفیر کی جائے گی بیجیط میں ہے۔ اگر کس سیکہا گیا کہ پادشاہ کو بجدہ کرورنہ ہم تھے گل کریں گے تو افضل میں ہے گئل دونوں طرح سے تعفیر کی جائے گی ہونے کہ اور میں ہے اگر عمرا کو کی تعنی کا دونوں اس کے تعزیر کیا تو بعض نے فرمایا کہ تعفیر کی جائے گی اور میں سے بوجائے گا اور میں سے نزد کیا ہی می می ہے ہو باکہ اس کی تعفیر کی جائے گی اور میں سے نزد کیا ہوتا ہے کہا کہ اس کی تحفیر کی جائے گی اور میں جائے گا اور میں سے نزد کیا ہے تو بیا مرحان میں ہے۔ جو تعفی کی کھر کے جائے گی اور میں جائے گی اور میں جائے گیا ہوئی ہے تو بیا مسلم ہے۔ کہا کہ اس کی تحفیر کی جائے گی اور میں میں ہے۔ جو تعفی کی ہوئے گی اور میں میں ہوئی کہا کہ اس کی تحفیر کیا ہوئی ہوئی کا عذر متبول نہ ہوگا کہ کر میں میا ہے نے میں اختلا ف کیا ہے بین خاص میں ہے۔

ہزل کرنے والے اوراستہزاء کرنے والے نے اگر از راہ استھا ف واستہزاء وحراح کے کلمہ کفر کہاتو سب کے نز دیک گفر ہوگا اگر چداسکا عقادا کے خلاف ہواورا کرکوئی مخص خطا ہے کلہ کفر بولا مثلاً اس کا ارادہ تھا کہ ایسالفظ ہوئے جو کفرنیس ہے پھراس کی زبان خطا كركى اوراس كى زبان سے كلم كفرنكل كيا توسب كنزويك بيكفرند بوگا بياقاوى قاضى خان مى باورا كرموس كى تونى ا ہے سر پر رکھی تو سیحے تول کے موافق اس کی تکفیر کی جائے گی الا آئکہ بہ ضرورت بغرض کری یا سردی دفع کرنے کے ایسا کیا ہوتو تحفیر نہ ہوگی۔امگراپی کمر میں زیابا مدھی تو بھی تھفیر کیاجائے گائیکن اگر لڑائی میں مسلمانوں کے واسطے بعید لانے کیااور با ندھ کیا تا کہ کا فرلوگ وموكا كما بن وتحفيرندكيا جائے كا اور اكركى نے كہا كدموں بہتر بين اس چيز ہے جس بين بي يعنى مارے قل سے قل محوس اجها ے یا کہا کہ محوسیت سے نصرانیت بہتر ہے تو تکفیر کیا جائے گا اور اگر کہا کہ نصرانیت سے مجوسیت بدتر ہے تو تکفیر نے کیا جائے گا اور اگر کہا كديد يهوديت عدفعرانيت بهتر بوتو تحفيركياجائ كاياكس عال يه كها كدجوتو كرتاب اس كفربهتر بوتو بعض كزويك مطلقاً بحفير كيا جائے كا اور فقيدا بوالليٹ نے كہا كہ جب جى تحفير كيا جائے كا كہاں نے تحسين كفر كا قصد كيا ہواورا كراس مخص كے نعل كى تھیج بیان کرنی منظور ہوتو تکفیرنہ کیا جائے گا اورا گرمجوسیوں کےنوروز میں نکلاتا کہ جود ہلوگ اس روز کرتے ہیں اس میں ان کے ساتھ موافقت کرے تو تکفیر کیا جائے گا اور اگر نوروز کے دن کوئی چیز الیی خریدی جس کوعادت کے موافق اور دنوں میں نہیں خرید تا تھا آج بغرض تعظیم نوروز کے ندبغرض کھانے ہینے کے اس کوخر بیرا تو تحفیر کیا جائے گا اور اگر کسی نے نوروز کے مشرکوں کو بغرض تعظیم نوروز پچھ ہدیہ بعیجا اگر چہ ایک ایڈ اہوتو پخلفیر کیا جائے گا اور اگر ایسے بحوی کی دعوت تبول کی جس نے اسپے لڑ کے کا سرمنڈ ایا ہے تو پحلفیرنہ کیا جائے کا اور اگر اسر کفار کی تحسین کرتا ہے تو بالا تفاق تکفیر کیا جائے گا حتیٰ کہ مشائخ نے قرمایا کداکر کس نے کہا کد کھانے سے وقت مجوں کا غاموش رہنا کلام ترک کرنااح ماہے یا حالت حیض میں مجوسیوں کاعورت کے ساتھ ندلٹینا احماہے تو و و کا فرہے یہ بحرالرائق میں ہے۔ اگر کسی ہے کہا گیا تو مسلمان نہیں ہے اس نے کہا کہ بیں تو ریکفر ہے:

اگر کسی انسان کے واسطے تنظیماً ہروفت خلعت جانور ذیخ کیا یا طلواوغیرہ بنایا تو پینے الاسلام ابو بکر نے قرمایا کہ بدکفر ہے اور ذیخ کیا ہوا جانور مردار ہے کہ اس کا کھانا حلال نہیں ہے اور شیخ اسمعیل زاہد نے قرمایا کہ اگر گائے یا اونٹ جوزاب میں حاجیوں یا نمازیوں کی آمد کے واسطے ذیخ کیا تو علاء کی ایک جماعت نے فرہایا کہ پیکفرہوگا یہ فقاوئی قاضی خان میں ہے۔ اگر ایک ورت نے اپنی کمر میں ڈورابا ندھا اور کہا کہ بیزنا ہے تو تحفیر کی جائے گی بی خلاصہ میں ہے۔ ایک نے دومرے سے فاری میں کہا کہ کہرگی بہ ازیں کارکہ تو می کی لیعنی کا فرہونا اس کام ہے جوتو کرتا ہے بہتر ہے قو مشائخ نے فرہایا کہ اگر اس مخص کے فعل کی تھیج کی کا قصد کیا ہے تو کفر نہ ہوگا ہے فقاوئی قاضی خان میں ہے۔ ایک نے کہا کا فرے کروں بداز خیانت کروں لیمنی چوری کرنے سے کا فری کرنا بہتر ہے تو کشر علاء کے زوی تا تا کہ میں ملمان نہیں ہے لیا اور پیٹے ابوالقاسم صفار نے بھی ای پرفتوئی دیا ہے بیہ خلاصہ ہے۔ ایک نے اپنی بیوی نے کہا کہ تو مسلمان نہیں ہے لیس مرد نے کہا کہ بہت بسلم یعنی مانا کہ میں مسلمان نہیں تو پی ابو برمجر تین الفضل نے فرمایا کہ اس سے کا فرنہ ہوجائے گا اور ہمار ہے بعض نے اصحاب سے منقول ہے کہا کہ تھے بچوجمیت ابو کہ مسلمان نہیں ہے ایک شوہر نے کہا کہ تھے بچوجمیت نہیں ہے اور نہ دین اسلام ہے کہ تو اجنہوں کے ساتھ جھے خلوت میں چھوڑ نے پرداختی ہوتا ہے پس شوہر نے کہا کہ تھے جھے حمیت نہیں ہو اور نہ دین اسلام ہے کہ تو اجنہوں کے ساتھ جھے خلوت میں چھوڑ نے پرداختی ہوتا ہے پس شوہر نے کہا کہ جھے حمیت نہیں ہو اور دور دین سلام ہے تو بعض نے فر مایا کہ اس کی تغیر کی جائے گ

ایک فورت نے اپنے شو ہر ہے کہا کہ چون منع فجے تا گندہ شدہ پس شو ہر نے کہا کہ تو ابتک اتن مدت آتش پرست کے ساتھ ربی یا کہا کہ قو ابتک اتن مدت آتش پرست کے ساتھ کیوں دہی تو بیشو ہرکی طرف سے تفر ہا اور گرشو ہر سے کہا کہ اوم خرانہ پس عورت عورت کی ایک کہ نہ تر تو نے اتن مدت مغرانہ کورکھا ہے یا کہا کہ مغرانہ کو کیوں دکھا ہے تو بیھورت کی طرف سے تفر ہے اور اجنبیہ عورت سے یا کا فرہ یا اجنبی مرد سے کہا کہ اوکا فراور جس سے کہا ہے اس نے چھے نہ کہا یا چی بیوی سے کہا کہ اوکا فرہ اور عورت نے پچھے نہ کہا یا

لے عیب و برائی ظاہر کرنا ۲ا۔

⁽۱) كغرنه د كاتفريق بوجائة ال

ہوں نے اپنے شوہر سے کہا کہ اوکا فرشوہر نے پھی نہ کہا تو فقیہ ابو بکر اعمش بکی فریاتے تھے کہ کہنے والا تحقیر کیا جائے گا اور و بگر مشاکخ نے فرمایا کہ تحفیر نہ کیا جائے گا اور فتو کی ہے واسطے اس جنس کے مسائل ہیں مخاریہ ہے کہ ایسے کلمات کے کہنے والے نے اگر اس کو ہرا کہنے کی نبیت کی اور درواقع اس کو کا فراعتا ذہیں کیا ہے تو اس کی تحفیر نہ کی جائے گی اور اگر ورواقع اس کو کا فراعتا و کر کے اپنے اعتقاد کے موافق اس کو ان کلمات سے خاطب کیا تو اس کی تحفیر کی جائے گی بید ذیرہ میں ہے ایک عورت نے اپنے فرزند سے کہا کہ اے ناخ بچریا اے کا فربچہ یا اب یہو دیچہ تو اکثر علماء نے فرمایا کہ یہ کفر نہوگا اور بعضوں نے کہا کہ کفر ہوگا اور اگر مرد نے اپنے فرزند کے واسطے ایسے الفاظ کے تو اس میں بھی اختلاف ہے اور اس میں بھی اختلاف ہے اور اس میں کیا ہے تو تحفیر نہ کی بیدتا و کی بیدتا و کی میدند کی بیدتا و کی بیدتا و کی میدتا ہے تو تحفیر نہ کی بیدتا و کی قاضی خان میں ہے۔

ایک نے کہا کہ بیز ماند مسلمانی اختیار کرنے کانہیں ہے زماند کافرہے:

<u>اگرایخ جانور کی تسبت کہا کداے کا فرخداوندتو بالا تفاق تکفیرند کیا جائے گا اورا کر کسی دوسرے سے کہا کہ اے کا فراے</u> يبودي اے جوى نيس اس نے كما كدليك يعنى جى بال تو و و تكفير كيا جائے كا اور اس طرح اگر كما كه آر يجينين كيريعني بال ايسا بيجان نے واس کی تکفیری جائے گی۔ اگراس دوسرے نے کہا کہ خودتو ہی ہے یا چھند کہا بلکہ خاموش رہا تو تکفیرند کیا جائے گا۔ اگر کس کہا کہ جھے اپنے کا فرہوجانے کا خوف تھا تو بھیفرند کیا جائے گا اور اگر یوں کہا کہ تو نے جھے یہاں تک رنج پہنچایا کہ میں نے جاہا کہ کا فرہوجاؤں تو تھفیر کیا جائے گا۔ ایک نے کہا کہ بیز مانہ سلمانی اختیار کرنے کانہیں ہے زمانہ کا فریح تو بعض نے فرمایا کہ تھفیر کیا جائے گا اورصاحب محیط نے فرمایا کدمیرے نز دیک بیتھم ٹھیکٹبیں ہے قال اکھر جم ہمارے زمانہ میں اگر کسی نے ایسا کہا تو اس پر کفر کا خوف ہے جیسے ہمارے زمانہ میں جو مخص اپنے ول واعتقا دراست ہے اسلام ورصہائے حق عز وجل کےموافق زندگی بسر کر جائے اور اللہ تعالیٰ اس کا خاتمہ بخیر کرے تو امید ہے کہ شخق تو اب جمیل وجزائے جزیل ہو گاثبتنا ہی الله تعالی ایانا اهل الاسلام برحمة ورافيته منه تعالى على الصراط القويم تبوفيق الخير و هوعلى كل شيّ قدير اوروا قعات ناطني مين لكما سبه كرمسلم و مجوی دونوں کی مقام پر تیکیا جمع شخصے پس کسی نے مجوی کو پکارا کہا ہے مجوی پس مسلمان نے اس کو جواب دیا تو نیٹے نے فرمایا کہا گراس نکارنے والے کے کسی ایک بی کام میں دونوں کے ہوئے ہوں اس مسلمان نے بیگمان کر کے کدوہ اس کام کے واسطے نکارتا ہے جواب ویا ہوتو مسلمان ندکور پر کفر لازم نہ آئے گا اور اگر دونوں ایک ہی کام میں گئے نہ ہوں تو اس پر کفر کا خوف ہے۔ اگر کس مسلمان نے کہا کہ میں ملحدہ ہوں تو تھفیر کیا جائے گا اور اگر ہیں نے عذر کیا کہ میں نہ جانتا تھا کہ بیکفر ہےتو اس کا بدعذ رقبول نہ ہوگا۔ ایک نے کوئی بات کی کہ قوم نے بیزعم کیا کہ بیکفرے حالا نکہ درحقیقت وہ کفرنبیں ہے پس اس سے کہا گیا کہ تو کا فرہوا اور تیری ہوی پر طلاق واقع ہوگی پس اس نے کہا کہ کا فرشدہ گیروزن طلاق شدہ گیریعنی کا فر ہواسپی سمجھ نے تو کا فر ہوجائے گا اور اس کی یوی اس سے بائند موجائے گی ۔ بیضول عماد میرس ہے۔

بیمبیہ میں بے کہ میں نے اپنے والد ہے دریافت کیا کہ ایک فض نے کہا کہ میں فرعون ہوں یا ابلیس ہوں تو فر مایا کہ الی صورت میں کا فرکہا جائے گا بیتا تارخانیہ میں ہے۔ ایک محض نصیحت کنندہ نے کسی فاسق کونصیحت کی اور اس کوتو ہے کی طرف رجوع کرنے کو چاہا کہل اس فاسق نے کہا کہ از کس اید بھمہ کلاہ مغان بوسر تھم لیعنی ان سب کے بعد آتش برستوں کی نو لی اپنے سر پر

ا تولدمرد خدکوریاعورت خدکوره یعنی بینین اراده گیا که شخ کایا یهودیا مجوس کا بچیاا - ع انتدتعالی جم الل اسلام کواچی رصت درافت کے ساتھ راوراست پر مع تو نیق خبر نابت رکھے دہ ہرشے برقادر ہے اا۔

رکھوں گا تو تخفیر کیا جائے گا۔ ایک مورت نے اپنے خاوند سے کہا کہ تیر سے ساتھ د ہنے سے کا فرہونا بہتر ہے تو اس مورت کی تخفیر کی جائے گا اگر کی نے کہا کہ ہوچہ مسلمانی کی ہے وہ سب کا فروں کو جائے گا اگر کی نے کہا کہ ہوچہ مسلمانی کی ہے وہ سب کا فروں کو دے دی بشر طیکہ فلاں کا م کروں تو خفاں کا م کروں تو شخ امام ابو بحر محد بن الفضل نے فرمایا کہ فی الحال کا فرہوکرا ہے شوہر سے ایک مورت نے کہا کہ میں کا فرہوں اگر ایسا کا م کروں تو شخ امام ابو بحر محمد بن الفضل نے فرمایا کہ فی الحال کا فرہوکرا ہے شوہر سے بائنہ ہوجائے گی اور شخ علی سفدی اس سفدی اس کے بیات ہو جائے گی اور شخ علی سفدی اس سفدی اس سفدی اس کے بعد تھے پر جفا کی یا ایڈ ادی یا کہا کہا کہا کہ اگر تو نے میر سے واسطے فلاں چیز ندفر بدی تو میر کورت نے اپنے شوہر سے اس کے اور گر میں ہے۔ میں کا فرہ ہوجاؤں گی تو فی الحال کا فرہ ہوجائے گی یہ فسول جماد یہ میں ہے۔

جو چیز کس وقت میں حلا ل تھی پھروہ حرام ہو گئی ہے پین اس کی نسبت تمنا کی کہ کاش حرام نہ ہوتی تو تکفیر نہ کیا جائے گا:

ایک نے کہا کہ تواس کے تفرای الدان اسلمت اور بداس نے برسیل تمثیل کہااوراس کا اعتقادیس کیاتو اس کے تفرکا تھم دے دیا جائے گا اورش الا ترسطوانی نے فر بالا کہ اگر کسی کے اسطے تحدیا ہو جائیں گیاتو اس کی تظفیر نہ کی جائے گی تال الحرج ہم بین قریب بکر ہے آگر چھفیر نہ کی جائے گی ۔ برسرا دید میں ہاور فراند میں تکھا ہے آگر ذید نے عمر و سے کہا کہ اند تعالی عزوج ہم ہم مسلمانی الگ کر لے اور بحر نے کہا کہ آمین تو بدونوں کا فرہوجا نمیں تھا ہے اسلمانی الگ کر لے اور بحر نے کہا کہ آمین تو بدونوں کا فرہوجا نمیں تھے ہے سلمانی اور بھی مت رئے دے ہیں اس ایڈ اویے والے نے کہا کہ چاہے سلمان رہ جا ہے کا فرتو تعقیم کیا جائے گا دراس خرح اس کہا کہ بوجا ہے اور کو تعلیم کیا تا اور کو تعقیم کیا جائے گا دراس خرح اس کہا کہ اور کہ بھی مسلمان ہو جا تا اور لوگ جھی مسلمان ہو جا تا اور لوگ جھی می مسلمان ہو جا تا اور لوگ جھی بھی مسلمان ہو جا تا اور لوگ جھی بھی مسلمان ہو جا تا اور لوگ جھی بھی تعلیم مسلمان ہو جا تا اور لوگ جھی بھی تعلیم مسلمان ہو جا تا اور لوگ جھی بھی تعلیم مسلمان ہو جا تا اور لوگ جھی بھی تعلیم مسلمان ہو جا تا اور لوگ جھی بھی تعلیم مسلمان ہو جا تا اور لوگ جھی بھی تعلیم بھی تو تعلیم بھی تعلیم بھی تو تعلیم بھی تعلیم بھی تعلیم بھی تو تعلیم بھی تو تعلیم بھی تعلیم تعلیم بھی تعلیم بھی تعلیم تعلیم بھی تعلیم بھی تعلیم بھی تعلیم تعلیم بھی تعلیم بھی تعلیم تعلیم بھی تعلیم بھی تعلیم بھی تعلیم بھی تعلیم تعلیم تعلیم بھی تعلیم بھی تعلیم بھی تعلیم بھی تعلیم بھی تعلیم بھی تعلیم تعلیم تعل

جائے گا اور اگر بیمراو ہے کہ اپنے سے کی گونہ جمع کرنے جھے پھے ڈرنبیں ہے مثلاً تو اس کی تنفیرند کی جائے گی اور ہمارے ذمانہ میں اس جنس کا ایک واقعہ ہوا کہ کس کسان یا مانی نے کہا کہ میں نے بدور خت پیدا کیا ہے ہیں بالا تفاق سب مفتیوں نے جواب دیا کہ اس کی تحفیر ندکیا جائے گی اس واسطے کہ پیدا کرنے ہے اس مقام پر عاوت کے موافق پڑنگانا مراو ہے تی کدا گراس نے حقیقت پیدائش مراولی ہوتو تکفیر کیا جائے گا قال المحر جم ہمارے عرف کے خلاف ہے باس اگر بدکھا کہ میرا جمایا ہوا ہے یا اگایا ہوا ہے تو البت یہ جواب ہوسکتا ہے کیونکہ بیدا کیا ہوا بمعنی میں نے لگایا ہوا ہما دے عرف میں نہیں ہے فاقعم والقداعلم۔

ایک شخص ایک قوم سے جھکڑا کرتا تھا ایس کہا کہ میں دس آتش پرستوں سے بڑھ کرستم گارہوں:

اگر کسی نے چا ند کے گرو ہالہ وکھ کر دعویٰ کیا کہ پانی ہر سے گا تو دعویٰ علم غیب سے تنظیر کیا جائے گا یہ بر الرائق ہیں ہے اور اگر بہا مہ اگر نجوی نے کہا کہ تیری ہوی کے بیٹ رہا ہے پس اُس نے اُس کے قول کا اعتقاد کیا تو کا فر ہوا یہ فسول تما دیہ میں ہے اور اگر بہا مہ نے آواز کی پس مفر سے لوٹ پڑا تو مشاک نے اور آگر بہا کہ بارگراں ہونے والا ہے یا عقعت نے آواز کی پس مفر سے لوٹ پڑا تو مشاک نے ایسے فض کے تفریس اختلاف کیا ہے یہ فلا صدیم ہے امام فضل سے دریافت کیا گیا کہ ایک نے دوسر سے کہا کہ یا احریفی اے مرخ پس اُس فحض نے کہا کہ جھے اللہ تھا لی نے سیب کے گود سے بیدا کیا ہے اور تھے کوئی سے بیدا کیا ہے اور تھے کوئی سے بیدا کیا ہے اور تھے کوئی سے بیدا کیا ہے اور می ایس ہوتی ہے ہیں اُس سے لیس آیا تکلیفر کیا جائے گا تو فر مایا کہ ہاں اور نیز دریافت کیا گیا کہ ایک خفس نے ایسا قول کہا جو شرع ہی ممنوع ہے پس اُس سے کہا کہ بیس آیا تکلیفر کیا جائے گا تو فر کیا کرتا ہے تھے مرکفر لازم آگیا اُس نے کہا کہ ہیں کیا کروں گا جب مجھ پر کفر لازم آگیا پس آیا تکلیل جائے گا تو

فر ما یا کہ ہاں اور نیز دریافت کیا گیا کہ ایک تخف ضادی جگہ زاوی هتا ہے اور اصحاب الناری جگہ اصحاب الجد پر هتا ہے قو لم یا کہ اس کی امامت نہیں جا کرنے ہورا گرعم ااس نے ایدا کیا تو تخفیر کیا جائے گا اور جامع اصغریں ندکور ہے کہ بی علی رازی فر ماتے تھے کہ جوضی اس طرح میں کھایا کرتا ہے کہ جھے اپنی زندگی کی تم یا تیری زندگی کی تسم یا تیری جان یا سرو غیرہ ایسے الفاظ کا استعمال کرتا ہے ہیں اس کے حق میں فرکا خوف کرتا ہوں اور اگر کہا کہ رزق انتدی طرف سے ہے مگر بندہ کی طرف سے جنبش چا ہتا ہے قو بعض نے کہا کہ بیٹرک ہے! کی سے کہا کہ میں ثواب و عذاب سے بری ہوں تو بعض نے فرمایا کہ اُس کی تحفیر کی جائے گی اور نو از ل میں فرکور ہے کہا کہ بیٹرک ہوائے گی اور نو از ل میں کہا کہ از مسلمانی بیزادم یا مثلاً اُروو میں کہا کہ میں سلمانی بیزادم یا مثلاً اُروو میں کہا کہ میں سلمانی بیزادم یا مثلاً اُروو میں کہا کہ میں سلمانی بیزادم یا مثلاً اُروو میں کہا کہ میں سلمانی بیزادم یا مثلاً اُروو میں کہا کہ میں سلمانی بیزادم یا مثلاً اُروو میں کہا کہ میں سلمانی بیزادم یا مثلاً اُروو میں کہا کہ میں سلمانی بیزادم یا مثلاً اُروو میں کہا کہ میں سلمانی بیزادم یا مثلاً اُروو میں کہا کہ میں سلمانی بیزادم یا مثلاً اُروو میں کہا کہ میں سلمانی بیزادم یا مثلاً اُروو میں کہا کہ میں مامون رشید نے تھا دیا کہ اول کو قبل کر ڈالا اس پر کیا واجب ہے اُس نے میں ہوں تھا ہوں دیا تھا کہ کو اُس کی تعقیم سے بہاں تک مارا گیا کہ میں میں ہور کے ایک تو اُرو جنا تھا کہا کہ بی تھا مرح کے ساتھ استہزاء ہوا در چنا تھا کہا کہ یہ تھا مرح کے ساتھ استہزاء ہورا دکا مرح کے ساتھ استہزاء ہورا کرنا کفر ہورے کہا کہ یہ تھا مرح کے ساتھ استہزاء ہورا دکا مرح کے ساتھ استہزاء ہورا دکا مرح کے ان کہ کہا کہ یہ تھا مرح کے ساتھ استہزاء ہورا دکا مرح کے ساتھ اس کون رشد دی کو اُس کی کو کہ کو کو کی کو میں کہا کہ بھا تھا کہ ان کہا کہ بھر کو کہ کہا کہ بھر کے کہ کو کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کو کو کہ کو کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ ک

شہنشاہ بدون وصف اعظم کے خصائص اساء الله تعالیٰ ہے ہے اور کسی بندہ کا وصف اس لفظ ہے جائز نہیں:

انگر درویشی راکوید بد نر و سیاه گلیم (کمل پق و بر بخت) شده است تو یک مرب بیتابیدی باوراگر

کی نے ہمار نے مانہ کے سلطان کو کہا کہ عادل ہے تو اُس نے اللہ تعالی ہے کفر کیا چنا نچہ الم علم البد ہا ایو منصور ماتر یدی نے ایسا

بی فرمایا ہے اور بعض نے کہا کھی شرکیا جائے گا قال المحر جم اگر ہمار ہے زمانہ کے باوشاہ کو بمعی شرکی عاول قرار ویا تو برجہ اولی

تعظیم کیا جائے وہو الاصبواور اگر جابروں میں ہے کی کو فاری میں کہا کہ اسے عدائے تو تعظیم کیا جائے اور اگر کہا کہ ای بار خدائے تو

تعظیم نے کیا جائے بنا برقول اکثر مشائخ کے اور بی محتار ہے کذائی الخلاصة قال المحر جم ہماری زبان میں ان دونوں ہے تھیم کیا جائے گا

وائند اعلم ولم اجد فیہ انص اصول الصفار میں ذکور ہے کہ شخ رحمہ اللہ تعالیٰ سے دریا فت کیا گیا کہ جمعہ کے روز منبروں پر خطیب جو

وائند اعلم ولم اجد فیہ انص اصول الصفار میں ذکور ہے کہ شخ رحمہ اللہ تعالیٰ سے دریا فت کیا گیا کہ جمعہ کے روز منبروں پر خطیب جو

وائند اعلم ولم اجد فیہ انص اصول الصفار میں ذکور ہے کہ شخ رحمہ اللہ تعظم مالٹ دقاب احمہ سلطان ادض اللہ مثلث بلاد

الفاظ نسبت یا دشاہ دوت کے پڑھا کہ المطلاق وانتحین جائز ہے یا نہیں تو فر مایا کہ نیس جائز اس واسطے کہ ان میں سے بعض الفاظ کر اور بعض محصیت ودروغ بیں چنا نو شناہ کہ بدون وصف اعظم کے نصائص اساء اللہ توالی سے ہا وارکی بندہ کا وصف اس لفظ سے جائز نیس ہا ور ما لک رقاب اس میکش دروغ ہیں سے جائز نیس ہا ور ما لک رقاب اسم میکش دروغ ہیں اور ما لک رقاب اسم میکش دروغ ہیں اور ماللہ و بیکی الاطلاق میس دوروغ ہیں ہے تا مارخانے ہیں ہا۔

آمام ایومنصور نے فرمایا کہ اگر کسی نے دوسرے کے روبروز مین کو بوسد یا یاس کے واسطے شل رکوئ کے پشت ٹم کر کے جسک گیا یاصرف اپناس آگے ڈال ویا تو اُس کی تحفیر نہاں واسطے کہ اُس کی غرض اُس کی عباوت نہیں ہے بلکہ تعظیم ہاور وگر مشائ نے نے فرمایا کہ اگر کسی نے ان ظالموں میں سے کسی کے واسطے بحدہ کیا تو یہ کبیرہ گنا ہوں میں ایک بڑا کبیرہ گناہ ہاور آیا اُس کی تحفیر کی جائے گی اور اکثر وں نے فرمایا کہ اس میں چندصور تیں ہیں اول آئکہ اُس کی تعفیر کی جائے گی اور اکثر وں نے فرمایا کہ اس میں چندصور تیں ہیں اول آئکہ اُس اُس نے عباوت کا قصد کیا تو تنظیر نہ کیا جائے گا اور اگر تجیت کا قصد کیا تو تنظیر نہ کیا جائے گا اور اگر تجیت کا قصد کیا تو تنظیر نہ کیا جائے گا بلکہ اس پر ایسا کرنا جرام ہے بشر طبکہ اُس کا ارادہ کفر کا نہ ہویہا کم عالموں کے زویک ہے اور رہاز مین کا بوسد ینا تو بی تربیب بجدہ ہے فرق اتنا ہے کہ ذمین کو بوسد دینا تو بی قرب ہے دہ ہوں کے قال المحر جم اصح میں ہوتا ہے جسے بجدہ میں ہے بلکہ کم ہے بیظ میں ہے قال المحر جم اصح میہ ہوتا ہے جسے بجدہ میں ہے بلکہ کم ہے بیظ میں ہے قال المحر جم اصح میہ ہے کہ جو افعال کمال

تعظیم کے واسطے موضوع جیں اور وہ وہ تی جیں جو مخصوص بہ عبادت النبی جیں اگر ان کوئسی بندہ کے ساتھ برتے تو کفر کا تھم دیا جائے ہے واللہ تعالیٰ اعلم اور اگر کسی نے اعتقاد کیا کہ خراج سلطان کی ملک ہے تو کا فرکہا جائے گا یہ بحرالرائق میں ہے۔

ا كركونى كيم كداس زمانديس جب تك خيانت نه كرون اورجموث نه بولون تب تك دن نبيس گذرتا وه

كيكريه بات لا الله الآالله محمد رسول الله عيمي زياده يجي بتوكافر موجائك

رساله صدر شہید میں ہے کہ اگر کمی نے دوسر سے بدی کی پس اُس نے کہا کہ میں یہ بدی تیری طرف سے جانتا ہوں نہ بحكم خدائے تو كا فرموجائے گا اور نيز اس رسالہ ميں مذكور ہے كەمجموع النواز ل ميں لكھا ہے كه اگر كوئى مخص شاہى خلعت يہنے واس كى تہنیت کے وقت بخرض رضامندی باوشاہ کے اس کی قربانی کرے تو کا قربوجائے گا اور بیقربانی مردار ہوگی اور اُس کا کھاناراون ہو گا اور ہنارے زیانہ میں ایک بات بہت شائع ہوگئی اور بہت ہے مسلمانوں کی عورتنس اس میں مبتلا ہیں اور وہ یہ ہے کہ جب بچوں کے چیک نکلتی ہے تو اس چیک کے نام پر دھی یا بھوائی مانا ایک مورت مقرر کی ہے کہ اس کو ہوجتے ہیں اور بچوں کے اچھے ہوجائے کی اس ہے دعا کرتے ہیں اور اعتقاد کرے ہیں کہ یہ پھران کواچھا کر دیتا ہے تو بدیور تیں اس تعل واس اعتقاد ہے کا فرہو جاتی ہیں اور ان كے شوہر جوان كے تعل سے رضامند جيں و و بھى كافر ہو جاتے جي قال اور جونيس رضامند جي ان كا نكاح نوث جاتا ہے اور دوسرے ای جنس سے بیہے کہ پانی کے کنارے جاتی ہیں اور اس پانی کو پوجتی ہیں اور جونیت رکھتی ہیں اس مے موافق اس یانی کے کنارے بمرے کو ذیح کرتی ہیں میہ پانی کے بو جنے والی اور بکرے کے ذیح کرنے والی سب کا فر ہیں اور یہ بکری مر دار ہو جاتی ہے اس کا کھانا روانہیں ہے اورای طرح جو گھروں میں ایک صورت بنالیتی ہیں جیسے بت پرستوں کے بوجا کامعمول ہے کہ اُس کی پرسنش کرتی ہیں اور بچہ پیدا ہونے کے وفت شکرف ہے نقش کرتی ہیں اور روغن ڈالتی ہیں اور اس کو بنام بھوانی کہتی ہیں اور پوجتی ہیں اور مثل اس کے جوبا تیں کرتی ہیں ان سب سے کا فر ہوجاتی ہیں اورائے شو بروں سے مائن ہوجاتی ہیں اور اگر کوئی کے کداس زماند میں جب تک خیانت نہ کروں اور جموث نہ بولوں تب تک ون نہیں گذرتا ہے یا کمے کہ جب تک تو خرید وفروخت میں جموث نہ بولے تب تک کھانے کوروفی ندیائے گایاکس سے کے کوتو کیوں خیانت کرتا ہے کیوں جموث بولآ ہے وہ کیے کہ بغیراس کے جارہ نبیں ہے تو ایسے تمام الفاظ سے کا قر ہو جاتا ہے اور اگر کس سے کیے کہ جموث نہ بولا جائے اور وہ کیے کہ یہ بات لااله الاالله و معمد رسول الله عي زياده محى بو كافر بوجائ كااوراكركونى عمدين بوجائ اوردوس اسكم كدكا قربوناس ببترية کا فر ہو جائے گا اورا گرکوئی مخص ایس بات کیے جوشرع میں ممنوع ہے اور دوسرا کے کہتو کیا کہتا ہے کہ تھے یر مفرلا زم ہوتا ہے وہ کیے كرتوكياكر يكا أكر محمد يركفرال زم آئے گاتو كافر موجائے كابيتا تارخانيدي بـــــ

اورجس محض کے دل میں ایسے امر کا خطرہ گذرا جومو جب گفر ہے پی آگراس امرکو اُس نے زبان سے کہا حالا نکہ وہ اس سے بہت کرا ہیت کر اہیت کر رہا ہے تو بی محض ایمان ہے اور اگر کی نے بفر کا مصم ارادہ کیا اگر چہو ہرس کے بعد کفر کرنے کا ارادہ کیا ہوتو ٹی الحال کا فر ہوجائے گا بی خلاصہ میں ہے اور اگر کس نے بطوع خود اپنی زبان سے کفر کہا حالا نکہ اس کا ول ایمان پر ہے تو کا فر ہوجائے گا اور انتہ تعالیٰ کے فرد کی و مومن نہ ہوگا بی قاضی خان میں ہے قال الحرج مجن صورتوں میں بالا تعاق تعفیر کی جاتی ہو وہاں واجب ہے کہ تو ہوگا کے دومومن نہ ہوگا بی قاضی خان میں ہے قال الحرج می صورتوں میں کفر ہونے میں اختلاف ہے اُن میں اربح ہے کہا جائے گا کہ و تجد ید نکاح کرے اور اور تو ہرکہ من صورتوں میں کفر ہونے میں اختلاف ہے اُن میں اُس کے مرتکب کو تھم کیا جائے گا کہ و تجد ید نکاح کرے اور تو ہرکہ سے درجوع کرے اور بیلر بی احتیاط کے کہا جائے گا

اور جن الفاظ میں بیریان کیا ہے کہ وہ خطائیں اور موجب کفرنہیں ہے تو اس کے کہنے والے کوتچد یونکاح اور اُس ہے پھر جانے کا تھم نہ کیا جائے گا اُر چہ بید کہا جائے گا کہ پھر ایسا نہ ہے کہوں کہ گنہگار ہوگا بید محیط میں ہے اگر کوئی مسلم ایسا پیش آئے کہ اس میں کئی وجہیں ایس ٹی اُس کہ ان کہ ان کے لیا ظ ہے بیتھم ہوتا ہے کہ تنظیر کی جائے اور ایک وجہ ایسی بھی تکاتی ہے کہ تنظیر نہ کی جائے بینی شرعا اس وجہ سے تعظیر سے نکی سکتا ہے تو مفتی کو لا زم ہے کہ اس وجہ کی طرف میں کرے جس سے تلفیر انچتی ہے بینظا مدیمی ہے اور ہز از بید میں لکھا ہے کہ صورت تا ویلی کی طرف جس سے تنظیر کے کہ جب تصریح کے مواور اگر کہتے والے نے تصریح کے مدین کے ایسا اراد و بیان کر دیا جو موجب کفر ہے تو ایک صورت میں تاویل مجموفا کہ و نہ دے گی ہے بحرالرائق میں ہے۔

پھراگر کہنے والے کی نیت بھی وہی صورت تا وہلی ہوجس سے تلفیر سے پچتا ہو وہ مسلمان رہا اور اگر کہنے والے کی نیت اک وجہ ہو کہ دو موجب تلفیر ہے تو اس کو اس مفتی کا فتو کی بچھ مغید نہ ہوگا بلکہ اُس کو اپنی ذات کی راہ سے لازم ہوگا کہ ایمان کی راہ وجہ ہو کہ دور وہ یہ ہوگا کہ ایمان کی راہ وہ نظیر ہے کہ اس کو تھی ہوئے گا کہ تو ہہ کر کے اُس سے رچوع کرے اور اپنی بیوی سے از مرنو اپنا نکاح کرے یہ بچھا ہیں ہے۔ مسلمان کو جا ہے کہ ہر مجمع وشام اُس دعا کے ہیڑھ کر کے کہ یہ ایسے ورطوں میں پڑنے سے بچاؤ کا سبب ہے کیونکہ میں ہے۔ مسلمان کو جا ہے کہ جو ہر مجمع وشام اُس کا ور در کھے وہ محفوظ رہے گا اور دعا ہاللہ میں ان اشوات استعفول کا لا اعلم ایر خلاصہ میں ان اشوات میں نا اعلم واستعفول کا لا اعلم ایر خلاصہ میں ہے۔

⊕: Ċ\/i

باغیوں کے بیان میں

باغی کی تعریف واحکام:

ابل بنی برا سے فرقہ کو کہتے ہیں جوقوت منعت رکھتے ہیں کہ تغلب کرلیں اور جھتے ہوجا کیں اور تاویل کے ساتھ اہل عدل کے ساتھ قال کریں اور کہیں کہتی ہمارے ساتھ ہا اور اپنے والی ہونے کا دعوی کریں ہیں اگر چوروں ہیں ہے کوئی قوم کی شہر پر غالب ہوگئی اور انہوں نے مال لے لیا تو بیلوگ باغی نہ کہلا کیں گے بیٹر ائد استعین ہیں ہے اور جب کوئی قوم اطاعت امام اسلمین کے مخرف ہوگئی اور وہ کسی شہر پر غلبہ کر کے قابض ہوگئی تو امام موصوف پہلے ان کو جماعت ہیں ٹل جانے اور بعناوت سے باز آنے کی جانب بلائے گا اور اُن کا شیدر فع کر دے گا اور اُن سے کہا کہ تو بہ کرلویے کائی ہیں ہے گرواضح رہے کہ اس طرح بلا تا ان کو واجب نہیں ہوار جب امام اسلمین کو خبر پنچے کہ وہ لوگ ہتھیار خرید تے ہیں اور قال کے واسطے سامان کرتے ہیں تو چاہے کہ ان کو گرفتار کرکے قید کرے یہاں تک کہ وہ واپنے اس ارادے سے باز آئیں اور از سرائو تو بہ کرکے حقوق اسلام کی رعایت کے ساتھ جماعت ہیں شائل رہیں اور یہ بدین غوض کرے کہ بقد را مکان شرد فع ہوئے یہ جانبی ہو۔

ا مام اہل عدل کوروا ہے کد اُن سے آبال شروع کرد ہے اگر چدانہوں نے قبال میں پہل ندی ہواوریہ ہمارا ند ہب ہے اور جب بیٹا بت ہوا کدا یے گروہ ہافی کا قبل کرنا جس کومعت حاصل ہے مہاح ہے اگر چدھیجۂ ان کی جانب سے قبال نہ پایا جائے تو

ا وی جبت اختیار کرے جس سے عظم کفرند ہوتا ہوتا۔ ع اے میرے اللہ تعالی میں تھے سے بناہ مانگیا ہوں کہ میں تیرے ساتھ کی چیز کوشر یک کروں ور حالیکہ میں جانتا ہوں اور تھے سے مغفرت مانگیا ہوں اس سے کہ جس کو میں نیس جانتا ہوں تا۔

ا یسے مخص کا بھی قتل مباح ہوگا جوان کی قوت باز و ہونا جا ہتا ہے اور ان کی طرف جاتا ہے اوراگر امام اسلمین نے ای گرو ہ کو ہزیمت دی تو پھرمسلمانوں کونہ جا ہے کہ ان بھا گے ہوئے باغیوں کا پیچیا کریں لیعنی قبل کرتے جائیں بشرطیکہ ان کے واسطے کوئی ایسا گروہ صاحب منعت ندر ہا ہو کہ اس کی طرف جاملیں اور اگر بھا گے ہوئے باغیوں کے واسطے کوئی ایسا گرو ہ ہو کہ جن سے جاملیں گے تو اہل عدل کوروا ہوگا کہان بھائے ہوئے باغیوں کا پیچیا کریں اور جو مخض ان باغیوں میں سے اسیر ہو گیا ہے تو امام اسلمین کو بیروائبیں ہے کدأس کونل کرے بشرطیکہ بیمعلوم ہو کدا گرفتل نہ کیا جائے گا تو ایسے گروہ کونبیں ال جائے گا جن کوقوت منعت حاصل ہے او اگر سے معلوم ہو کہ اگر نہ قل کیا گیا تو ایسے باغیوں کے گروہ سے ل جائے گا جن کوتوت منعت حاصل ہے تو امام اُس کوقل كرسكتا ہے كذا في المحیظ اور جا ہے اُس کو قید میں رکھے یہ ہداریہ میں ہے اور جب باغیوں کی کوئی جماعت باقی شدر ہی ہواور قبال میں باغیول میں سے بعض بجروح بیں تو اہل عدل کور وانہیں لے کہ یاغی مجروح کوامہا زکریں یعنی اس کے بدن پر اور زخم ایسانگا دیں کہ وہر دہ ہوجائے اوراگر باغیوں کے واسطے کوئی اور جماعت باقی روگئی ہوتو ان کا احہا زکردے اور باغیوں کی عورتیں و بیچے گرفتار کر کے رقیق نہ بنائے جا کمیں گے اور ان کے اموال جو ہاتھ آئے ہیں وہ ملک میں نہ آئیں گے اور اہل عدل نے باغیوں کے لشکر میں جوکراع وہتھیار وغیرہ پائے وہ فی الحال ان کوواپس نہ ویئے جا تھیں گے لیکن اگر اہل عدل کو اُن سے قال کرنے میں ان کے ان ہتھیاروں وکراع کی عاجت ہوتو اُن ہے نقع حاصل کریں ہی بتھیارا ہے موقع پر رکھے جائے گئے جیسے دیگر اموال کا تھم ہے اور کراع فروخت کے جا نمیں اوران کانمن رکھ چھوڑ ا جائے گا کیوں کہ کراغ کودانہ جارہ دینے کی ضرورت پڑے گی اور بیت المال ہے امام ان کودانہ جارہ نہ دے گااس وجہ ہے کہاس میں باغیوں پراحسان ہےاوراگرامام نے بیت المال ہےان کو دانہ جارہ دیا تو جس باغی کا جانور ہے اُس پرییه مال قرضه ہوگا پھر جب لڑائی میں ہتھیا رر کھ دیئے اور ہاغیوں کی منعت کے زائل تو بیاموال اُن باغیوں کووابس کر دے گا اور حالت بعناوت ولڑائی میں باغیوں نے جو ہمارے لوگوں کی جانیں کالیں تلف کی ہیں تو جب ان کی منعت زائل ہو جائے وتو بہ کرلیں تو ضامن نہ ہوں تھے اور اسی طرح مرتد وں نے جو ہماری جانیں و مال حالت کڑ ائی میں تلف کیے ہوں اس کے ضامن نہ ہوں گے جب کہ مسلمان ہو جا نمیں اور قبل قبال کے جو ہمارے مال و جا نمیں اُنھوں نے تلف کی جیں اُس کے ضامن نہ ہوں گے جب کہ ان کو توت منعت حاصل بولیکن جو مال ان کے پاس قائم وموجود ہوگا و ہاس کے ما لک کووالیس کرد یا جائے گا جب کدا نھوں نے تو برکر لی اگرچہ اُن لوگوں نے ان اموال کی نسبت اپنی تاویل فاسد کے موافق مالک ہوجانے کا اعتقاد کیا تھا اور اس تاویل فاسد کے ساتھ منعت بھی موجود تھی اور اس طرح اہل عدل نے بھی جوان کی جانیں و مال تلف کیے ہیں ان کے مسلمان ہو جانے کے سبب سے ان کے لیے اُس کے ضامن نہ ہوں سے کذافی الذخیرہ اور جوانھوں نے قبل اس کے لیا ہے وہ اُن کے ضامن ہوں گے بیزنہا ہیر

اگر باغیوں میں ہے کسی کاغلام جواہیے مولی کے ساتھ لڑتا تھا گرفتار کیا گیا تو وہ قبل کر دیا جائے گا: ا اگر کسی الیمی جماعت نے جو خانہ کعبہ کے زخ پر خدائے تعالیٰ کی پرستش کرتے ہیں کوئی رائے ظاہر کی اور لوگوں کو اس رائے کی جانب بلایا اور اس رائے پر قمال کیا اور ان کے واسطے منعت وقوت وشوکت حاصل ہوگئی لیس اگریدا مراس وجہ ہے ہو کہ

سلطان نے ان کے تن میں ظلم کیا ہے تو سلطان کوچا ہے کہ ان پرظلم نہ کرے اور اگر سلطان ان کے تن میں ظلم کرنے ہے بازنہ آیا اور اس گروہ نے سلطان ہے دکر کی اور آگر سلطان کی مدو کر کی اور آگر ہیا مر اس سبب ہے نہ ہو کہ سلطان کے دو کر کی اور آگر ہیا مر اس سبب ہے نہ ہو کہ سلطان کے دو کر کی اور آگر ہیا کہ اس سبب ہے نہ ہو کہ سلطان کو دوا ہے کہ سلطان کی مدوگاری کر میں بیر اجیہ میں ہاور ان کے ساتھ قال میں تو سلطان کو دوا ہے کہ ان سے قال کر ساور لوگوں کو دوا ہے کہ سلطان کی مدوگاری کر میں بیر اجیہ میں ہاور ان کے ساتھ قال کر نا ہرا سے طریقہ وہتھیار ہے دوا ہے جس ہالل حزب کے ساتھ قل کرنا روا ہے میں تیروں سے مار نے اور مجنی لگانے اور پانی کہ بیچا کر غرق کرد ہے یا آگ لگا دیے اور شح ہوں مار ہے وہتھیاں کے ساتھ تو تو ن وہ دور تو س وہ ندھوں میں ہے جو کوئی ہوئے قل نہ کیا جائے گا اور اگر باغیوں میں ہے کسی کا غلام جوا ہے موٹی کے ساتھ ٹر تا تا میا ہوں ہوں ہوں ہوں ہوں ہیں گیا جوا ہے گا در اگر اس کی خدمت کیا گرنا ہوں تو وہ جس کے کسی کا غلام جوا ہے موٹی کے ساتھ ٹر تا تا میا ہوں ہوں ہوں ہیں ہوں تو وہ تی گیا گرنی در کیا جائے گا اور اگر باغیوں میں ہوں گو گل کے باتھ ٹر تا کہ بیا جائے گا در اگر باغیوں کی جوا ہے گا در اگر باغیوں کی خور تیں میں قال نہیں کرتا تھا تو تی نہیں کہا جائے گا مور انہیں کرتا تھا تو تی نہیں کہا جائے گا در اگر باغیوں کی جائے گا کہ بول تو وہ جسی نمانی کیا جائے گا در اگر باغیوں کی جائے گا در اگر باغیوں کی جائے گا کی بیا تا تار خاندیں ہیں ہوں تو وہ جسی نمانی کی بیا تا تار خاندیں ہے۔

اگرمعرکہ قال میں کوئی یا فی کسی اہل عدل کا قریب ایسا ہوا کہ اس کا فی رہم بھرہ اہل عدل ہیں بیٹھی خوداس کے آل کا مرتکب بنہ ہولیکن آگر وہ اس محتن عادل کو مرتق عادل کو مرتق عادل کو مرتق ہو ہا ہے گئی ہائی ہو ہوائی ہو ہوائے ہیں کوئی دوسرا اس کوئل کر سکتا ہے باس عادل کو بیروا ہے کہ اس فی کی رحم کرم باغیکا جا تورسواری قل کر و سے تاکہ یا فی فہ کورمنز جر ہو جائے ہیں کوئی دوسرا اس کوئل کر و سے بیر اجیب میں ہے۔ اگر باغیوں نے اہل عدل کے ساتھ الوائی کے واسطے ذمیوں کے کی گروہ ہے مدوما گئی ہی نہ میوں نے اس با فیوں نے اس تھ الوائی ہو کے ساتھ الوائی کے واسطے ذمیوں کے کی گروہ ہے مدوما گئی ہی نہ میوں نے اس بالوائی ہو کہ ہو کہ اس بھر کہ کہ اس بھر کہ کہ ہو کہ اس بھر کہ کہ ہو کہ ہو کہ اس کوئی تو کسی برائی ہو کہ کہ ہو کہ ہو کہ ہو کہ کہ ہو کہ

اگر با غیوں نے مسلمانوں سے عشر وخراج وصول کرلیا تو دوبارہ ندلیا جائے گا:

باغیوں میں سے جو مخص قبل کیا جائے نہاس کوشسل ویا جائے گا اور نہاس پر نماز پڑھی جائے گی اور اہل عدل میں سے جو

فخص آتی کیا گیا آتا اس کے وہی محالمہ کیا جائے گا جوشہیدوں کے ساتھ کیا جاتا ہے اوراس کا تھم بھی وہی ہے جوشہیدکا ہے بیشر ک طیادی جس ہے اگر باغیوں نے محشر و خراج وصول کرلیا تو دوبارہ نہ لیا جائے گا چھر جو پھی باغیوں نے وصول کیا ہے اگر اس کوجس طرح صرف کرنا چاہیے اور جہاں صرف کرنا چاہیے ہے مرف کیا ہوئے قب جس ہے وصول کیا ہے اس پر تفنا و اعادہ الا زم تہیں ہے لیکن جس ہے وصول کیا ہے لیعنی ما لگان اموال کوفتو کی ویا جائے گا کہ دیادہ تعنی خیصہ ابھانہ و بھین اللہ تعالی کی اس کا اعادہ کردی لیعنی خورفقیروں کودے دیں لیکن ہمارے بعض مشائح نے فر مایا کہ خراج میں ان پر دیا نت کہ راہ ہے بھی اعادہ الازم نہیں ہے۔ اس طرح عرص بھی اگر اہل بعنادت فقیرلوگ ہوں تو اعادہ وہ اجب نہیں ہے بیاغایۃ البیان میں کھماہے اورائل فتنہ کے ہاتھ ان کے لگر میں ہتھیار فروخت کرنا کمرہ ہے ہاوراگران کے لگر میں نہیں بلکہ شلا کوفہ میں کی کے ہاتھ ہتھیار فروخت کے پس آگر بیسطوم نہیں ہے کہ

بیائل فتنہ میں ہے ہو تھی مضا لکہ نہیں ہا اور بیسی فلس ملاح میں ہیں جو بیتھیا رہے دیا ہو میں کہ مضا لکہ نہیں ہو ہو جو زائی ہے کہ اون اس کے قروخت کرنے میں بھی مضا لکہ نہیں کہ ہوں تو اس کے قوان سے خروفت کرنے میں بھی مضا لکہ نہیں ہو ہوئی ہوں ان کے بھی اس میں کہ مضا لکہ نہیں کہ ہوں تو اس کے فروخت کرنے میں بھی مضا لکہ نہیں کم مضا لکہ نہیں ہو تھیں ہو ہو تھیں ہی می مضا لکہ نہیں ہو دوخت کرنے میں بھی مضا لکہ نہیں کردہ نہیں کہ مضا لکہ نہیں ہو وخت کرنا بھی کم وہ فیش ہیں ہو میں ہیں ہیں ہو مطاقا ان کے فکر میں نے جا کرفرو خت کرنا بھی کم وہ فیش ہیں ہے۔ قال المحر جم بیر ظاہر ریکھام دلالت کرتا ہے کہ تھی لو اوغیرہ مطاقا ان کے فکر میں نے جا کرفرو خت کرنا بھی کم وہ فیش ہیں ہیا

عمد كتاب اللقيط عمد

لقيط كى شرعى تعريف واحكام:

ہربرہ پر میں ہے۔ اگر کوئی ایک نقیط اُٹھالا یا اور اُسکے ہاتھ ہے دوسرے نے چھین لیا اور دونوں ٹالش میں قاضی کے حضور منتخبہ شدہ

میں پیش ہوئے:

لقط کا نفقہ اس مال ہے جھوب ہوگا کہ قاضی نے تھم دیدیا کہ ملتقط اس میں سے اس پرخرچ کر ہے اور بعض نے فرمایا کہ بغیر تھم قاضی بھی خرچ کر سکتا ہے اور نفقہ شل تک جملتھ کے قول فلی تھدیق کی جائے گی بیری خدمی ہے اور اس کی ولاء بیت المال کے واسطے ہوگی چنا نچہ اگر وہ بدون کسی وارث چھوڑ نے کے مرگیا اور اُس کا کوئی مولی الموالات بھی نہیں ہے تو اُس کا ترکہ بیت المال میں داخل ہوگا پیز ادند المفتین میں ہے اور اگر لقیط کو ملتقط اُنھا کر قاضی کے پاس لا یا اور قاضی ہے درخواست کی کہ جھے ہے اس کو لے لیے تو قاضی کو اختیار ہے کہ بدون گوائی کے اس کی تھد ایل نہ کرے اس واسطے کہ سلمانوں کے بیت المال ہے اُس کے نفقہ و خرچہ دلانے کا دعویٰ کرتا ہے اور جب اُسے گواہ قائم کرد ہے تو تاضی اُسے گواہوں کو بدون کی حصم حاضر کے قبول کر لے گا اور جب خرچہ دلانے کا دعویٰ کرتا ہے اور جب اُسے گواہوں کو بدون کسی خصم حاضر کے قبول کر لے گا اور جب

قاضی نے اس کے گواہ تبول کیے تو بعداس کے جا ہے تھیا کو اُس سے اپنے قبضہ ہیں لے لے اور جا ہے نہ لے کین بیضرہ رکرے گاکہ
اُس کا کوئی متو ٹی مقرر کر دیے گا جومتو کی ہونا قبول کرے اور اس متولی ہے کہد دے گاکہ تو نے اس کی تفاظت اپنے او پر لازم کی ہے
لیس تو اُس کی حفاظت میں ہر طرح سے مستعدرہ اور بیاس وقت ہے کہ قاضی کے علم میں ملتقط کا عاجز ہونا اُس کی تفاظت سے اور
اس پر خرج کرنے سے قابت نہ ہواور اگر قاضی اس کو جانتا ہوتو اولی بیہ ہے کہ ملتقط سے لے کرکی ایسے کے پاس دیجے کہ اُس کی
حفاظت کر سکتا ہے تاکہ اس کی حفاظت کرے پھر اگر ملتقط آیا اور قاضی ہے درخواست کی کہ بھے وابس ویا جاتو قاضی کو اختیار
ہونے ہائی کو واپس ہے اور جا ہے نہ دے بخلاف اس کے اگر کوئی ایک لقیط اُٹھا لایا اور اُسکے ہاتھ سے دوسرے نے تیجین لیا اور
دونوں تاکش میں قاضی کے حضور میں چیش ہوئے تو قاضی لقیط اوّ ل کو دیدے گا اور اگر غلام نے کوئی لقیط پایا اور بیدام وفقط اس غلام

ہوگا اور اگر ماذون ہوتو قول غلام کا قبول ہوگا بیظمیر بیش ہے۔

اگرانقیط نے اقرار کیا کہ میں فلاں کا غلام ہوں اور فلال نہ کوراس کی تکذیب کرتا ہے تو لقیط آزاد ہے اور اگر اس نے تقدیق کی پس اگر لقیط خدکور بر آزادون کے احکام نہ جاری ہوئے ،وں جیسے اُس کی گوای تبول نہ کی گئی ہویا اُسکے قاذ ف کوجد نہ ماری تنی مووغیر ذلک تو أس كا اقرار سيخ موكا ورندين بيمراجيه بن باورا كرملتط نے بنوز أسكنسب كا دعويے نبيل كيا ب كركن نے اس کے نسب کا دعویٰ کیا تو برعی ہے اُس کا نسب ٹابت ہوجائے گا اور بعض نے کہا کہ نسب کے حق میں دعویٰ سیجے ہے ولیکن ملتقط كا قبضه باطل كرنے كے حق من سيح فد موكا محرقول اوّل اصح بادراكر ملتقط اور كسى اور دونوں نے دعوى نسب كيا تو ملتقط كا دعوى نب اولی ہوگا اگر چہوہ ذمی ہواور دومرامسلمان ہوتیمین میں ہے (لینے ماتھ ع) ہی اگر ایسا ہو کہ مدعی نسب ذمی ہوتو لقيط اسكا بيٹا قرار دیاجائے گا مگرو ومسلمان ہوگا اور اگرمسلمان و ذمی نے اس کے نسب کا دعویٰ کیا تو مسلمان کے واسطے تھم دیا جائے گا اور اگر دونوں مسلمان ہوں توجس کے گواہ قائم ہوں اس کے واسطے تھم دیا جائے گا اور اگر دونوں نے گواہ قائم کیے تو دونوں کا فرزید قرار دیا جائے گا اور اگر دونوں میں ہے کی نے گواہ قائم نہ کیے لیکن ایک نے اس کے بدن کے علامات تعیک ٹھیک بیان کیے اور دوسرے نے ۔ نہ بیان کیے تو علامات وان کرنے والے کے واسطے آتھم دیا جائے گا میسراجیہ میں ہے اور اگر دونوں میں ہے گی نے علامات بیان ئے کیں تو دونوں کا فرزند قرار دیا جائے گا بیرغابیۃ البیان میں ہے اور اگر ایک بی نے علامات بیان کیے مگر بعض ٹھیک کیے اور بعض میں خطا کی تو بھی دونوں کا قرز ندقر اردیا جائے گا اور اگر دونوں نے علامات بیان کیے مگرا بک نے تعیک کیے اور دوسرے نے علطاتو تھیک وا لے کے واسطے تھم ہوگا اورای طرح اگر ایک نے کہا کہاڑ کا ہے اور دوسرے نے کہالڑ کی ہےتو جس کا قول مطابق ہوای کے نام تھم ہوگا اورا گر تنہا ایک علی مرمی نسب ہواور اُسنے کہا کہ لڑکا ہے حالا نکہ وہاڑ کی ہے یا کہا کہ وہاڑ کی ہے حالا نکہ وہاڑ کا ہے تو اس کے داسطے بالکل تھم قرزندی نہ ہوگا اگر لقیط کا دوآ دمیوں نے دعویٰ کیا ایک نے کہا کہوہ میرا بیٹا ہے اور دوسرے نے کہا کہوہ میری بنی ہے بھر و خنٹی مشکل ^ع ہوتو دونوں کے داسطے اس کے فرزند کا حکم دیا جائے گا اور اگرمشکل نہ ہو بلکہ حکم دیا گیا کہ ^عبیاڑ کا ہے تو اس کے نام تھم ہوگا جوا پنالر کا ہونے کا عدی ہے ساتا تار خانید على ہے۔

ایک ہےزائدنے دعویٰ نسب کیاتو؟

ا تال المترجم ظاہرادونوں مردایے اپنے مدیمہ مورت کی تقد میں کرتے ہیں الیکن گواہ قائم ہونے کی صورت میں اس کی پیچے ضرورت بنا برتول آمام المغیم نہیں ہے فاقعم الد سے واقعیم جس میں مورت اور مرودونوں کی علامت ہوا اسے اگر چاعلامت نزگ کی کی بھی موجود ہے الہ

جوا ز کا تھم دیا ہے بیسراجیہ میں ہے ایک مورت نے لقیط کی نسبت دعویٰ کیا کہ بیمیر ابیٹا ہے پس اگرا سکے شوہرنے اس کی تقیدیق کی یا قابلدنے اس کی کوابی دی یا کواہ قائم ہوئے تو عورت کا دعویٰ سیح ہوگا ورنہیں اور فقط قابلد کی کوائی پر جب بی اکتفا کیا جائے گا جب عورت فدكوره كاشو برموجود موولا دت معكر موادر الرعورت كاشو برعى ندموتو دومردول كي كوابى ضرورى بي يرالرائق على بادراكرورت نے يوں دو كاكياكرية ناتے ميراجيًا ہے واسك نام علم دياجائے كايدمراجيديں ہادراكردومورتوں نے تقیط کا دعویٰ کیا تو بنا برقول صاحبین کے دونوں میں ہے کی ہے اُس کا نسب ٹابت نہ ہوگا اور بنا برقول امام اعظم کے ہردوعورت ہے اُس کا نسب ٹابت ہوگالیکن تعارض و تنازع کے وقت کسی جنت کا ہونا ضروری ہے پس بنابرروایت ابوحفص کے حجت ایک عورت کی م کوائل ہے اور بنا برروایت ابوسلیمان کے دومردوں یا ایک مرد روعورتوں کی کوائل ہے پس اگر دونوں نے اسی جحت قائم کی تو دونوں سے اُس کانسب ثابت ہوگاور نہیں اور خانیہ میں لکھا ہے کہ اگر ایک نے دومرداوردوسری نے دوعور تیں کواہ دیے توجیکے دو مرد گواہ بیں اُس کا فرزند قرار دیا جائے گا اور شرح طحاوی میں ہے کہ اگر ایک نے گواہ دیئے اور دوسری نے نہیں تو گواہ والی کا فرزند قرار دیاجائے گا ادرا کر دوعورتوں نے لقیا کا دعویٰ کیا اور ہرا یک عورت علیحد والک ایک مردمعین سے اس کو چنے یر کواولاتی ہے توامام اعظم نے فرمایا کہ تقیط ندکوران دونوں مورتوں کا دونوں مردوں سے فرزند قرار دیاجا ہے گا اور صاحبین نے فرمایا کہ نہ دونوں کا اور نہ دوتوں مردوں کا کسی کا فرزند نہ ہوگا ہے تا تار خانیہ میں ہے اور آگر ایک مرد نے دعویٰ کیا کہ پہلقیط میرا بیٹا اس آزادعورت ہے ہاور دوسرے مرد نے دعویٰ کیا کہ بیمبراغلام ہاور دونوں نے گواہ قائم کیے تو جوا سکے فرز ند کا مدی ہے اُسکے داسلے تھم دیا جائے گاوراگرایک نے دعویٰ کیا میمیرابیٹااس آزادعورت سے ہاور دوسرے نے کہا کدیدمیرا بیٹا باندی عورت سے ہتو آزادعورت والے مدی کے واسطے تھم ہوگا اور اگر دونوں نے علیحد والیہ ایک آزاد تورت معینہ سے اپنا بیا ہونے کا لقیا کی نسبت دمویٰ کیا تو دونوں کا بیٹا قرار دیاجائے گا اور آیا ہروومورت ہے اُس کانسب ابت ہوگا یائیس ہی بنابرقول امام اعظم کے تابت ہوگا اور بنابرقول مائبين كييل بيجيط مل ہــ

اگر قابضہ کے واسطے ایک عورت نے گواہی دی اور خارجہ کے واسطے دومر دوں نے گواہی دی تو خارجہ کے واسطے تھم دیا جائے گا: کے واسطے تھم دیا جائے گا:

دومردوں نے ایک تقیط کے نسب کا دعوی کیا اور دونوں نے گواہ قائم کیے اور ہرایک کے قریق گواہوں نے تاریخ بیان کی ہے تو جس کی تاریخ کی تاریخ کی اور اگر نقیط کا سن مشتبہ ہوکہ ہر دو تاریخ بیس سے کی کے ساتھ متو افتی نہ ہوتو بنا پر قول صاحبین کے موافق تمام رواغوں کے تاریخ کا اعتبار ساقط اور دونوں کا فرز ند ہونے کا تھم دیا جائے گا اور بنا پر قول امام اعظم کے بیٹے الاسلام خواہر زادہ نے ذکر کیا کہ روایت ابو حفص بھی دونوں کا فرز ند ہونے کا تھم دیا جائے گا اور روایت ابو سلیمان بھی جس کی تاریخ مقدم ہے اس کے تام تھم دیا جائے گا اور تا تار خانیہ بھی ہے کہ عامد روایات کے موافق دونوں کا مشترک فرز ند ہونے کا تھم دیا جائے گا اور ہی تھے ہے یہ برالرائق وجیط بھی ہے اور اگر کی خص کے قبضہ بس ایک طفل ہو وہ دوئوئ کرتا ہے کہ بیمر ابیٹا ہے اور اس پر گواہ قائم کرتا ہے اور دومر المختص دوگئ کرتا ہے کہ بیمر ابیٹا ہے اور اس پر گواہ قائم کرتا ہے اور دومر کی تقدم ہوگا ایک عورت کے ہتھ بھی ایک طفل ہے وہ دوگئ کرتی ہے کہ بیمر ابیٹا ہے اور اس پر گواہ قائم کرتا ہے اور دومر کی تقدیم ہوگا کہ کرتا ہے اور دومر کی کرتی ہے کہ بیمر ابیٹا ہے اور اس پر گواہ وی کی کرتا ہوں دومر کی کرتی ہو تھ بھی ہوگا کہ کی میمر ابیٹا ہے اور اس پر گواہ وی کی کرتا ہوں دومر کی کرتا ہوں دومر کی کرتی ہو تھ بھی ہوگا کہ کرتی ہو کہ کہ بیمر ابیٹا ہے اور اس پر گواہ وی کی کرتا ہوں دومر کی کرتا ہوں دومر کی کرتی ہوگا کہ دور کو کی کرتی ہو تھ بھی ہوگا کہ جائے کہ بیمر ابیٹا ہے اور اس پر گواہ لاتی ہو جس کے ہاتھ بھی ہے ایک کے داسطے تھم دیا جائے گا اور اس کر گواہ دور کرتا ہو جس کے ہاتھ بھی ہوگا کہ کرتا ہو اس کی کو در سے کہ کرتا ہو اس کی کا در اس کی کو در سے کہ کو در سے کہ کی در سے کہ کو کرتا ہو کی کرتا ہو کرنا کی کو در سے کہ کرتا ہو کر

کے واسطے ایک عورت نے کو اہی دی اور خارجہ کے واسطے دومردوں نے کو اہی دی تو خارجہ کے واسطے تھم ویا جائے گا ایک طفل (فقد) ا یک مخف کے ہاتھ میں ہے (فیر قابعہ) اور دوسرے مرد کے تحت میں ایک آبزادعورت ہے اس نے دعویٰ کیا کہ بیطفل فرکورمیرا بیٹا اس عورت ندکورہ سے ہےاوراس پر گواہ قائم کےاور قابض نے گواہ قائم کیے کہ بیمبر ابیٹا ہے مگراُس نے کسی عورت کی طرف نسبت ند کی تو مدی کے نام تھم دیا جائے گا اور اگر ذمی نے لقیط کے نسب کا دعویٰ کیا تو اس سے نقیلا کا نسب ٹابت ہوگا اور لقیط خود اِسلمان ہوگا بشرطيكه ذميوں كے مقام ميں نه يايا كيا مواور بياستسان بي تيبين ميں باورجس لقيط كى نسبت ذمى في اسينے پسر مونے كادعوى کیاحتیٰ کہاس ہےنسب ہابت کردیا گیا کہ وہ القیط اس کا پسر ہوا تو یہ پسر جب بی مسلمان قرار دیا جائے گا کہ ذمی ندکور نے گواہ قائم کر ے اپنانسب ٹابت نہ کیا ہواور اگر اُس نے دومسلمان کواہ قائم کر کے اپنانسب ٹابت کیا ہوتو لقط کا اُس کے نام تھم ہوگا اور وہ ذکی ند کور کا دین میں تابع ہوگالیکن اگر أس نے ذمی کواہ دیئے ہوں تو اُس کی تعصیت میں ذمی ند ہوگا بید بحرالرائق میں ہے اور معتبر مكان بی ہے اور اس میں مشاکخ نے اختلاف کیا ہے کہ جس کا حاصل بینکاتا ہے کہ مسئلہ میں جارصور تیں پیدا ہوتی جی ایک بیک اس کوکوئی مسلمان مسلمانوں کے مقام شل معجد یامسلمانوں سے گاؤں یامسلمانوں کے شہر میں پائے بس اس صورت میں لقیط مسلمان ہوگا اور دوئم بیار کا فراس کوابل کفر کے مقام مثل بید و کنیسہ واہل کفر کے کسی گاؤں میں یائے بس و و کا فر ہوگا سوئم آ تک کا فرأس کومسلمانوں کے مقام میں بائے اور چہارم آ نکد مسلمان اس کو کافروں کے مقام میں بائے اس ان دونوں صورتوں میں اختلاف روایت ہے چنانچه کتاب النقیط کی روایت میں نذکور ہے کہ پانے والے کا امتبار نہیں بلکہ مقام کا اعتبار کیا جائے گا کذانی النمیین اور قدوری میں ای پرائتاد کرے احکام کوجاری کیا اور یمی طاہر الروایہ ہے رینہرالغائق میں ہے اور اگر لقیط کوکسی کا فرنے یا یا پس اگرمسلمانوں کے شہروں میں ہے کسی شہر میں پایا تو وہ جونا مسلمان قرار دیا حمیا ہیں اگر اس نے اس تھم کے برخلاف کفر طاہر کیا تو قید کیا جائے گا اور اس یراسلام کے واسطے جرکیا جائے گا کذائی خزام المفتین لینے جس لقیط کی نسبت مبعاً مسلمان ہونے کا تھم دیا ممیا اگرو وبالغ ہوکر کا فرہوا تواس پراسلام کے واسطے جرکیا جائے گا جیسے مرتد میں بے لیکن لقیط ندکوراستھا فاقل ندکیا جائے گا بدمجیط میں ہے اورا کر کسی غلام نے لقيط كےنسب كا دعوىٰ كياتو أس سےنسب ثابت ہوگا مراتقط ندكورا زاوقرار دياجائے كااورا كرغلام نے كہا كہ بياتقط ميرابيناميري بيوي ے ہے حالانکہ وہ باندی ہے پس غلام کے مولی نے اس غلام کی تقدیق کی تو لقید کا نسب اس غلام سے ثابت ہوگا اور امام محر کے نزد بك لقيط آزادى بوكا اوراكرمسلمان وذى في القيط كينب من تنازع كياتو مسلمان اولى ببرطيكم آزاد بواورا كرغلام بوكاتو ذمی اولی ہے اور لقیط رقیق نہ قرار دیا جائے گا لا مواہوں کی گوائی پر تمر شرط بیہ ہے کہ مسلمان ہوں الا آ نکہ ذمیوں کے مقام میں یائے جانے کی دجہ سے وہ ذمی قرار دیا ممیا ہوتو بیشر طنیس ہے اورای طرح اگر لقیط نے قبل بلوغ کے مدمی رقیت کی تصدیق کی تو لقیط ے قول کی تقدیق ندی جائے گی بخلاف أس سے اگر صغیر کس سے بنصہ میں ہواور اس مخص نے دعویٰ کیا کہ بیمیرا غلام ہے اور صغیر نہ کورنے اُس کی تقمد میں کی تو وہ اُس کا غلام ہوگا اگر چہ ہنوز بالغ تنہیں ہوا ہے اور اگر اُس نے بعد بالغ ہونے کے تقمد بی کی تو دیکھا جائے گا کہ اگر اس پراحکام احرار میں ہے کوئی تھم جاری ہو چکا ہے یعنی بعد بلوغ کے مثلاً اُس کی گواہی قبول کی حمٰی یا اُس کے قاذ ف کوحد ماری کی پراس نے رقبت کا اقر ارکیا تو اس کا ایساا قر ارتیج ند ہوگا تیمین میں ہے۔

ا سرجد انظ بالغ زیادہ کرنے سے وہ وہم رفع ہوگیا جوتھد لی فیر مدرک کے بارہ میں پیدا ہوتا تھا اور میر ادبیں ہے کہاس سے اوراک سے فیر اوراک کی جانب ترقی ہے کہاں ہے اوراک سے فیر اوراک کی جانب ترقی ہے نتا ال اا۔

اگرملتقط نے دعویٰ کیا کہ بیلقیط میراغلام ہے حالاتکہ اُس سے پہلے اُس کا لقیط ہونا پہیان لیا گیا ہے تو بدون ججت کے ملتقط کا قول قبول نہ ہوگا:

اً گرانقط عورت ہو کہ اُس نے کسی مخص کی رقیقہ ہونے کا اقر ار کیا اور مخص ندکور نے اس کی تقعد این کی تو وہ اس کی باندی ہو جائے کی کیکن اگر بیٹورت کسی شوہر کے تحت میں ہوتو تھنمی نہ کور کا قول (نمدیق کرنے والا) اس شو ہر کے نکاح کے ابطال میں تبول نہ ہوگا بخلاف اس کے اگر اس عورت لقیطہ نے اقر ارکیا کہ میں شو ہر کے باپ کی جنی ہوب اور شو ہر کے باپ نے اس کی تصدیق کی تو أس سے أس كانسب ابت بوكا اور تكاح باطل بوجائے كا اور مقرر نے اس كوآز اوكر ديا (بس كواسنے باندى بونے كا افرار رقى ب حالا نکہ بیکی شو ہر کے تحت میں ہے تو جیسے ملی بندیوں کو خیار عتق حاصل ہوتا ہے و سے اس کو ضیار تقیق حاصل نہ ہوگا اور اگر شو ہرنے اس کوایک طلاق دیدی پھراس نے اپنے رقیقہ ہونے کا اقرار کیا تو اُس کی طلاق دو ہوجا کیں گی جیسے باندی کی ہوتی ہیں کہ اُس کا شو براس پرایک طلاق کا ما لک ہوگا اور اگروہ اس کودوطلاق دے چکاہے چراس نے رقیت کا اقر ارکیا تو بھی شو براس پرایک طلاق کا مالک ہے کداس کوا فقیار ہے جا ہے اس سے رجوع کر لے اور ایسائی عدت میں تھم ہے کدا کر دوجیش گذر جانے کے بعد اُس نے ا بنے رقیقہ ہونے کا اقرار کیا تو اس کے شو ہر کو اختیار رہے گا جا ہے تیسر سے بیش گذرنے سے پہلے اُس سے رجوع کر لے اور اگر ملتقط نے دعویٰ کیا کہ بیلقیط میراغلام ہے حالانکہ اُس سے پہلے اُس کا لقیط ہونا پیچان لیا گیا ہے تو بدون جحت کے ملتقط کا قول قبول نہ ہوگا اورا گرلقیا مرتبیا خواہ اُس نے مال چھوڑ ایا نہ چھوڑ اپھر کس نے دعویٰ کیا کہ بیر ابیٹا تھا تو بدون جست پیش کرنے کے اس کے ' قول کی تصدیق نہ ہوگی(ائر چرمتید تمدیق کرے) ریفتو کی قاضی خان میں ہےاور ذخیر و میں لکھا ہے کہ ایک طفل لقیط ایک مخص مسمی زید کے قبضہ میں ہے کہ و واس کی نسبت دعویٰ نبیں کرتا ہے ہیں ایک عورت ہندہ نے دعویٰ کیا اور کواہ دیئے کہ میں اس طفل کوجنی ہوں مگر ہا پ کا نام نیس بیان کیا اور ایک مرد سمی عمرو نے دعویٰ کیا اور کواود یئے کہ بیمیری فراش سے پیدا ہوا ہے مگراس کی ماں کا نام نہیں لیا تو لقیط ندکوراس مرد مدی کااس عورت مدعیدے بیٹا قرار دیا جائے گا کو یا کہ بیعورت اُس کواس مرد کے فراش ہے جن ہے ایسا قرار دیا جائے گااورای طرح اگر طفل ندکورای مردیدی یا ای عورت مدعیہ کے قبعنہ میں ہواور باقی مسئلہ بحالبا واقع ہوتو بھی لیم حکم ہوگا ، اور قبضہ کی وجہ سے پچھ ترجیج نہ ہوگی۔ایک نقیط ایک ذمی کے قبضہ میں ہے جود موٹی کرتا ہے کہ بیمیر ابیٹا ہے بس ایک مردمسلمان آیا اور اُس نے مسلمان کواہ چیش کیے کہ بیمیرا بیٹا ہے یا ذمی کواہ قائم کیےاور ذمی قابض نے مسلمان کواہ چیش کیے کہ بیا اس کا بیٹا ہےتو قعندی وجد سے دی کوسلمان برتر جے وی جائے گی بیتا تارخانیدیں ہے اور اگر لقیط نے بالغ بوکرسی سے موالات کرلی تواس کی ولاء جائز ہے اور اگر اس سے پہلے اس نے کوئی جنابیت کی ہوکہ بیت المال سے اس کا جرماندا دا کیا عمیا ہوتو اس کی ولاء جائز نہ ہوگی اور ملتقط کولقیط پرخواہ ند کر ہو یا مؤتث ہوگسی طرح کے نصرف کامثل بیچ وخرید و نکاح کردینے وغیرہ کا اختیارٹیس ہوتا ہے اُس کو فقط اُس کی حقاظت کرنے کا اختیار ہے اور ملتقط کو اُس کے ختنہ کرنے کا بھی اختیار نہیں ہے چنانچیا گراس کا ختنہ کر دیا اوروہ اُس سے مرگیا تو ملتقط ضامن ہوگا اورملتقط کو بیا مختیار ہے کہ لقیط جہاں جا ہے لے جائے بیڈ آو کی قاضی خان میں ہے۔

ملتقط في تقيط برا پناذ اتى مال بدون تقلم قاضى كے خرج كيا تو وہ اس أمر ميں احسان كرنے والا ہوگا:

ملتقط کو جائز شیں ہے کہ آس کو اجارہ چردے چنانچہ یہ کتاب تکراہت میں ذکر فرمایا ہے اور بی اصح ہے بیتا تارخانیہ می ہے اورا گرافیط کے ساتھ بچھے مال پایا گیا اور قاضی نے ملتقط کو تھم کیا کہ اس مال سے اس پرخرج کرئے ہی ملتقط نے اس کے واسطے

کھانا کپڑ اخریدا توبیہ جائز ہے اور اگر لقیط خطا ہے قتل کیا گیا تو اس کی ویت قاتل کی مددگار برادری پر واجب ہوگی اور ویت بیت المال میں داخل ہوگی اور اگر و وعمد افتل کیا گیا ہی امام اسلمین نے قاتل سے مال پر سلح کر لی تو بیرجا نز ہے لیکن اگر امام نے قاتل کو خون عفو کیا تونبیں جائز ہے اور اگر امام نے قاتل ہے قصاص لینا جا ہاتو اس کو اختیار ہے یہ امام اعظم و امام محمد کا قول ہے اور ملتفط نے لقیط پر اپناذ اتی مال خرج کیا ہیں اگر بدون تھم قاضی کے خرج کیا ہے تو دواس امر میں احسان کرنے ہوالا ہو گا اور اگر اُس نے بھکم قاضی خرچ کیا ہیں اگر قاضی نے اُس کو یوں تھم دیا کہ اس پراس شرط سے خرج کرکہ یہ تیراخر چہ اُس پر فرض ہوگا پھرا کرنقیط کا باپ فا بربوا توملتقط ندكوركوا ختيار ہوگا كدأس سے اپناخر چدوائيس لے اور اگر أس كاباب طا برند ہوا توملتقط كوأسكے بالغ بونے كے بعد اس سے واپس لینے کا اختیار حاصل ہوگا اور اگر قامنی نے ملتقط کو بی تھم کیا کداس پرخرج کرے اور بیند کہا کہ تیراخر چداس پرقرضہ ہو گا تو شمس الائم سرنسی نے ذکر کیا کہ طاہر الروایہ کے موافق اس کووالیس لینے کا اختیار نہ ہوگا اور جو طاہر الروایہ میں بذکور ہے ہی استح ب بیجیط میں ہےاور جب لقیط بالغ ہوااوراً س نے کسی عورت سے نکاح کیا پھرا قرار کیا کہ بیں فلاں کا غلام ہوں اوراس پراس کی بیوی کامبر باقی ہے تو وہ اپنی بیوی کے مبر باطل کرنے میں بیچانہ سمجھا جائے گا اس کی بیوی کا مبراس پر لا زم رے گا اور اس طرح اگر تبجوقر ضد كرلياياكس آدى يرمبايعت كى ياكسى كى كفالت كى ياكسى كوبهد يا صدقه وي كرم بردكيا يا اين غلام كومكا تب كيا يا مريا آزاد كيا پر اقراركيا كه يس فلال كا غلام مول تو ان يس كى چيز كے باطل كرنے بس أس كے قول كى تقدر يق يني موكى بيذ آوى قاضى خان <u>س</u> ہے۔

كتاب اللقطه رسي

العظم كولقيط كے بعد لائے ميں مصنف نے يقينا بيا فغليت پين نظر ركى ہوكى كرانسان كا بچدلقط (كرى برى چز) سے العظم كالم الفظم كالى الفظم كالم الفظم كالم الفظم كالے اللہ اللہ اللہ كالے اللہ اللہ كالے الل

ملتقط لقط کی شنا خت بطور ذکور باز اروں وراستوں پر اتن مدت تک کرادے کہ اس کے غالب گمان میں آجائے کہ اُس کا مالک اب اس کے بعد جنتی نہیں کرے گا:

قال المحرجم لقيط ولقط ميں ميں قرق ب كەلقيدا آدى كا بچه برا اموا أنهايا كيا اور لقطه مال برا اموا ب قال في الكتاب لقطه وه مال ہے کہ راستہ میں بے مالک پایاجائے کہ اُس کا مالک بعید معلوم نہ ہو سیکانی میں ہے۔ لقط کا اُٹھالیما دونوع پر ہے ایک نوع میں اً فعاليمًا فرض ہے وہ یہ ہے کہ اس مال کے ضافع ہو جانے کا خوف ہواور دیگر نوع ہے ہے کہ فرض نہیں ہے وہ یہ ہے کہ اس مال کے ضائع ہونے کا خوف نہ ہولیکن اس پر علما م کا اجماع ہے کہ اُس کا اُٹھالیٹا مباح ہے ہاں باہم اختلاف اس میں ہے کہ افضل اُٹھالیٹا ہے یا نہ اُتھالینا سو ہمار ہےاصحاب کا طاہر ند ہب ہد ہے کہ اُتھالینا انصل ہے کذائی الحیط خوا و مال ندکور در ہم ورینار ہوں یا اسباب یا بری کدها کچر گھوڑ ا أونث بواور يوس وفت ہے كه بيجنگل بن بايا جائے اور اگر آبادى بن بوتو چو يا بيكا ويسانى چھوڑ دينا نه لينا افضل ہاور جب لفظ کہ اُٹھالیا تو اُس کی شناخت کراد ہے بعن یوں کم کہ میں نے لفط اُٹھایا ہے یا کم شد و محب کا پایا ہے یا میرے یاس کچھ چیز ہے جس کوتم ڈھونڈ ھتا سنوأس کومیری طرف راہ بٹادینا کہ فلاں کے پاس جاؤیہ فٹادی قاضی خان میں ہےاورملتقط لقطہ کی شنا خت بطور ندکور بازاروں وراستوں پر اتنی مدت تک کراو ہے کہ اس کے غالب ممان میں آجائے کہ اُس کا مالک اہب اس کے بعد جبتونبیں کرے گااور بری سیجے ہے رہجے البحرین میں ہاور حل وحرم (زمیر دافل جد)کے لقطہ کا ایک ہی تھم ہے میٹز اللہ انتقلین میں ہے پھر اس مدت ندکورہ تک شناخت کرانے کے بعد ملتقط کو اختیار ہے جاہے اُس کو جستہ لند اپنی حفاظت میں رکھے اور جاہے مسكينوں كومدقه ديدے پھراگراس كے بعدأ س كا مالك آيا اورأس نے صدقه ندكورہ كو برقر ارركھا تو أس كوأس كا ثواب رہے گا اور اگر برقر ار نہ رکھا تو اُس کوا ختیار ہے جا ہے ملتقط سے تاوان لےاور جا ہے مسکین سے بشرطیکه سکین کے ہاتھ سے وہ مال ملف ہو چکا ہوپس اگر أینے ملتقط سے تاوان لیا تو ملتقط مال تاوان کومسکین ہے واپس نبیں لےسکتا ہے اور اگر اُس نے مسکین ہے تاوان لیا تو دہ ہواس تاوان کوملتقط سے نیس لےسکتا ہے اور اگر مال لقط ملتقط باسکین کے ہاتھ میں قائم ہو یعنی ویبائی موجود ہوتو اپنا مال جس ے پاس ہے اُس سے لے ملے بیشرح مجمع البحرین میں ہاور جس لقط کی نسبت سیمعلوم ہو کہ کس فق اُس کا صدقہ کردینا نہیں جاہیے بلکہ وہ بیت انمال میں دیدیا جائے تا کہ مسلمانوں کی حاجات میں صرف ہو سیسرا جید میں ہے پھرجس کوبطور لقطہ یائے وہ

ا ماتن نے کہا کہ ہم نے ای قدر پر کفایت کی اور قبل و قال فلسفیہ کوترک کیا جو کداس مقام پر ہے کہ کیونکہ اصل مراد ہمارے اس قول سے ظاہر ہوگئ تو فضول اقوال کے ساتھ تعلویل کی ضرورت نہیں ہے کہ مرد کی خوبی اسلام سے یہ ہے کہ امور لایعنی کوچھوڑے اور ہم گوائی دیتے ہیں کہ ہم مسلمان ہیں الد ع لفظ پانے والا یعنی کسی کی چڑ پڑی پانے والااا۔ سے مثان سونے کی صلیب جو تکلے میں ذمی پہنتے ہیں پائی ہواا۔

. ونوع كا بوگا ايك نوع وه كه جسكي نسبت ميه معلوم موكداً س كا ما لك طلب نه كرے كا جيسے جا بجامچينگي بهوئي خر ما كي ممثليال يا تميں يا انار کے چیکے جا بجا چیکے پائے اور اس متم کے لفظ کو ملتقط کو لے لینا اور اپنی حاجت میں مرف کرنا روا ہے لیکن بعد اس کے جمع کر لینے کے اگر مالک نے اس کے ہاتھ میں اس کو دیکھا تو اس کوا ختیار ہے کہ لے لے اور وہ جمع کر لینے ہے لیے والے کی ملک نہ ہو جائے گا ایسا بی شیخ الا اسلام خواہراورز اعمس الائمدسرهی نے شرح کتاب الملفط میں ذکر کیا ہے اور ایسا بی قدوری نے اپنی شرح یں ذکر کیا ہے ونوع دیگر آنگدأس کی نسبت معلوم ہو کہ اُس کا ما لک اُس کوطلب کرے کا جیسے جا ندی سونا واسہاب وغیرہ اور ایسے عظری نسبت میتھم ہے کہ اس کوروا ہے کہ اُٹھالے اور اُس کی حفاظت کرے اور شناخت کرادے یہاں تک کہ اُس کے مالک کو پہنجا : ادانار کے خیلکے یاخر ماکی محملیاں اگر کیجا جمع کی ہوئی ہوں تو وہ یمی اس دوسری نوع میں سے ہوں گی اور خضب النواز ل میں ندکور ہے کدا گرایک اخروٹ پایا چر دوسرا پایا ای طرح یا تا گیا یہاں تک کددس عدد ہوئے لینی اس کی بچھے قیمت ہوگئی پھراگرا س نے بداخروث ایک بی مقام پر پائے ہوں تو وہ بلا خلاف دوسری نوع میں سے میں اور اگر اُس نے مواضع متعرق میں یائے ہوں تو اس میں مشاکے نے اختلاف کیا ہے اور صدر شہید نے فرمایا کہ مختار بدہے کہ نوع ٹانی میں سے ہوں کے اور فقاواے اہل سمر فقد میں لکھا ہے کہ جولکڑی پانی میں پائی جائے اس کے لے لینے اور اُس سے نفع اُٹھانے میں پیچے مضا نقد نیس ہے اگر چدا سکی پیچے قیمت ہو قال المترجم ظا برامراديب كم تحركس ككريال جلائے كام كى تالاب وندى وغيره يس توث كرى بي اوروائنداعلم اى طرح سيب وامرودا كرنبرجارى يس يائے وان كو لےكرائے كام يس لانے يس كومضا كفتيس باكر چد بہت بول اور اكركرى كا إم يس درختوں کی طرف گذرااور درختوں کے نیچے پھل کر ہے ہوئے یائے تو اس مئلہ میں کی صورتیں ہیں چنانچہ اگریہ امرشہروں میں واقع ہواتو اس کوان میں سے تناول کرنا روائبیں ہے الا اس صورت میں کہ ربیات معلوم ہو کداس کے مالک نے اس کومباح کردیا ہے خوا وصریخا یا ولالة بحسب عادت اور اگر چار دیواری کے باغ میں اس طرح پایا اور پھل ایسے ہیں کہ باتی رہتے ہیں جیسے اخروث وغیر و و اس کوان میں ہے لینا روانہیں ہے تا وفقیکہ بیمعلوم نہ ہو کہ اس کے مالک نے مباح کر دیتے ہیں اور بعض مشائخ نے کہا کہ جب تك ممانعت كرنا صريحاً يا ولالة معلوم نه موتب تك لي لين من مضا كقد نيس باوريمي مخارب اوراكررساتين من جس كو فاری میں بیراستہ کہتے ہیں ایساوا قعد ہوا اور یہ پھل باقی رہنے والوں میں سے ہیں تو لے لیمار وانہیں ہے الا آ نکد مباح کردینا معلوم ہواورا گریہ پھل ایسے ہیں کہ باقی نہیں رہنے ہیں تو بلا خلاف اس کو لے لیماروا ہے جب تک کدممانعت معلوم نہ ہواور یہ سب جوہم نے ذکر کیا ہے اس صورت میں ہے کہ پھل درخت کے نیچ کرے ہوئے پائے اور اگر اُس نے درختوں پر سکے ہوئے پائے تو افضل یہ ہے کہ کسی پر کیوں نہ ہو بدون اجازت مالک کے نہ لے الا آئکہ بیرمقام ایسا ہو کہ یہاں البی کثرت سے پھل پیدا ہوئے ہوں کہ مالكون يرف ليناشاق ندكذر تامعلوم مويس اليي صورت من اس كوكماليناروا موكا تحربا عده لاناروانيس بي ميط من باوراكر لقط لل ایک چیز ہو کہ ایک دوروز گذرنے ہے وہ خراب ہوجائے گی جیے دانہاے اناروغیرہ پس اگر قلیل ہوں تو اُن کو اُسی وقت کھا لےخوا وفقیر ہو یاغنی ہواوراگر بہت ہوتو قامنی کی اجازت لے کراُس کوفرو خت کرے اُس کا بھن رکھے چھوڑے اوراگر لقط ایس چز ہوکہ اُس کے واسطے نغقہ وخرچہ کی ضرورت ہے ہیں اگر اس کواجار و پر دیناممکن ہوتو قاضی کے تھم سے اس کواجار ہ پر دے کراس کی اُ جرت ہے اُس کونفقہ دیے۔ کفرانی فقاوی قاصی خان اوراگر و وکسی کا م کی چیز ندہویا اُس نے کوئی کرایہ پر لینے والا نہ یا یا اور قامنی کو خوف ہوا کہ اُس کو نفقہ بطور صان دلا یا جاتا ہے تو اُسکی قیمت کی مستقرق ہوجائے گا تو اُس کوفرو شت کردے اور مستقط کو تھم دے کہ

ا وه چیز جو کسی کی راه و خیره میں کر پڑئی ہواا۔

ا کی کائمن تھا ظات ہے رکھے بیٹ کے القدیریں ہے پھر جب اُس کا ما لک آئے اور مائے حالانکداُس نے بھکم قاضی اُس کو نفقہ دیا ہے تو اُس کو اختیار ہے کہ اُس کو نہ دے یہاں تک کہ اپنا سب نفقہ وصول کر لے بیٹیسین میں ہے اور جو پکھ نفقہ لفظ کو ملتقط نے بغیرتکم قاضی دیا ہے اس میں و واحسان کرنے والا قرار دیا جائے گا کذائی الکائی اور اگر بھکم قاضی دیا ہے تو اس چیز پر قرضہ ہوگا اور تھم قاضی کی ہے ورت ہے کہ اُس کے فاقتہ دے بدین شرط کہ تو والیس لے اور اگر بینہ کہا کہ بدین شرط کہ تو والیس لے قو ایس لے قو ایس لے قو ایس لے قو ایس لے قائم نہ کہ یہ بین شرط کہ تو والیس لے قتہ اس پر قرضہ نہ وگا ہور کی اُس کے میں ہے اور قاضی اُس کو نفقہ دینے کا تھم نہ دے جب تک کہ وہ گواہ قائم نہ کرے کا تنظم نہ دے جب تک کہ وہ گواہ قائم نہ کرے کی اُس کے لئے گا تھی ہے کہ اگر اُس کے اور قاضی اُس کو نفقہ دینے کا تھی نہ دے جب تک کہ وہ گواہ قائم نہ کرے کی اُس کے لئے لئے ہے۔

اگرقاضی نے یا قاضی کے علم سے ملتقط نے لقط کوفروخت کیا پھراُس کا مالک آیا تو اسکویمی ثمن ملے گا:

یم مجھے ہے اور اگر ملاقط نے گوا ہ نہ یائے تو قاضی اُس کو یوں حکم کرے کہ نفتہ لو کوں کی جماعت کے سامنے کم کہ بیملعط یوں کہتا ہے کہ بدلقط ہے تمریس نہیں جانتا ہوں کہ بیسیا ہے یا جھوٹا ہے اور اُس نے مجھ سے درخواست کی میں اس کو تھم دول کہ تو اُس ۔ کوبطور صان نفقہ دے پنی تم لوگ کواہ رہوکہ میں اس کواس شرط سے نفقہ دینے کا تھم دیتا ہوں کہ یہ یات ایس بی ہوکہ جیسی بیابتا ہے اور ملتقط کو میں دو تین روز تک نقط کو نفقہ دینے کا حکم کرے گا جتنے رور تک کے واسطے اس کے دل میں بیرآئے کہ اگر أس کا مالک حاضر ہوگا تو ظاہر ہوگا یہ بین میں ہے پھراگرا نے روز میں ظاہر نہ ہوا تو اس کے فروخت کرنے کا تھم دے گا اور اُس کے ثمن سے ملقط كودوتين روز جينے دن تك أس في نفقه ديا ہے ديدے كابي في القديم على باور اكر قاضى في يا قاضى كے تكم سے ملتقط في ولقط كوفر وخت كيا يحرأس كاما لك حاضراً يا تواس كو يمي ثمن مطے كااور اگر ملتقط نے بدون حكم قاضي اس كوفر وخت كرؤ الا ب يجرما لك آیا اور و ومشتری کے ہاتھ میں موجود ہے تو اس کے مالک کو اختیار ہے جا ہے تج کی اجازت دے کرشن لے لے اور چاہے تج باطل كرك ابنى چيز واپس كرے اور اگر و ومشترى كے پاس تلف ہو چكى ہوتو ما لك كوا فتيار ہے جا ہے بائع ہے ضان لے اور اس صورت میں بچے ند کورنا فذ ہوجائے گی از جانب یا نع بنابر طا ہرروایت کے اوراس کوعامہ مشاکخ نے لیا ہے کذافی الحیط کیکن با نع لینی ملتقط پر لازم ہوگا کہ مال ، وان بعنی اُس کی قیمت ہے جس قدر زائد حصہ ثمن اس کوملا ہود ہ صدقہ کردے کذائی فتح القدير اور حا ہے اس کا ما لک اس کے مشتری ہے اپنی چیز کی قیمت تا وان لے چرمشتری ابنا ثمن بائع ہے واپس نے کا میرمحیط میں ہے ایک مختص نے ایک بمرى يزاون بكرااور قاضى نے اس كوتكم كيا كداس كونفقدوے پھريد جد پايامركيا پھراس كاما لك ظاہر مواتوملتقط كواختيار موگا ك جس قدر أس نفقه ويؤ ہے وہ مالک ہے والیس لے بیفا وے قاضی خان میں ہے اور جب لقط کی شنا خت کرائے کے بعد بیوفت آ یا کہ اب وہ صدقہ کر دیا جائے ہیں اگر ملتقط خودمختاج ہوتو اس کوروا ہے کہ لفظ کوائنی ذات پرخرج کرڈا لے بیمحیط میں ہے اوراگر منتقط غنی ہوتو اپنی ذات پرصرف نہ کرے بلکہ کسی اجنبی کو یا اپنے والدین کو یا فرزند یا زوجہ کوبشر طیکہ فقیر ہوں صدقہ دے دے یہ کافی میں ہےاور بعد مدت مٰدکورہ کےملتقط غنی کوبھی اپنی وات بر مال لقط امام اسلمین کی اجازت ہے بایں وجہ کہ اس پر قرضہ ہوگا صرف كرليز جائز بيانية البيان من ب

اً سر کئی نے لقط اسباب وغیرہ کے مانند پایا اور باوجود شنا شت کرانے کے مالک کوند پایا اور و ومختاج ہوا کہ اُس سے منتفع ہو پس اس کوفر وخت کر کے اس کا تمن اپن ذات پر صرف کیا گھراس نے پھے مال پایا تو اُس پر بیدواجب نہ ہوگا کہ جس قدراُس نے فری کیا ہے اُسکے شل فقیروں کو صدق دے دے دہے بی مختار ہے بیظ ہیر رہیں ہے اور لقط امانت ہوتا ہے جبکہ ملاقط نے گواہ کر لیے

اگر لقط کوکسی قوم کے دار میں یا ان کی دہلیز میں یا خالی دار میں یا یا ہوتو ضامن ہوگا:

آگرسی نے کہا کہ میں نے لقط پاپاتھا وہ میرے قینہ میں تلف ہو گیا حالا نگہ میں نے اس کواس واسطے لیا تھا کہ اس کے مالک کووائی کر دوں اور میں نے اس پر گواہ کر لیے ہے اور اُس کا مالک کہتا ہے کہ وہ لقط نہ تھا ہیں نے خود اس کوو ہاں رکھ دیا تھا کہ لوث کر لے لوں گا ہیں اگر ہو جگہ جہاں ہے پاپا ہے اس جگہ ہو کہ اُس کے قرب میں کوئی نہ ہویا راسیہ ہوتو قول ملتعظ کا قبول ہوگا اور اگر ملتعظ ہوگیا ہے تو ملتعظ خاص میں ہوگا اور اگر ملتعظ نے کہا ہو کہ میں نے اس کوراستہ پر سے لیا تھا اور باؤلک نے کہا کہ تو نے اس کو میرے گھر سے لیا ہے تو ملتعظ ضامی ہوگا ہو اگر ملتعظ خاص کی ہوگا ہوں گا ہوں ہوگا ہوں کہ خواجہ کہ اس کو میں ہوگا ہوں گا ہوں ہوگا ہوں کہ ہوگا ہوں کہ ہوگا ہوں کہ ہوگا ہوں ہوگا ہوگا ہوں ہوگا ہوگا ہوں ہوگ

ا مترجم كمبتا بكريد ندمطوم بواكدان كا حال دونوں وقتق شي كونسا به آياوہ بكر جب و صمامن بونے كے ساتھ منصف بوگاادر فاہريد كدن بوگاادر اس ونت تك كدوه كمي فض كو پائے اوراس پر گواه كريداس كا تظم موقوف رہ كائيس كويا وہ دوصورتوں شي سے ایک صورت ہے ااس وارون بوگا بحكم قاضى اس كوفر وخت كرويا وغير وقولدونت طلب ما لك كوند سے بيني بيويشرى پس واردن بروگا نفقد كدا سطند وك ليما وغير والا۔

میں اس کے باس و والف ہوگیا تو اس برضان وا جب نہ ہوگی اورا گرکسی مسلمان کے قبضہ میں لقط ہواور سی نے اُس کا دعویٰ کر کے دو کا فرگواہ قائم کیے تو ایس گوائی قبول نہ ہوگی اورا گر نقط کسی کا فرے قبضہ میں ہواور باقی مسئلہ بحالہار ہے تو بھی قیا سامیری تھم ہے اور استحسانا محوابی قبول ہوگی اور اگر کا فرومسلمان کے قبضہ میں ہواتو دونوں کا فروں کی کوابی قیاسانان میں ہے کسی پر جائز ند ہوگی اور استسانا کافر پر جائز ہوجائے گی اور جو بچھ کافر کے قصہ میں ہے اس کی نسبت مدی کے واسطے تھم دے دیا جائے گا بیمچیط میں ہے اور اگرزید نے لقط کا اقرار عمرو کے واسطے کیا مجرخالد نے کواہ قائم کیے کہ بیمبراہے تو اس لفطہ کی ڈگری خالد کے نام ہوجائے گی بیفآو بی قاضِی خان میں ہے اور اگر کسی نے لقط کا دعوی کیا اور اُس کے علامات تھیک بیان کردیئے توملتظ کو اختیار ہوجا ہے اس کودے کر اُس ے کفیل نے لے اور جا ہے اس سے کواہ طلب کرے میراجید میں ہے اور اگر علامات بیان کرنے پر ملتقط نے اُس کو کی دے دیا مجردوسرے نے آکر کو اُہ قائم کیے کہ ہومیرا مال ہے ہیں اگر و ولقظ مخف اول کے ہاتھ میں ویسا ہی موجود ہوتو مدعی یعنی کواہ قائم کرنے والا جوؤس كا ما لك ہے اوّل ہے أس كو لے لے گا اگر قا در بموا اور كسى يرمنمان بند بوگ اور اگروہ اوْ ل كے ياس تلف بموكيا ہے يا مالك كوأس سے لے لينے كى قدرت شاموكى تو مالك كوافتيار بے جا ہے ملتقط سے تاوان لے يا أس لينے والے سے منان لے اور كاب میں مذکور ہے کدا گرملتقط نے بھکم قامنی مخص اوّل کو دیا ہوتو اس پر صان نہ ہوگی اور اگر بغیر تھم قامنی دیا ہے تو ضامن ہوگا یہ فقاوی قاضی خان میں ہےاوراگرملتقط نے کمی کے واسطے نفقہ کا اقر ارکیا اور بغیر تھم قاضی اس کووے دیا پھرووسرے نے کواہ قائم کئے کہوہ میراہےتو اُس کوافتیار ہوگا کہ دونوں میں ہے جس ہے جا ہے تاوان لےاور اگر بھکم قامی دیا ہوتو ایک روایت کے موافق ضامن نہ ہوگا اور بعض نے کہا ہے کہ بیامام ابو یوسف کا قول ہے اور ای پرفتوی ہے کہ سراجیہ میں ہے ایک نے شنا خت کرانے کے واسطے لقط اُ تعالیا پھراس کو جہاں ہے اُتھایا تھاو میں ڈال دیا تو کتاب میں ذرکور ہے وہ صان سے بری ہوجائے گا اور یہ تفصیل نہیں ہے کہ وہاں ے أن كردومرى جكد لے كيا پرويں لاكرة ال دياياوي أن أنفايا اور بدون اس جكہ ہے تو يل كے وجن ڈال ديا اور فتيه ابوجعفر نے فر ہایا کہ ناوان ہے بری جب بی ہوگا کہ بدون اس جگہ ہے تھویل کے وجیں ڈال دیا ہوا دراگر بعد اس کے جگہ ہے تھویل کرنے کے و ہیں لا کرڈ ال دیا ہوتو ضامن ہوگا اور عالم شہید نے بھی مختصر میں ای طرف اشار ہ کیا ہے۔

اگرلقط کوئی کپڑا ہو کہ اُس کو پہنا پھراُس کواُ تار کر جہاں سے لیا ہے وہیں رکھ دیا تو اختلاف ہے:

ا ایک جگدے دوسری جگد سی چیز کو ہٹا دینا ۱۲ ا۔

ای طرح اگر پر تلے کے ساتھ گردن میں تنوارڈ الی جیسے تنوار برن پر لگا لینے کا دستور ہے پھرانا رکر و بیں ڈ ال دی تو بھی ایسا ہی اختلاف ہے اورای طرح اگر وہ ایک آنوار لگائے ہو پھر اُس نے بیالوار بھی جیسے لگائی جاتی ہے اپنے بدن پر بچ لی تو بیجی استعال قرار دیا جائے گا اور و بی اختلاف ندکور جاری ہوگا اوراگر وہ دو آنوارڈ الے ہو پھر اُس نے بیتیسری آنوار لقط کی بھی بچ کی پھراُ تارکر و بیں ڈ ال دی تو بالا تفاق ضامن (اس داسطے کے تین آنوار باند ہے کا دستورٹیس ہے) نہ ہوگا بیفتو کی قاضی خان میں ہے۔

ا يك فخص في النااونث ذرى كرك اس كلوث ليني كى اجازت دے دى توبي جائز ہے:

 اوروہ دوسرے کی گود میں گری اور اُس کی گود ہے ایک نے لے لی تو اُس کولینا رواہے جبکہ اس مخف نے اپنی گود اس واسطے نہ پھیلائی ہوکہاس میں شکر آگر ہے اور اگر اُس نے اپنی گوداس غرض سے پھلائی ہوکہاس میں شکر آ کرگرے تو دوسرااس کے لیے ہے اُس کا ما لک نہ ہوگا۔ ایک نے دوسرے کو درہم دیئے کہ عروی شادی وغیرہ میں لٹادے پس اُس نے لٹائے تو لٹانے والے کوروانہیں ہے که خود بھی او نے اوراگر مامور نے دوسرے کودے دے کہ تو لٹا دے تو مامور دوم کوئیں رواہے کہ تیسرے کودے اور نہ بیرو ہے کہ اہے واسلے بچھ رکھے اورشکر کی صورت میں مامور کوروا ہے کہ لٹانے کے واسلے دوسرے کودے دے اور بہنجی روا ہے کہ اسے واسطے مجھر کھ لے اور جب مامور دوئم نے اس کولٹایا تو ماموراؤ ل کوروا ہے کہ خودنو نے بیافاوی قاضی جان میں ہے۔

ا یک مخف نے حیت پرایک طشت رکھااور اُس جس بارش کا پانی جمع ہو گیااور دوسرے مخف نے آگر اُس پانی کو نکال لیا مجر دونوں نے جھکڑا کیا پس اگر مالک طشت نے اپنا طشت ای واسطے رکھا تھا تو یانی اُس کا ہوگا کیونکہ اُس کے حرز مین و محرز کے ہوگیا اور اگر اُس نے طشت اس واسطےنیں رکھاتھا تو یانی اُس لے لینے والے کا ہوگا اس واسطے کہ آب ندکورمباح غیرمحرز تھا۔ زید وعمر و ہر ایک کے پاس منکج (برف فانہ) ہے۔ پس زید نے عمرو کے منگجہ سے برف کیکرا پیے منگجہ میں داخل کیا پس اگر عمرو نے بیچکہ برف جع ہونے کے داسطے بنائی ہو بدوں اس کے کہ اس میں جمع کرنے کی حاجت ہوتو غمر وکوا فتیار ہوگا کہ زید کے متلجہ سے بدیرف واپس لے بشرطیکاس نے دوسری برف سے خلط نہ کر دیا ہویا اُس کی قیت اس روز کی لے جس روز اُس نے دوسری برف میں خلط کیا ہے اورا گرعرونے بیمقام برف جع ہونے کے واسطے نہ بنایا ہو بلکہ بیمقام ایسا ہو کہ اس میں خود برف جمع ہوجا تا ہو پس زید نے عمروکے اس مقام سے نہ اس کے متلج سے بیرف لے نیاتو یہ برف زید کا ہوجائے گااور اگراس کوعمر و کے متلجہ سے لیا ہوتو غامب ہوگا پس عمر کواس کا برف بعیند واپس کر دیا جائے گابشر طیکہ زید نے اُس کودوسری برف میں خلط نہ کیا ہواور اگر دوسری برف میں خلط کر دیا ہوتو اً س کی قیمت کا ضامن ہوگا (یعن روز خلا کی تیسے کا) میڈناوی کبری میں ہے۔زید ایک قوم کی اراضی میں واخل ہوا کہ وہاں سے کو ہرو کا نے جمع کرتا ہے تو اس میں پچھیمضا نقت بیں ہے۔ای طرح اگر کسی کی زمین میں کھاس ٹچھیل لینے کے واسطے داخل ہوا یا بالیاں پینے کے داسطے جن کوصاً حب اراضی جیوز کیا ہے اور اُس کا جیوز وینامش اباحت کے ہوگیا تو بھی بی تھم ہے اور بعض نے فرمایا کہ اگر میہ اراضی بیموں کی ہوادر حالت میہوکہ اگر و واس کام کے واسطے اجرت پرمقرر کیا جاتا تو بعدا دا ہے اجرت کے بیتم کے واسطے کچھ باتی ر ہتا ہوا ور بیاطا ہر ہوتو ان ہالیوں کا اس طرح تھوڑ ویناروانہیں ہے اورا گراس میں سے پچھے پچنا نہ ہویا بہت کم بچت ہو کہ اس کے واسطے قصد نہیں کیا جاتا ہے تو اُس کے چھوڑ دیے میں مضا نقد نہیں ہے اور دوسرے کوان کے چُن لینے میں بھی مضا لکہ نہیں ہے۔ تختہ ز مین بلا زراعت وعمات خالی پڑا ہے جس میں اہل کو چہ ٹی وگو ہرورا کھو غیرہ ڈالتے ہیں۔ چنا نچہ اُس کا ایک ڈ میروہاں جنع ہو گیا پس اگر اصحاب کو چہ نے ان چیز وں کوبطور بھینک دینے کے ڈال دیا ہواور اس زمین کے مالک نے بیاز مین ای واسطے مقرر کر دی ہو تو بیکھا دسب ای کی ہوگی اور اگر مالک زمین نے اس واسطے مقرر ند کی ہوتو جوشش اُس کو پہلے اُٹھا نے اُس کی ہوجائے گی۔جنگلی کبوتر ا يك محص ك داريس رب لكا اور و بال أس في يج ويئ اورايك محص ديكر في آكر بديج لي لي اكر ما لك دار في درواز ہ بند کردیا اور سوراخ دیوارچھوپ دیا ہوتو یہ بچہ مالک مکان کے ہو تے اور اگر مالک مکان نے ایسانہ کیا ہوتو جس نے لے لئے اُس کے ہو سے اور اگر کسی کے پاس کیور ہوں اور ان میں ایک کیور آیا اور بیجے ہوئے تو بید بیجے اُس کے ہوں سے جس کی مادہ یعنی کیوتری ہے اور کبوتروں کا رکھنا مکروہ ہے اگر لوگوں کومصرت بہجاتے ہوں اور جس نے کسی آبادی میں برج کبوتران بنائے بعنی

ل احراز کرده شده دمحنو ظاما یس سرد خانه (برف خانه) کو کہتے ہیں اا۔

خانوں میں پالے ہوں تو چاہیے کہ ان کی حفاظت کر ہے اور ان کو داند دیئے جائے اور بغیر داند نہ چھوڑ ہے تی کہ وہ لوگوں کو ضرر نہ کہنچانے پاکسی اور اگر ان میں کمی دوسر ہے کہ پالو کیوٹر لل سکے تو اس کو نہ جاہیے کہ ان کو پکڑے اور اگر ان میں کمی دوسر ہے کہ پال کو نہ جاہے کہ ان کو پکڑے اور اگر اُس نے نہ پکڑے وہیں ہیں اس ہے توسل نہ سلاش کرے اور اگر اُس نے نہ پکڑے وہیں ہیں اور اگر کیوٹر کی ہوتو ان بچوں ہے توسل کرے اس واسطے کہ یہ فیر سے جی اس کے ہوں گے اس واسطے کہ انڈے وہیے اُس کے ہوں گے اس واسطے کہ انڈے وہیے اُس کے ہوتے جی جس کی کو تر بھی کو کی اجبی کہ وہی گئا ہوں ہی ہوتے جی جس کی کو تر ہے تو اس پر کوئی گنا ہوتیں ہے یہ خزانہ اُس کے بازیا جو ان کی گئا ہوتا کہ ہوتے ہیں گئی اجبی کہ انڈیس سے یہ خزانہ اُس کی کو تر ہے تو اس کے بازیا تر ہوتے ہوئی اور اس کی باتو ہے تو چاہیے کہ اُس کی شاخت کرا دے تا کہ اُس کے ما لک کو واپس کر دے اور اس طرح اگر برن پکڑا جس کی کر دن میں پٹ پڑا ہوتا کہ کی بہت ساگو برجع ہوگیا اور اس کو مقاطعہ پر لیا اور اس می سکونت اختیار کی اور اس میں بہت ساگو برجع ہوگیا اور اس کو مقاطعہ کی اے تو جس نے بہلے اس کو برجع ہوگیا اور اس کو مقاطعہ پر لیا اور اس می سکونت اختیار کی اور اس میں بہت ساگو برجع ہوگیا اور اس کو مقاطعہ کی اے تو جس نے بہلے اس کو برجع ہوگیا اور اس نے نہیں کیا ہوگا جس نے مکان خرور اس فیر میں بہت ساگو برجع ہوگیا اور اس کو تا بیا نہیں کیا ہے تو جس نے بہلے اس کو برائی کہ کہ کہ کا برائی کہ کہ کو جس نے بہلے اس کو برجع ہوگیا اور اس نے نہیں کیا ہوگا جس نے مکان خرور اس فیر کو جس نے بہلے اس کو برائی کو دیا ہوگا جس نے مکان خرور اس کا برائی کی دور اس کے برائی کو برائی کو جس نے بہلے اس کو برائی کو دیا گئی کو برائی کو جس نے بہلے اس کو برائی کو برائی کو برائی کو ہوگا جس نے مکان خرور اس فیر کو جس نے ایک دور کو اس کو برائی کو برائی کو برائی کو برائی کو برائی کو ہوگا جس نے مکان خرور اس کو برائی کو برا

کوئی مسافر کسی مخص کے مکان میں مرگیا اور اس کا کوئی وارث معروف نہیں:

امام ابوعلی سعدی نے فرمایا کدیدای کا ہوگا جس نے پہلے اس کو لےلیا اگر چداس نے بیمقام اپنے واسطے اس لئے ندمہیا کیا ہوتی کہ قرمایا کہ اگر کس نے ایک جارد بواری بنادی اور ایک ایس جگہ مقرر کردی کہ جہاں جانور جمع ہوا کریں تو اس کا گو برای محض کا ہوگا جو پہلے لے لے۔ایک محض کا ایک دار ہے کہ اس کواجار ہر دیا کرتا ہے پھر کوئی آ دمی آیا اوراس وار میں اینا اونٹ با غرھ ویا اور وہاں اس کی لید کثرت سے جمع ہوئی تو مشائخ نے فرمایا کداگر مالک دارنے بروجہ اباحت اس کوچھوڑ دیا ہے اور بیاس کی رائے نہیں تھی کہ یہاں گوہر میرے واسطے بختع ہوتو جس نے اس کو لے لیا وی اس کامستحق ہوگا اس واسطے کہ وہ مباح ہے اور اگر ما لک دار کی رائے بیٹمی کہ گوہر ولید جمع کر ہے تو اس کامستحق وہی ما لک دار ہے۔ایک عورت نے اپنی چا در ایک مقام پر رکھ دی مجر ووسری عورت آئی اوراس نے بھی چاور وہاں رکھی پھر پہلی عورت آئی اور دوسری کی چا در آٹھائے لے چلی گئی تو دوسری عورت کوروا نہیں ہے کہ پہلی عورت کی جاور سے جو بجائے اس کی جاور کے وہاں یہی انتقاع حاصل کرے اس واسطے کہ بیانتقاع بملک غیر ہے اورا گراس کومنظور ہوا کہ اس سے انتفاع حاصل کر ہے تو مشا کنے نے فر مایا کہ اس کا طریقہ بیہ ہے کہ عورت مذکورہ اس جا در کو اپنی دختر کوبشرطیکے فقیرہ ہواس نیت سے صدقہ دے دے کہاس کا تو اب اس کی مالکہ عورت کوہوئے بشرطیکہ وہ اس صدقہ پر راضی ہو جائے مچر دختر ندکورہ اس جا درکواپنی اس ماں کو ہبہ کر دے پھر اس ہے انتفاع حاصل کر عتی ہے اور اگر دختر ندکورہ تو تھر ہوتو اس کو انتفاع حاصل کرنا حلال نہ ہوگا اور ای طرح اگر کسی کا جوتا اس طرح بدل گیا اور بجائے اس کے دیئر اچپٹوڑ گیا تو اس میں بھی ایسا ہی تھم ہے۔ کسی مخص نے پڑی چیز یعنی لقطہ پایا پھروہ اس کے باس سے بھی ضائع ہو گیا پھراس نے کسی دوسرے کے پاس اس کو پایا تو اس کو اس دوسرے کے ساتھ کسی خصومت کا اختیار نہیں ہے۔ کوئی مسافر کسی مخص کے مکان میں مرحمیا اور اس کا کوئی وارث معروف نہیں ے اور مرنے پراس نے اپنااس قدر مال چھوڑا کہ پانچ درہم کے مسامی ہے اور مالک مکان مروفقیر ہے تو مالک مکان کویہ اختیار نہ ہوگا کہ اس مال کواپی ذات پرصدقہ کردے اس واسطے کہ یہ مال بمزلمہ لقطہ کے بیس ہا یک مخص کمیں چلا ممیا حالا نکہ وہ اپنا مکان سن مختص کے قبضہ میں اس غرض ہے دے کمیا کہ اس کی تقبیر کرے اور اس کو مال دیے گیا کہ اس کو حفاظت ہے رہے بھریہ خض جو

وے گیا ہے مفتود اور ہوگیا تو جس کو و ہے گیا ہے اس کو میافتیار ہے کہ اس مال کو تفاظت سے دیکے اور میافتیا رئیس ہے کہ مکان لم کو کہ تقیہ کر کر سے الا با جازت کی حاکم بین قاوی تائ میں جان میں ہے۔ فقیہ ابولایٹ نے عیون میں ذکر قربایا ہے کہ اگر کسی نے اپنا جانو ربطور سانڈ کے چھوڑ نے والا آیا اور اس کولینا جا باتو ویکھا جائے کہ اگر اس نے چھوڑ نے والا آیا اور اس کولینا جا باتو ویکھا جائے کہ اگر اس نے چھوڑ نے کے وقت یوں کہا کہ بیرجانور میں نے اس مختص کا کر دیا جواس کو پکڑ لے تو بیض اس کواب بیس لے سکتا ہے اور اگر اس نے بیئیس کہا تھا جس سے پکڑنے کی ملک اس کی طرف سے ٹابت ہوجائے تو اس کو بیا فتنیار ہوگ اور اگر اس نے بیئیس کہا تھا جس سے پکڑنے کی ملک اس کی طرف سے ٹابت ہوجائے تو اس کو بیا فتنیار ہوگ اور اگر دونوں اکر اس نے نے اور اس طرح اگر کسی نے اپنا شکار چھوڑ دیا تو بھی بھی تھی ہے ایسا ہی بعضے مشائے نے ذکر فرمایا ہے اور اگر دونوں نے اپنا تھا کہ جو پکڑے ہے جس

عمد كتاب الاباق عمد

جو خص غلام آبق (بھگوڑے) کو یائے اور مالک کوواپس کردے تو مستحس عمل کیا:

قال المحرجم اباق غلام كامولى كے باس سے بعام جانا ايساغلام آبق كبلاتا ہے اور جو مخص اس غلام كو پكر لا سے بدين ك اس کے مالک کووالیس کرد ہے اس کا میقل اچھا ہے اور نیز مولی پر لازم ہے کہا سے لاتے والے کو مال معلوم وید ہے۔جس کوجعل کہتے ہیں اور تفصیل آھے آتی ہے فانتظر ۔ جو مخص غلام آبق کو پائے اگر اس کو پکڑ سکے پکڑلینا او لیے وافعنل ہے کذانی السراجیہ۔ پھر يكرنے والے كوا فتيار ہے جاہے اس كوا في حفاظت ميں ر محے بشرطبكداسپر قادر مواور جاہے اس كوامام كوديد ہے يس اگراس نے امام کودینا جاباتو امام اس غایم کواس سے قبول ندکرے گا گرجبکدوہ گواہ قائم کرے اور جب اس نے گواہ قائم کردیے اورامام نے تبول کرایا توامام اس علام کو بغرض تعریر کے قید خاند میں رکھے گا اور بیت المال سے اس کونفقد ویں گا تیمین میں ہے اور اگر پکڑنے وانے نے اس کو بسبب و ختیار حاصل سے موافق تول بعض مشائخ کے اپنے پاس رکھااورسلطان کو شدویا اور اپنے پاس سے اس کو نفقہ دیا تو جب اس کا ما لک حاضر آئے تو اس سے اپنا نفقہ واپس لے گابشر طبیکہ قاضی کے تھم سے اس کو نفقہ دیا ہو ورنہ واپس نہیں لے سکتا ہے اور میں مخارے بیغیاشید میں ہے اور بھلے ہوئے میں لینے جوراہ بھول کیا ہواور بھلکا پھرنا ہواس میں اختلاف ہے چنانچ بعض نے کہا کہ اس کا بکڑ لینا بھی افضل ہے اور بعض نے کہا کہ اس کا نہ بکڑنا افضل ہے اور اگرو وامام کے یاس لایا جائے تو امام اس کوقید نہ ر کے گااور اگراس کی ذات ہے کوئی منفعت ہوتو اس کواجار وپر ویدے اور اس کی اجرت میں سے اس کی ذات پرخرج کرے کذافی

البین اوراس کوفر و خت ندکرے گاینز اللہ انمفتین میں ہے۔ حاکم شہیدرحمتہ اللہ علیہ نے کانی میں فر مایا کہ اگر کوئی شخص ایک غلام آبتی کو پکڑ لایا اور سلطان نے اس کو لے کرقید ریکھا پھر سمی نے دعویٰ کیااور کواہ قائم کئے کدیدغلام اس مدعی کا ہے تو فر مایا کہ سلطان اس سے بیشم لے کرکہ میں نے اِس کوفرو دست نہیں کیا ہے اور نہ ہد کیا ہے اس کو دیدے اور میں پہند ہیں کرتا ہوں کہ اس سے فیل مائلے لیکن اگر قاضی نے اس سے فیل لے لیا تو قاضی اس تعل سے بد کردار بھی نے ہوگا بیاجا البیان میں ہے اور بدامرامام محدر حمتداللہ تعالی نے ذکر نہیں فرمایا کہ آیا قاضی اس مدعی کے مقابله من كوئى عصم قائم كر سے كايانيس اور تمس الائر طوائى نے ذكر كيا ہے كدمشائ نے اس ميں اختلاف كيا ہے بعضوں نے كہا ك قاضی اس کے مقابلہ میں ایک خصم قائم کر کے اس کے رو بروگوا ہوں کی ساعت کرے گا اور بعضوں نے کہا کہ بدون اس کے کہ قاضی اس کے مقابلہ میں ایک محصم قائم کرے اس کوائی کی ساعت کرے گابیاتا تار خانبے میں ہے اور اگر مدی کے پاس کواہ نہ مواور غلام نے خود ا قر ارکیا کہ میں اس کا غلام ہوں تو فر ما یا کہ قاضی اس مدعی کود ہے کراس ہے فیل لیے لے گا اور اگر غلام نہ کور کا کوئی خواستگار نة يا تو فرمايا كدا كرز ماندوراز كذرجائے تو امام اس كوفروشت كرد ساوراس كانتمن ركھ چھوڑے يہاں تك كداس كا خواست كار آئے اور کواہ قائم کرے کہ بیمیرا غلام ہے پس امام اس تمن کواس کودید ے گااورامام نے جوزے کروی ہے وہ ندٹو نے کی اور جب

الله الكورية إسكتي بين اور بعار عرف شي بعكورًا كتي بين - (عافظ)

تک امام ای وقیدر کے تو بیت المام سے اس کا نفقہ دے چر جب اس کا مالک آئے تو اس سے لے لیا آگر فردت کر
ویتو اس کے تمن سے نکال لے بیفایۃ البیان میں ہے اور بھا گئے والا غلام بہب خوف اباق کے اجارہ پر شد یا جائے بیٹر ائے المحتین
میں ہے اور اگر غلام آبق بغیر حکم قاضی کے بوجہ اقر ارغلام کے یا بہب بیان علامات کے کی خواستگار کو دیدیا گیا پھر کوئی دو سرااس کا ستی
ثابت ہواتو ستی نہ کورد یونے والے ہا تا وال لے گا چر دینے والے نے جس کو دیا ہے اس سے واپس نے گا بیتا تا رخانیہ میں ہواور
ثابت ہواتو ستی نہ کو کو دیونے والے ہوار نے اس الفائی بی جو تص کے آبی غلام کو مدت سفر یعنی تمین روز کی
داہ سے پھیر لا یا وہ جالیس درہ م جعل کا ستی ہے آبر چہ غلام کی قیمت جالیس ورہ م سے کم ہواور بیا ما اعظیم رحمۃ الدت تعالیٰ وامام ابو بوسف
دمت اللہ کے نزویک ہے بیتین میں ہے اور اگر کوئی تحق شہر میں یا شہر سے باہر سے مدت سفر سے کم مساخت آبی کو پکڑ لا یا تو بعقد رشفت و
مقام کے جمل کا مستی ہوگا اور سے جے کہ دست ہوگا بی تحق کی تقدار مقر رکر سے گا ایسانی ہمار نے والے کوائی قدر لے گا اور اگر دونوں نے
متام کے جاس کی مستی کی تو قاضی بعقدر دوری مقام کے دوشح کی مقدار مقر رکر سے گا ایسانی ہمار نے بعض مشائ نے فر مایا ہے اور اس
کی جاس کی جاس کی البیان کی میں وز کی راہ سے لا یا ہے قائی قدر دواج بوائیس درہم واج ہوں ہوتے ہیں۔ پس بھالم ہر دوز کی راہ سے لانے دونوں کے اس مضام کے دوئوں کے تعلیم ہمار دوئی راہ سے پھیر لانے والے کے واسطے جائیس درہم واج ہوتے ہیں۔ پس بھالمہ ہر دوز مسافت کے تیرہ ورثی راہ سے لانے ہوئی کی تقدار دو جو اور کتاب میں ای طرف اشارہ ہے۔
کی تفیر رہ ہم ہوا پس آگر ایکی روز کی راہ سے لایا ہے قائی قدر دواج ہوئے اور کتاب میں ای طرف اشارہ ہے۔

ا گرا بق دو شخصوں میں مشترک ہوتو اس کا جعل ان دونوں پر بقدر ہرایک کے حصہ کے ہوگا:

نیا تی شرک ہے کہ ہم آئی کو لیتے ہیں اور بعض نے فرمایا کہ بیدام کی رائے پر ہاور بیآ سان ہے بحسب اغتبار و ابات میں نہ کور ہے کہ ہم آئی کو لیتے ہیں اور بعض نے فرمایا کہ بیدام کی رائے پر ہا ام مجر رحمۃ القد تعالیٰ نے اصل میں فرمایا کہ غلام سغیر کے والی لا نے کا عظم میں نہ کا این کے حالی میں ہور کے اور اگر سفیر کے والی لا نے کا عظم میں نہ کور ہے ہور کا کہ والی لا نے کا مور ہوگا اور مشاک نے فرمایا تو والی لا نے کا دور کی ہے لا یا تو رق واجب ہوگا کین اگر غلام بالغ کے لانے میں مشتدۃ زیادہ ہوتو بالغ کا رقع بنست مسئیر ہور کہ اباتی کو بھت ہوا ہوا ہوگا ہوا ہوگا گور ہے بیدا کی صورت پر محمول ہے کہ جب صغیراہا ہوکہ اباتی کو بھت ہوا ور اسٹی خوا ہوا ہوگا اور راہ بھو ہے ہو کا واپس لا نے والا مستی جعل ہوا ہوا ہوگا اور راہ بھو ہے ہو کا واپس لا نے والا مستی جعل ہوا ہوا ہوگا اور راہ بھو ہے ہو کا واپس لا نے والا مستی جعل ہوا ہوا ہوگا اور اگر ایس میں ہوتا ہے اور آگر ایک اللہ بیا ہور کو جو اپنی ہوتا ہے اور آگر ایک ترب ہوگا ہوا ہوگا ہوا ہوگا اور راہ بھو نے گا پس جعل میں پچھ بڑھا یا نہ جائے گا اور آگر ایک ترب ہوگا ہوا ہوگا ہوا ہوگا ہوا ہوگا ہوا ہوگا ہوا ہوگا ہور اگر ہو تی ہور اللہ ہوگا ہوا ہوگا ہوا ہوگا ہور اگر ہو ہوگا ہوں ہوگا ہوا ہوگا ہور اگر ہو ہول کے ۔ ہو ہوا ہے گا پس جعل ہوگا ہوگر ہور اور سے میں مشتر کہ ہوگا ہو اس کے ۔ ہو ہول ہو اور اگر ہو ہول ہوا ہوگا ہوگر پیمر لا نے والے دو آور کو اس کا جو میں اس میں ہوگا ہوگر کیمر لا اور والے ہوگا ہوگر کیمر لا نے والے دو آور کی ہوں تو اس کا جھر کی ہوگر کیمر لا نے والے دو آور کی ہوں تو اس کا جھر کی ہوگر کیمر لا نے والے دو آور کی ہوں تو اس کی ہوگر کیمر کی ہوگر کیمر لا نے والے دو آور کی ہوں تو اس کی ہوگر کیمر کی ہوگر ہوگر ہور ہوگر ہو ہوں گو اس کی ہوگر کی تیت تر ضد کے برا برہو یا اس سے کم ہواور اگر اس کی تھیت بنست میں والی لا یا گیا ہوگر ہور ہوتو بقدر قر ضد کے مرتمن پر اور باتی رائین پر ہوگا ۔ ہور اور اگر عام آئی کی میات میں والی لا یا گیا ہوگر کیمر اس کی جو اور اگر اس کی تھیت بنست میں والی ساتھ کے موادر اگر اس کی تھیت بنست میں والی ساتھ کو کہ کور کی تھیت بنست کی دور کو اس ہوگر کی تھیت تر میں ہوگا ۔ ہوا والو کو کو کو سے ہو ہوا ہو ہور کو اور اگر باتھ کی ہوگر کی ہور کو اس بور اگر خاص میا کی کور کی ہور

ل احمان کننده ۱۱ س جس کوگریز پا کہتے ہیں اور ہمارے مرف میں بھکوڑ ایو لئے ہیں ۱۹۔

ایک غلام بھا گ گیا پھراس نے عموماً کسی کونل کیایا اس پر پچھ قرضہ چڑھ گیا پھراس کو کوئی شخص گرفتار

كرلايا اورائ كے پاس غلام مذكور قبل كيا كيا تو وہ جعل كامستحق نه ہوگا:

ا مترجم كبتا بكرا كرفل ندكيا كمايهان تك كدمونى كه باس بني كميائي ميائي جن صورت من كداس برقصاص وأجب بوگااوراس كفل كانتم ديا كميا تولان والله كه واسط بحوج تن موگااورو جب دين كي صورت عن مونى برمزدورى واجب بوگى اورقرض خوا بول كويدا فقيار ندموگا كه بعوض دي موتى كه يااس غلام كدامن كيربوس يهال تك كدوه غلام آزاد به والشداعم ال اگرکی کے غلام آبق کواس کا وارث تین روزی راہ ہے لا پا تو وارث تین خال ہے خالی تھی اوّل آ نگداس کا فرزند ہوگا
ووم آن کے قرزند نیس گراس کے عیال بی ہے ہوگا ہوم آ نگداس کا فرزند نہ ہوگا اور نداس کے عیال بیں ہوگا ہیں اگر تیسری صورت
ہوتو اجماع ہے کہ اگرا پہے وارث نے آبق کو گرفتار کر کے مورث کی حیات بی اس کو داہی پہنچا یا دیا تو اس کے لیے جعل واجب ہوگا
اور اجماع ہے کہ اگراس نے بعد و فات مورث کے اس کو گرفتار کر کے پہنچایا تو مستحق جعل نہ ہوگا اور اگراس نے مورث کی حیات
میں اس کو گرفتار کیا اور اس کے حیات ہی بی اس کوشہر میں لا یا گرمورث کی و فات کے بعد پر دکیا تو امام اعظم رحمة النہ تعالیٰ علیہ
وامام محمد نے قربایا کہ اس کے واسطے دیگر وار ثان شریک کے حصہ میں جعل واجب ہوگا اور صورت اوّل وووم میں کسی حال میں جعل کا
مستحق نہ ہوگا ہے تھی ہی ہے۔ ایک نے دوسرے ہے کہا کہ میرا غلام بھاگ گیا ہے اگر تھو کو کہیں سطح تو اس کو پکڑ لینا ہی مامور نے
کہا کہ اچھا پس مامور نے اس کو تین روز کی راہ ہے گرفتار کیا اور اس کے مولیٰ کے پاس لا یا تو جعل کا مستحق نہ ہوگا اور اگر کسی آبی کو
تین روز کی راہ سے پکڑ کر اس کے مولیٰ کو واپس کر نے کے واسطے لا یا بھال تک کہ جب اس شہر میں بہنچا تو بہوڑ اس کے مولیٰ تک
تین روز کی راہ سے پکڑ کر اس کے مولیٰ کو واپس کر نے کے واسطے لایا بھال تک کہ جب اس شہر میں بہنچا تو بہوڑ اس کے مولیٰ کو ایس کے ہوگا اور مشتی میں نہ کور اس کے مولیٰ کو ایس کی دیات کی اور تھیں ہوگا اور منتی میں نہ کور اس کے مولیٰ کو ایس کے مولیٰ کو ایس کی دیات کو ایس کو ایس کے کہ دیات کو ایس کی کو اور کی دیات کو ایس کی کو اور کی دیات کو ایس کو ایس کی کور اس کے کہ جو کا اور منتی میں نہ کور ہے۔

اگرکوئی محف ایک آبتی غلام کوتین روزی راہ ہے پکڑلایا کداس مولی کوواہی کر کے پھراس ہے کی غامب نے چین لیا
اور لاکراس کے مولی کوواہی دے کرجعل لے لیا پھراؤل گرفار کرنے والے نے آکر گواہ قائم کیے کہ بیں نے اس کوتین روزی راہ
ہے گرفار کیا ہے قو مولائے غلام ہے وہ بارہ جعل لے لیے گا پھر مولائ نہ کورغاصب ہے جو پھھاس کو دیا ہے واپس لے گا اور نیز
منتی میں فہ کور ہے کدا گرکسی نے آبتی کو تین روزی راہ ہے گرفار کیا اور اس کے مولی کو واپس کر نے کے واسطے لے کرا یک روز چلا منافی میں فہ کوراس کے بھا گراس کی نیت میں بینی ہے کہ اپنے مولی کے پاس سے بھا گا اور ای شہر کی راہ جس میں اس کا مولی موجود ہے چلا گراس کی نیت میں بینی ہے کہ اپنے مولی کے پاس لوث جاؤں حتی کہ دائی روز تک اس راہ پر چلا آیا پھر وہ دوبارہ اس کو پہلے گرفار کرنے والے نے گرفار کیا اور مولی کے پاس لوث جاؤں حتی کہ دائی موجود کے باس کے مولی کو پینی تمام جعل کا مستحق ہوگا بینی تمام جعل کا مستحق ہوگا بینی تمام جعل

ش ہے دو تہائی حسکا ستی ہوگا اور اگر ایسا ہوا کہ غلام نہ کورگرفار کرنے ولا ہے کے ہاتھ ہے بھاگ گیا پھراس کے مولی نے گرفار کر لیا یا غلام نہ کور کی راہ میں خود ہی آیا کہ اپنے مولی کے پاس واپس آیا تو گرفار کرنے والے کو پچوجھل نہ بلے گا اور اگر غلام نہ کور کا رفار کرنے والے کو گرفار کرنے والے کو گرفار کرنے والے کو اور کا جعل ملے گا اور نیز منتی میں ہے کہ اگر کسی نے غلام آبی کو گرفار کرکے ایک خص کو دیا اور تھم کیا کہ اس کو لے جا کر اس کے مولی کو والے کر اس کے مولی کو ایس نہ کور ہے کہ اگر کوئی غلام کی کے مولی کو والیس نہ ہرکر ہے اس کی گرفار کرنے والے کا ہوگا اور اصل میں نہ کور ہے کہ اگر کوئی غلام کی شہر کو بھاگ گیا اور کسی نے اس کو گرفار کیا پھر اس ہے کہ فض نے خرید اراور اس کے مولی کے پاس لا یا تو پچوجھل کا ستی نہ ہوگا۔

ایکن اگر اس نے خرید کے وقت گواہ کر لیے ہوں کہ میں اس کو اس واسطے خرید تا ہوں کہ اس کہ مولی کو واپس دے دوں تو وہ جمل کا مستی ہوگا گیا ہوگا گیا ہے اور اگر گرفار کشندہ نے اس کو ہیہ کہ ستی ہوگا گیا ہوگا ہوگا ہوگا ہوگا ہے وار اگر گوار کشندہ نے اس کو ہیہ کر واپس کے واسطے اس غلام کی وصیت کر دی ہو یا اس نے میراث میں پایا ہو پھر اس کے مولی کے پاس واپس کرنے لایا تو اس میں واپس کرنے لایا تو اس میں واپس کرنے لایا تو اس میں واپس کرنے کہ لایا تو اس میں واپس کرنے کا لیا تو اس میں واپس کرنے کے باس واپس کرنے لایا تو اس

مسئلہ ذیل میں گواہ کر لینے میں بیشر طانیس کہ مررکی باراشہاد کرے بلکہ ایک مرتبہ اگرایسا کردیا تو کافی ہے:

اگر کس نے ایک غلام آبق گرفتار کیا اور اس کے مولی کو واپس کرنے لایا پھر جب بی مولی کی نظر اس پر پڑی تو ہولی نے اس کو آزاد کر دیا پھر ہ مولی نظر اس کے جا کہ یا تو لا نے والا اس کے جعل کا ستحق ہوگا اور اگر اس مسئلہ میں مولی نے اس کو مد ہر کر دیا ہوتو لا نے والا ستحق جعل نہ ہوگا اور اگر گرفتار کرنے والا اس کو تین روز را قطع کر کے لایا اور ہوز مولی کے پاس نہ پہنچا تھا کہ غلام نہ کور اس کے پاس سے بھاگ گیا پھر مولی نے اس غلام کو آزاد کر دیا تو گرفتار کرنے والے کے ہاتھ سے اپنے تبضہ علی میں لانے والا نہ ہوجائے گا اور اگر گرفتار کرنے والا اس کو اس کے مولی کے پاس لایا اور مولی نے اس پر قبضہ کرکے پھر گرفتار کرنے والے جو اسلے جعل نہ والے کو ہر ہر دیا تو گرفتار کرنے والے کے واسلے جعل نہ ہوگا۔ اور اگرفیل قبضہ کرنے کے لائے والے کے واسلے جعل نہ ہوگا۔ اور اگرفیل قبضہ کرنے کے لائے والے کے واسلے جعل نہ عولی اور اگرفیل قبضہ کرنے کے لائے والے کے واسلے جعل نہ ہوگا۔ اور اگرفیل قبضہ کرنے کے لائے والے کے ہاتھ فرو فٹ کردیا تو مولی پر جعل واجب ہوگا۔ بھی الائے طوائی نے بیان

واسطے گرفتار کرتا ہوں کہ اس مے مولی کووالیس کر دوں اور اگر اس نے اس طرح کواہ کرلینا ترک کیا ہوتو جعل کا مستحق نہ ہوگا اگر چہ۔ اس کے مالک کولا کروالیس دے بیرمحیط ہیں ہے۔ اگر غلام آبی گرفتار کرنے والے کے پاس قبل اس سے کہ مولی کووالیس کرے مرگیا یا بھاگ گیا ہیں اگر گرفتار کرنے والے نے گرفتار کرنے کے وقت گواہ کر لیے ہوں کہ ہیں اس کواس سے مولی کووالیس دینے واسطے گرفتار کرتا ہوں تو گرفتار کنندہ پر ضان نہ ہوگی اور اس طرح اگر یوں کہا ہوکہ یہ بھاگا ہوا غلام ہے ہیں اس کو گرفتار کرتا ہوں ہی

نر مایا ہے کہ واپس لانے والا جب بی جعل کا مستحق ہوتا ہے کہ جب گرفتار کرنے کے وقت اس نے **کواہ کر لیے ہوں کہ میں اس کواس**

جس فخص کوتم اپنا بھا گا ہواغلام جبتی کرتا ہوا یا داس ہے میرے یاس راہ بتا دینا تو بھی مواہ کرلینا ہے اور وہ صامن نہ ہوگا اور شس الائند حلوائی نزف ای محاہ کر لینز میں بشر انہیں میں کر کئی اراشاد تک کر سراک ایک مرجہ وگرار اگر دیا تو کافی سراکرای طرح ہو

طوائی نے فر مایا کہ گواہ کر لینے جس بیشر طافین ہے کہ مررکی باراشہاد اس ملک بلکدایک مرتبدا کرایں اکردیا تو کافی ہے اگراس طرح ہو کہ جب دریافت کی جائے تو اس کے پوشیدہ کرنے پر قادر نہ ہواور بھی تھم نقطہ جس ہے اوراگراس نے اشہا دکیا تھا باوجود یکہ گواہ کر کینا ممکن تھا تو امام اعظم رحمتہ القد تعالی علیہ وامام محمد رحمتہ القد تعالی علیہ کے نز دیک اسپر منمان واجب ہوگی اور بیاس وقت ہے کہ جب بیمعلوم ہوکہ بیا آبق تھا اور اگر بیمعلوم نہ ہواور مولی نے اپنے غلام کے آبق ہونے سے اٹکار کیا تو قول مولی کا قبول ہوگا اور گرفتار کرنے والا بالا جماع ضامن ہوگا بیذ خیرہ میں ہے۔

بِعُكُورُ فِي عَلام كُورُ فَأَركِيا بَي تَفَا كَرَاصِلُ مَا لَكَ فِي آكُرُ فِي جَمَايا:

اگرمونی نے اپنے فرزند صغیر کو ہد کیا ہی اگر غلام ندکور دارالاسلام ہی میں ہنوز سرگرداں ہوتو جائز ہےاوراگر دارالحرب میں پہنچ گیا ہوتو اس میں مشائح ہونین نے اختلاف کیا ہے:

کوئی غلام بھاگا اور اپنے ساتھ موٹی کا مال لے کہا پھراس کوکوئی فض پکڑلا یا اور کہا کہ میں نے اس کے ساتھ اور کوئی چز نہیں پائی ہو تو تو ل اس کا قبول ہوگا اور اس پر پکھ واجب نہ ہوگا۔ فلام آبتی کا فروخت کرنا اجنبی کے ہاتھ یا اپنے فرز ندصفیر کے ہاتھ نہیں جا کڑنے اور اجنبی کے واسطے اس کا ہبہ کردینائیس جا کڑنے اور اجنبی سے مراوضی سے اس کے پاس سے بھاگا ہوا غلام نہ ہو و ھذا من المعتوجد اور اگر موٹی نے اپنے فرز ندصفیر کو ہبہ کیا ہی اگر اور الحرب میں پہنچ کیا ہوتو اس می مشاکخ رحمت الله تعالیٰ نے المام نکور وار الاسلام بی میں بنوز مرکر واں ہوتو جا کڑے اور اگر وار الحرب میں پہنچ کیا ہوتو اس می مشاکخ رحمت الله تعالیٰ نے المام اعظم رحمت الله تعالیٰ ہے دختلاف کیا ہوتو اس می مشاکخ رحمت الله تعالیٰ نے اختلاف کیا ہوتو اس جی الحرمین نے امام اعظم رحمت الله تعالیٰ ہے دوایت کی ہے کہیں جا کڑے اور اپنے کھارۂ ظہار سے اُس کا

ل الرغلام في كما كدير عياس ال قدر مال تمانو قبول نديوكا١١-

آ زادکردیناردا ہے اور اگر مولی نے کسی کو غلام آبق کی جبتو کر کے پکڑ لینے کے واسطے ویک کیااور ویک اس کو پکڑیا یا پھر مولی نے اس کو کسی شخص کے ہاتھ قروخت کرویا حالانکہ ہائع ومشتری وونوں ہیں ہے کوئی بیٹیں جانتا ہے کہ ویک نے اس کو پایا ہے تو بھی باطل ہے بیاں تک کہ معلوم ہو کہ ویک نے اس کو پایا ہے اور اگر غلام آبق کو کسی نے گرفتار کیا اور اس کو اجارہ پروے ویا تو اجرت اس کر فتار کتنارہ کی ہوگی تراس کو صدفتہ کہ کردے اور اگر اس نے رکھ چھوڑی اور غلام کے ساتھ بدا جرت بھی اس کے مولی کو واپس کر دی اور کہا کہ بیتیرے غادم کی کمائی ہے اور میں نے بیتے ہروکر دی تو وہ مولی کی ہوگی تحرمولی کو قیاساً اس کا کھانا روانیس ہے اور استحسانا کھانا حال ہے۔ بیچیط میں کھا ہے۔

كتاب المفقود المهيد

مفقودا سفقودا سفقودا سفقودا سفقودا سفائر بالمرسان المرسان المرسان المرسان المرتبي المحتفودا سفقودا سفقود بالمرسان المقلوم بالارسان المقلوم بالمرسان المقلوم بالمرسان المقلوم بالمرسان المقلوم بالمرسان المقلوم بالمرسان المقلوم بالمرسان المرسان المرسان

جس شخص کو قاضی نے وکیل مقرکیا ہے اگر اُس کے معاملہ وعقد سے کوئی قرضہ کسی پر واجب ہوا تو بلاخوف اُس کے واسطے مخاصمہ کرے گا:

قاضی اس کی طرف ہے ایسا تخص مقرر کردے گا جواس کے مال کی تفاظت کرے گا ادواس کی پر داخت کرے گا اوراس کی بابت کی حاصلات وصول کرے گا اوراس کے اپنے قریضے وصول کرے گا جن کا قرضدار خودا قرار کریں گرجن کا اقرار نہ کریں اس کی بابت کی ہے تخاصر نہیں کرسکتا ہے اور نہاس کے ایسے عروض یا عقار اللہ کی نہیت جودوس سے جفاصر کرسکتا ہے یعنی یہ بھی نہیں کر سکتا ہے اور ایساویل بالا سنتا ہے اس واسطے کہ یہ تحض نہ خود مالک ہے اور نہ مالک کا نائب ہے بلکہ فقط وکیل بالقبض از جانب قاضی مقرر ہے اور ایساویل بالا اتفاق نائش وخصومت کا اختیار نہیں رکھتا ہے نیونکہ یہ تضمن ہے کہ فائل جب پر تھم ہو پس جب فائل ہو جائز ہو جائے گا اس واسطے کہ یہ صورت نزدیک نہیں جائز ہو جائز ہو جائے گا اس واسطے کہ یہ صورت بختہ فید ہے پس جمجمتہ فید جس اس کی قضا بالا اتفاق نافذ ہو جائے گے۔ بھر واضح ہو کہ جس محض کو قاضی نے وکیل مقرر کیا ہے اگر اس کے معاملہ وعقد سے کوئی ترضکی پر واجب ہواتو بلاخوف اس کے واسطے تاصر کر رہے گا اور مفقود کے مال سے جس چیز کے خراب و فاسد ہو جائے کا خوف ہوگائی فروخت کرسکتا ہے تیمیین جس ہے۔

برائی چیز جوجلد مجرتی نہیں ہاس کوفروحت رکرے گاندنقلہ میں اور غیر نفقہ میں خواہ یہ منقول مال ہویا غیر منقول عقار ہو یہ غایۃ البیان میں ہا اور اس کے مال ہے اس کے ایسے لوگوں کوجن کا نفقہ اس کی موجودگی میں بغیر تھم قاضی کے اس پر واجب تھا ان کو نفقہ سے بغیر تھم تا من کی روجہ واس کی اولا دواس کے والدین اور جولوگ اس کی موجودگی میں اس ہا ہے نفقہ کے بغیر تھم قاضی کے سختی نہ تھے تو ان پر اس کا مال خرج نہ کیا جائے گا جسے بھائی و بہن وغیر واور مال سے ہماری مراد مال نفذ ہے بینز اند استختین میں ہے اور تیر بیا نہ ی وسونے کے بعثی بغیر سکہ کے اس تھم میں بمزلہ نفذ درہم وو بنار کے جیں اور بیتھم اس صورت میں ہے کہ مال نہ کور قاضی کے بعد میں ہواور اگرور بعت رکھنے والا اور قرضدار وقت میں ہواور اگرور بعت رکھنے والا اور قرضدار دونوں ور بعت دی کھنے والا اور قرضدار دونوں ور بعت دی کھنے والا اور قرضدار دونوں ور بعت دی کہ ہے ہم دو امر قاضی کے زدیک ظاہر نہ ہوں اور اگر دونوں طاہر ہوں

تو ان دونوں تکے اقر ارکی ضرورت نہیں ہے اور اگر دونوں میں ہے ایک فلاہر ہواور دوسرا فلاہر نہ ہوتو سیجے قول کے موافق جو فلاہر نہیں ہے اس کے اقرار کی ضرورت ہے اور اگرمستودع نے بطور خود دیا قرضدار نے بطور خود بغیر تھم قاضی کے ان لوگوں کو دیا تو مستودع ضامن البوكااور قرضدار برى ند بوكااورا كرمستودع يا قرضداركر فيرس سايغ مستودع ومقروض بوف سا نكاركيا يا فقؤنب نکاح سے انکار کیا تواس کے اثبات میں بوئی جو منتحق نفقہ ہے ان کے مقابلہ میں تھے منقر اردیا جائے گا اور مفتوداوراس کی بیوی کے ورمیان تفریق ندی جائے گی اور جب تو ے برس گذرجا میں تو اس کی موت کا تھم دیا جائے گا اور اس پرفتوی ہے اور ظاہر الرواید کے موافق جب اس کے بیجولی مرجا کیں اور کوئی اس کے بیجولیوں میں سے زندہ ندر ہے تو اس کی موت کا تھم دیا جائے گا ادرواضح ہو کہ اس کے شہر کے اس کے مجولیوں کی موت کا اعتبار ہے ریکا لی بی ہے اور مختار رہے کہ ریام رامام کی رائے کے میرو ہے ریجبین میں ہے۔ پھر جب اس کی موت کا عکم دیا جائے تو اس وقت ہے اس کی بیوی وفات کی مدت میں بیٹے اور اس وقت میں جولوگ اس کے وارثوں میں موجود ہوں ان کے دمیان اس کا مال تقلیم کیا جائے اور اس سے پہلے مرکباو واس کا دارث نہ ہوگا ہد ہدا بدیس ہے پھراگر اس مدت کے مگذر جانے کے بعداس عورت کا شو ہر لینی مفتو دوا پس آیا تو اس عورت کا حقدار ہے لیکن اگراس عورت نے کمی اور سے نکاح کرلیا ہوتو اس کواس کے لینے کی کوئی راہ نہ ہوگی ۔ مدت تمام ہونے کے روز وہ اپنے مال کے حق میں مروہ قرار دیا جائے گا اور مال غیر کے حق میں وہ ای روز سے مرد وقرار دیا گیا جب سے (پھلے نوے سال کے اختلاف) مفقو وجونا قرار دیا گیا ہے بیتا تار خانیہ میں ہے اور جو مخص مفتو د کے عًا ئب ومفقود ہونے کی حالت میں مراہم مفقوداس کا دارث نہ ہوگا اور یہ جوہم نے کہا کہ مفقود کسی کا دارث نہ ہوگا اس کے بیم عنی میں کہ مفقو د کا حصه میراث اس مفقو د کی ملک بیس شامل منز کیا جائے گا اور رہا بیرحصہ تو مؤتو ف رکھا جائے گا پھرا کرمفقو و نہ کورزندہ ظاہر ہوا تو وہ اس کاستی ہوگا اور اگر زندہ ظاہر ندہوا بہاں تک کہ نوے برس پورے ہو محصے تو جو حصداس مفتو دے واسطے رکھا حمیا تھاوہ جس میت کی میراث میں سے تعااس کی موت کے روز کے وارثوں کوواپس دیا جائے گالینی قرار دیا جائے گا کہاس میں سے فلاں کو جواس وقت زندہ تھا تنا ور فلاں کواتنا جا ہے کہ اگر چبعض ان میں سے مریکے ہوں یہ کافی میں ہے۔ اور کر کس میت نے وقت وفات کے مفتو و کے واسطے سن چیز کی وصیت کردی ہوتو یہ چیز بھی متوقف رکھی جائے گی بہاں تک کہ مفتو دکی موت کا تھم دیا جائے گا ہی جب اس کی موت کا تھم دیا جائے گاتو یہ چیز اس وصیت کنندہ کی اس وقت کے وارٹوں کو حصد رسد دے دیا جائے گی تیجیین میں ہے اور اگر کوئی مرتد مفتو دہو کیا کہ یہ معلوم نہ ہواگ کہ وہ دارالحرب میں پہنچ کیا ہے پانہیں تواس کی میراث بھی موقوف رکھی جائے گی یہاں تک کہ ظاہر ہو جائے کہ دو وارالحرب میں پہنچ میا اور اگر مرتد کی اولا دھی ہے کوئی مرکبیا تو اس کی میراث اس کے دارتوں میں تعقیم کر دی جائے گی اور مرتد کے واسطے پھی موقوف نہ رکھا جائے گا پیلی ربید میں ہے۔

اگرکوئی ایسا وارث ہو جومفقو و کے ہوتے ہوئے بالکل محروم ہوتو اس وقت اسکو بالکل ندر باجائے گا:

اگرمفقو دے ساتھ کوئی ایساوارٹ ہوکہ ایسا و مفقو دی ہوتے ہوئے بالکل محروم تو نہیں ہوتا گراس کے حصہ بی نقصان ہوتا ہے تو ایسے خص کو ہر دوحصہ بی سے کم حصہ دیا جائے گا یعنی جیب حرمان جواس کا حصہ ہوتا ہو ہ دیا جائے گا اور بلانتصان حصہ کی مقد اللہ سیار منفقو دی آئر کرانگارکیا تو ایسا ہوگا ہا۔ ع متر جم کہتا ہے کہ یہ آل ہمارا ہاں بناہ پریتم اشارة ظاہر کے ساتھ متعلق ہوتا ہاں لیے کہ صمی میراث کا ملک میں واض ہوتا متوقت نہیں ہوتا اوراس پر ملک کا جوت کے بناء برتم اورال اثبات کے ہے کیونکہ یہتم وارث کے واسطے من جانب اللہ تعالی متعلق ہوتا ہے بینے منع اس وار میں دور میں ہوتا اوراس کے دور آئے اور کل کے انکارکر نے کہتی ہی بھی ہوتا ہوتا ۔ سی جیب حرمان یہ ہے کہتا ہے کہتا ہے جو مان یہ ہے کہتا ہے دور اس کے دور کے اور کل کے انکارکر نے کہتی ہی بھی ہے جا ا۔ سی جیب حرمان یہ ہے کہا کہ دارث کے ہوتے ہوئے دور المحض ججوب ہوتا ۔

تک جس قدراور ہے و متوقف رکھا جائے گا اور اگر کوئی ایسا وارث ہو جومفتو دے ہوتے ہوئے بالکل محروم ہوتا ہوتو اس وقت اس کو بالكل نه ديا جائے گا۔اس مسئله كي صورت بيزيدمرا دو دختر وايك پسرمفقو دايك پسر كاپسر وايك پسر كي دختر وارث جيموز ہے اور مال تر كرسي اجنبی کے پاس ہےاورسب نے بااتفاق اقر ارکیا کہ زیر کا پسرمفتو د ہاور ہردو دختر نے اپنا حصد میراث طلب کیا تو درصورت پسر ندہوں مے ان کا حصہ میراث دو تہائی مال ہے اور ہونے کی صورت میں ہرا یک کا جہارم جہارم یعنی نصف کل مال ہے کہ نقصان کے ساتھ ہے پس بردوحصہ میں سے کمتر حصد یعنی نصف ان کواس وقت دیا جائے گا اور پسر کے پسریعنی پوتے کو جو پسر کے ہوتے ہوئے محروم ہوتا ہے کے شدویا جائے گا بلکہ باتی سب مال رکھ چھوڑ اجائے گا اور جس کے پاس ہے اس کے قبضہ سے بھی شدنکالا جائے گا آلا نکساس سے خیانت ُظاہر ہوکہ اس کی طرف ہے مامون نہ ہوں تو وہ امانتدار نہ رکا جائے گا پھر جب مدت ندکور گذر جائے اور مفتو دکی موت کا حکم دیا جاوے تو باتی میں سے ایک چھٹا حصد کل مال کا بھی ہردو دختر کود ہے دیاجائے گا تا کہ ان کی دو تمائی پوری ہوجائے اور اگروہ زندہ نہوں تو ان کے وارث بحسب فرائض مستحق ہوں مے اور جو بچھ مال باقی رہاہو بسرے پسر کا ہے اور اس کی نظیر حمل ہے بعنی مفقو د کی نظیر میت کا وہ بجہ ہے جوہنوز پیٹ میں ہواور پیدائیس ہواہے کہ اس کے واسطے ایک پسر کا حصدر کوچھوڑ اٹجائے گا چنانچہ یکی فتوے کے واسطے مختارے اور اگر اک کے ساتھ ایساد دسرا دارٹ ہوکہ وہ مکسی حال میں ساقط نبیں ہوتا ہے اور حمل کی دجہ ہے اس کا حصہ متغیر بھی نبیس ہوتا ہے تو اس کا حصہ اس کو پورادے دیا جائے گا اور اگر ایسا وارث ہو کہمل کے ہوتے ہوئے اس کا حصہ متغیر ہوا جاتا ہے تو اس کو ہر دوحصہ میں سے کم حصہ دیاجائے گاریکانی میں ہے اور اگر مفقو و جنگل میں مرکمیا تو اس کے ساتھی کو اختیار ہے کداس کا جانور سواری و اسباب فروخت کر دے او درمون کواس کے لوگوں کو پہنچا دے اور اگر کسی محض نے مفتود پر قرضہ یاود بیت یا شرکت ورعقار یا طلاق یا عماق یا نکاح یار ولعبیب یا مطالبہ باستحقاق میں ہے کی حق کا دعویٰ کیا تو اس کے دعوی پر التفات نہ کیا جائے گا اور اس کے کوا متعبول نہ ہوں مے اور جس کو قاضی نے وكيل مقرر كرديا بي يعنى وكيل بالقبض ياكونى اس كوارثول بن سه مدى كم مقابله بن تصم قرار ندديا جائع كاليكن أكر قاضى ك نزد یک جائز ہولینی قضاعلی الغائب کو جائز جانتا ہو پس اس نے کواہوں کی ساعت کر کے حکم دے دیا تو بالا جماع اس کا حکم نافذ ہو جائے كابيتا تارخانييش بـ